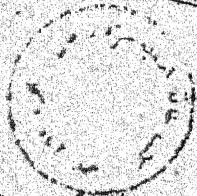


بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



CHECKED

# أُسُوهُ الرُّسُولِ

جلد سوم

سوانح حیات و تصدیق حضرت سید المرسلین علیہم السلام  
از

آذکار از اوقات ششم سال حج بیت المقدس

مؤلفه

CHECKED 1996

خان بہادر سید اولاد حیدر بگرامی

مؤلف سوانح حضرت اہل بیت و معصومین سلام اللہ علیہم

بہ تمام حق العباد محمد و آلکرم طبع

نظامی پبلشرز و کمپنی، لاہور

۱  
اللہ اکبر

## دیباچہ کتاب اسوۃ الرسول جلد دوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

ند کی ہر بانی اور قوم کی قدردانی سے۔ کل دہ برس کے قلیل عرصہ میں اسوۃ الرسول کی دو جلدیں شائع ہو کر بزرگان قوم و وطن اور ماہران علم و فن کے ملاحظہ سے مشرف ہو چکیں۔ تیسرا سال آغاز ہے۔ اور تیسری کتاب بھی حاضر ہے۔ یہ بھی خدا کی شان کبریائی۔ اور قدر دانان قوم کی ہمت افزائی۔ کہ مولف کے قلیل اہل وصل اور کثیر المشاغل ہوتے کی موجودہ حالتوں میں بھی۔ اتنی بڑی ضخیم جلدوں کی طباعت و اشاعت کے سامان فراہم ہو گئے۔ اور دو ہزار صفحات سے زائد کی ضخامت رکھنے والی کتابیں۔ اندرون و بیرون ملک نہایت آسانی سے۔ ہاتھوں ہاتھ پہنچ گئیں۔

الحمد لله لا کلامہ والشکوہ لنعما

دوسری جلد۔ جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے۔ جناب سالتاب علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولادت سے لیکر ہجرت کے پانچ برس تک کے حالات و واقعات کا تفصیلی دفتر ہے تیسری جلد ہجرت کے باقی پانچ برس و مہینوں کے حالات کا تتمہ ہے۔ اس جلد میں جناب ختمی مرتبت علیہ وآلہ السلام و ائیتہ کے مفصل و مسلسل حالات و واقعات صلح حدیبیہ رضی اللہ عنہ سے لیکر وفات (۶۸ صفر ۱۱ھ) تک قلمبند ہیں۔ آخر میں آپ کی اولاد امجاد و ارازا و ارج مطہرات کے مختصر حالات بھی جنیمہ کے طور پر اضافہ کر دیے گئے ہیں۔

تاریخ دوسرے دیکھی رکھنے والے حضرات جانتے ہیں کہ تاریخ اسلام میں سال کیم ہجرت سے لیکر سال اہتم ہجرت (فتح مکہ) تک اسلام کا ہشت سالہ زمانہ پر آشوبی خطرات مالی و جانی اور دیگر اقسام کے مصائب و پریشانی میں گزرا ہے۔ فتح مکہ کے وقت سے کسی قدر اطمینان و سکون حاصل ہوا جس میں تعلیم و تہذیب و آئین کے سیاسی انتظامات مکمل میں لائے گئے۔ فرامین تبلیغ و ہدایت کے ساتھ ساتھ ملوک و رئیسان قبائل کے نام سیاسی قواعد کے تحت خیال سے



باہمی مراسم و روابط اور قیام امن عام کے خطوط جاری فرمائے گئے۔ لیکن تاہم۔ واقعات پر توشیح کی نظر ڈالنے والے حضرات واقف ہیں کہ جناب ختمی مرتبت علیہ وآلہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا یہ زمانہ بھی اندرونی مشکلات اور خانہ دہانی کی صعوبات سے خالی نہیں گذرا ہے چونکہ ابتلا و مصائب بھی انبیاء اللہ سلام اللہ علیہم کے جزو سیرت قائم ہو چکے ہیں۔ اس لیے حضرت خاتم النبیین و المرسلین کی ذات قدسی صفات ان سے کیسے مستثنیٰ رہ سکتی تھی۔

ترتیب کتاب میں نیکوئی نوعیت ہے اور نہ ترکیب بیان میں کوئی بدت۔ تحریر مضامین۔ طرز بیان اور ادب مطالب میں عموماً وہی تفصیل و تشریح کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے جو قبل کی جلدوں میں افہام و تفہیم کی سہولیت کی غرض خاص سے قائم ہو چکا ہے۔

انکشافات تنقیدی کا بھی وہی عنوان ہے اور طرز بیان۔ واقعات ایلا و نزول سورہ تحریم کے اسباب۔ واقعات حجتہ الوداع۔ نزول آیات۔ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک۔ واکملت لکم دیکم۔ کامل تفصیل و تشریح کے ساتھ لکھے گئے ہیں۔ واقعات عقبہ متعلق غزوہ تبوک۔ جنگوشلی صاحب نے قطعا مرفوع القلم فرما دیا ہے تفصیلی حقیقت کے ساتھ مندرج کر دیے گئے ہیں۔ ان مقامات خاص کے علاوہ۔ اس جلد میں بھی۔ جہان جہان شلی صاحب کا قلم اتخفاف پر چھکا ہے اور انکشاف سے رکھا ہے۔ وہاں وہاں حقیقت کی جلوہ نمائی کر دی گئی ہے۔ فرست دریا چہرہ پر سے حالات معلوم ہو گئے۔

اخلاقیات و سیاسیات رسالت جلد چہارم میں مذکور ہیں۔

واخرد عونان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین

والد المیامین۔

حتمہ

سید اولاد حیدر عفی عنہ

۲۵ صفر ۱۳۲۴ھ

کوآتھ۔ ضلع آرہ۔ شریف پور

# فہرست مضامین اُسوۃ الرسول جلد سوم

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر شمار	مضامین	صفحہ
	<b>آغاز سال ۱۳۵۰ھ</b>			
۱	صلح حدیبیہ	۲۵	نزول آسمان و فتحنا ایک فتحی مبینا۔	۲۲
۲	شدایان وطن کے جذبات	۲۶	عورتیں شرائط صلح سے مستثنیٰ کر دی گئیں	۲۳
۳	سرمحدیبیہ بالکل دوسرا تھا	۲۷	صلح حدیبیہ کے مفید اہم اور فائدہ خاتہ نتائج	۲۵
۴	مقام حدیبیہ نزول رسالت بھجاء سے مشورت	۲۸	ابو جندل کی تبلیغ دین اور غلطی	۲۸
۵	بدیل بن ورقاد رئیس خراہم کی معرفت قریش کے پاس پیام صلح	۲۹	عتبہ ابن اسید کا واقعہ	۲۶
۶	بارگاہ رسالت میں عروہ۔ سفیر قریش کی گفتگو۔	۳۰	مسلم مقتدین محصورین کی ہائی اہلیہ کی آخری	۲۷
۷	عروہ سفیر قریش کی واپسی اور قریش سے گفتگو۔	۳۱	سلاطین ممالک اور رئیسان قبائل	۲۹
۸	عروہ کی تقریر کا مجلس۔ رئیس قبیلہ بکشبہ پر اثر اور بارگاہ رسالت	۳۲	کے نام تبلیغ اسلام کے خطوط۔	۲۹
۹	کرمین اوس کی سفارت	۳۳	قیصر روم کے نام دعوت اسلام کا خط	۳۰
۱۰	جلسہ کی واپسی اور قریش سے گفتگو	۳۴	قیصر کے دربار میں نامہ مقدس	۳۱
۱۱	قریش کے پاس سلام کا بار دیگر پیام صلح۔	۳۵	شاہ ایران خسرو پرویز کے نام خط مبارک	۳۲
۱۲	کفر و اسلام کے اخلاق کی بنیادیں تلافی سے الین	۳۶	آنحضرت کی گرفتاری کا حکم اور اس کا نتیجہ	۳۳
۱۳	قریش کے پاس تیسری بار پیام صلح حضرت عمر کے غاض	۳۷	حاطب بن بلتیسہ اور جزیرہ مصر کے دربار میں سفارت	۳۴
۱۴	آنحضرت عثمان کا ارسال۔	۳۸	مقوقس کی طرف سے نامہ رسالت کا جواب	۳۵
۱۵	حضرت عثمان اور قریش سے گفتگو	۳۹	عمر بن ابیہ الغصیری اور نجاشی شاہ حبشہ کے نام نامہ رسالت	۳۶
۱۶	بہیمت رضوان	۴۰	نجاشی کا قبول اسلام اور دربار رسالت میں اس کا	۳۷
۱۷	بارگاہ رسالت میں میل بن عمر سفیر قریش کی آمد اور گفتگو صلح	۴۱	عقیدت نامہ۔	۳۸
۱۸	قریش کے پیش کردہ شرائط صلح اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منظوری	۴۲	ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ سے عقد	۳۸
۱۹	حضرت عمر اور صلح حدیبیہ سے مخالفت	۴۳	مزار قبائل کے نام خطوط حاکم حرمین کے نام نامہ رسالت	۳۹
۲۰	تحریر صلح نامہ اور حضرت علی کا کمال ادب	۴۴	منذر کی عرضی کا جواب۔	۴۰
۲۱	شرائط صلح	۴۵	رئیس پیام کے نام خط	۳۹
۲۲	معاہدہ صلح مسلمانوں سے ناراضی	۴۶	حاکم عمان کے نام فرمان	۴۰
۲۳	عدالت اسلام اور شہادت و افتاد کی بنیادیں	۴۷	سردار قبیلہ غسان کی تہنیت و امان	۴۱
۲۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو جندل کو مسیر و تحلی کی ہدایت	۴۸	خالد بن ولید اور عمر فاروق کے صلح میں سلام نامہ	۴۲
۲۵	حضرت عمر کی مخالفت کے باعث حکم رسول سے عاجز کیا کرلی	۴۹	بسیا کہ تہلی حاکم و کھانہ بھیج ثابت نہیں ہوتا۔	۴۳
۲۶	حضرت عمر سے خطاب کا میر خطاب۔	۵۰	<b>آغاز سال ۱۳۵۱ھ</b>	
			<b>عروہ خیبر مجرم بکشبہ ہجری</b>	
			<b>عروہ خیبر مجرم بکشبہ ہجری</b>	



صفحہ	بہار	صفحہ	مضامین	بہار
۷۸	حضرت علیؑ کی کھون کا علاج اور اسکی معجزہ تاثیر	۷۹	یہودی غذا اسی	۴۹
۸۰	مرحب سے مقابلہ	۸۰	قبائل گرد و پیش کے ساتھ یہودی کی سازشیں	۵۰
۸۳	غتر سے مقابلہ اور اسکا قتل	۸۱	منافقین مدینہ کی فتنہ انگیز تحریر	۵۱
۸۴	مرحب کا قتل	۸۲	ہی عطفان سے یہودی کی سازش	۵۲
۸۴	توت روحانی اور طاقت انسانی کی آزمائش	۸۳	بنو فزہ کے پاس آنحضرت صلیع کا پیام صلح	۵۳
۸۵	در خیبر کا ادا کھانا غلط ہے	۸۴	ذمی فردوس سنہ ہجری	۵۴
۸۵	اس روایت کو غلط بتانا ہی غلط ہے	۸۵	جنگ خیبر دفاعی تھی	۵۵
۹۱	مرحب کے بعد رئیسان یہود سے مقابلہ	۸۶	مدینہ سے جبر کی طرف، ردائیگی	۵۶
۹۲	بارگاہ رسالت فتح خیبر کے صلہ میں حضرت علیؑ کو بشارتیں	۸۷	منزل صہبائے کوچ	۵۷
۹۳	شہدائے خیبر اور انکی مجاہدانہ خدمات	۸۸	بارگاہ رسالت میں غنیم کا جاسوس	۵۸
۹۴	محمود دین مسلمہ کی شہادت	۸۹	جناب بن منذر کا مفید مشورہ میدان جنگ کی تبدیلی	۵۹
۹۴	عامر ابن اکوع کی شہادت	۹۰	رایت خبر میں حضرت عائشہ کی چادر کا پھر ہوا	۶۰
۹۵	تمام مقتولین اسلام درجہ شہادت پر فائز نہیں ہوئے	۹۱	خیبر میں داخلہ	۶۱
۹۵	اراضیات مفتوحہ خیبر کا بندوبست	۹۲	خیبر کے قلعوں کی تفصیل	۶۲
۹۵	حضرت ام المؤمنین صفیہ کا قصہ	۹۳	مقابلہ اور مقابلہ پر یہودی کی تیاری اور اسلام کی جتلا	۶۳
۹۷	زینب بیوہ کے آنحضرت صلیع کو نہ دینا اور آپ کا عفو فرمانا	۹۴	چند عورتیں جنمٹ جاہلین کی ہیت سے ہمراہ لشکر فقہین	۶۴
۹۸	بشر کے مارنے کے مجرمین زینب کا قتل	۹۵	احکام و آداب لشکر	۶۵
۹۸	عبداللہ بن سہیل کلبہ کے قتل اور آنحضرت صلیع کا عفو کرنا	۹۶	قلعہ ناعم (سالم) کی فتح محمودین مسلمہ کی شہادت	۶۶
۹۹	خراند نہ بتلائے کہ ہم کو کائنات کے قتل کا باعث بتلانا غلط ہے۔	۹۷	قلعہ نطاة کی فتح	۶۷
۱۰۱	مہاجرین حبشہ کو ہمراہ لیکر حضرت جعفرؑ کا خیبر میں حاضر ہونا	۹۸	یہودی گنہ گار کا قبولی ایمان	۶۸
۱۰۲	وفدائے عربین خیبر میں	۹۹	جاسوس یہودی کی گرفتاری	۶۹
۱۰۳	خمس خیبر میں تقسیم میں نبی اشتم کی ترجیح	۱۰۰	قلعہ شق کی فتح	۷۰
۱۰۴	تقسیم خیبر	۱۰۱	قلعہ صعب کی فتح	۷۱
۱۰۵	خیبر میں بعض احکام فقہیہ کا نزول	۱۰۲	ایک صحابی کی شراب خواری	۷۲
۱۰۶	جنگ خیبر بالکل دفاعی تھی	۱۰۳	قلعہ قوس کا محاصرہ علیہ طمان خیبر کا فرار	۷۳
۱۰۸	وادئ القری اور فدک کے معاملات	۱۰۴	شبلی صاحب کی خدمت میں گزارش	۷۴
۱۰۸	وادئ القری اور فدک	۱۰۵	علیہ طمان خیبر کی گزیر کا انکشاف	۷۵
۱۰۸	فدک کے خاص معاملات	۱۰۶	عطائے علم خیبر کا گرانمایہ وعدہ	۷۶
۱۱۰	ہیرہ فدک (سنہ ہجری	۱۰۷	محبت علیؑ کی حقیقت اور اسکی سخت تاکید	۷۷
۱۲۱	فدک کی آمدنی	۱۰۸	حضرت علیؑ اور اسے خیبر کی عطا	۷۸

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	ممبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۰۹	روضہ شمس رحمت آفتاب کا منہور واقعہ	۱۲۵	۱۲۹	ابوسفیان کا ایمان بخوف جاں	۱۵۰
۱۱۰	عمرۃ الصلح	۱۲۹	۱۴۰	شبلی صاحب کی نقل و ترجمہ میں کھلی تحریف	۱۵۱
۱۱۱	قریش سے راہ میں پہلی ملاقات	۱۳۰	۱۴۱	ابوسفیان کبھی سچے مسلمان نہیں ہوئے	۱۵۹
۱۱۲	مکہ میں موکب رسالت کا نزول	۱۳۰	۱۴۲	لشکر اسلام کی توکلت اور ابوسفیان کی جبریت	۱۶۰
۱۱۳	اشعار بڑھنے سے حضرت عمر کی حالت	۱۳۱	۱۴۳	ابوسفیان کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احسان	۱۶۱
۱۱۴	سنت رمل	۱۳۱	۱۴۴	احسان کی دوسری مثال	۱۶۲
۱۱۵	امامہ بنت حضرت حمزہ علیہ السلام	۱۳۲	۱۴۵	شبلی صاحب کی دوسری تحریف	۱۶۳
۱۱۶	عمر عاص اور خالد بن ولید کے اسلام لایک صحیح ثبوت	۱۳۲	۱۴۶	ابوسفیان کا سلسلہ استعجاب	۱۶۴
۱۱۷	اسلام خالد بن ولید	۱۳۳	۱۴۷	بھاری صاحب اور شبلی صاحب کی کھلی تحریفیں	۱۶۵
۱۱۸	آغاز شہ ہجری	۱۳۴	۱۴۸	ابوسفیان کا مکہ میں داخلہ	۱۶۶
۱۱۹	غزوہ مؤتہ (شہ ہجری)	۱۳۴	۱۴۹	مکہ میں آنحضرت کا قاتلہ سبکین جھوٹا داخلہ	۱۶۷
۱۲۰	امراء لشکر اسلام کو خاص احکام	۱۳۵	۱۵۰	خالد کے ماتحتی دستہ فوج سے مقابلہ و مقابلہ	۱۶۸
۱۲۱	غنیم سے مقابلہ زید کی شہادت	۱۳۵	۱۵۱	عقیل ابن ابیطالب پر بیجا الزام	۱۶۹
۱۲۲	حضرت جعفر کی شہادت	۱۳۶	۱۵۲	حضرت اُمّانی کا مکان دارالامان قرار پایا	۱۷۰
۱۲۳	عبداللہ بن رواحہ کی شہادت	۱۳۶	۱۵۳	اُمّانی کے گھر میں رسول اللہ کی صفیافت	۱۷۱
۱۲۴	خالد بن ولید کی امارت مخصوص میں مبنی	۱۳۷	۱۵۴	حرم محترم میں داخلہ	۱۷۲
۱۲۵	حضرت جعفر طیار اور ذوالجناحین کی شہادت پر حضرت علی	۱۳۸	۱۵۵	حضرت عمر کی بت شکنی کا غلط دعویٰ	۱۷۳
۱۲۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرقت جعفر کے گھر میں ارسال طعام تقریب	۱۳۹	۱۵۶	شبلی صاحب اور واقعہ بت شکنی کا سخت خلاف	۱۷۴
۱۲۷	جعفر ذوالجناحین	۱۴۰	۱۵۷	حضرت علی اور بت شکنی کی خدمت	۱۷۵
۱۲۸	جعفر طیار	۱۴۱	۱۵۸	بیت اللہ کا فتح الباب	۱۷۶
۱۲۹	حضرت کی نصیحت اور ایک سن تحریف	۱۴۲	۱۵۹	کبھی کے دینین خیمان کی مان کی جہالت	۱۷۷
۱۳۰	فتح مکہ رمضان شہ مطابق جنوری ۶۱۰ھ	۱۴۳	۱۶۰	حرم محترم کے اندر داخلہ	۱۷۸
۱۳۱	بالگاہ رسالت میں نبو خزاعہ کے فریادی	۱۴۴	۱۶۱	حرم محترم میں خطبہ نبوی	۱۷۹
۱۳۲	ابوسفیان کی ناکامیاب سفارت	۱۴۵	۱۶۲	ظالمین و شیرکین قریش کی عام معافی	۱۸۰
۱۳۳	حاطب بن بلتعہ کا افتخارے راز کو نا اور معفو ہونا	۱۴۶	۱۶۳	سفت کعبہ برداران	۱۸۱
۱۳۴	مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی طرف روانگی	۱۴۷	۱۶۴	مکہ میں اسلام کی سمیت عام	۱۸۲
۱۳۵	سفر میں افطار صوم کا حکم	۱۴۸	۱۶۵	عورتوں کی بیعت ہند و جہ ابوسفیان کی مکالت	۱۸۳
۱۳۶	ابوسفیان اور عبداللہ بن ابیہ سے ملاقات	۱۴۹	۱۶۶	نا قابل عفو مجرمین کی معافی	۱۸۴
۱۳۷	دو بھائیوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات اور عفو تقصیر	۱۵۰	۱۶۷	چار خونین مجرمین کی سزا	۱۸۵
۱۳۸	لشکر اسلام میں ابوسفیان کی حضرت عمر کا عتاب جواب	۱۵۱	۱۶۸	فتح مکہ کے باقی حالات و اصنام کعبہ کی تفصیل	۱۸۶



صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین
۲۲۵	۱۶۹	محاصرہ طائف (۸۷۷ھ ہجری)	۱۹۰	۱۹۰	بوسحریم کے مسلمانوں اور خالد بن ولید کے معاملہ
۲۲۸	۱۷۰	النوا سے محاصرہ کی ضرورت	۱۹۵	۱۹۵	خالد کی اس غلطی پر محدث دہلوی کی رائے
۲۲۹	۱۷۱	حضرت علی سے آنحضرت صلعم کا راز کی باتیں کیا۔	۲۰	۱۷۱	فتح بیت الحرام امن صلعم عام کا پتہ نام ثابت ہوئی
۲۳۰	۱۷۲	غنیمت حنین کی تقسیم	۱۹۶	۱۷۲	مکہ کے مجرمین اور غنیمت رحمت للعالمین۔
۲۳۱	۱۷۳	تقسیم مین انصار کا حذر۔	۲۰	۱۷۳	غزوہ حنین ۸۷۷ھ میں مطالبہ حوری و فدوی
۲۳۲	۱۷۴	تقسیم مین عذر دار انصار ہی نہیں مباحرین بھی تھے۔	۲۰۱	۱۷۴	قبائلی ہوازن کی تیاریاں۔
۲۳۳	۱۷۵	عباس بن مرداس اور تقسیم مین حذر	۲۰۲	۱۷۵	ہوازن اور ثقیف کا اتحاد۔
۲۳۵	۱۷۶	ذوی الخویصرہ تمیمی کی پیشین گوئی کا واقعہ	۲۰۳	۱۷۶	مالک بن نوخلی اس قریح اور تہ تیغ کے نیچے انتظام۔
۲۳۶	۱۷۷	رحمت عالم کی رحمت عام کا نمونہ	۲۰۴	۱۷۷	وریہ اور معائنہ قریح مقتدہ
۲۳۷	۱۷۸	رحمت کی دوسری مثال	۲۰۵	۱۷۸	مکہ سے حنین کی طرف حج اسلام کی مانگی اور حضرت عمر کی اجازت
۲۳۸	۱۷۹	مراجعت مدینہ	۲۰۶	۱۷۹	راے کی تازہ مثال
۲۳۹	۱۸۰	ولادت و وفات حضرت ابراہیمؑ	۲۰۷	۱۸۰	سلمانؓ کے لیے آنحضرت صلعم نے صفوان بن امیہ سے قرض لیا۔
۲۴۰	۱۸۱	حرمات نمر	۲۰۸	۱۸۱	مسلمانوں کا نانو بیجا
۲۴۱	۱۸۲	آغاز سہ ماہی ہجری	۲۰۹	۱۸۲	نازیجہ کی دوسری مثال
۲۴۲	۱۸۳	واقعہ ایلام	۲۱۰	۱۸۳	جانبین کا مقابلہ
۲۴۳	۱۸۴	شبلی صاحب کی نقل کاریلون کا انکشافات	۲۱۱	۱۸۴	شبلی صاحب کے انکشافات اور ان کے مفقود انکشافات
۲۴۴	۱۸۵	عیسائیوں کے مقبولانہ اعتراضات کا جواب	۲۱۲	۱۸۵	شبلی صاحب اور خالد بن ولید کی الزام سے برآمد
۲۴۵	۱۸۶	عیسائی متصبتین سے احتجاج	۲۱۳	۱۸۶	رفعت رسولؐ میں ثابت قدم رہنے والے حضرات
۲۴۶	۱۸۷	مشرقیوں کے عقائد اور ان کے عقائد کی غلط فہمیوں کا جواب	۲۱۴	۱۸۷	رسولؐ صلعم کے ساتھ کل چار شخص باقی رہ گئے۔
۲۴۷	۱۸۸	غزوہ تبوک کے جب قبیلہ مطابق ان کے قبیلہ اور ان کے قبیلہ	۲۱۵	۱۸۸	قریب کا فرار رسولؐ صلعم کا اظہار صحابہ کی گران گوشتی
۲۴۸	۱۸۹	جناب سونچادام کا تہیہ سناوہ اور اس کی دشواریاں	۲۱۶	۱۸۹	رسولؐ اللہ کی سواری کی شان۔
۲۴۹	۱۹۰	صحابہ اور فراری سے الزام پختہ۔ پختہ	۲۱۷	۱۹۰	ابوسفیان کی معرفت اسلام اور حقیقت بیان کی گئی
۲۵۰	۱۹۱	صحابہ اور شرکت جہاد سے انکشاف	۲۱۸	۱۹۱	فتح حنین اور کفار کی شکست
۲۵۱	۱۹۲	بعض صحابہ کے وفا دارانہ اور جان نثارانہ حالات	۲۱۹	۱۹۲	رسولؐ اللہ کی سواری کی شان جلالت
۲۵۲	۱۹۳	عبداللہ دو نجا دین کے حالات	۲۲۰	۱۹۳	ایک خاتون مسلمہ کی بنیاد شجاعت
۲۵۳	۱۹۴	تبوک کی طرف روانگی۔	۲۲۱	۱۹۴	حضرت علی اور علیہ السلام کا کفار کا قتل
۲۵۴	۱۹۵	اعلان حدیث منزلت	۲۲۲	۱۹۵	میدان جنگ کا معائنہ خالد کی بزدلانہ حرکت پر حکمت نامی
۲۵۵	۱۹۶	حضرت ابوذر غفاریؓ کی کسی فی الجہاد۔	۲۲۳	۱۹۶	کفار کا اوطاسن سے فرار
۲۵۶	۱۹۷	حضرت ابوذر غفاریؓ کے خاتمہ حالات	۲۲۴	۱۹۷	الوامر اشعری کا خاتمہ باخیر
۲۵۷	۱۹۸	ابو خنیسہ کے حالات	۲۲۵	۱۹۸	ایسران جنگ کے ساتھ محاسن سلوک

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ
۲۲۸	تبوک بن نزول جلال علیہ السلام و الجاد بن خاتمہ احوال	۲۹۳	۲۶۳	۲۹۳
۲۲۹	تبوک ملک کا سفر بیکار بن گیا	۲۹۴	۲۶۴	۲۹۴
۲۳۰	عیسائی قوموں کے ساتھ خاص رعایت	۲۹۵	۲۶۵	۲۹۵
۲۳۱	تبوک واپسی۔ واقعہ حقیقہ ہلاکت رسول کی ترکیب	۲۹۶	۲۶۶	۲۹۶
۲۳۲	حضرت عمر و زنا فقین شکر کا حقیقہ کے ناموں کی تلاش	۲۹۸	۲۶۷	۲۹۸
۲۳۳	سجدہ راز اوس کا اہتمام آمار	۲۹۹	۲۶۸	۲۹۹
۲۳۴	کعب بن الہک کی سرگزشت اور اونکی غفہ خطا	۳۰۳	۲۶۹	۳۰۳
۲۳۵	حج اکبر حضرت علیؑ کے احسان کی تبلیغ کوہ برات اور حجہ	۳۰۶	۲۷۰	۳۰۶
۲۳۶	واقعات متفرقات شمسہ ہجری	۳۱۷	۲۷۱	۳۱۷
۲۳۷	سبلی صاحب کی آئینہ ترتیب مضامین	۳۱۸	۲۷۲	۳۱۸
۲۳۸	عمال صدقہ کی ناموری اور مقام ناموریت	۳۱۹	۲۷۳	۳۱۹
۲۳۹	اسلامی مصلحتیں و مصلحتیں	۳۲۰	۲۷۴	۳۲۰
۲۴۰	سال نو نو۔ وفد عرب کا آنا اور اسلام لانا	۳۲۱	۲۷۵	۳۲۱
۲۴۱	وفد مزینہ	۳۲۲	۲۷۶	۳۲۲
۲۴۲	وفد بنی قریظہ	۳۲۳	۲۷۷	۳۲۳
۲۴۳	وفد بنی سعد	۳۲۴	۲۷۸	۳۲۴
۲۴۴	وفد اشعرئین	۳۲۵	۲۷۹	۳۲۵
۲۴۵	وفد ذوقین	۳۲۶	۲۸۰	۳۲۶
۲۴۶	وفد حرب بن کعب	۳۲۷	۲۸۱	۳۲۷
۲۴۷	وفد قبیلہ بنی طے	۳۲۸	۲۸۲	۳۲۸
۲۴۸	عدی بن حاتم طائی	۳۲۹	۲۸۳	۳۲۹
۲۴۹	وفد ثقیف	۳۳۰	۲۸۴	۳۳۰
۲۵۰	وفد نصارائے بخران اور واقعہ مباہلہ	۳۳۱	۲۸۵	۳۳۱
۲۵۱	واقعہ مباہلہ کا انکشاف حقیقت	۳۳۲	۲۸۶	۳۳۲
۲۵۲	حضرت علیؑ مباہلہ میں شریک نہیں تھے۔	۳۳۳	۲۸۷	۳۳۳
۲۵۳	اہل بیت رسالت کی شان میں آیہ تطہیر کا نزول	۳۳۴	۲۸۸	۳۳۴
۲۵۴	آل عباس کی کسبائے بخت و پاک کے نقاب کی توجیہ	۳۳۵	۲۸۹	۳۳۵
۲۵۵	انشاء آسے بخران پر صداقت اسلام کا اثر مدینہ سے	۳۳۶	۲۹۰	۳۳۶
۲۵۶	نصاری کی روانگی۔ شیعہ کا خاتمہ باخیر	۳۳۷	۲۹۱	۳۳۷
۲۵۷	وفد ہمدان	۳۳۸	۲۹۲	۳۳۸
۲۵۸	وفد طارق بن عبد اللہ	۳۳۹	۲۹۳	۳۳۹
۲۵۹	سورج بن کعب	۳۴۰	۲۹۴	۳۴۰
۲۶۰	وفد بنو اسد	۳۴۱	۲۹۵	۳۴۱
۲۶۱	وفد بنو فزارہ	۳۴۲	۲۹۶	۳۴۲
۲۶۲	وفد عامر ابن معصم	۳۴۳	۲۹۷	۳۴۳
۲۶۳	وفد حمیر	۳۴۴	۲۹۸	۳۴۴
۲۶۴	وفد کندیہ	۳۴۵	۲۹۹	۳۴۵
۲۶۵	وفد بنی عبد القیس	۳۴۶	۳۰۰	۳۴۶
۲۶۶	وفد بنی سبب	۳۴۷	۳۰۱	۳۴۷
۲۶۷	وفد بنو سعد بن عیم	۳۴۸	۳۰۲	۳۴۸
۲۶۸	وفد ہزار	۳۴۹	۳۰۳	۳۴۹
۲۶۹	وفد حوٹان	۳۵۰	۳۰۴	۳۵۰
۲۷۰	وفد محارب	۳۵۱	۳۰۵	۳۵۱
۲۷۱	وفد عثمان	۳۵۲	۳۰۶	۳۵۲
۲۷۲	وفد بنی عیش	۳۵۳	۳۰۷	۳۵۳
۲۷۳	وفد بنی عاتکہ	۳۵۴	۳۰۸	۳۵۴
۲۷۴	وفد سلمان	۳۵۵	۳۰۹	۳۵۵
۲۷۵	وفد بنی حنیفہ	۳۵۶	۳۱۰	۳۵۶
۲۷۶	مسئلہ خط آنحضرت صلعم کے نام	۳۵۷	۳۱۱	۳۵۷
۲۷۷	آنحضرت کا جواب صاف	۳۵۸	۳۱۲	۳۵۸
۲۷۸	وفد ازدر	۳۵۹	۳۱۳	۳۵۹
۲۷۹	آغاز سنہ ہجری	۳۶۰	۳۱۴	۳۶۰
۲۸۰	تبلیغ اسلام اور تاسیس نظام مہتمم اسلام	۳۶۱	۳۱۵	۳۶۱
۲۸۱	علاقہ بین مین مین اشاعت اسلام	۳۶۲	۳۱۶	۳۶۲
۲۸۲	حضرت علیؑ اور مین مین دوسری بار ناموری	۳۶۳	۳۱۷	۳۶۳
۲۸۳	بخران مین اشاعت اسلام	۳۶۴	۳۱۸	۳۶۴
۲۸۴	بخرین مین اشاعت اسلام	۳۶۵	۳۱۹	۳۶۵
۲۸۵	عرب تمام مین اشاعت اسلام	۳۶۶	۳۲۰	۳۶۶
۲۸۶	مین مین حضرت علیؑ کی تبلیغی خدمات	۳۶۷	۳۲۱	۳۶۷
۲۸۷	انجلی صاحب کی نئی ترتیب تالیف	۳۶۸	۳۲۲	۳۶۸
۲۸۸	حجۃ الوداع سنہ ہجری	۳۶۹	۳۲۳	۳۶۹
۲۸۹	خون جاہلیت کی معافی	۳۷۰	۳۲۴	۳۷۰
۲۹۰	سود کی قطعی ممانعت	۳۷۱	۳۲۵	۳۷۱
۲۹۱	حقوق نسوان کی مراعات	۳۷۲	۳۲۶	۳۷۲
۲۹۲	سائنس کا ترقی کی ترقی کی ترقی کی ترقی کی ممانعت	۳۷۳	۳۲۷	۳۷۳
۲۹۳	آپس کی خونریزی سے اجتناب	۳۷۴	۳۲۸	۳۷۴
۲۹۴	مکہ معظمہ کی روانگی	۳۷۵	۳۲۹	۳۷۵
۲۹۵	مقام ختم غدیر مین قیام	۳۷۶	۳۳۰	۳۷۶
۲۹۶	شبلی صاحب کا واقعہ غدیر	۳۷۷	۳۳۱	۳۷۷
۲۹۷	غدیر خم مین حدیث ثقلین	۳۷۸	۳۳۲	۳۷۸
۲۹۸	حدیث من کنت مولاء فعلیؑ مولاء	۳۷۹	۳۳۳	۳۷۹
۲۹۹	حدیث من کنت مولاء فعلیؑ مولاء	۳۸۰	۳۳۴	۳۸۰
۳۰۰	خمر غدیر مین نزول آیہ کلت	۳۸۱	۳۳۵	۳۸۱
۳۰۱	حضرت علیؑ کے سر پر دستار ماست	۳۸۲	۳۳۶	۳۸۲



نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۲۹۹	اس دستار مبارک کی عظمت	۳۶۰	۲۳۳	وفات رسول پر گریہ و بکا	۲۷۱
۳۰۰	خطبہ غدیر خم	۳۶۱	۲۳۴	پدر بزرگوار کی مفارقت میں جنات کی گریہ و زاری	۲۷۳
۳۰۱	تکمیل اسلام اور نزول آیہ املت لکم ونبکم	۳۶۵	۲۳۵	حضرت عائشہ کی گریہ و زاری	۲۷۴
۳۰۲	تغیبات اہمات مومنین	۳۶۶	۲۳۶	تغزیت اہلبیت علیہم السلام	۲۷۵
۳۰۳	حسان بن ثابت کا قصیدہ غدیر خم	۳۶۷	۲۳۷	احسانہ شہی صاحب دستار حج وفات کی تحقیق	۲۷۶
۳۰۴	اسباب نزول آیہ سائل سائل بعد اب واقع	۳۶۷	۲۳۸	شہی صاحب کے رقم کردہ وجوہات تاخیر نزول کے کشفات	۲۷۸
۳۰۵	استخفاف واقعات غدیر اور اس کے کشفات	۳۶۷	۲۳۹	عسالدہ تجیر اور تکفین رسول صلعم	۲۸۱
۳۰۶	صحابہ و حالات غدیر کی شہادت خاموشی کی پاداش	۳۶۷	۲۴۰	حضرت علیؑ کے غسل دینے کی خصوصیت	۲۸۲
۳۰۷	شہی صاحب در بریدہ والی شکایت کی مصل تاویل	۳۶۷	۲۴۱	تمدین رسول اللہ صلعم	۲۸۴
۳۰۸	قاضی محمد سلیمان صاحب	۳۶۷	۲۴۲	رسول کی نماز جنازہ	۲۹۰
۳۰۹	مولوی عبید اللہ صاحب	۳۶۷	۲۴۳	حضرت رسولؐ صلعم کے جنازہ کی نماز سے پہلے حضرت	۲۹۱
۳۱۰	آغاز النہجری	۳۶۷	۲۴۴	علیؑ نے پڑھی	۲۹۱
۳۱۱	وفات جناب سرور کائنات صلعم ۲۸ یوم الایح الاکابر	۳۶۷	۲۴۵	نقش مطہر کوئے کریم نور بن اور نزول حضرت	۲۹۲
۳۱۲	زیارت شہداء احد	۳۶۷	۲۴۶	اولاد امجاد حضرت م	۲۹۶
۳۱۳	بیتش اسماء کا حکم اول	۳۶۷	۲۴۷	خواب سیدۃ نساء العالمین	۳۰۰
۳۱۴	ابتداء مرض اور حضرت عائشہ سے اظہار مرض	۳۶۷	۲۴۸	ازواج مطہرات	۳۰۰
۳۱۵	بیماری اور حضرت عائشہ کی تیمار داری	۳۶۷	۲۴۹	صدیقہ کبریٰ ام المومنین حضرت خدیجہ سلام اللہ علیہا	۳۰۰
۳۱۶	شہی صاحب کے بیان میں بے ربطی	۳۶۷	۳۵۰	حضرت سودہ بن زعمہ	۳۰۱
۳۱۷	شدت مرض اور آنحضرت صلعم کا صبر و سکون	۳۶۷	۳۵۱	حضرت عائشہ بنت حضرت ابی بکر	۵۰۰
۳۱۸	انصار کے متعلق مہاجرین کو اور مہاجرین کی نسبت	۳۶۷	۳۵۲	حضرت حفصہ بنت حضرت عمر	۵۰۵
۳۱۹	خطبہ ہدایت عام اور ادا عطالیا	۳۶۷	۳۵۳	حضرت زینب ام المساکین	۵۰۸
۳۲۰	امت کے لیے دعائے سبکی اخلاق و ہرہ	۳۶۷	۳۵۴	حضرت ام سلمہ	۵۰۸
۳۲۱	مرض میں بار دیگر شدت	۳۶۷	۳۵۵	حضرت زینب بنت جحش	۵۱۲
۳۲۲	تبات علی المقدار یا راضی برضا سے آبی	۳۶۷	۳۵۶	حضرت جویریہ	۵۱۳
۳۲۳	واقعہ قرطاس (نخشبہ)	۳۶۷	۳۵۷	حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان	۵۱۴
۳۲۴	حضرت علیؑ کی طلبی	۳۶۷	۳۵۸	حضرت میمونہ	۵۱۵
۳۲۵	حضرت ابی بکرؓ کی پیشنہازی کی مقدار حقیقت	۳۶۷	۳۵۹	حضرت صفیہ	۵۱۵
۳۲۶	پیشنہازی سے خلافت کا خواب غلط	۳۶۷	۳۶۰		
۳۲۷	جیش اسماء سے تحلف کرنے والوں پر خطاب	۳۶۷	۳۶۱		
۳۲۸	قریب وفات کے حالات	۳۶۷	۳۶۲		
۳۲۹	اتر فیون کا تصدیق	۳۶۷	۳۶۳		
۳۳۰	حضرت عباس اور حضرت علیؑ سے گفتگو	۳۶۷	۳۶۴		
۳۳۱	حضرت اہلبیت علی وفا حسن علیہم السلام سے	۳۶۷	۳۶۵		
۳۳۲	الوداع	۳۶۷	۳۶۶		
	حضرت علیؑ سے آخری نصیحت	۳۶۷	۳۶۷		



# اُسُوۃُ الرَّسُوْلِ جلد سوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی السیدنا محمد وعلی الطیبین وعلی الطاهرین

صلح حدیبیہ

ذی قعدہ سنہ ہجری

اَقْبَمُوا الْحِجْرَةَ وَالْجَمْعَةَ لِلَّهِ

صلح حدیبیہ - ذیقعد سنہ ہجری  
سنہ ہجری میں اقامت حج و عمرہ کا حکم آیا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
بنظر سہولت و آسانی پہلے عمرہ کے ارکان مختصرہ سے اس حکم خداوندی کی تعمیل کا قصد فرمایا اس لیے کہ ارکان حج و سیح  
و طویل تھے۔ اور ان کی اداکاری کے لیے مکہ میں کمال تین چار دن تک قیام کی ضرورت تھی۔ حج سے عمرہ کی ترکیب  
تعمیل مختصر تھی اور آسان۔ اور دن بھر کی مدت قلیل میں بخوبی انجام ہو سکتی تھی۔

اس تجویز میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر کفار قریش کی عداوت اور مشرکین مکہ کی خصومت پر زیادہ تھی  
جن سے حج کیا عمرہ کے ارکان مختصرہ کے بجائے ان کی بھی اجازت ملنے کی امید نہیں تھی۔ اس وجہ سے آپ نے قریش کے پاس  
سات لفظوں میں کہلا بھیجا کہ ہم خلاف موسم حج صرف عمرہ کے قصد سے مکہ آئیے اور بلا قصد و خیال محاربت و مقاتلت۔  
بیت اللہ کی زیارت سے مشرف ہو کر دینہ واپس جائیے۔

یوں تو عموماً تمام عرب کو نسل ابراہیمی میں داخل ہونے کا دعویٰ تھا۔ اور ان کے موطن و مکن میں اس معبد



ابراہیمی کا موجود ہونا گویا دیکے دعویٰ کی تصدیق کے لیے کافی تھا۔ یہ ایک ایسا عام ستحق تھا جسین قبائل عدنانی کے ساتھ عرب تحطانی بھی شامل تھے جسکا سلسلہ ابراہیمی سے وابستہ ہونا ابتک شکوک ہے۔ بہر حال تمام عرب میں تو یہ ستحق تیسیم کی موت رکھتا تھا۔ لیکن قریش۔ بنو اسمیل۔ بنو نیکے اعتبار سے۔ اسکو اپنی تھیں خاص کامیاب قرار دیتے تھے۔ اور اس مجدا ابراہیمی کی مجاورت کو عرب کے تمام قبائل اقوام پر اپنی منافرت کا اہلی اور حقیقی باعث یقین کرتے تھے۔ قریش کے اس ستحق مخصوص میں بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب کو اون پر ترجیح حاصل تھی اور اسی ترتیب وسلسلہ سے۔ بنی ہاشم و عبد المطلب کے موجودہ طبقہ میں اس مجدا ابراہیمی اور بنی اسمیل کی مجاورت و تولیت کا اہلی مقدار اور حقیقی وجود اور اسوقت اور ہر گوار تھا۔ جو ابراہیم و اسمیل کا مایہ افتخار اور تمام انبیاء و مرسلین کا سید و سرور تھا۔ صلوات اللہ علیہ والہ اس ستحق اہلی اور دعویٰ حقیقی کی بنا پر اسکی شریعت ملت ابراہیمی (ملکہ ابراہیم) کے مخصوص نام سے موسوم کی گئی۔ اور اسکی اُمت (کامل ابراہیم حنیفہ مسلمین) کی مناسبت سے خاص طور پر مسلم کہلائی۔ ان دعویٰ حقیقی رکھنے پر فدائیت ابراہیمی کا وہ مایہ افتخار اور شریعت خلیل اللہی حقیقی و عویدار اپنے خاندانی شعائر۔ آثار اور مخاخر کو اغیار عرب اور کفار مکہ کے ہاتھوں تباہ و برباد ہوتے ہوئے کامل تیرہ برس تک یکہ چکا تھا۔ اتنے دنوں تک قبی مصلحت اور خدا کی اجازت کا منظر نہ کر خوش رہنے اور صبر کرنے پر مجبور تھا۔ لیکن مع حقیقی نے اجالت بدل دی تھی۔ داعی اسلام کے معاملات میں ضعف و انحلال کی جگہ قوت و اشتغال آچلا تھا۔ اور خود حریت مقابل متعدد معرکوں میں اس کے موجودہ قوت و اقتدار سے توازن شکست اور ٹھاکرا اسکی طاقت و ہتھکامات کا اعتراف کر چکا تھا۔ اب کوئی وجہ نہیں تھی کہ وہ اتنی قوت و استطاعت کی موجودگی میں بھی اپنے شعائر و آثار خاندانی کی زیارت سے محروم رکھا جائے۔ اس بنا پر مصلحت ایزدی نے آقیا و آلہ العترۃ نازل فرما کر اسکو حج و زیارت حرم محترم کے لیے ماذون فرمادیا۔ اور اس مصلح عالم نے بھی مصلحت قبی پر نظر فرما کر اس فریضہ اسی کی اداکاری۔ پہلے ارکان عمرہ کی سہل و آسان ترکیب تمیل سے شروع فرمائی۔

**شیدان وطن کے جذبات** تیرہ برس کامل کی خوشی اور صبر و سکوت کے بعد زیارت کعبہ کا حکم بنفس نفیس جناب خیر الانام اور مہاجرین اسلام کو کتنا غنیمت اور عزیز معلوم ہوا ہوگا۔ اسکا صحیح اندازہ مشکل ہے۔ یہہ صحیح ہے کہ مہاجرین اسلام کا بطن و مسکن اونکے لیے ممتل تھا۔ اور انکے اعزہ و اقارب انکے قائل لیکن تاہم جب وطن فضلہ و دیار مسکن۔ یا واجبات قارب کے جذبات اونکے قلوب بھورین نشتر زن تھے۔ اور ان تمنا و حسرت کے لانا تما شوق برابر و امن کش دل بیتاب تھے حالانکہ برادران وطن کے ہاتھوں سے جتنے مظالم و مصائب یہہ اوٹھا چکے تھے وہ ان جذبات کے زائل کرنے کے لیے کافی تھے لیکن یہہ جبے وطن کے ولداہدہ ہمیشہ مہرمانان وطن کی لذت اید اور لطف چھا اوٹھانے کے لیے سرکھن پیا رہتے۔

ان شیدان وطن کے طعنے متنابین کے جذبات و شوق کے اظہار سے قطع نظر کر کے۔ بلال حبشی۔ جو نہ ہوا عربی تھے اور نہ لیا قریشی۔ صریحاً کہیں پرورش پانے اور تربیت تک اچانے کی وجہ سے۔ شیدان وطن میں داخل

ہو گئے تھے۔ اس شدت سے شوق وطن میں بیتاب بیقرار تھے کہ اپنے موجودہ جذبات شوق میں اپنی گزشتہ اندھاوجھا کا جو اہل وطن کے ہاتھوں پانچ برس پہلے اوٹھا چکے تھے۔ کبھی خیال بھی نہیں کرتے تھے مدینہ میں مکہ کو یاد کر کے بے اختیار روتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے۔

آہ۔ کیا وہ دن بھی کبھی ہوگا کہ میں دادی کو کھیل کی بات  
بسر کر دوں اور میرے گرد و پیش از حرا اور جلیل کے خوشنودار  
وخت روئیدہ ہوں آہ۔ کیا وہ دن بھی کبھی ہوگا کہ میں محبت کے  
چشمہ پر اتر دوں اور شائستہ و خلیل کو دیکھ سکوں۔

ان جذبات کے علاوہ تعمیل حج و عمرہ کے لانا تھا خلوص عقاید اہل اسلام کی پر جوشی اور سرت کے لیے کیا کم تھے۔ اور وہ اس حکم خداوندی کے بعد تمینان زیارت کعبہ کو دینہ میں حین نہیں لینے دیتے تھے۔ ان کے خلوص عقیدت کے اندازہ کیلئے آج بھی کافی ہے۔ جیسا کہ علمائے محققین و محدثین نے لکھا ہے کہ اس حکم ایزدی سے حج و عمرہ کی صرف اہمیت مراد تھی نہ فرضیت۔ کیونکہ اگر فرضیت مراد ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی سال فرائض حج بجالاتے۔ حالانکہ فرضیت حج کا حکم ۱۰ ہجری میں نازل ہوا۔ اور اسی سال آیات عشرہ کا اعلان عام فرما کر تمام اہل اسلام کو حج کرایا گیا اور سال آئندہ خود بھی حج فرمایا گیا۔ روضہ الاحباب صفحہ ۲۱۹۔

عمرہ ہویا حج۔ اہل اسلام کو حکم خداوندی کی تعمیل کا شوق۔ زیارت حرم۔ طواف کعبہ کی تمنا۔ اس حد تک پہنچا چکی تھی کہ وہ ابھی سے اسکی اہمیت کو فرضیت سمجھے تھے۔ اسی خاص عالم اخلاص و عقائد میں۔ بروایت۔ زیر قافی جناب رسول خدا صلعم نے روایے صادقہ کے خاص مناظر میں مشاہدہ فرمایا۔

اِنَّهُمْ دَخَلُوا بَيْتَ هُوَ وَاَصْحَابُہٗ  
اٰمِنًا يَحْمِلُوْنَ رُءُوسَهُمْ وَمُقَصِّرًا ۚ مَا جِئْتُمْ

آپ نے اس بشارت ایزوی سے تمام اہل اسلام کو خروزی تو ادا کئے جذبات مسترت و فرحت کی حد نہیں تھی۔ اسی وقت کے آپ نے عمرہ بجالانے کا قصد فرمایا۔

سفرِ بیتِ اہل و دستانہ تھا۔ مدبرِ رسالت نے ادارے عمرہ کے عزم بالجزم کے نفاذ میں اتنا درجہ کے حزم و احتیاط کو بھی ابتداء ہی سے مد نظر رکھا۔ یہ صحیح ہے کہ اسلام نے مختلف معرکوں میں قریش کا زور بالکل ٹوٹ گیا تھا۔ قوت کٹ گئی تھی۔ حوصلہ سست ہو گئے تھے۔ یہ سب کچھ تھا۔ مگر تاہم۔ اسلام سے نفرت۔ اہل اسلام سے نفرتی صداوت میں ذرا بھی خم نہیں آیا تھا۔ اور ابھی ایک ہفتہ تک اسلام کی ٹکڑوں سے غافل نہیں تھے۔ اس بنا پر جنابِ سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بے محابہ

اہل اسلام کی جمیعت کثیر لیکر مکہ میں چلا جانا خلافت مصلحت سمجھا۔ زرقانی لکھتے ہیں:

قال الزہری لا یرد قتالاً قال ابن السکیت و  
استنصر العرب البوادی ومن حوله من الاعراب  
لیخرجوا منہ و یجشی من قریش ان یعرضوا له  
حرب اویسدا وہ عن البیت وایطاء علیہ  
کتیر من الاعراب فخرج من معہ من المهاجرین  
والانصار من لحق من العرب و ساق معہ الہدی  
و احرم بالعمرة لیا من الناس حذیہ و لعلوا انہ  
انما خرج زائر للبت و معطالہ (صفحہ ۲۰۰ جلد ۲)  
شبلی صاحب اس میں اتنا اور اضافہ فرماتے ہیں۔

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ معظمہ کا ارادہ کیا لہذا اس غرض سے کہ قریش کو کوئی احتمال نہ ہو عمرہ کا احرام باندھا قربانی کے اونٹ ساتھ لیے۔ یہ بھی حکم دیا کہ کوئی شخص ہتیار باندھ کر نہ آئے صرف تلوار جو عرب میں سفر کا ضروری آلہ سمجھی جاتی ہے۔ پاس رکھ لی جائے۔ اس میں بھی یہ شرط ہے کہ نیام میں بند ہو۔ سیرۃ النبی ص ۳۲۹ ج ۱۔

اس حرم و احتیاط کے ساتھ مکرک سالٹ یکم ذی قعدہ سلسلہ ہجری کو مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی زیارت کو روانہ ہوا۔ چودہ سو معتقدین کی جماعت رکاب میں حاضر تھی۔ ذوالحلیفہ میں پہونچکر جو مدینہ کی مندرلی میقات تھی۔ تمام اونٹوں کی گردنوں میں قربانی کی نشانیاں لٹکا دی گئیں۔ یہ نشانیاں کیا تھیں؟ چھوٹے چھوٹے لوسے کے ٹکڑے تھے۔ جو تاگوں میں باندھ کر اونٹوں کے گلوں میں لٹکادیئے گئے۔ اور یہی ہدی کے اونٹ ہونے کی علامت خاص تھی یہ اونٹ اگر گم ہو جاتا تھا۔ یہاں تک کہ اگر کسی دوسری جگہ یا کسی دوسرے شخص کے پاس چلا جاتا تھا۔ تو وہ شخص علامت قربانی دیکھکر اسکو اپنے کسی مصرف میں نہیں لاتا تھا۔ نہ کھاتا تھا۔ نہ سواری میں لاتا تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مزید احتیاط کے خیال سے قبیلہ خزاعہ کے ایک جاسوس کو قریش کے قصد و ارادہ کی خبر لانے کے لیے بھیجا۔ ذوالحلیفہ سے اوشکر لشکر اسلام چشمہ اشتقاق پر جو حدیبیہ سے قریب اور مقابل میں۔ واقع تھا۔ خیمہ زن ہوا۔ بنی خزاعہ کا جاسوس حاضر ہو کر کہنے لگا کہ قریش نے تمام قبائل عرب کو سازش میں لا کر اس امر پر اتفاق کر لیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مکہ میں نہ آنے دیں۔

یہ خبر بالکل صحیح تھی اور فی الواقع قریش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارادہ کی خبر دیتے ہی جمیعت عظیم

کئے تاکہ جنگ و پیکار پر طیار بیٹھے تھے۔ اور ایک جمعیت کو خالد ابن ولید اور عکرمہ بن ابی جہل کی ماتحتی میں مقدمہ پیش بنا کر طیبہ کے طور پر لشکر اسلام کی سرانجام رسانی کی غرض سے بھیج چکے تھے۔ قریش کی یہ جمعیت غمیم تک پہنچ چکی تھی۔ اور خاص لشکر قریش کی چھاؤنی مقام ملاح میں قائم تھی۔

مقام حدیبیہ میں نزول | جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قریش کی طیار یوں کی خبر ملی تو آپ ایک غیر متشابہ رسالت اور صحابہ شہوت راہ سے کتر کر مقام حدیبیہ میں پہنچ گئے۔ یہاں صرف ایک کنواں تھا جو چودہ سو آدمیوں کی جمعیت کو صرف ایک بار سے زیادہ پانی پلا سکا۔ خالد بن ولید نے مقام غمیم سے پوشیدہ آ کر قریش کو کہہ دیا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حدیبیہ میں اترنے کی خبر پہنچا دی۔ کمال عاقبت نبی اور آل اندیشی کے خیال سے آپ نے حدیبیہ سے آگے بڑھنے کا قصد نہ فرمایا۔ صحابہ سے مشورت فرمائی۔ مواہب لنبیہ کی عبارت الفاظ استفسار یہ تھے۔

اشیر و اعلیٰ۔ اہل الناس لثرون ان امیل | لوگو! اب تمھارا کیا کرنا ہے۔ کیا لوگ اپنے مال بچوں کی  
الی عیالہم و ذرائی ہو لاء الذین ہریدون ان | طرف لوٹ جانا چاہتے ہو۔ اسلئے کہ یہ لوگ تمھیں بیت محرم میں  
یصد و ناعن البیت و میر | جانے سے ضرور روکیں گے۔

جمع میں حضرت ابو بکر بول اٹھے۔

یا رسول! نہ خرجت عامدا لہذا البیت | یا رسول اللہ! ہم تو زیارت بیت محترم کے قصد سے باہر نکلے ہیں  
لا سیرید قتل احد ولا حربا احد فتوجہ | نہ کسی کو قتل کرنے کا ارادہ ہے اور نہ کسی سے لڑنے کا قصد ہے۔ آپ  
لہ من صدناہ | خانہ کعبہ کی طرف چلے چلین۔ جو ہماری راہ روکیگا ہم اس سے لڑیں گے۔

انکے بعد جماعت انصار کی طرف سے۔ مقداد بن عمر۔ جو ابوالاسود کی کنیت سے زیادہ مشہور ہیں اور شکرانہ ظہار عقیدت کرنے لگے۔ انھوں نے اس موقع پر بھی اپنی اسی تقریر کا اعادہ کیا جس کو وہ جنگ بدر کے موقع پر عرض کر چکے تھے جسکو ہم جلد دوم میں پوری تفصیل سے لکھ چکے ہیں۔

بدیل بن ورقا۔ رئیس خزاعہ کی | جان نثاران اسلام کی موجودہ شان جان نثاری و وفاداری و یکجہر بھی کمال احتیاط  
معرفت قریش کے پاس پیغام صلح | کے خیال سے فوری پیشقدمی کا قصد نہ فرمایا گیا اور حدیبیہ سے آگے قدم نہ بڑھایا گیا۔  
قبیلہ خزاعہ جو اس وقت تک اسلام نہیں لایا تھا۔ لیکن قدیم الایام سے یہ قبیلہ مکہ کے نواح میں آباد تھا اور اپنی آبادی کے وقت سے قبیلہ بنی ہاشم کا حلیف تھا۔ (زرقانی ص ۲۱۵) وہی مراسم و روابط ابھی تک قائم تھے اور اسی بنا پر برابر قریش کی حرکات و سکنات کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پہنچا یا کرتے تھے حسن اتفاق سے ابو بکر رئیس القبیلہ۔ بدیل بن ورقا۔ یہ خبر پا کر کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آبادی سے



قریب میں تعین ہوں۔ بقصد زیارت خدمت میں حاضر ہوا۔ اور آپ کا قصد و ارادہ شکر عرض کرنے لگا کہ کفار قریش کا لشکر عظیم مخالفت پر طیار ہے۔ وہ آپ کو مکہ جانے نہیں دیگا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم میری طرف سے بطور سفارت قریش کے پاس جاؤ اور کہدو کہ ہم صرف زیارت کعبہ کے قصد سے آئے ہیں۔ ہکو تم سے جنگ پیکار کرنا ذرا بھی منظور نہیں ہے۔ اگر تم لوگ اپنی موجودہ حالتوں کے متعلق جنگ و پیکار کے موجودہ سامان و ارادہ سے قطع نظر کر کے میری تجویز و صلاح سے کام لینا چاہو۔ تو میں تم کو یہی راے دوں گا۔ کہ مختلف معرکے جنگ میں متواتر شکست کھانے اور ہزیمت اٹھانے سے تمہاری حالتیں اس قابل نہیں رہی ہیں کہ تم کسی فوری جنگ کا ارادہ کر سکو۔ اس لیے بہتر یہ ہے کہ تم ایک مدت مقررہ تک میرے ساتھ مصالحت قائم کرو۔ اور عرب کے دیگر قوم و قبائل کو چھوڑ دو۔ ہم اور وہ آپس میں تصفیہ کریں گے۔ اگر قریش میری اس صلاح سے اتفاق نہ کریں گے اور ان شرائط پر راضی نہ ہوں گے۔ تو خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ وہ جان لین اور مجھ رکھیں کہ جب تک میری گردن پر میرا سرباتی رہے گا۔ میں اون سے لڑتا رہوں گا۔ یہاں تک کہ خداوند عالم کو ہمارے اونکے جو فیصلہ کرنا منظور ہوگا وہ کر دے گا۔ رَبَّنَا آفَعْنَا مِینَنَا وَبَنَی قَوْمَنَا اِنَّتَ خَیْرُ الْفَاعِلِیْنَ۔ پروردگار! تو ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان کشمکش فرما کیونکہ تو ہی سب سے بہتر کشمکش کرنے والا ہے۔

بدیل خدمت رسالت سے یہ پیغام مصالحت لیکر قریش کے پاس آیا۔ اتفاق سے تمام علما و اکابر قریش حرم میں جلسہ جمائے بیٹھے تھے۔ بدیل نے اونکو مخاطب کر کے کہا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے پیغام لیکر آیا ہوں اگر آپ لوگ سنا چاہیں تو میں سنا دوں۔ یہ سنکر چند شریر بطح اور فتنہ جو بول اٹھے کہ ہکو اونکے کسی نامہ و پیام سننے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اکثر معتدل فراع میں پیش کن کہنے لگے۔ کچھ مضائقہ نہیں۔ بدیل کہو۔ کیا پیغام لائے ہو۔ بدیل نے لفظاً لفظاً حضرت صلعم کا پیغام کہہ سنایا۔ عروہ ابن مسعود ثقفی۔ جو اُمراء قریش میں اس وقت سب زیادہ کبیر السن اور تجربہ کار تھا۔ پیغام مبارک اور شرائط صلح کو سنکر اونکے کھڑا ہوا۔ اور قریش کے تمام مجمع کو مخاطب کر کے کہنے لگا کہ کیا تم لوگ سن و سال اور تجربہ و کمال کے لحاظ سے میرے بچوں کے برابر نہیں ہو۔ اور میں تمہارے باپ کے ہم سن ہیں سب نے کہا ہاں۔ ہم میں سے کسی کو تمہاری عظمت و بزرگی اور عقل و دانشمندی میں عذر نہیں۔ عروہ بولا کہ ہکو میری طرف سے کسی سازش یا کسی قسم کی اثر پذیری وغیرہ کا گمان تو نہیں۔ سب نے کہا۔ کبھی نہیں۔ عروہ نے کہا۔ تو میں تم سے کہتا ہوں کہ تم نے جو شرطیں پیش کی ہیں وہ سب معقول ہیں۔ اچھا تو بدیل کی طرح اپنا پیغام سن کر تم لوگ مجھ کو اُن کے پاس بھیج دو میں جاتا ہوں اور محمد سے ملکر بالمشافہ تمام امور طے کرتا ہوں۔ تمام قریش نے اسکی سفارت کو قبول کر لیا۔

بارگاہ رسالت میں عروہ۔ عروہ ابن مسعود ثقفی مکہ سے حدیبیہ میں آیا۔ اور بارگاہ رسالت میں بارہا یہ ہو کر عرض کرینگا۔  
سفر قریش کی گفتگو۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھوڑی دیر کے لیے ہم اسکو مان لیتے ہیں کہ تم نے تمام افراد  
قریش کا کامل استیصال کر دیا۔ لیکن یاد رکھو۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہہ شمال بھی تمھارے ساتھ ہمیشہ کے لیے قائم  
ہو جائیگی کہ تم نے اپنی قوم وقبیلہ کو بچا ہی ہاتھوں سے تباہ و برباد کر ڈالا۔ اور اگر جنگ دوسروں سے اس کے خلاف نتیجہ  
معروض ظہور میں آیا تو یہہ چند اوباش جو تمھارے گرد و پیش جمع ہیں آٹا فانا۔ ذرا بے ریگ کی طرح ہوا میں اوڑ  
جائیں گے۔ زرقانی کی زبانی عروہ کے یہہ آخر الفاظ تھے۔

و انی لاری اشوابا یعنی اخلاط اس الناس میں آپ کے اشواب یعنی ہر قسم کے آدمیوں کا مخلوط کردہ و انہو دیکھتا ہوں  
جلفقان یقر و اعنک و یدعوک۔ دیروی اوباشا یہ کہ بکھوڑ کر بھاگ جائینگے اور اپنا نعین مالتے رہ جائینگے۔ اور ایک  
بتعدہم الواو علی لباء الموحدة۔ اشوابا الاخلاط روایت میں ہے کہ اشواب کی جگہ و باس کہ تھا احر صلبہ پر دوا کی تعلیم  
من انواع شتی والادباش الاخلاط من السفلة کے ساتھ اشواب قسم قسم کے لوگوں کے خلاط کو کہتے ہیں اور و اما  
(صفحہ ۲۱۸ جلد دوم مصر) چھوٹے درجہ کے لوگوں کی جماعت کو کہتے ہیں۔

عروہ کا یہہ کلام سن کر حضرت ابو بکر کو سخت عصہ آگیا۔ یہاں تک کہ عروہ کو بہت بے نقط سنا۔ شبلی صاحب نے لکھا ہے  
عروہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا یہ کون ہے۔ آپ نے فرمایا۔ ابو بکر۔ عروہ نے کہا میں انکی  
سخن کلامی کا جواب دیتا۔ لیکن انکا ایک احسان میری گردن پر ہے۔ جس کا بدلہ۔ میں ابھی تک ادا نہیں

کر سکا۔ سیرۃ النبوی جلد اول ص ۳۳۱ لہ

عروہ پوری آواز میں اور بے تکلفی سے مقابل بیٹھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے باتیں کر رہا تھا اور عرب کے

صلح حضرت ابو بکر نے عروہ سے جو سخت کلامی کی تھی اس کے الفاظ باتفاق مورخین و محدثین یہہ تھے انصص بطل اللات اس کلمہ کی شرح میں زرقانی  
لکھتے ہیں۔ قال العلماء ہذا امبالعزم رانی بکری سب عرۃ فاندات امر عروہ و هو صمد مقام ائمہ علما کہتے ہیں کہ ابو بکر نے  
عروہ کے نکالی دینے میں بہت مبالغہ کیا۔ اور اسکی زبان کی بجائے عروہ کے معبود کا نام لیا۔ پھر زرقانی امام قسطلانی کے اس قول کی شرح میں لکھتے ہیں۔  
لان عادة العرب بذلك اللفظ الامر فاندالہ الصديق فاللات منزلة امرأة تحقیر المعبودہ عرب کی عادت تھی کہ اس  
کلمہ فیم کو ان کی طرف مخاطب کرتے تھے۔ ابو بکر نے انکی جگہ اذ کے معبود کی طرف اسکو منسوب کیا کہ اس کے معبود کی تحقیر و انقاد و شتم تو معلوم ہے۔  
اور اسکی سختی کیا ہو۔ اس کے اردو ترجمہ میں اگرچہ تہذیب نے ہے۔ لیکن قدیم مورخین و محدثین ہر ایک طرح ہم کو بھی مؤلف ہو چکے فراموش سے مجبوری ہے اس لیے  
محدث شیرازی حافظہ حال لدین صلیحہ منتہی الاحباب اس کلمہ و شتم کے جو معنی تیرا ہے ہیں اور اپنی عبارت خاص میں لکھتے ہیں ہم اسکو ذیل میں نقل کئے  
دیتے ہیں۔ کلمہ و شتم امیر و انصص بطل اللات معصم و انصص کیدت است و انظر قطعہ کتب کہ بعد از فتح کونین و فرج اویاتی می ماند۔

روقتہ الاحیاء ص ۲۵۱ مطبوعہ مکتبہ قریب قریب ہی عبارت شرح زرقانی جلد دوم ص ۲۱۹ مطبوعہ مصر میں مرقوم ہے۔ ہم نے فارسی ہی عبارت پر  
اکتفا کر دی۔ اردو ترجمہ ہے ناظرین خود معنی لگا کر اندازہ کر لیں کہ حضرت صدیق اکبر کی زبان سے یہہ کلمہ کس قدر پر لطف اور عیش و نشاط  
مطلوبہ تھا کہ مؤلف عفی عنہ۔

قدیم دستور کے مطابق کہ منظم باتیں کرتے وقت مخاطب کی ڈاڑھی پکڑ لیا کرتا ہے۔ ریش مبارک پر بار بار ہاتھ ڈالتا تھا مغیرہ ابن شعبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پشت پر ہتھار باندھنے لگا تھا۔ اور وہ انہی حرکات کو داب رسالت کے خلاف سمجھ کر کہنے لگا۔ عروہ۔ اپنا ہاتھ ریش مبارک سے ہٹا لے۔ ورنہ۔ ابکی بار تیرا ہاتھ لوٹ کر بنایگا۔ عروہ نے مغیرہ کی طرف دیکھ کر کہا۔ اسے مکار۔ کیا تیری موجودہ مکاری کی حالت میں بھی۔ میں تیرا کام نہیں چلا رہا ہوں نہ

عروہ۔ سفیر قریش کی  
دایسی و قریش سے گفتگو  
حضرت ابو بکر اور مغیرہ کے اظہار عقیدت کے علاوہ۔ عروہ۔ انہائے گفتگو میں تمام صحابہ کی شان و فاداری اور انداز جان نثاری کو اپنی آنکھوں سے دیکھتا رہا۔ اور آداب رسالت اور محاسن عقیدت کے تعجب انگیز اور حیرت خیز اثر لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اور مسلمانوں کی جماعت سے رخصت ہوا۔ کہہ میں قریش کے پاس آیا۔ اور بڑی آزادی سے صاب صاف نفلوں میں تمام صنایع و فنون کی مخاطب کر کے کہنے لگا۔

تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں نے شاہان روم۔ کجکلاہان فارس اور ملوک حبشہ کے بڑے بڑے دربار دیکھے ہیں۔ ان کی تہذیب۔ تمدن۔ اخلاق۔ معاشرت۔ اور عقیدت کو متعدد اور متواتر بار مشاہدہ کیا ہے۔ لیکن تم یقین جانو۔ میں اس وقت اس صحبت اور اوس بارگاہ سے چلا آ رہا ہوں۔ جس کی تہذیب۔ شائستگی اور حسن عقیدت کی مثال سے سلاطین کے دربار بالکل خالی ہیں۔ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باتیں کرنے لگتے ہیں۔ تو سب کے سب ہمت تن تصویر بن کر چپکے مٹا کرتے ہیں۔ کچھ عرض کرنے لگتے ہیں تو افراط و تفریط سے سلسلہ کلام میں کبھی اپنی صدا کو آنحضرت کی آواز سے بلند ہونے نہیں دیتے۔ کوئی شخص اون سے نظر اٹھا کر یا آنکھیں ملا کر اتنی کر نیکی جرات نہیں کر سکتا۔ ایک کو حکم دیتے ہیں تو ہمیل کے لیے سو ٹوٹ پڑتے ہیں۔ وضو کرتے ہیں تو پانی کا قطرہ قطرہ بترک رفقائے تقسیم ہو جاتا ہے۔ بغیر ہاتھوں کے گرتا ہے تو عقیدت مند ہاتھوں ہاتھ لیکر روی و محاسن کا غارہ بنا لیتے ہیں۔ اس لیے میری صلاح یہی ہے کہ جو شرائط وہ پیش کریں۔ ان سے مصالحت کر لیا جائے۔ ملک و قوم کی اسی میں بھلائی ہے ورنہ

۱۵ عروہ کے اس قول و خطاب کی شرح کیلئے طویل تفصیل کی ضرورت ہے جو مفصل طور پر تمام محدثین و مورخین نے اپنے اپنے تالیفات و تصنیفات میں درج فرمائی ہے۔ جس کا ذکر طوالت کا باعث ہوگا۔ مختصر عروہ کے دو دو اقوال کی شرح یہ ہے حضرت ابو بکر کے حسن و حسن کی طرف عروہ نے اشارہ کیا اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایام جہالت میں عروہ پر کسی کا قرض تھا اس کی ضمانت و ذمہ داری حضرت ابو بکر نے اپنے ذمے لے لی تھی۔ اور عروہ ابھی تک اس کو واپس نہ کر سکا تھا۔ زرقانی جلد دوم ص ۲۲۲ م۔ مغیرہ کے متعلق یہ قصہ ہے کہ ایام جہالت میں مغیرہ نے محض وقایع سے بیزار ہو کر رسول کریم کو لایا تھا۔ جس کی دیت عروہ کو مغیرہ کی طرف سے دی گئی تھی۔ وہ رقم مغیرہ نے آجنگ عروہ کو واپس نہیں دی تھی۔ اس سے زیادہ تفصیل روزنامہ الاحباب ص ۳۵۳۔ مطبوعہ لکھنؤ میں قلمبند ہے۔  
المؤلف احقر اولاد حیدر علی خاں

جس لشکر کو میں اون کے ساتھ دیکھ آیا ہوں وہ ایسا ہی ہے کہ جنگ و مقابلہ سے کبھی موخہ نہ پھیریں گے۔ تاوقتیکہ سب اپنے گھنے نہ کھولیں۔ یا تمہارے گلے کاٹ کر تمہرے غائب آئیں۔ زرقانی جلد دوم ص ۲۲ مطبوعہ مہر روضہ الاحیاء مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۵۳۔

عروہ کی تقریر کا جلیس۔ رئیس قبیلہ حبشہ پر اثر اور اس کی دربار رسالت میں سفارت

عروہ بن مسعود ثقفی کی یہ تقریر سن کر قریش کے مجمع میں سناٹا مٹا ہوا گیا۔ عروہ کے مشاہد اس کے خلاف کسی کی زبان نہ کھلی۔ عروہ کی تقریر نے جلیس۔ جو قبیلہ احابیش (حبشیوں) کا رئیس تھا۔ اور اس وقت قریش کی جلیبی پر اپنی فوج کثیر لیکر مکہ میں مقیم تھا۔ بڑی تاثیر کی۔ وہ ایک بار اونٹن کھڑا ہوا اور تمام مجمع کو مخاطب کر کے کہنے لگا۔ عروہ تو دیکھ آئے۔ اب آپ لوگ ہمیں بھی دیکھ آئے دین۔ سب نے جلیس کی اجازت دیدی جلیس وہاں سے چلا۔ جب قافلہ اسلام کے پاس پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو دوسرے آتے دیکھ کر صحابہ سے ارشاد کیا کہ اس وقت ہماری طرف اس قوم کا آدمی آ رہا ہے جو مراسم قربانی کو بڑی تعظیم کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں۔ امام قسطلانی لکھتے ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا فلان وهو من قوم بعظون البدن فابو شواله مبعوثه الى لبعثه يروه ويتحقق انهم لم ير يد واحدا فابعيهم على دخول مكة لنسكهم واسن قبله الناس يلبون

جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ فرمایا کہ یہ فلان شخص ہے زنام لیکر اور اس قوم کا آدمی ہے جو اشیاء قربانی کی بڑی تعظیم کرتے ہیں۔ پس ان پر اثر ڈالو۔ یہ نہ کرنا کہ لوگوں نے قربانی کے اونٹوں کو کھینچا کھڑا کر دیا تاکہ وہ دیکھ لے اور تحقیق کر لے کہ جماعت اسلام کا امامادہ مکہ کے دخل سے سولے مناسکات قربانی بجا لائے گی اور میں پھر سب کے ملاؤں کا استقبال کیا اور لبیک کہی۔

جماعت مسلمان کے یہ سامان اور عنوان دیکھا کہ وہ متحیر ہو گیا۔ اور مسلمانوں کی سلیقہ شعاری اور دینداری سے موثر ہو کر آبدیدہ ہوا اور بیساختہ پکارا دیا۔ هَلَكْتَ قُرَيْشٌ بِتَلْعِبَةٍ خَدَا كَعْبَرِ كَيْسَمٍ قَوْمُ قُرَيْشٍ بِلَاكٍ هَوَكُتِي۔

یہ کہہ کر اس نے اپنی رائے کا یوں اظہار کیا کہ یہ لوگ (مسلمان) تو سوائے عمرہ و زیارت کعبہ کے قریش پر اس کی تقریر کا اثر اور کسی قصہ ہوا راہ سے نہیں آئے ہیں۔ یہ کہا اور اونٹے پاؤں پھرا اور اکابر و عمائد قریش کے

تقابل کے آئے اسے اکثر باطن کو غلط فہمی واقع ہوتی ہے کہ جس کے دور حبشہ کے لوگ حبشہ کے لوگ اور ان کی اطمینان کیلئے روضۃ الاحیاء کی تفسیر کافی ہے۔

الاحابیش جمع احوش دھرم سوا الحرن بن حزمہ بن مدركم و بنو الحارث بن عبد مناف بن كنانة و بنو المصطلق بن خزاعة كانوا يهاجروا مع قريش تحت جبل يقال له الحبش في اسفل مكة وقيل سمو بذلك لتجشهم والتجش التجمع والحاشية الجماعة ركامي شرح ابن جبر

احابیش اجوش کی جمع ہے اور اجوش قبائل نوخر بن خرم بن مدركم اور بنو الحارث بن عبد مناف بن كنانة بنو المصطلق بن خزاعة کی قبائل ہیں نام ہیں اور ان کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ لوگ اپنی جماعت کیساتھ قوم قریش سے ہر کرکے جے اوس پہاڑ کے نیچے جمع ہونے سے حبشہ کا نام حبش تھا اور جو باطن کے ان کی طرف واقع ہے بعضوں نے یہ کہہ دیا کہ یہاں پر حبشہ کی جماعت کثیر ہوتی تھی جب سے احابیش کہلا کر یہ کہہ لیتے عرب میں حبش کے معنی جمع ہونے کے اور حبشہ کے معنی جماعت کے ہیں روضہ ص ۲۲



جمعہ میں واپس آکر کہنے لگا۔

امام مصلح نے اسکی تقریر کے یہ الفاظ لکھے ہیں۔

رأيت البدن قد ولدت واسمعت بهادري  
ان تصدوا عن البيت

میں تو ادوں لوگوں کی قربانی کے جانور اور ادوں میں علامات قربانی لٹکی ہوئیں دیکھ آیا۔ ایسی حالت میں تم انہیں بیت آئی میں داخل ہوئیے کیسے دیکھ سکتے ہو

قریش نے اسے مغرورانہ لہجہ میں ڈانٹ کر کہا۔

اجلس فاننا انت اعراى لا علم له  
بیٹھ جا۔ تو صحرائی عرب ہے۔ تو کیا جانے۔

جلس بھی آخر عرب تھا۔ یہ تحقیرانہ ڈانٹ سنکر چراغ پا ہو گیا۔ قریش کے بھرے مجمع کو مخاطب کر کے  
بآواز بلند کہنے لگا۔

يا معشر قريش والله ما على حالنا كره ولا على هذا  
عاهدناكم ايصالنا عن بيت الله من جاء معظمه والذى  
نفلس الحليس سيدة ليلن بن محبب وبني ماجاء له  
اولا نفرن بالا حابيش نفرة رجل واحد ففالواله  
اكرم عنا يا حليس حتى تاخذنا لافسنا ما ترضى به  
اسے گردہ قریش۔ میں نے اس امر پر تم سے عہد و میاں نہیں کیا ہے اور نہ  
اسیے تمہارا ساتھ دیا ہے کہ جو شخص زیارت خانہ کعبہ کے قصد سے آئے  
اوسے آنے سے منع کیا جاوے۔ اوس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں جلیس  
کی جان ہے۔ اگر تم لوگوں نے محمد کو اہل کعبہ کے ساتھ اجازت نہیں دی  
کہ وہ زیارت کعبہ سے مشرت ہوں تو میں بھی ابھی ایک لپک کر کے تمام  
درفانی سرخ موہ لے کر چلا جاؤں گا۔

یہ سنکر قریش سمجھ گئے برا ہوا۔ مقت و ساجت کر کے اسکی کسی نہ کسی طرح تشفی و تسکین کر دی اور سمجھا دیا کہ اس  
معاملہ کو ہمارے استصواب رائے پر چھوڑ دو۔ ہم خود اپنی تجویز و صلاح سے ادن کے (محمد صلعم) ساتھ صلح کر لیں گے۔  
تعجب ہے کہ شبلی صاحب نے یہ واقعہ کا واقعہ چھوڑ دیا۔ ہمیں معلوم کیا مصلحت سمجھی گئی۔

قریش کے پاس اسلام کا  
بار دیگر پیام صلح  
چونکہ عہدہ کی رسالت کا کوئی نتیجہ اب تک معلوم نہیں ہوا تھا۔ اس لیے جناب ساقی اللہ علیہ  
والہ وسلم نے خراش بن اُمیہ کو اپنا خاص اوتھ ثعلب نامی دیگر انہی طرف سے بغرض  
استفسار قریش کے پاس بھیجا۔ کوئی حالت۔ کوئی طریقہ اور انداز نہ اختیار کیا جائے۔ قریش کی شقادت اسلام کی طرف سے کم ہونے  
والی نہیں تھی۔ خراش کے پہونچتے ہی قریش اکیسار اوس پر ٹوٹ پڑے۔ پہلے اس کے اوتھ کو ٹکڑے ہوئی کر ڈالا اور قریب تھا کہ  
خراش کے بھی پرزے پرزے اوڑا دئے جائیں لیکن قوم احابیش نے بیج بچاؤ کر کے بچا لیا اور یہ غریب اپنی جان لیکر بھاگ آیا۔  
قریش نے ان ظالمانہ حرکتوں سے اہل اسلام کو مرعوب کرنا چاہا تھا۔ مگر عیاہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم اور آپ کے رفقا خائف ہو کر ناکامیاب واپس جائیں لیکن اب یہ حال تھا۔ اہل اسلام کو  
بینظیر شال

قریش پر غلبہ حاصل ہو چکا تھا۔ وہ قریش کو شکست دیکر متعدد معرکوں میں اونکی تاب طاقت کو آزمایا کرتے تھے۔ پھر ان سے کیا ڈرتے اور کب دیتے۔

مزید شقاوت اور دہشت انگیزی کے قصد سے قریش نے خفیہ طور پر پچاس تیر انداز جو افون کا ایک دستہ قافلہ اسلام پر تیر بار آئی کیلئے بھیج دیا۔ لیکن اتفاقاً سب کے سب گرفتار کر لیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کئے گئے۔ اگرچہ ان خطاکاروں کی خطا و جرم بالکل کھلے تھے اور صاف اور ایسے تھے کہ کسی طرح عفو کے قابل نہیں تھے۔ لیکن رحمت عالم اور خلقِ مجسم نے قبل از ارتکاب جرم مجرمین کی نرا دہی کو انصاف رسانت کے خلاف اور مصلحتِ وقت کے منافی سمجھا اور سب کو چھوڑ دیا۔ خدا کی قدرت جو لوگ خائفانہ کرنے آئے تھے وہ خود خائف ہو کر جدھر سے آئے تھے اور واپس گئے۔ قرآن مجید میں اسی واقعہ کی طرف اشارت کی گئی ہے۔

هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ دَائِيكُمْ عَنْهُمْ  
بِطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ  
وہ وہی خدا ہے جس نے تمہیں ان لوگوں کے ہاتھوں سے اور تمہارے ہاتھ  
اون سے روک دیئے۔ بعد اسکے کہ تم کو اون پر قابو دیا تھا۔

قریش کے پاس تیسری بار پیام صلح حضرت عمر کے  
اغماض پر حضرت عثمان کا ارسال  
نہ غزوہ کے معاملہ کا نتیجہ نکلا اور نہ مجلس کے مشاہدہ کا فائدہ۔ خراشا بن ابی تیہ کا ارسال  
بھی مفید نہ ہوا۔ بالآخر جنابِ سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت  
عمر کو قریش کے پاس متقیح حالات کی غرض سے بھیجا جا ہا مگر اونہوں نے صاف انکار کر دیا۔ ابن ہشام لکھتے ہیں:-

دعا عمر بن الخطاب لم يبعثه الى مكة فيبلغ عنه  
اشراف قریش لم جاء له فقال يا رسول الله اني  
اخاف قریشا على نفسي وليس بمكة من بني عدی  
بن كعب احدا يعنني وقد عرفت قریش عدواني  
اياها وغلظتي عليها ولكني ادلك على رجل اعزها  
منی عثمان بن عفان  
جنابِ سوحد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر بن الخطاب کو ایسے  
بلا لیا کہ اونکو اشرف قریش کے پاس نہ بھیجیں اور پیام صلح وین حضرت عمر  
بوسے۔ یا رسول اللہ! مجھ کو قریش کی طرف سے اپنی جان کا خوف ہے اور  
اس وقت میرے قیدلہ عدی بن کعب کوئی آدمی مکہ میں نہیں ہے جو میری  
اعانت کرے۔ قریش کے ساتھ میری سختی و عداوت بھی ظاہر ہے لیکن ایسے شخص  
زیادہ عزیز آدمی اس کام کیلئے آپ کو بلائے دیتا ہوں وہ عثمان بن عفان ہیں۔

حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکے اغماض کا کیا جواب دیتے۔ غموش رہ گئے۔ انکے کہنے کے مطابق حضرت عثمان  
بلائے گئے۔ سب مور کا مکہ رہ بھیجے گئے۔ یہ بھی اپنے ایک عزیز خاندان ابان بن سعید کی حمایت و ضمانت میں ہو کر مکہ پہنچے اور  
ابوسفیان وغیرہم اکابر و عمائد قریش سے ملکر جنابِ سوحد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پیام پہنچایا۔

حضرت عثمان اور قریش سے گفتگو تاریخ ابن الوردي میں ہے

ثم دعا رسول الله عمر بن الخطاب لم يبعثه الى قریش  
پس یہ صاحب نے حضرت عمر سے فرمایا کہ تم جا کر قریش کو مطلع کر دو کہ ہلوگ

علمہم انہ لم یأت بحرب وانما جاء لراحم فخاصہم عمر  
 مبعث صلعم عثمان بن عفان الی ابوسفیان و اشرف  
 و لبش فصر فہم دلاک فقالوا ان احببت انک  
 تطوَّب فطعت فقال ما کنک لا فعلہ حتی  
 یطوَّب رسول اللہ صلعم فحیسوہ و بلغ رسول اللہ  
 ان عثمان قتل فقال لا تبرہ حتی تناجز القوم  
 و دعا صلعم الی بیعة الرضوان تحت  
 الشجرة۔

رویکے قصد سے نہیں آئے ہیں۔ بلکہ ریارت کعبہ کے قصد آئے ہیں حضرت  
 عمر قریش سے خائف تھے پھر میر صاحب نے حضرت عثمان کو ابوسفیان وغیرہ کے  
 پاس میں بھل چنانچہ حضرت عثمان نے جا کر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا  
 پیغام پہنچایا یا دعویٰ کیا کہ اگر تم خود طواف کرنا چاہتے ہو تو کرو حضرت  
 عثمان نے کہا میں بعیر رسول اللہ صلعم کے ایسا نہیں کر سکتا۔ یہ نہ کہ کفار قریش  
 او کو قید کر لیا۔ یہ ان رسول مقبول صلعم کو یہ خبر پہنچی کہ عثمان قتل کر دیے گئے  
 یہ میر صاحب نے کہا اب ہم اس قوم سے بغیر مقابلہ کیے نہیں کر سکتے پس حضرت صلعم  
 نے سب لوگوں کو زیر درخت بیعت رضوان کیلئے طلب فرمایا اے

بیعت رضوان! تارخ طبری میں ہے  
 بیعت تحت الشجرة عن سلمۃ ابن اکوع

قال نادى بمنادى النبى صلى الله عليه  
 والہ وسلم ایھا الناس البیعة البیعة نزل  
 روح القدس فثرنا الی رسول اللہ صلعم و هو تحت  
 شجرة سمرۃ فبايعناه

سلمہ ابن اکوع کہتے ہیں کہ سادی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کی طرف سے ندا کی کہ ایسا الناس حکم خدا ہے کہ بیعت کے لیے حاضر آؤ یہ  
 یہ نہ کہ ہلوگ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آنحضرت صلعم درخت سمرہ  
 کے نیچے تشریف فرما تھے۔ ہم سب نے بیعت نبوی کا شرف حاصل کیا۔

تارخ ابن ہشام میں ہے:-

حدثني عبد الله بن ابوبكر ان رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم قال حين بلغه ان عثمان قد قتل

عبد اللہ بن ابوبکر نے مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 حضرت عثمان کے قتل ہوئی خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ میں عثمان کے خون کا بدلہ

لے شلی صاحب کی تاریخ شامی کیا کہنا! سو افسوس کہ اس سال حضرت عثمان کی ابتدا یوں فرمائی گئی ہے۔ بالآخر اپنے گفتگو سے صلح حدیبیہ حضرت عمر کو انتخاب فرمایا اور کہا  
 و دونوں عربی اخذون کی عبارتوں میں نہایت ہو گیا ہے کہ یہ دلیل کے بعد حقیقہ تو یہ بھیجے گئے وہ صرف شخص جو ان کی غرض سے اس بنا پر رسول اللہ صلعم کی ان سفارتوں کو  
 آیت بادہ سے زیادہ پیام صلعم سے تعریف فرما سکتے ہیں تعین صلعم۔ یا تصفیہ تقریر شراط مصالحت میں کہہ سکتے اور یہ بیعتی گفتگو مصالحت کی غرض سے ہوئی گئی تھی  
 لیکن آپ نے حضرت عمر کی اہمیت اور شخصیت پر بالکل خاص ضرورت اتنی ظہور فرمائی ہے۔ سب بالکل سناں واقع اور بلا تعجب عبارت موافقہ تاریخی ہے۔ انیسویں  
 کہ جس منصب آپ نے حضرت عمر کی اہمیت پر اپنی چاہی وہ خود حضرت عمر کو پہنچا دی۔ اور یہ جناب موصوف نے اس منصب کی قبولیت کے بعد حضرت عمر کو چاہی اور کہا  
 عایدہ و آلہ و سلم کے سامنے انکار صاف کر دیا۔ تو پھر ان کی اس شخصیت کا حال سے کیا فائدہ ہوا حضرت عمر شراط صلح کے لیے حاضر ہوئے اور ان کی سلامتی کی ضمانت کی  
 بھیجے جاتے ہیں۔ اس سے بحث نہیں جب یہ تاریخوں سے صلعم ہے کہ انھوں نے اس منصب کی قبولیت سے انکار کر دیا اور آپ نے انہیں ان فقہان میں سے  
 کہ چیکہ ہیں کہ انھوں نے معذرت کی۔ تو جب گفتگو صلعم کے منصب کو نہ انھوں نے قبول کیا اور نہ وہ ان تشریف لے گئے تو پھر اس کا اظہار ہی صلعم کے سامنے  
 بہر نگیکہ خواہی جامی پوشش من انداز قد موزون شناسم

لا ینصر حتی تاجر القوم و دعا رسول اللہ صلعم الی  
 البیعة فکات بیعة الرضوان تحت الشجر فکان الناس  
 یقولون بایعهم رسول اللہ صلعم علی الموت و کان جابر  
 بن عبد اللہ یقول ان رسول اللہ لم یالعا علی الموت لکن یالعا علی ان  
 ما یدعم رسول اللہ صلعم الناس لیتخلف عنہ احد السلیس خضر الالجد  
 القتل خیر من سلب کما کان جابر بن عبد اللہ یقول ان اللہ لکان فی النظر الیک صفا  
 فادفع الیہا تنسب زعماء الناس الی رسول اللہ صلعم ان اللہ ورسولہ یأطاع  
 شملی صاحب بیعت رضوان کے متعلق یہ تفصیل فرماتے ہیں۔

آپ نے ایک بول کے درخت کے نیچے بیٹھ کر صحابہ سے بیان نشاری کی بیعت لی تمام صحابہ نے جنہیں زن مہر و شب مل تھے۔ ولولہ انگیز جوش  
 کے ساتھ دست مبارک پر جان نشاری کا عہد کیا یہ تاریخ اسلام کا ایک متمم بالشان واقعہ ہے اس بیعت کا نام بیعت الرضوان ہے  
 سورہ فتح میں اس بیعت اور واقعہ کا ذکر ہے۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَسْأَلُونَكَ تَحْتَ  
 الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ  
 وَأَنَابَهُمْ فَتَضَاعَفَ الثَّوَابُ  
 خدا مسلمانوں (کی توہن) سے راضی تھا جبکہ وہ تیرے ہاتھوں درخت کے نیچے  
 بیعت کر رہے تھے سو خدا نے جان لیا جو ان لوگوں کے دلوں میں تھا تو خدا نے  
 ان پر تسکین نازل فرمائی اور عاجلانہ فتح دی۔

لیکن بعد کو معلوم ہوا وہ خبر (قتل عثمان) صحیح نہیں تھی۔ ص ۳۳۳ سیرۃ النبی۔

شملی صاحب نے اس واقعہ کو متمم بالشان واقعہ اسلام بتلایا ہے۔ اور حقیقتاً ہے بھی ایسا ہی۔ لیکن اس وقت کے  
 ایسا ولولہ انگیز جوش مسلمانوں میں ہمیشہ بنا رہتا تو البتہ اسکی مستقبل اہمیت پر ہمیشہ افتخار کیا جاسکتا تھا۔ واقعات تو  
 بتلا رہے ہیں کہ یہ جوش و خروش بالکل وقتی تھا۔ صحیح بخاری کی مفصلہ ذیل حدیث سے اس پر پوری روشنی پڑتی ہے۔

عن العلاء بن المسيب عن ابيه قال لقيت العلاء  
 بن عازب رضي الله عنهما فقلت طوبى لك صحبت  
 النبي صلعم و بایعت تحت الشجر فقال بان اخي انك  
 لاتدري ما احدثنا بعد  
 علاء بن مسیب اپنے باپ کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے براہ بن عازب  
 رضی اللہ عنہما سے ملاقات کی اور کہا کہ خوشحال تھا کہ تم نے رسول قبول کی  
 صحبت اہمیت بہنو ان کا ترن حال کیا۔ براہ نے کہا۔ اے عتیج یہ بھی جاہلو کہ ہم  
 لوگوں نے آنحضرت صلعم کے بعد کیا احداث کیا۔ جو تاریخ احمدی مطبوعہ مکتبہ مدینہ

بیعت رضوان بھی ہو چکی۔ اور مسلمانوں کے خلوص و عقیدت کا امتحان بھی۔ جب اس  
 بیعت کی خبر مکہ میں پہلی تو قریش کو بھی تشویش و انگیز ہوئی مگر بن حنفص۔ ایک خلقی

بارگاہ رسالت میں سید بن عمر  
 سیرت قریش کی آواز دگھنگو کر صلح



شرید الطبع اور مفسد شخص معیت رضوان کی حقیقت دریافت کرنیکی غرض سے حجیت اسلام کی طرف چلا۔ موابہدالتہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے دیکھ کر فرمایا ہذا امکرز وھو رجل فاحذر بہ مکرز مدنا جرہہ اور روضۃ الاحباب میں ہے کہ اپنے اپنے اصحاب کے ہمہ دغا باز شخص ہے۔ اس سے کوئی بات نہ کرے میں خود اس سے گفتگو کر دینگا لیکن قبل اسکے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس پہنچ کر حکام ہو کہ سہیل بن عمر گیا اور جناب سونہ صلعم اس سے مخاطب ہو گئے۔

قریش نے سہیل بن عمر کو خاص طور پر منتخب کیے سفارت کیلئے بھیجا تھا۔ اور احتیاطاً حوٹیب بن عبدالمطلب کو اس کے ہمراہ کر دیا تھا۔ سہیل بڑا فصیح و بلیغ مشہور تھا۔ اور زرقانی نے کہ قول کے مطابق خطیب عرب کہا جاتا تھا۔ ص ۴۲۳۔ قریش نے قصوت کرتے وقت کہہ دیا تھا کہ شرائط صلح اسی امر پر منظور کیے جائیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بغیر عمرہ کیے واپس جائیں۔ سہیل بن عمر کو اتنا دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ اس شخص کے پیچھے سے مجھے یقین ہو گیا کہ قریش کو ہمارے ساتھ صلح منظور ہے اور روضۃ الاحباب میں ہے کہ اپنے سہیل کو اتنے ہی پہچان لیا اور فرمایا سوال امرنا ہمارے کام سہل ہو گئے۔ زرقانی نے بھی ان کلمات کو ابن ابی شیبہ اور طبرانی کے اسناد سے لکھا ہے۔

قریش کے پیش کردہ شرائط صلح اور آنحضرت صلعم کی منظوری عبادہ انصاری بنظر احتفاظ ہتیار باندھے کھڑے تھے سہیل نے قریش کی طرف سے گفتگو صلح شروع کی۔ اور بیان کیا کہ آپ دس مہینوں تک (یا قیولے دو برسوں تک) حج و عمرہ کا قصد نہ کریں۔ تو فیما بین مصالحت ممکن ہے۔ ورنہ نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے منظور کر لیا۔

اسکے بعد سہیل بن عمر اور آنحضرت صلعم کے درمیان دیر تک شرائط پر گفتگو ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ جابر بن عبد اللہ نے یہ سب صرف کتابت کی۔ مسلمانوں میں حضرت عمر اس صلح کے سخت مخالف بن گئے۔ تفصیل یہ ہے۔

حضرت عمر اور صلح حدیبیہ سے مخالفت ابن ہشام لکھتے ہیں۔

فلما انسہی سہیل بن عمری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تکلم فاطال الکلام وتراجعا ثم جری بینہما الصلح فلما انما الامر ولم یبق الا الکتاب و شب عمر بن الخطاب فاتی ابو بکر فقال یا ابا بکر ایس رسول اللہ قال بلی قال اولسنا بالمسلمین قال بلی قال اولیسوا بالمشرکین قال بلی قال فلعلنا نعطي الدین فی دیننا قال ابو بکر یا عمر ازم عززہ فاتی اشہد انہ

سہیل بن عمر آنحضرت صلعم کی خدمت میں پہنچ گیا اور تین شرع کیل اور فیما بین دیر تک باتیں رہیں۔ یہاں تک کہ آپس میں اتفاق رہا اور شرائط صلح کی تجویز ہو گئی اور جابر بن عبد اللہ نے صرف ایک قلمبند بناماتی رکھا۔ اس بنام میں حضرت عمر بن الخطاب حضرت ابو بکر کے پاس گئے اور کہنے لگے ابو بکر کیا یہ رسول اللہ نہیں ہیں حضرت ابو بکر نے کہا ہاں ہیں حضرت عمر نے پوچھا ہوں کہ مسلمان ہیں یا نہیں حضرت ابو بکر نے کہا ہاں ہیں حضرت عمر نے کہہ دیا کہ وہ لوگ قریش کے مشرک نہیں ہیں۔ حضرت ابو بکر نے کہا ہاں ہیں حضرت عمر نے کہا ہاں ہیں سو وقت اپنے دین سے اور نقص گوارا کریں حضرت ابو بکر نے کہا۔ یہ اعتراض نہ کرو میں شہادت دیتا ہوں

رسول لله قال عمر وانا استشهد ان رسول الله ص  
نم انا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال  
يا رسول الله الست رسول الله قال بلى قال ولنا  
بالمسلمين قال بلى قال اولسوا بالمشركين قال بلى  
قال فعلام تعطى لديتري ديسا قال انا عبد الله  
ورسول الله اخالف امره وان لصيبي قال فكاك عمر  
يقول ما زلت الصدق واصوم واصلى واعنى من  
الذى صعت يومئذ عن محاذ كلامي الذى تكلمت به  
حتى رجوت ان تكون خيرا ص ۹۰ مصر جلد دوم

کہ وہ خدا کے رسول ہیں حضرت عمرؓ نے میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ وہ خدا کے رسول ہیں  
پھر حضرت عمرؓ خود جنابؐ کو بخدا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ  
آپؐ کو بخدا میں ہیں ارشاد ہوا ہاں حضرت عمرؓ نے کہا ہم مسلمان ہیں ہیں ارشاد ہوا  
ہاں پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا اور یہ کون (قریش) منکرین میں ہیں ارشاد ہوا ہاں ہیں  
حضرت عمرؓ نے کہا تو پھر کیوں اپنے دین میں حشر ناقص گوارا کریں۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا  
سنو عمر! میں کا رسول بھی ہوں اور اس کا بندہ بھی ہوں اس کے خلاف کروں تو وہ مجھ پر  
غدا تا زل کرے گا حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ آج اس گستاخانہ کلام کے کفارہ میں میں  
ہمیشہ صدقہ دیتا رہا۔ کوہ و تیار ہا روزہ رکھتا رہا۔ نماز پڑھتا رہا۔ اور غلام  
آزاد کرتا رہا۔ یا تائیک مجھے یقیں ہو گیا کہ وہ امر خیر تھا!

صحیح بخاری میں بھی حضرت عمرؓ کی یہ گفتگو درج ہے۔ لیکن حضرت ابو بکرؓ سے متفقہ لاکر نہیں ہے بخاری کی عبارت یہ ہے۔  
قال عمر بن الخطاب فأتيت النبي  
صلى الله عليه واله وسلم فقلت الست نبي الله حقا  
قال بلى قال قلت الساعلى الحق وعد وداعلى  
الباطل قال بلى قلت فلم تعطى السديته  
في ديننا قال انى رسول الله ولست اعصيه  
وهو ناصرى

حضرت عمرؓ نے کہا کہ رسول خدا علیہ السلام نے میں سے میرا صاحب کہا کہ آپؐ نبی برحق  
ہیں میں آنحضرتؐ صلعم نے ارشاد فرمایا کہ کیا میں نے تم سے کہا کیا ہم حق پر اور  
ہمارے دشمن ناحق پر نہیں ہیں حضرت صلعم نے فرمایا۔ بیکس میں۔ تو میں نے کہا تو  
پھر تم کیوں اس وقت اپنے دین میں خیرت اور نقص گوارا کریں۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سنو! میں کا رسول ہوں اور اس کے خلاف کچھ نہیں کر سکتا۔  
وہی میرا مددگار ہے۔ بحوالہ تاریخ احمدی ص ۵۵۔

حدیبیہ کے صلح میں حضرت عمرؓ کی مخالفت۔ شک فی النبوة کے وجہ تک پہنچ گئی تھی جس کا اعتراف خود حضرت عمرؓ نے ان الفاظ میں فرمایا  
والله ما استكملت منذ اسلمت الا دوسم في  
فاتيت النبي صلعم فقلت الست نبي الله حقا قال بلى قلت  
الساعلى الحق وعد وداعلى لما طل قال بلى قلت لايين  
قتلا ناني الجنة وقت لا هم في النار قال بلى قلت  
فلم تعطى الديتري في ديننا قال انى رسول الله ولست  
اعصيه وهو ناصرى

آج کے دن کے سوا اسلام لانے کے دن سے آج تک مجھے کبھی ایسا شک نہیں ہوا تھا  
میں آنحضرتؐ کی خدمت میں گیا اور کہا کیا آپؐ نبی برحق نہیں ہیں حضرت صلعم نے  
فرمایا ہاں پھر میں نے کہا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں اور کیا ہمارے  
مقتول جنت اور اُن کے مقتول دوزخ میں نہیں ہیں آپؐ نے فرمایا ہاں میں نے کہا  
کہ پھر دین میں نقص خیرت کیا معنی دینی آپؐ کیوں صلعم کرتے ہیں آنحضرتؐ صلعم نے  
ارشاد فرمایا کہ میں خدا کا رسول ہوں۔ اُس کی نافرمانی نہیں کر سکتا اور وہ  
میرا مددگار ہے۔ بحوالہ تاریخ احمدی ص ۵۵

ملہ ظاہر ہے کہ جب حضرت عمرؓ بن خطابؓ کو ان کے سچے توشیح صاحب بن قاضی نے کیا مجھے یہ سمجھ گیا کہ یہ تو پھر اللہ... سچے الموصوف غنی ہے

شبلی صاحب نے خدا جانے کس مصلحت سے حضرت عمر کے اختلاف رائے کے واقعہ کو تحریر صلح نامہ کے بعد لکھا ہے۔  
حالانکہ تاریخ و سیرت کیا تمام کتب حدیث کی ترتیب بیان کے بھی خلاف ہے۔

حضرت عمر کی اس بیوقوف مخالفت اور بیجا تعریض نے صحابہ پر بہت برا اثر ڈالا جیسا کہ جلد معلوم ہوتا ہے۔  
ابن ہشام اور بطری لکھتے ہیں کہ حضرت عمر کی اس تقریر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر  
صلح نامہ لکھوایا۔ تحریر صلح نامہ کے حالات تاریخ کامل ابن اثیر کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہوں۔

تحریر صلح نامہ اور حضرت علی کا کمال رب فد عار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی بن ابی طالب فقال اکتب بسم اللہ الرحمن الرحیم قال سہیل لا تعرف هذا ولكن اکتب باسمک اللهم فاكتبها ثم قال اکتب هذا ما صلح علیہ محمد رسول اللہ فقال حصل لوفاءک انک رسول اللہ لم نقاتک ولكن اکتب اسمک واسم ربک فقال العلی احم رسول اللہ فقال لا احمی اعدا فاحذره رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فکتب موضع رسول اللہ محمد بن عبد اللہ وقال العلی استلبن مبتلها (ابن اثیر احمدی)

رسول مقبول صلح نے حضرت علی کو بلا کر ارشاد کیا کہ کہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم  
سہیل نے کہا کہ یہ ہم نہیں جانتے۔ لکھو باسمک اللهم چنانچہ یہی لکھا گیا پھر چنانچہ  
رسول اللہ نے حضرت علی سے کہا کہ لکھو یہ صلح نامہ وہ جبکہ بنیاد محمد رسول اللہ  
نے صلح میں عمر سے صلح کی سہیل نے کہا کہ اگر تم تمہیں رسول اللہ جانتے تو قتال پر  
آمادہ کیوں ہوتے۔ لہذا چاہیے رسول اللہ اپنا ارادہ اپنے والد کا نام لکھو اور وہ  
آنحضرت صلح نے حضرت علی سے فرمایا کہ تمہارا رسول اللہ کے لفظ کو نکال دو۔  
اور چونکہ عرض کی میری مجال نہیں کہ میں رسول اللہ کے لفظ کو جو کر سکوں۔  
یہ سن کر آنحضرت صلح نے وہ کاغذ لیلیا اور لفظ رسول اللہ کی جگہ محمد بن عبد اللہ  
لکھ کر حضرت علی سے فرمایا کہ ایسا ہی لکھیں علی ایسا ہی لکھیں ایسا ہی لکھیں

خصائص امام نسائی میں ہے:-

قال صلح امالک مثالیها ستالیها مضطهدا آنحضرت صلح نے حضرت علی سے فرمایا کہ مغرب ہو چکی ایسا ہی کرنا دیکھنا  
جناب سائب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چوکے اُتی تھے اور لکھنے پڑھنے سے غافل تھے۔ اس لیے ابن اثیر شروع اور امام مسلم  
محدث وغیرہ کے اس قول کے متعلق کہ آپ خود محمد بن عبد اللہ لکھ دیا۔ علمائین بڑی بڑی بحثیں ہوئی ہیں اور سرسبز زرقانی میں  
مفصل مرقوم ہیں۔ شبلی صاحب نے اس کے متعلق جو رائے قائم کی ہے۔ ہکو اوس سے اتفاق ہے وہ لکھتے ہیں۔

اسی ایک قریب حضرت عمر کی معرفت رسول اور حضرت علی کی تصدیق رسالت کی جمیعت کا اندازہ کر لیا جائے۔  
موضع غنی عنہ  
اس سال کی طرف جناب محمد صادق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کوئی فرمایا وہ جنگ صفین کا صلح نامہ ہے۔ جو حجاج کے دباؤ سے معاویہ و حضرت علی کے فرما پر لکھا  
جاتا تھا اور سوت علی کی امامت کے اقرار کے نسبت ایسا ہی عند پیش کیا گیا تھا تاریخ ابوالفدا میں جو دفاق عمہ خاص ہوا مگر کہ داما امیرنا فلا  
عمر خاص بولا علی تھا ہے میرا نہیں ہا ہے میرا نہیں فاجاب علی وحماہ وقال علی اللہ اکبر مشبہ فی السنۃ واللہ افی کاتب رسول اللہ یومہ  
الحدیسیۃ فکتب محمد رسول اللہ م فقالوا الیست برسول اللہ فامر فی رسول اللہ بجمہو حضرت علی نے کہہ دیا کہ ہاں ہے میرا نہیں کہ  
لفظ کا دنیا۔ اور کہا اللہ اکبر یہ وہی حال ہے مطابق سنت نبوی جسکی خبر محمد صادق نے دی تھی جب بروز حدیبیہ صلح نامہ میں میں محمد رسول لکھا تو کفار قریش نے انکار کیا  
کے متعلق ایسا ہی قول قال کیا اور آپ خود کا ذکر لفظ رسول اللہ کو جو کہ دنیا تفصیل کیلئے دیکھو تاریخ احمدی ص ۱۵۵ وغیرہم۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھنا نہیں آتا تھا۔ اس بنا پر آپ کو اتنی کہنے تھیں۔ یہ واقعہ جہانِ مسلمین منقول ہے وہاں لکھا ہے کہ اپنے رسول اللہ کا لفظ مٹا کر ابن عبد اللہ لکھ دیا بخاری میں یہ واقعہ چونکہ عام روایت کے خلاف ہے، اس لیے ایک محرکہ الآثار مباحثہ بن گیا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ لکھنے پڑھنے کا کام روزِ مرتہ جب نظر سے گزرتا رہتا ہے تو ناخواندہ شخص بھی اپنے نام سے حرف آشنا ہو جاتا ہے اس سے اسکی اُمت میں فرق نہیں آتا بے شبہ اُمتی ہونا اگر کافر ہے اور خود قرآن مجید میں یہ وصف شرف و عزت کے موقع پر استعمال ہوا ہے الَّذِينَ تَتَّبِعُونَ النَّبِيَّ الْأَرْحَمَ

وہ لوگ جو نبی کی پیروی کرتے ہیں۔

شرایط صلح | صلح کی یہ شرطیں قائم ہوئیں۔ ابن ہشام لکھتے ہیں۔

اصطلاح علی بن عبد المطلب عن الناس عشر سنين (۱) جانین سے دس برس تک جنگ نہال ہو۔ اور طرفین میں امان بین یامس یومہم الناس وکف بعضهم عن بعض (۲) علی بن ہشام اور ایک دوسرے پر ہاتھ نہ اٹھایا جاوے (۲) قریش کا جو شخص ایسے دلی کی بلا اجازت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر مل جائے تو وہ واپس کیا جاوے گا لیکن اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا آدمی مسلمان آگے میں آکر قریش کے پاس چلا آئے تو وہ واپس نہیں کیا جاوے گا (۳) جانین سے کوئی اپنی مطلب آسانی کیلئے جوڑی اور رشوت ستانی کے عیوب عمل میں نہیں لایا گیا (۴) قبائل عرب کو اختیار ہے۔ جو چاہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں آکر ادھم معاہدہ ہو اور جو چاہے قریش کا تابع اور سرکوب حال ہو طرفین کو اس میں کلام نہ ہوگا (۵) مسلمان اس سال بغیر زیارت کعبہ نہ جلائے واپس جائیں (۶) سال آئندہ قریش لیکن میں نے سے زیادہ مکہ میں قیام نہ کریں۔ تیار لگا کر آئیں۔ صرف تلواریں لائیں وہ بھی قیام کے اندر۔

فی القرب لا بدخا یا بغیرھا ہشام ص ۲۷۱ طری ۱۵۲۰

معاہدہ صلح سے مسلمانوں کی ناراضی

وقد کان اصحاب رسول الله حين خرجوا هم لا يتكلمون في الفتح والرواها رسول الله صلعم في نفسه دخل على الناس من ذلك امر عظيم حتى كادوا يهلكون

مسلمان جب یہ سیکرے کہ کی طرف چلے تھے تو اوکو خواب ہوئی انکی خواجکے مطالبہ تھی فتح کا پورا یقین تھا لیکن ان معاملات کی وجہ (صلح) سے ایک امر (تک) عظیم میں مبتلا ہو گئے تھے اور قریب ہلاکت پہنچ گئے تھے۔

اس امر عظیم کی ابتدا حضرت عمر سے ہوئی تھی۔ محدث شیرازی روضۃ الاحیاء میں لکھتے ہیں۔

ہر کس نے قریش سے اذن ولی خویش پیش محمد یا بد اور ابائینا باز فرستند ہر مسلمان کہ بنو قریش روو ایشان باز نفرستند اگر قریش کا کوئی آدمی اپنے ولی کی اجازت بغیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے تو واپس کر دیا جائے اور اگر کوئی مسلمان قریش کے پاس چلا آوے تو واپس



مسلمانان ازمین شرط نمجب کردند و گفتند سبحان اللہ چگو نہ  
باز فرستیم کہ راکہ مسلمان آمدہ باشد و روایتی آنکہ چون  
سہیل ذکر این شرط نمود۔ حضرت صلعم فرمود چنین باشد۔  
حضرت عمر گفت یا رسول اللہ صلعم آیا بر این شرط راضی  
نی شوی۔ آن سرور تبسم نمود و گفت ہر کہ از ایشان نبرد  
با مسلمان آید و ما اورا باز برگردانیم خداوند تعالی اورا نرج  
و مخیر جے روزی گرداند و ہر کہ از ما اعراض نماید و بسوے  
کفار رود مارا یا او کارے نیست بلکہ وے  
بمصاحبت کفار متر و اراست۔

ص ۳۵۔ لکھنؤ کے قابل ہے۔

اسلام کی عداوت اور کفار کی  
شقادت کی منظرست

ابھی یہ لنگوہو رہی تھی کہ باتفاق جمہور محدثین و موخین ابو جندل کا۔ (جو اسی سہیل بن عمرو موجودہ  
سیف قریش کا بیٹا تھا) دردناک واقعہ پیش آیا ہم اسکے پورے واقعہ کو شبلی صاحب کے الفاظ میں  
بیان کرتے ہیں۔

یہ شرطین بظاہر مسلمانوں کے سخت خلاف تھیں۔ اتفاق یہ کہ عین اسی وقت جس وقت معاہدہ لکھا جا رہا تھا  
سہیل کے صاحبزادے ابو جندل جو اسلام لایکے تھے اور مکہ میں کافروں نے انھیں قید کر رکھا تھا اور طح طح کی ازیتین بیٹھے  
کسی طرح بھاگ کر پاؤں میں بیڑیاں پہنے ہوئے آئے اور آپکے پاؤں پر گر پڑے۔ سہیل نے کہا محمد صلعم کی تعمیل کا یہ پہلا موقع  
ہو اس (ابو جندل) کو شرایط صلح کے موافق جھکو واپس دیدو۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا ابھی معاہدہ قلمبند نہیں ہو چکا سہیل  
نے کہا تو صلح ہو کہو منظور نہیں۔ آنحضرت صلعم نے کہا تو اچھا انگو یہیں رہتے دو۔ سہیل نے نام منظور کیا۔ آپ نے چند دفعہ اصرار فرمایا۔  
لیکن سہیل کسی طرح راضی نہ ہوا۔ مجبوراً آنحضرت صلعم کو تسلیم کرنا پڑا۔ ابو جندل کو کافروں نے اس قدر مارا تھا کہ اس کے جسم پر  
نشان تھے مجمع کے سامنے تمام زخم دکھائے اور کہا۔ ہرادران اسلام۔ کیا پھر جھکو اسی حالت میں دیکھنا چاہتے ہو میں اسلام  
لا چکا ہوں۔ کیا پھر جھکو کافروں کے ہاتھ میں دیتے ہو تمام مسلمان تنہا آپ ادٹھے۔ حضرت عمر ضبط نہ کر سکے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کی خدمت میں آئے اور کہا یا رسول اللہ آپ نے میری حق نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ ان ہوں حضرت عمر نے کہا کیا ہم حق پر  
نہیں ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ ان حق پر ہیں حضرت عمر نے کہا تو میں میں ہیں کیون گوارا کریں۔ آپ نے فرمایا میں خدا کا  
پیغمبر ہوں اور خدا کے حکم کی نافرمانی نہیں کر سکتا خدا میری مدد کرے گا۔ حضرت عمر نے کہا کیا آپ نے نہیں فرمایا تھا کہ ہم لو

کعبہ کا طواف کریں گے۔ آپ نے فرمایا لیکن یہ تو نہیں کہا تھا کہ اسی سال کریں گے۔ حضرت عمر اٹھ کر حضرت ابوبکر کے پاس گئے اور وہی گفتگو ہوئی حضرت ابوبکر نے کہا وہ بغیر خدا ہیں۔ جو کرتے ہیں وہ خدا کے حکم سے کرتے ہیں حضرت عمر کو اپنے ان گستاخانہ معروضات کا جو یہ اختیار دیا میں اودن سے سرزد ہوئیں۔ تمام عمر سخت بچ رہا اور اسیکے کفارہ کے لیے انھوں نے نازین پڑھیں روزے رکھے خیرات کی غلام آزاد کیے۔ بخاری میں اگرچہ ان اعمال کا ذکر اجمالاً ہے لیکن ابن اسحق نے تفصیل سے یہ تمام باتیں گنائی ہیں۔ اس حالت کا گوارا کرنا صحابی کی اطاعت شکاری کا سخت خطرناک امتحان تھا۔ ایک طرف (ظاہر میں) اسلام کی توہین ہے۔ ابوجندل پڑیاں پینے ہا سو جا تار ان اسلام سے ہتفاشہ کرتے ہیں۔ سب کے دل جوش سے سبز ہیں اور اگر ذرا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایسا ہو جائے تو تلوار فیصلہ قاطع کے لیے موجود ہے۔ دوسری طرف معاہدہ پر تحفظ ہو چکے ہیں اور ایفا کے عہد کی ذمہ داری ہے۔ سیرۃ النبی ج ۱ ص ۳۳۶۔

شبلی صاحب نے ابوجندل کے معاملہ میں جان تار ان اسلام کی پر جوشی مگر تدبیر و تجویز رسالت کی وجہ سے ضبط و خاموشی جو کچھ لکھی ہے وہ صحیح اور فی الواقع ہے لیکن بخلاف تمام مسلمانوں کے حضرت عمر اسوقت بھی ضبط نکر سکے اور اہل پڑے جس طرح شرائط صلح نامہ کی تجویز کے وقت جامہ سے باہر ہو گئے تھے۔ ہم خود متعجب تھے کہ شبلی صاحب نے حدیث و تاریخ کے تمام ماخذوں کے خلاف حضرت عمر کے اختلاف رائے کے واقعہ کو شرائط صلح کے تجویز کے جائیکے موقع پر کیوں نہ لکھا۔ اب اس کا سبب معلوم ہوا۔ آپ نے گویا وہاں کا جوڑیاں لگایا ہے اور دو بیوندوں کا ایک بیوند بنایا ہے اس لیے کہ اختلاف کا واقعہ جہاں تک ہو سکے تکرار سے بچے اور کئی وقوع کی طرف پھلے۔ مگر افسوس شبلی صاحب تاریخ و حدیث کے ماخذوں کو کیسے دھوڑالین گئے۔ جو ہر ہر واقعہ کو اپنے وقت و مقام وقوع پر لکھ کر تلاتے ہیں۔ دیکھیے آپ حضرت عمر کی مخالفانہ تقریر و گفتگو کو ابوجندل کے ہتفاشہ کے بعد کھینچ لاتے ہیں۔ حالانکہ اس موقع پر حضرت عمر نے کوئی تقریر ہی نہیں فرمائی بلکہ ایک دوسری کیسے نظم صلح کو درہم دہرہم کر دینا چاہا۔ محدث شیرازی روضۃ الاحباب میں لکھتے ہیں۔

عمر خطاب رضی اللہ عنہ اڑ جائے خویش برحیث و یا ابوجندل  
می رفت و میگفت صبر کن و ایشان مشرکانند و خون ایشان  
خون سگاست و فیض شیر خود را پیش او فرامی داشت  
و اورا بر سبیل تعریض و کتابت تحریریں میکرد بر آنکہ پدر را بکشد  
و آن صلح را در ہم بوزد و چنانکہ از عمر رضی اللہ عنہ منقول است  
کہ گفت امیدوار بودم تو توقع آن می داشتی کہ ابوجندل  
شمشیر از من بگیرد و گردن پدر بزند و لکن منے کشتم پدر خویش  
عمر خطاب رضی اللہ عنہ استفاشا ابوجندل کے وقت اپنے مقام  
جست کر کے ابوجندل کے پاس گئے اور اس کے ساتھ شمل کر  
باتیں کرنے لگے اور کہنے لگے صبر کرو۔ یہ سب مشرک ہیں اور  
ان سب کا خون گتے کے خون کے برابر ہے یہ کہتے جاتے تھے اور  
اپنی تلوار کا قسطہ ابوجندل کے سامنے بڑاتے جاتے تھے۔  
یہ حرکات آپ کی بغرض تعریض اور بارادہ تحریریں اس امر کے  
کہ ابوجندل اپنے باپ کو قتل کر دے اور یہ صلح درہم دہرہم

نجلی نمود۔ وروایتیہ آنکہ ابو جندل گفت لے عمر تو چرا این کار نمی کنی و چرا نمی کشی سہیل را۔ عمر جواب داد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرا از قتل نبی کردہ است ابو جندل گفت یا عمر تو احق نیستی بطاعت پیغمبر صلعم از من ص ۳۵۸۔

ہو جائے۔ چنانچہ عمر سے منقول ہے کہ مجھے امید تھی اور اس امر کی توقع تھی کہ ابو جندل مجھے میری تلوار لے لے اور اپنے باپ کے مار ڈالے۔ لیکن اس نے اپنے باپ کے ارٹے میں بخل کیا اور ایک دایت میں یوں ہے کہ ابو جندل حضرت عمر سے جواباً کہنا کہ آئیے کیوں سہیل کو قتل نہیں کر ڈالتے۔ حضرت عمرؓ نے کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے قتل سے منع فرمایا ہے۔

ابو جندل نے جواب دیا۔ آپ اس امر میں مجھ سے زیادہ اطاعت رسول کے مستحق نہیں ہیں۔

قریب قریب یہی واقعہ ابن ہشام جلد دوم ص ۸۰ مطبوعہ مصر میں بھی درج ہے۔

آغاز ہی سے معاملات حدیبیہ میں حضرت عمر کی مخالفت اتنی بڑھ گئی تھی کہ کسی طرح سے کم نہیں ہوتی تھی حالانکہ حضرت ابوبکر اور خاص جناب سوختہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قریب قریب اپنے تمام ظنات و قیاسات کو تنفسا کر چکے تھے۔ لیکن تاہم ابھی تک برہم مزاجی وہی تھی۔ سبب یہ تھا کہ حکم رسالت کی موجودہ صلح۔ جو آل و عاقبت کار کے فواید و منافع پر کلیتاً مبنی تھے۔ وہ ابھی تک آپ کی سمجھ میں نہیں آئے تھے۔ اس لیے کہ پیش نظر نہیں تھے۔ اور جو کچھ پیش نظر تھا وہ بظاہر بالکل مخالفت عاتقا اسی بنا پر ظاہری ناموزونیت اور غیر مناسبت دخل قیاس پر جرات دلاتی تھی۔ اعتراض کرتی تھی اور اختلاف کی راہیں بتلاتی تھی اور حضرت عمرؓ بھی اپنی غایت خوش فہمی سے اپنی مقدار عقل اور بساط فہم کو اسرار قدرت کا ہمارا نہ سمجھتے تھے حالانکہ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اِنَّ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ (جن چیزوں کو تم نہیں جان سکتے خدا ان کو پورے طور سے جانتا ہے) کی نص صریح پیش نظر تھی۔

جناب سوختہ اور ابو جندل کو صبر و تحمل کی ہدایت

حضرت عمر کی مخالفت والے جملہ مضمضہ کو تمام کر کے پھر ہم اپنے سلسلہ بیان پر آتے ہیں اتنا معلوم ہو چکا ہے کہ ابو جندل کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو ترمیمیں پیش کیں ان میں ایک کو بھی سہیل نے منظور نہیں کیا۔ باپکا بیٹے کی طرح ایسا دل تھکر کر لینا صرف مخالفت اسلام کی وجہ سے تھا۔ اسی سے سمجھ لینا چاہیے کہ کفار قریش کے دل میں کس عصبیت اور شقاقیت کے ساتھ اسلام کی مخالفت جاگزین تھی۔ جناب سائب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بالآخر مجبور ہو کر نگاہ حسرت آلود سے ابو جندل کی طرف دیکھا اور راضی برضاے الہی رہنے کیلئے اس کو ذیل کے الفاظ میں تعلیم و ہدایت فرمائی۔

یا اباجندل اصبر واحتسب فان الله جاعل لك ولین معك من المستضعفين فرجا عن جانا قد عقدنا صلحا وان لا بعد لبعده (ابن ہشام ص ۱۰۰) چو کہ ان لوگوں سے صلح کیلئے ایسے حالات درزی نہیں کر سکتے۔ صلحنامہ پر جانین سے دستخط ہو گئے اور سہیل صلحنامہ لیکر مکہ کی طرف واپس گیا۔

حضرت عمر کی مخالفت رائے کا اثر  
ان تمام امور سے فراغت ہو چکی تو جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام  
اہل اسلام کو مخاطب کر کے حکم عام دیا۔

تو موافقا خروا تم احلقوا قال (الراوی)  
موا لہ ما قام ومنہم رجل حتی قال ذلک ثلاث  
مرات فلما لم یصلہ منہم احد ودخل علی ام سلمہ  
ودکر لہا ما لقی من الناس فقالت لہا م سلمہ  
یا نبی اللہ ما اتحب ذلک احرجہ لا تکلم احد منہم  
کلمۃ حتی تحریدک وندعو حلق فیحلقک  
فقام مخرجہ فلم تکلم احد منہم کلمۃ حتی  
فعل ذلک فخریدنتہ ودعا حالہم فخلعہ  
فلما راء وذلک قاموا فخرروا وجعل بعضهم  
یجلی حتی کاد بعضهم یقتل بعضا عظاما  
سب کھڑے ہو جاؤ۔ اپنی اپنی قربانیاں کر دیں پھر سٹڈ واؤ۔ راوی حدیث  
کامیان ہے کہ مسلمانوں سے ایک شخص بھی باہر نہ نکلا۔ یہاں تک کہ اپنے اس  
حکم کو تین مرتبہ دہرایا لیکن تاہم کوئی شخص تعمیل حکم کیلئے باہر نہ نکلا۔ یہ  
دیکھ کر آپ حضرت ام سلمہؓ کے خیمہ میں تشریف لے گئے اور صحابہ سے جو کچھ  
پیش آیا تھا دہرایا حضرت ام سلمہؓ نے عرض کی۔ یا رسول اللہ! اگر آپ یہ  
امور بجالایا جاتا چاہتے ہیں تو یہاں تشریف لے جائیں یا لوگوں سے ایک لفظ  
بھی سکے متعلق نہ کہیں۔ یہاں تک کہ آپ خود اپنی قربانی لے اوسٹ کو نخر  
نکالیں ہرگز نہ الین۔ یہ سن کر جناب سو خد اعلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فوراً  
باہر تشریف لائے اور اپنے نشان قربانی کو فوج فرمایا۔ حجام کو بالکل زخائی  
جب مسلمانوں نے آپ کو قربانی کرتے دیکھا تو اپنی قربانیاں بھی کہیں اور  
بعض نے سر بھی منڈوائے۔ (جہی ص ۱۵۰)

صحابہ کی یہ سرتابی آنحضرت صلعم کو بہت بری معلوم ہوئی۔ اور آپ بہت رنجیدہ اور کبیدہ خاطر ہوئے۔ ملامتیں لایہوی  
معارج النبوة میں لکھتے ہیں۔

حضرت عمرؓ سے خطاب بعد ازاں رسولؐ اور دو گشت  
شمارا فراموش شد کہ در روز احد راہ گریز پیش گرفتہ  
بودید و من شمار میخواندم و بیچ یک را از شما بن مجال  
التقات بنمود فراموش کردید روز اخر اب را کہ  
و شما ان از اعلی و اسفل متوجہ بودید و آنچه وعدہ  
حق تعالی بود بایمان پیوستہ و بعد ازان یک یک اقمہ  
الطاف الکی و یجاز و وعدہ بود۔ بیا دیاران آورد  
و ہمہ را در مقام انصاف گفتند ہر چہ خدا و رسول  
او فرمایند راست است است ص ۱۹۶

(سلسلہ گفتگو میں پھر آنحضرت صلعم نے حضرت عمرؓ سے مخاطب ہو کر ارشاد کیا  
کہ کیا تم لوگ وہ دن بھول گئے کہ جنگ حدیب میں تم سب بھاگے جاتے تھے اور  
میں تم کو اپنے پاس بلاتا تھا تو تم میں سے کوئی میرے پاس نہیں آتا تھا اس طرح  
تم جنگ کے دن کو بھی بھول گئے کہ دشمن کیے بالائی اور زیرین حصے سے  
تم پر ٹوٹ پڑے تھے اور خدا تعالیٰ نے اوس دن مجھے اپنی طرف سے مدد کو جو تم سے کیا تھا  
پورا کر دیا اس طرح اپنے ایک ایک کے اوس تمام وقعات کو یاد دلایا میں دیکھتا ہوں  
کہ مسلمانوں کے ساتھ عطایاے اطاف اور ایفاے وعدہ فرمائے تھے۔ تمام صحابہ نے  
حقیقت حال سن کر بطریق انصاف جواب دیا کہ جو کچھ خدا و رسولؐ نے ارشاد کیا وہ  
سب صحیح و درست ہے۔

جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناراضی اور رنجیدگی کی یہی حالت روانگی کے وقت تک قائم رہی  
طبری میں ہے۔

عن ابن عباس قال حلوا رجال يوم الحديبيه  
ومصر اخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
رحم الله المحلفين قالوا والمقصرين يا رسول الله  
قال برحم الله المحلفين قالوا والمقصرين يا رسول  
الله قال برحم الله المحلفين قالوا والمقصرين  
يا رسول الله قال والمقصرين قالوا يا رسول الله  
فلم تظاهرت الترحم للمحلفين دون المقصرين  
قال لا هم لم يثبتوا ۱۵۵۰

ابن عباس سے منقول ہے کہ حدیبیہ میں پہلے لوگوں نے سزہ ڈال دیا۔  
پچھے لوگوں نے بال کتر والے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا پروردگار تو سزہ دالے والوں پر رحم فرما لوگوں نے پوچھا اور بال  
کتر دینے والوں پر اپنے فرمایا سزہ دالے والوں پر خدا رحم فرما۔ لوگوں نے  
پوچھا اور بال کتر والے والوں پر اپنے فرمایا سزہ دالے والوں پر خدا رحم فرما  
لوگوں نے پوچھا اور بال کتر دینے والوں پر اپنے فرمایا بال کتر دینے والوں پر  
بھی پھر لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ اپنے سزہ دالے والوں کو بال  
کتر والے والوں پر ترجیح دی فرمایا ایسے کہ انھوں نے شک نہیں کیا۔

اس کے بعد آپ نے حدیبیہ سے جمعیت مسلمین کے ہمراہ مدینہ کی طرف مراجعت فرمائی۔

نبلی صاحب رقمطراز ہیں۔

نزل آیت انا فتحنا لک فتحا مبینا

صلح کے بعد تین دن تک آپ نے حدیبیہ میں قیام فرمایا۔ پھر روانہ ہوئے تو راہ میں یہ سورت اوتری  
اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ہم نے تجھ کو کھلی ہوئی فتح عنایت کی۔ تمام مسلمان جس چیز کو شکست سمجھے ہوئے تھے خدا نے  
اوسکو فتح کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر کو بلا کر فرمایا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے تجب سے پوچھا کہ یہ کیا  
فتح ہے ارشاد ہوا کہ ہاں صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر کو تسکین ہو گئی۔ اور مطمئن ہو گئے نتائج مابعد نے اس راز سر بستہ کی  
عقدہ کشائی کی ۳۳۶۔

نبلی صاحب نے اپنے خاص طریقہ اختصار کی شان میں مناسبت موضوع کے اعتبار سے اس واقعہ کو قیاساً فرمایا ہے  
لیکن اکثر محدثین نے اسکی حقیقت کو پوری تفصیل سے نقل کیا ہے۔ انہیں سے ہم محدث شیرازی کی عبارت ذیل میں پیش کرتے ہیں  
بصحت پیوستہ کہ چون پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از  
حدیبیہ مراجعت نمود شبہ از شبہا در راہ منزل خنجان  
عمر خطاب رضی اللہ عنہما یا حضرت برسات پناہ  
روایت صحیحہ میں ہے کہ جب پیغمبر صلعم حدیبیہ سے واپس ہوئے تو واپسی  
میں نزل خنجان میں شہ کے وقت حضرت عمر آپ کے ہمراہ ہوئے تین یا دو تارہ  
اوہوں نے کسی شے کی نسبت جناب سو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ

۱۔ دوران بیان میں ہم برابر تو اترا ساندے دکھاتے آئے ہیں کہ تعلیم و تہذیب و تبلیغ و تاکید کے تمام موفوں پر حضرت عمر نے خطاب فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
تو آخر خطاب کیا خود لکھ کر اعتراف فرمایا اور تا نزول آیت انا فتحنا لک فتحا مبینا حضرت کو اپنے شکوک پر مصر رہنے کا اقرار کر لیا۔



علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام ہمراہ شد وازدے  
 سہ نوبت چیزے پرسید وپہنچ جواب نشنید۔  
 مرویست از عمرؓ کہ گفت باخود خطاب کردم کہ  
 نکلتک الاکت۔ بآلہ تہودی سہ بار و رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جواب تونداد پس شتر خود را  
 تینز اندام و بیش بیش لشکری رقوم و ترسان بودم کہ  
 مبادا در شان من قرآن نازل شود بعد از خطہ شنیعہ  
 کہ شخصے فریاد میکرد و مرا میخواند کہ ترار رسول خدا  
 میطلبد۔ آن ترس بر من زیادہ شد پس بتز آنروز  
 رقوم و سلام کردم جواب من داد و گفت یا من سخن  
 کردی و جوابت ندادم زیرا کہ بسبع وحی مشغول بودم  
 اینست بر من سورہ نازل شدہ کہ دوسترمیدارم  
 از آنچه آفتاب بر آن طالع میشود۔ بعد از ان  
 سورہ کریمہ آتا فتحا لک فتحا مبینا بخواند و باران را  
 تنہیت گفت و اصحاب نیز اورا مبارک باد گفتند  
 و نزد مفسران مراد از فتح مبین صلح حدیبیہ است ۳۶۱  
 مفسرین کے نزدیک فتح مبین صلح حدیبیہ مراد ہے۔

ہم نے ان تمام واقعات کو اس تفصیل سے اسلئے لکھ دیا ہے کہ انھیں واقعات و حالات سے تیسرے بانی اور تجویز و قیاس  
 انسانی کے امتیاز معلوم ہوتے ہیں۔ جمعیت اسلام میں۔ جیسا کہ واقعات بتلا رہے ہیں۔ سب پہلے حضرت عمرؓ ہی نے صرف  
 معاملات کی صورت ظاہری پر اعتبار کر کے اپنی سوء قیاسی اور حقیقت ناشناسی سے مدعاے شہیت اور منشاء رسالت کے  
 خلاف تصور فرمایا۔ خود جناب سائب سلم اور حضرت ابوبکرؓ سے تنفسا بھی فرما چکے۔ اور جواب بھی پا چکے۔ لیکن تاہم آپ کے  
 شکوک و شبہات کا ازالہ نہیں ہوا۔ ان کے ایک شبہ نے جیسا کہ ہم واقعات مرقومہ بالا سے اوپر ثابت کرائے ہیں قریب  
 قریب تمام لشکر اسلام کی عقیدت کو متزلزل کر دیا۔ اور اس شدت کے ساتھ کہ صد و حکم قرآنی وغیرہ کے وقت تقویٰ لوگ  
 سرتابی اور عدول حکمی پر آمادہ ہو گئے۔ اور بالآخر جناب ام سلمہؓ کی صلاح سے حضرت رسولؐ کو۔ کمال غیظ و غضب میں  
 تنہا اپنے قریبی کے آدمیوں کو مخیر فرمانے۔ اپنے سر مبارک کی صلاح بنوانے کی مثال قائم فرمائی ہوئی۔ خدا خدا کر کے جب جا کر

مسلمانوں کو اتنی زوفیق ہوئی کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قربانی کرتا ہوا دیکھا اپنی اپنی قربانیاں تو کر دیں مگر سرمنڈوانیکے وقت کتنوں نے سرمنڈا لیا اور کتنوں نے صرف بال کتروائے یہ تنقیف حکم بھی طبع رسالت کے ناگوار ہوئی۔ اور بار بار کے اصرار پر بھی آپ نے دعائے رحمت میں مقصرین کو شامل فرمایا۔ اور تیسری بار کی اصلاح و زاری کے بعد ادا المقصرین کو دعائے مبارک میں شامل فرمایا بھی تو یہ یاد دلا کر اور بتلا کر کہ معلقین (سرمنڈوانے والے) الزام شکستہ بری ہیں اور مقصرین (بال کتروانے والے) شکستہ شہرہ کے ازکاب جرم میں داخل ہیں۔ اسکے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام اہل اسلام کو عموماً اور حضرت عمر کو خصوصاً مخاطب کر کے۔ خدا کے سبحانہ تعالیٰ کے وہ تمام حسانات و فضائل یاد دلائے جو ان پر رحمت سے سخت آفت و مصیبت کے مختلف اور متواتر موقعوں پر خاص کر مبذول فرمائے گئے تھے۔ اور پھر ان حسانات و فضائل کے مقابلہ میں انکی احسان فراموشی اور ناسپاسگداری کے موجودہ طریقہ و انداز کو دکھلا کر انکو سخت عبرت و غیرت دلائی گئی جس پر تمام اہل اسلام کے مجمع نے آپ کی خدمت بابرکت میں اپنے تصور کا اعتراف کر کے اپنی طرف سے عذرت کا اقرار کیا جیسا کہ معالج النبوة کی مندرجہ بالا عبارت سے ظاہر ہوا۔ ان واقعات سے علوم رسالت کے یقینات اور عقول صحابہ کے قیاسات و ظنیات کا پورا اندازہ ہو سکتا ہے جبکی ابتدا حضرت عمر کے ایسے تیز طبع اور سریع الفہم صحابہ سے ہوتی ہے۔

عورتیں شرائط معاہدہ سے  
شرائط صلحنا میں بیان ہو چکا ہے کہ جو شخص قریش میں سے مسلمانوں کے پاس چلا جائے وہ  
مستثنیٰ فرمائی گئیں۔  
واپس دیدیا جائے بخلات اسکے جو شخص قریش کے پاس مسلمانوں کا چلا جائے وہ واپس ندیا جائے۔  
عورتیں اس شرط سے بالکل مستثنیٰ تھیں۔ اس صنف نازک کی نسبت جو حکم منصوص مخصوص طور پر نازل ہوا وہ یہ ہے۔  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ  
الْمُؤْمِنَاتُ مُمْبِجَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ  
بِإِحْسَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا  
تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَسِنَّ حِلٌّ لَّهُمْ  
وَلَهُنَّ جُلُودٌ لَّهُنَّ وَآتُوهُمْ مَا أَنفَقُوا  
وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ  
أُجُورَهُنَّ وَلَا تَمْسِكُوا بِعِصَمِ  
الْكُوفَرِ۔  
مسلمانو! جب تمہارے پاس عورتیں ہجرت کر کے ایمن تو تم ان کو  
حائضہ نہ۔ خدا ان کے ایمان کو اچھی طرح جانتا ہے۔ ابل اگر تمکو  
معلوم ہو کہ وہ یقیناً مسلمان ہیں تو انکو کافروں کے ہاں  
واپس نہ۔ وہ عورتیں کافروں کے قابل نہیں اور نہ کافر۔  
ان عورتوں کے قابل ہیں۔ اور ان عورتوں پر ان لوگوں نے  
جو خرچ کیا ہے وہ تم انکو نہ دیدو۔ اور تم ان سے خود شادی  
کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ ان کے مراد کر دو اور کافر عورتوں کو  
اپنے عقد نکاح میں کبھی نہ لکو۔

سیرۃ النبی جلد اول ص ۱۰

چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد۔ ام کلثوم بنت عقبہ ابن معیط کا واقعہ پیش آیا۔ یہ قبل سے اسلام لاپچی تھیں صلح حدیبیہ

مکہ سے مدینہ چلی آئیں۔ اُن کے دونوں بھائی عمارہ اور ولیدہ اُن کی واپسی کی غرض سے مدینہ پہنچے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شرط صلحنامہ کے مطابق واپس نہ دیا۔ اسی طرح جن صحابہ کی عورتیں ابھی تک مکہ میں مقیم تھیں اور وہ اسلام سے محروم تھیں صحابہ نے انہیں طلاق دیکر ان سے دائمی مفارقت اختیار کر لی۔

صلح حدیبیہ کے فیضانہ  
اور فاتحانہ نتائج

۱۔ حد کی بات خدا کی قسم خدا جانے۔ ابھی صلحنامہ کی تحریر کے کئی دن ہوئے تھے تحریر صلحنامہ تکمیل شراط کے وقت۔ کفار قریش کی مخالفت شدت۔ مخاصمہ عصبيت۔ اسلام سے

قطعی نفرت۔ حکمائے انہما زور و قوت نے کیسے خوفناک و دردہشت انگیز منظر پیش کئے تھے۔ اور ان کی اس وقت کے انداز سے کوئی ظاہر بین بہہ راسے قائم نہیں کر سکتا تھا کہ یہ سرکش اور مغرور قوم اسلام کے آگے کبھی اپنا سر ہٹا کرے گی۔ یا ایسے اور اتنے سخت شرائط لکھوائیں کہ بعد بھی کسی وقت و موقع پر مشرکین مکہ اور متردین قریش کو اہل اسلام کے پاس ملتی جلتی جانکی ضرورت اور مجبوری ہوگی۔ ان حق فراموشوں نے تو اپنے انسانی غور و خوض، فکر و تامل اور تفہم و تعقل کی امکانی قوت کے مطابق ایسی شرطیں لکھوائیں کہ ان تمام معاملات میں ان کو مسلمانوں پر قابو اور دسترس حاصل رہے اور ان کے مقابلہ میں اہل اسلام مغلوب ضعیف اور اُن کے زیر اثر و دست نگر بنے رہیں۔

لیکن بالآخر تحقیق تو یہ تمام انسانی تدبیریں جو زیادہ سے زیادہ انسانی تخیلات و تصورات کے دائرہ تک محدود تھیں۔ پھر اُن کے استعرا و استمرار کا اعتبار کیا۔ ان کو تہینوں کو تقدیر رباتی اور اسرار روحانی کی کیا خبر تھی کہ خدا کا نظام جبروت اس میں کبا انقلابات پیدا کرے گا۔ صلحنامہ کے چند ہی روز دن کے بعد مغرور ان قریش کی سرکوبی، تنبیہ، نجات اور ہشامی کے جو اسباب بارگاہ سبب الاسباب سے فراہم ہوئے ان کی تفصیل ذیل میں قلمبند ہے۔

ابو جندل کی مصیبتناک داستان اوپر بیان ہو چکی ہے۔ محدث شیرازی اس میں اتنا اور اضافہ فرماتے ہیں کہ جب جناب رساتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاہدہ صلح سے مجبور ہو کر اور ہدایت ضبط و صبر فرما کر اس کو بیدار و باپ کے حوالے کر دیا تو وہ شقیق القلب کو لیکر اٹھا۔ سامنے والے بول کی ایک شاخ توڑ لی اور اسی خار دار شاخ سے بیٹے کو مارنا ہوا مگر لے گیا۔ روضۃ الاحیاء ص ۳۵۸۔

ابو جندل کی تبلیغ دین اور مخلصی  
مذہب قدرت نے اس مظلوم اور مجبور مسلمان قیدی (ابو جندل) سے تبلیغ و تسلیم اسلام کا جس آسانی سے کام لیا اور جس سہولیت سے اُسکی (ابو جندل) کی نجات و مخلصی کا سامان فراہم فرمایا۔ وہ انکی تدبیر قدرت کی خاص مثال ثابت ہوتا ہے صاحب رحمۃ العالمین لکھتے ہیں۔

ابو جندل نے قید خانہ مکہ میں پہنچ کر دین حق کی تبلیغ شروع کر دی۔ جو کوئی اسکی نگرانی پر مامور ہوتا وہ

اوسے توحید کی خوبیاں سناتا۔ اللہ کی عظمت و جلال بیان کر کے ایمان کی ہدایت کرتا۔ خدا کی قدرت کہ ابو جندل اپنے پیچھے ارادے اور عزم میں کامیاب ہو جاتا تھا اور وہ شخص (نگران مجلس) مسلمان ہو جاتا تھا۔ قریش اس دوسرے ایمان لانے والے کو بھی قید کر دیتے اب یہ وہ دونوں ملکر تبلیغ کا کام اسی قید خانہ میں کرتے۔ الغرض اسی طرح پر ایک ابو جندل کے قید ہو کر مکہ پہنچ جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک سال کے اندر تین سو اشخاص ایمان لائے۔ رحمۃ العلیین ص ۲۴۰۔

**عتبہ ابن اسید کا واقعہ** ابو جندل کے ایسے اکثر بے یار و مددگار مسلمان مکہ میں گرفتار تھے۔ اور شب و روز ظالمان قریش کے ہاتھوں ناقابل برداشت مصائب اٹھا رہے تھے۔ آخر صبر و تحمل کی تاب و طاقت کہاں تک۔ وقت اور موقع پا کر ان میں اکثر اہر اور دہر نکلتے تھے۔ ان میں عتبہ ابن اسید۔ جن کی کیفیت ابو بصیر تھی۔ مکہ سے بھاگ کر مدینہ میں چلے آئے۔ قریش کو خبر ہوئی دو آدمی ان کے پکڑنے کو آئے۔ ابو بصیر بلائے گئے اور بارگاہ رسالتؐ فوراً واپس جانے کا حکم ہوا۔ (انہذا رسول صادق امین) عتبہ نے عرض کی حضور! ہمیں پھر کافرون میں بھیج دیتے ہیں کہ وہ ہمیں کافر بنا لیں۔ ارشاد ہوا۔ خدائے مسبب الاسباب تمہاری نجات و مخلصی کی راستہ نکال دیکھا۔ ابو بصیر مجبور ہو کر اپنے دونوں کافر رفیقوں کے ساتھ مدینہ سے مکہ واپس ہوئے۔ بمنزل ذوالحلیفہ میں پہنچ کر اپنے دونوں اہل خانہ سے ایک کو موقع پا کر بلا لیا۔ دوسرا شخص جو بچ رہا تھا۔ اوس نے مدینہ میں جا کر جناب رسالتؐ صلم کی خدمت میں روہنداد عرض کر دی۔ اوسکے پیچھے ابو بصیر بھی خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ حضور نے اپنے عہد کو پورا کر دیا۔ آپ ربی الذمۃ ہیں۔ اب جو الزام ہے وہ مجھے۔ میں مدینہ میں بھی نہیں رہنے کا۔ یہہ کہا اور اسی وقت مدینہ سے چلے گئے۔ اور مقام عیص میں۔ جو سمندر کے ساحل پر ذومرہ کے قریب ہے۔ سکونت اختیار کی۔

اب سنئے۔ جب عیص میں ابو بصیر کی سکونت کی خبر معلوم ہوئی تو باقی ماندہ مقیدین اسلام جو مکہ میں پڑے کفار قریش کی مصیبتیں بھیل رہے تھے۔ ایک ایک کر کے موقع اور وقت سے بھاگ کر انکے پاس پناہ گزین ہونے لگے۔ یہاں تک کہ اون کے پاس تھوڑے ہی دنوں میں ایک معتد بہ جماعت ہو گئی۔ اور پھر تدریجاً رفتہ رفتہ انہیں اتنی ٹوٹ آگئی کہ مکہ سے آنے والے قافلہ سائے تجارت کو سر راہ روک لینے لگے۔ اور اس رد و مکہ میں اسباب قافلہ بھی اونکو جو کچھ دستیاب ہو جاتا تھا وہی اونکے آؤ رقمہ اور مدد معاش کے لیے کافی ہوتا تھا۔ قریش ساحل کے مقامات و حالات سے واقف بھی نہیں تھے جو ان کے معاملات کی کوئی انسداد و اصلاح کی فکر کرتے۔

بالآخر قریش نے عاجز اور تنگ ہو کر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اپنے آدمی بھیجے

اور بڑی منت و عاجزی سے گزارش کی کہ صلح نامہ کے شرائط سے یہ شرط خارج کر دی جائے اور اب جو مسلمان چاہے مکہ سے بلا خوف و ہراس اور بغیر عذر و کلام مدینہ میں جا کر مقیم ہو۔ جناب رسالت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا عذر تھا۔ فوراً منظور ہو گیا۔

مسلم مقیدین قریش اور محصورین مکہ کی رہائی ابوبصیر کی آخری کرکشت

اوی وقت تمام مسلم مقیدین کو مدینہ میں واپسی کا حکم عام لکھ کر بھیج دیا گیا۔ ابوبصیر کو بھی اطلاع دیدی گئی۔ محدث شیرازی لکھتے ہیں کہ جو وقت یہ نامہ مبارک عیص میں پہنچا۔ غریب ابوبصیر پر عالم نزع طاری تھا۔ ابو جندل جو مکہ سے آ کر انھیں کے پاس مقیم تھے۔ سر ہانے تیار داری کر رہے تھے۔ ابوبصیر کے کان میں چلا کر نامہ مقدس کی آمد کی بشارت دی ابوبصیر نے یہ مشرودہ جانفراں گھنٹیں کھول دیں اور ابو جندل کے ہاتھ سے نامہ مبارک لیکر اپنے سینہ پر رکھ لیا اور روح عالم قدس کی طرف پرواز کر گئی ابو جندل کا بیان ہے کہ ہم سب نے ملکر ابوبصیر کو دفن کر دیا اور ایک مسجد وہاں تعمیر کر دی۔ پھر وہاں سے ہلوگ مدینہ منورہ میں چلے آئے۔ روضۃ الاحباب ص ۳۶۳۔

جب اتنے مشاہدات متواتر مسلمانوں کی چشم ظاہر سے گزر چکے تب جا کر انکو صلح حدیبیہ کے فوائد مخفیہ کی حقیقت کا یقین ہوا۔ اور اس وقت یہ سمجھے کہ حقیقت میں وہ جس صلح کو اپنی شکست سمجھے تھے۔ وہ حقیقت میں اذکی وہی فتح مبین تھی جسکو خود خدائے سبحانہ تعالیٰ وحی بھیج کر تباہ چکا تھا۔ صدق اللہ و رسولہ۔

وعسی ان تکرہوا شدنا وھو خیر لکم جو چیزیں تم کو وہ سمجھتے ہو وہ تمھارے حق میں بہتر نکلتی ہیں اور اللہ اعلم ان کنتم لا تعلمون خدا اودن چیزوں کو حکم تم نہیں جانتے تم سے بہتر جانتا ہے۔

فتح مبین کی تفسیر میں محدث شیرازی لکھتے ہیں۔

مراد اصل حدیبیہ است و آنچه در بعضی از اخبار وارد شدہ کہ اصحاب از حضرت پر سیدنا فتح ہو (حضرت عمر کا کلمہ مستفسر ہے) فرمود فتح۔ مؤید این سخن است و صلح حدیبیہ را فتح خواند۔ زیرا کہ مقدمہ فتوح بسیار بواسطہ این صلح جسے از مومنان کہ در مکہ بودند و ایمان خود را مخفی می داشتند سرگزار شدند و مسلمانان یا کفار بر سبیل مجاہرہ و مناظرہ

فتح مبین سے مراد صلح حدیبیہ ہے۔ بعض اخبار میں وارد ہوا ہے کہ صحابہ نے آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ کیا یہ واقعی فتح ہے (حضرت عمر کا کلمہ مستفسر ہے) فرمایا۔ ہاں۔ آپ کا قول مبارک اسکا موید ہے۔ آپ نے صلح حدیبیہ کو اس لیے فتح کہا کہ یہ صلح بہت سے فتوحات کی مقدمہ تھی اور اسکے ذریعہ سے بہت مسلمان جو اس وقت مکہ میں مقید تھے اور اپنے ایمان کو چھپاتے تھے بالکل آزاد ہو گئے اور مسلمان کفار کے ساتھ مجاہرہ اور مناظرہ کرنے پر پوری طور سے آزاد ہو گئے۔ اور قرآن مجید

لہ کیا اس سے حکم تقیہ پر عمل صحابہ ثابت نہیں ہے۔ مولف عفی عنہ



می نمودند و قرآن بر ایشان می خواندند و بآن سبب بسیارے از کفار مسلمان شدند۔  
او کو نشانے لگے۔ اور اس سبب سے بہت سے کفار مسلمان ہو گئے۔

آخر میں محدث شیرازی تحریر فرماتے ہیں

در بعضے از تفاسیر و کتب اہل سیرت کہ در آن دو سال کہ بعض کتب تفسیر و سیرت سے ظاہر ہوتا ہے کہ دو سال صلح کے زمانہ میں صلح میان ایشان باقی بود چندان از کفار مسلمان گشتند کہ اس تعداد میں قریش (کفار) اتنے مسلمان ہوئے جتنے ابانک صلح سے موازی بود بر آنگہ قبل از صلح باسلام آمدہ بودند۔ پہلے اسلام لایچکے تھے۔

شبلی صاحب بھی انھیں مضامین کو ان الفاظ میں تحریر فرماتے ہیں۔

اب تک مسلمان اور کفار باہم ملتے جلتے نہ تھے۔ اب صلح کی وجہ سے آمدورفت شروع ہوئی۔ خاندانی اور تجارتی تعلقات کی وجہ سے کفار مدینہ میں آتے۔ مہینوں قیام کرتے اور مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے۔ باتوں باتوں میں اسلامی مسائل کا تذکرہ آتا تھا۔ اسیکے ساتھ ہر مسلمان۔ اخلاص۔ حسن عمل۔ نیکو کاری۔ پاکیزہ اخلاقی کی ایک زندہ تصویر تھا۔ جو مسلمان کہ جانتے تھے انکی صورتیں ہی مناظر پیش کرتی تھیں۔ اس سے خود بخود کفار کے دل اسلام کی طرف کھینچے آتے تھے۔ مورخین کا بیان ہے کہ اس معاہدہ صلح سے لیکر فتح مکہ تک مسلمانوں کی کثرت سے اسلام لائے کہ کبھی نہ لائے تھے حضرت خالد (فتح شام) اور عمر ابن عاص (فتح مصر) کا اسلام بھی اسی زمانہ کا یادگار ہے۔ سیرۃ النبیؐ ۳۳۷۔  
صاحب حمۃ العلمین اسکو زیادہ دلیل و تفصیل کے ساتھ یوں بیان کرتے ہیں۔

صلح کا حقیقی فائدہ۔ امام زہری نے معاہدہ کی دفعہ اول کے متعلق تحریر فرمایا ہے کہ جانبین سے آمدورفت کی روک ٹوک اٹھ جانے سے یہ فائدہ ہوا کہ لوگ مسلمانوں سے ملنے جلتے لگے۔ اور اس طرح انکو اسلام کی حقیقت معلوم کرنے کے ذریعے ملے اور اسی وجہ سے اس سال اتنے زیادہ لوگوں نے اسلام قبول کیا کہ اس سے پیشتر کسی سال اتنے مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ معاہدہ حدیبیہ کی شرط دوم کے رُوسے مسلمان اس سال مکہ پہنچ کر عمرہ کرنے کا حق رکھتے تھے۔ اسی لیے اللہ کا رسولؐ دو ہزار صحابہ کو لیے مکہ میں پہنچا۔ مکہ والوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مکہ میں آنے سے تو نہ روکا لیکن خود گھروں میں قفل لگا کر کوہِ بقیع کی چوٹی پر جس کے نیچے مکہ آباد ہے۔ چلے گئے۔ پہاڑ پر سے مسلمانوں کے حال کو دیکھتے رہے۔ خدا کا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین دن تک عمرہ کے لیے مکہ میں ٹھہرا۔ اور پھر ساری جمعیت کے ساتھ مدینہ کو واپس گیا۔ ان منکروں پر مسلمانوں کے سچے جوش۔ سادہ اور سچے موثر طریقہ جہاد کا اور انکی اصلاح دینا و نجات امانت کا (کہ خالی شدہ شہر میں کسی کا ایک پانی کا بھی نقصان نہیں ہوا) عجیب اثر ہوا جس نے سیکڑوں کو اسلام کی طرٹ مائل کر دیا۔ ۲۴۱۔

ان مفید اور خوشگوار نتائج صلح کو دیکھ کر اب تمام اہل اسلام کو یقین ہو گیا کہ وہ نہ ہر قدرت اور تجویز رسالت کی تفہیم سے کٹے دور تھے معاملہ صلح کی صورت ظاہری پر اعتبار کر کے جو شکوک اُن کے دل میں خطور کر رہے تھے اور جن پر وہ کسی قدر عمل پیرا بھی ہو گئے تھے۔ وہ حالت حاضرہ میں اُن کے لیے کس قدر ندامت و خجالت کے باعث ثابت ہوئے اور آئروانی ہدایہ۔

عَسَىٰ أَنْ تُخِشُوا سَنًا وَهُوَ كُرَّةٌ لَّكُمْ  
اكثر ای چیزیں جنہیں تم ناپسند کرتے ہو تمہارے قریب ہی لگتی ہیں  
وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا سَنًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ  
اور اکثر ایسی ہوتی ہیں جنہیں تم پسند کرتے ہو مگر وہ تمہارے لیے بُری ہوتی  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ  
ہی اور خدا ان چیزوں کو جنہیں تم نہیں جانتے تم سے بہتر جانتا ہے۔  
کے خطاب کے پہلی مخاطب بھی قرار پائے۔

### سلاطین ممالک و ریسان قبائل کے نام تبلیغ اسلام کے خطوط

صلح حدیبیہ کے دن تمام منافع و فوائد کے علاوہ جو کامل تفصیل و تشریح سے ادرسیان ہو چکے ہیں۔ ایک بہت بڑا فائدہ یہہ ہوا کہ اس مصالحت کے ہوتے ہی اشاعت اسلام کے لیے جس طرح ملک کے اندرونی مقامات میں فتح الباب ہو گیا۔ اسی طرح تمام بیرونی ممالک میں اسکی اشاعت و اعلان کے راستے کھل گئے۔

سلاطین ممالک و ریسان  
قبائل کے نام تبلیغ اسلام کے خطوط

قریش کی مخالفت۔ خفیہ سازشیں اور پوشیدہ ریشہ دو انیان اب تک تو بیع اسلام کی سדרام ہو رہی تھیں اب اسلام بالکل آزاد تھا جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دَنَا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ وَالْحَقِّ لَنَا ایں (اے رسول ہم نے تمکو تمام دنیا کے لوگوں کی ہدایت کے لیے مبعوث کیا ہے) کے حکم پر حق کے موافق بیرونی ممالک کے غیر مسلم سلاطین اور غیر مسلم امیران قبائل کے نام دعوت اسلام کے خطوط لکھے اور صحابہ کرام میں سے حبیلہ بن رواحہ اور کعبہ بن زید وغیرہ کو سلاطین و امیران قبائل کے دربار میں اعمدہ سفارت پر روانہ فرمایا

۱۔ وحیدہ گبی	قیصر روم	۴۔ عمر بن امیہ الضمیری	نجاشی بادشاہ حبش
۲۔ علی بن خدیجہ	خسر و پرویز (کچلاہ ایران)	۵۔ سلیمان بن عمرو بن عبدس	رؤسایہ یامہ
۳۔ حاطب بن بلتہ	عزیز مصر	۶۔ شجاع بن وہب لاسدی	رئیس حدود شام

صحابہ موصوفین قبیل حکم کے لیے بسر و چشم حاضر تھے۔ ان تمام سفر اے اسلام کو رخصت کرنے وقت جو ہدایت فرمائی گئی۔ وہ شبلی صاحب کے الفاظ میں یہہ تھی۔

اینا الناس۔ خدا نے مجھکو تمام دنیا کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ دیکھو حواریون عیسیٰ کی طرح اختلاف

نکرنا۔ جاؤ۔ اور میری طرف سے پیغام حق ادا کرو۔

شبلی صاحب۔ پھر اشاروں میں بات کر گئے۔ آپ کی کتاب دیکھنے والوں کو یہ نہ معلوم ہوا کہ حواریوں میں شبلی صاحب نے کیا اختلاف کیا تھا جس سے بچنے اور احتیاط کرنے کے لیے آپ اپنے اصحاب کو خاص طور پر ہدایت فرماتے ہیں میں معلوم معلوم اسکے بیان کر دینے میں کیا دشواری تھی۔ حالانکہ آپ طبری کی جس عبارت سے اس مضمون کو نقل کر رہے ہیں اسی عبارت کے سلسلہ میں اسکی توجیہ بھی لکھی ہوئی ہے۔ اگر آپ چاہتے تو اس سے لکھ کر اپنے کلام کے موجودہ ابہام کو بہت آسانی سے رفع کر سکتے تھے۔ مگر آپ نے نہیں کیا۔ اور یہ کام مجھے لیا۔

طبری اسی سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

والو ان رسول اللہ صلعم و کیف کان اختلافہم صحابہ نے عرض کی کہ وہ کیا اختلاف تھا جو ان سے سرزد ہوا۔ ارشاد

قال دعا الی مثل ما دعونکم الہم ما من قرب بہ فاحب وسلم و اما من بعدا بہ فکرہ

فرمایا کہ حضرت عیسیٰ نے انکو بھی دیسی ہی دعوت دینی دی تھی جیسی

من تے تلوگوں کو دی ہے۔ لیکن جب تک وہ لوگ حضرت عیسیٰ کے پاس رہے اس کے ساتھ خلوص و محبت بھی رکھا کیے اور اطاعت بھی کی۔ لیکن جب ان سے عیسیٰ سے دور چلے گئے۔ تو اس سے نفرت کرنے لگے۔ اور انکار کرنے لگے۔ ان کے امور کی شکایت حضرت عیسیٰ نے خدا سے کی۔ پھر ادنیٰ کی صبح کو لدن میں سے ہر شخص اس قوم کی زبان میں حضرت عیسیٰ کے متعلق کلام کرنے لگا جس قوم کی طرف وہ بھیجے گئے تھے حضرت عیسیٰ نے کہا یہ جیسا

ہذا امر فداء نرما لکھ علمہ

نامضوا

ص ۱۸۶

اس عبارت نے حواریوں میں عیسیٰ کے اختلافات کا انکشاف کر دیا اور بتلادیا کہ حواریوں کے اس اختلاف کی مثال دکھلا کر آنحضرت صلعم نے صحابہ کو ثبات دینی اور غیر قوموں کی اثر پذیری سے بچنے اور احتیاط قائم رکھنے کی تعلیم دی تھی اور تاکید کی تھی۔

شاہان روم و فارس کی موجودہ اقتدار و عظمت کے اعتبار سے تمہیداً اتنا لکھنا ضروری ہے کہ چند سال پیشتر ایرانیوں نے رومیوں کو شکست سخت پہنچائی تھی جسکا اشارہ قرآن مجید

دعوت اسلام کا خط  
قیصر روم کے نام

میں اذ غلبت الروم میں موجود ہے۔ ہر قتل موجودہ قیصر روم نے بعد چند سے ایرانیوں کو ہزیمت کامل پہنچا کر اپنے تمام نقصانات کا پورا معاوضہ لے لیا۔ ان ایام میں کہ فرمان مبارک ہر قتل کے نام صادر ہوا وہ اپنے اس موجودہ فتح کی

اواسے شکرانہ کے لیے بیت المقدس میں جا کر مقیم تھا کہ وحیہ کلبیؓ نامہ مقدس لیکر حارث غسانی کے پاس جو قیصر کی طرف علاقہ شام کا گورنر تھا اور بصرے میں جو آنج کل جو ران کے نام سے مشہور ہے۔ اور اس وقت علاقہ شام کا دارالسلطنت تھا مقیم تھا حارث نے وہ نامہ مبارک۔ وحیہ کلبی رضی اللہ عنہ سے لیکر اپنے ایک متمدن خاص کی معرفت ہرقل قیصر روم کے پاس بیت المقدس میں بھیجوا دیا۔ ہرقل کو جب نامہ مقدس ملا تو اس نے بڑا شاندار دربار کیا۔ اور اپنے ہر طبقہ کے ملازمین و رعایا کو جمع کیا۔ خود لباس شاہی پہن کر تخت پر جلوس کیا۔ اور تمام سچی پیشوایان مذہب اور عالمان دین کو حاضر رہنے کا حکم دیا۔ جب تمام لوگ جمع ہو چکے تو اس نے حکم دیا کہ اگر کوئی عرب بیت المقدس میں موجود ہو تو اسکو خدمت تہجدی کے لیے حاضر کرو حسن اتفاق سے ابوسفیان تجار قریش کے ساتھ اون دنوں بیت المقدس میں مقیم تھا۔ لوگ ابوسفیان کو دربار میں بلالے۔ نامہ مبارک کھولا گیا تو اسکی عبارت یہ تھی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

من محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
عظیم الروم السلام علی من اتبع الهدی  
امت بعد اسلم قسمل واسلم لربک  
اللہ اجرک مرتان وان تتول فان اشمر  
الاکارین علیک  
محمد رسول اللہ کی طرف سے ہرقل پادشاہ روم کے نام بلا متی  
اون لوگوں کے لیے ہے جو ہدایت کی پیروی کرتے ہیں۔ تم اسلام  
قبول کرو اگر تم نے اسلام قبول کر لیا تو تمہارا پردہ گناہیں دوڑے  
ثواب عطا فرمے گا اور اگر تم نے نا تو جہنم کی تو تم عذاب منکر کا مواخذہ  
لیا جائیگا۔

صحیح بخاری میں نامہ مقدس کی آخر عبارت کے بعد یہ آیہ قرآنی تحریر تھی۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا  
وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا  
بَنِعْدُ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ آيَاتُ اللَّهِ قَدْ تَوَلَّوْا  
فَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ  
اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جو ہم میں اور تم میں کیسیان  
ہے وہ یہ کہ خدا کے سوا کسی کو نہ پوجیں اور ہم میں سے کوئی خدا کو  
چھوڑ کر کسی کو خدا نہ بنائے۔ اور اگر تم نہیں مانتے تو گواہ رہو کہ ہم نے  
دائے ہیں۔

قیصر کے دربار میں اس نامہ مبارک کی صاف اور بیلوٹ عبارت موعظت کو منکر تمام مجمع حیرت میں آگیا عیسائی پیشوایان  
مذہب و عالمان دین نے فطیش میں آکر سخت اظہار نفرت کیا لیکن قیصر نے انکی تہصیانہ مخالفت کا کوئی  
اثر نہوا۔ اس نے خط مبارک کو تخت پر رکھ لیا اور ابوسفیان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حالات دریافت کرنے کا فیامین  
یون گفتگو شروع ہوئی۔

قیصر مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے۔

ابوسفیان - شریف۔

قیصر - محمد سے پہلے بھی کسی نے اُنکے خاندان میں نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔

ابوسفیان - نہیں۔

قیصر - اُنکے خاندان میں کوئی بادشاہ گزرا ہے۔

ابوسفیان - نہیں۔

قیصر - جن لوگوں نے اُنکا دین اختیار کیا ہے وہ غریب و سکیں ہیں یا صاحب ثروت و مقتدر۔

ابوسفیان - وہ سب مساکین و غرباء قوم ہیں۔

قیصر - اُنکے پیر و بڑہتے جاتے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں۔

ابوسفیان - بڑہتے جاتے ہیں۔

قیصر - کبھی تملوگوں کو اُس مدعی نبوت پر جھوٹ بولنے کا بھی علم و تجربہ ہوا ہے۔

ابوسفیان - کبھی نہیں۔

قیصر - کبھی انھوں نے تم سے بد عہدی اور پیمان شکنی کی ہے۔

ابوسفیان - نہیں کبھی نہیں۔ لیکن اب جو نیا معاہدہ صلح (حدیبیہ) ہوا ہے۔ اس میں دیکھیں وہ قائم رہتا ہے یا نہیں

قیصر - تملوگوں نے کبھی اُن سے جنگ کی ہے۔

ابوسفیان - ہاں کی ہے۔

قیصر - نتیجہ جنگ کیا رہا ہے۔

ابوسفیان - کبھی ہم غالب آئے۔ کبھی وہ۔

قیصر - اوسکی تعلیم کیا ہے۔

ابوسفیان - کہتا ہے کہ ایک خدا کی عبادت کرو۔ کسی اور کو خدا کا شریک نہ بناؤ۔ نماز پڑھو۔ پاکدامنی اختیار کرو۔

سیرۃ النبی

سچ بولو صلہ رحم ادا کرو۔

شبلی صاحب - اس مکالمہ کی شرح و تفصیل میں لکھتے ہیں۔

اس گفتگو کے بعد قیصر نے مترجم کے ذریعہ سے کہا کہ تم نے اُسکو شریف النسب بتلایا۔ پیغمبر ہمیشہ اچھے خاندانوں سے

ہوتے ہیں تم نے کہا کہ اسکے خاندان میں کسی اور نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ یہ خاندانی

خیال کا اثر ہے۔ تم تسلیم کرتے ہو کہ اس خاندان میں کوئی بادشاہ نہیں تھا۔ اگر ہوتا تو میں سمجھتا اسکو بادشاہت کی



ہوس ہے۔ نہ مانتے ہو اُس نے کبھی جھوٹ نہیں بولا۔ جو شخص کسی آدمی سے جھوٹ ہمیں بولتا وہ خدا پر کیونکر جھوٹ باندھ سکتا ہے تم کہتے ہو کہ کمزوروں نے اُسکی پیروی کی ہے۔ پیغمبروں کے ابتدائی پیرو غریب ہی لوگ ہوتے ہیں۔ تم نے تسلیم کیا ہے کہ اُس کا مذہب ہٹا جاتا ہے۔ سچے مذہب کا یہی حال ہے کہ بڑھتا جاتا ہے۔ تم تسلیم کرتے ہو کہ اُس نے کبھی فریب نہیں کیا پیغمبر لوگ فریب نہیں کرتے۔ تم کہتے ہو کہ وہ ناز تقویٰ اور عفات کی ہدایت کرتا ہے۔ اگر یہ سچ ہے تو میری قدم گاؤں تک اُسکا قبضہ ہو جائے گا۔ جھکو یہ خیال تھا کہ ایک پیغمبر نہ آنے والا ہے۔ لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہوگا۔ میں اگر وہاں جاتا تو خود اُسکے پاؤں دھوتا۔

قیصر نے ابوسفیان سے جو گفتگو کی تھی اوس سے بطارقہ اور اہل دربار سخت برہم ہوئے تھے۔ یہ دیکھ کر قیصر نے اہل عرب کو دربار سے ہٹوایا اور گواہوں کے دل میں نور اسلام آچکا تھا۔ لیکن تاج و تخت کی تاریکی میں وہ روشنی جھک کر گئی۔ سیرۃ النبی ص ۲۳۲۔

ابوسفیان کا بیان ہے کہ اُسی روز سے میرے دل میں اپنی ذلت کا نقش اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت کا یقین ہو گیا۔ رحمتہ ۱۷۰۔

عبداللہ بن خذافہؓ تہمی خسرو پر دین کے نام جو نامہ مقدس لے گئے تھے اوسکی عبارت یہ تھی۔

خسرو پر دیر شاہ  
ایران کے نام خط مبارک

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

من محمد رسول اللہ الی کسری عظیم فارس محمد پیغمبر خدا کی طرف سے۔ کسری شاہ فارس کے نام۔ سلامتی  
السلام علی من ابی الہدیٰ امن باللہ ورسولہ واسعدان اوس شخص کے لیے جو ہدایت کا یہ راہ اور خدا اور پیغمبر خدا پر ایمان  
لا الہ الا اللہ والی رسول اللہ الی الناس کافز لیسڈ من لائے اور یہ گواہی دے کہ خدا صرف ایک خدا ہے اور یہ کہ خدا نے  
کان حیا اسلم نسلم فان ابیت فعلیک اثمر الجوس مجھے تمام لوگوں کا پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تاکہ وہ ہر زندہ شخص کو خوف دلائے۔  
تو اسلام قبول کر تو سلامت رہیگا ورنہ جو میوں کا وبال تیری گردن پر رہیگا

خسرو پر دین۔ موجودہ فرمانروائے فارس نہایت عظمت و شان کا تاجدار تھا۔ عجم کا ہمیشہ سے دستور تھا کہ ہر خط کے عنوان پر نام بادشاہ وقت کا عظمت کے خیال سے لکھا کرتے تھے۔ نامہ مقدس میں اُنکے دستور کا فرائض خلافت عنوان خدا اور خدا کے رسول کے نام سے شروع کیا گیا تھا۔ اور خسرو کا نام سب کے آخر میں رکھا گیا تھا فرمان رسالت میں اسی ایک بات کو دیکھ کر خسرو غیظ و غضب کی شدت میں آگ کا پتلا بن گیا اور نامہ مبارک کو چاک چاک کر ڈالا اور اپنے عزیز شاہی میں آکر کہنے لگا کہ میرا عیا اور میرا غلام اپنی تحریروں میں میرے مراتب خاندانی اور درجہ سلطانی کی

یوں تحقیق کرے۔

پھر اوس نے باذان کو جو اوسکی طرف سے علاقہ بین کا عامل تھا لکھا کہ محمد صلعم کو (نعوذ باللہ) پانچ کر کے میرے پاس بھیج دو۔ باذان نے دو آدمیوں کو اس خدمت پر تعینات کیا۔ ایک کا نام باقویہ تھا۔ دوسرے کا خسر و۔ اُن دونوں نے مدینہ میں آکر شہنشاہ رسالت کی خدمت میں عرض کی کہ کسریٰ خسر و پر دیر نے آپ کو طلب کیا ہے۔ اگر آپ اوسکے حکم کو مانیں گے تو وہ آپکے تمام ملک انتظام کو تباہ و برباد کر دیگا۔ آپ نے جواب دیا کہ کل اس کے متعلق کہوں گا۔ دوسرے دن۔ وہ جواب لینے آئے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ خسر و تو خود چلا گیا۔ اب کس کے پاس جاؤں۔ کل رات کو اوسکے بیٹے شیر و نے اوسے قتل کر ڈالا۔ یہ دونوں ایرانی افسرین میں واپس آئے تو وہاں اُن کے آنے سے پہلے خسر و کے قتل کی خبر پہنچ چکی تھی۔

عبداللہ بن حذافۃ السہمی نے مدینہ منورہ میں واپس آکر اپنی سفارت کی جب ساری "وہدایان کی اور ناسہ مبارک کے چاک کر دیے جانے کا حال عرض کیا تو اسی وقت ارشاد کیا گیا تھا کہ یہیں سلطنت عجم کے پُرزے پُرزے اور بھائیوں گے۔

حاطب ابن بلتعہ اور خضر مصر کے دربار میں سفارت کے عہدے پر مامور ہو کر بھیجے گئے تھے۔ ہکندریہ ملک مصر کے دربار میں سفارت مصر کا دارالسلطنۃ تھا۔ جرجس ابن جی جس کا لقب مقوقس تھا مصر کا موجودہ فرمانروا تھا۔ حاطب نے عزیز مصر کو فرمان رسالت سنانے سے پہلے ان الفاظ میں موعظت فرمائی۔ اور اسلام کی حقیقت بتلائی۔

ایہا الملک۔ آپ سے پہلے تحت مصر پر ایک فرمانروا ایسا بھی گزرا ہے جو اذابکم الاعلیٰ کا جھوٹا دعویٰ کرتا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا و آخرت کی ذلت و رسوائی کے سوا اوسکو کچھ بھی ہاتھ نہ آیا۔ دریا کی تہ میں ایسا مایا کہ پھر نہ اوجھڑا نہ دل عذاب کے وقت نہ اوسکی دولت اسکے کام آسکی نہ فوج و سلطنت اوسے بچا سکی۔ مناسب ہے کہ موجودہ فرمانروا بھی اوسکی مثال سے عبرت کا سبق لے اور ایسا نہ کرے کہ دوسرے اوسکے حال و مثال سے عبرت پذیری اختیار کریں۔

مقوقس نے جواب دیا۔ یہ صحیح ہے لیکن فرعون تو کافر تھا۔ اور کوئی مذہب ملت نہیں رکھتا تھا۔ میں تو ایک مذہب کا پیرو ہوں اور میں اوس سے علیحدہ نہیں ہو سکتا جتنا کہ بہتر کوئی دوسرا مذہب مجھے تحقیق نہ ہوئے۔

حاطب نے کہا اسی لیے تو میں آپ کو دین اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں۔ جو تمام دنیا کے مذہب پر حاوی اور اہل کیلئے

کافی ہے۔ ہمارے پیغمبر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیلے قریش ہی کو تھوڑے اسلام کی دعوت دی ہے وہ تمام دنیا کو اس دین کی دعوت دینے آئے ہیں۔ قریش نے اون سے مخالفت کی اور اسی طرح یہودی بھی اون کے دشمن بن گئے۔ مگر میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ بخلاف ان مذاہب اقوام کے مذہب مسیحی اور قوم نصاریٰ اسلام سے قریب تر ہے خدا کی قسم جس طرح موسیٰ نے عیسیٰ کی بشارت دی اسی طرح حضرت عیسیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بھی خوشخبری دی ہے قرآن مجید کی طرف ہم آپ کو بھی اس وقت دیے ہیں دعوت دیتے ہیں۔ جیسے قوم یہود اور توریت والوں کو انجیل مقدس والوں کی دعوت دیتے ہیں۔

انبیاء سابقین اور امم ماضیہ کے احوال پر غور کیجیے۔ دستور ہمیشہ سے جلا آتا ہے کہ نبی جس قوم کے زمانہ میں مبعوث ہوتا ہے وہی اب قوم ادسکی امت کہلاتے ہیں۔ اس دستور قدیم کے مطابق آپ نے ہمارے پیغمبر آخر الزمان علیہ السلام کا زمانہ پایا ہے اسیلے آپ دسکے ضرور حقدار ہیں کہ آپ دسکے پیرو اور اسکی شریعت کے معین و مددگار بن جائیں اور یہی سمجھ لیں کہ ہم آپ کو حضرت مسیح ہی کے دین کی طرف گویا دعوت دیتے ہیں۔

موقوف نے کہا میں نے ابھی تمھارے پیغمبر آخر الزمان کی طرف غور نہیں کیا ہے اسیلے اونکے دین کی طرف ابھی میرا میلان خاطر نہیں ہے۔ اگرچہ جہاں تک مجھے علم و اطلاع ہے اونکا مذہب مجھے کسی شے مطلوب و محبوب نہیں روکتا اور یہ مجھے پورا یقین ہے کہ تمھارا پیغمبر آخر الزمان نہ ساحر ضرر رسان ہے نہ کاذب لیبیان۔ اور اون میں جو علامتیں اور تعریفیں ہیں وہ سب صفات نبوت ہی کے تعلق ہیں۔ مگر بات یہ ہے کہ میں اس مسئلہ خاص میں مزید غور کرنا چاہتا ہوں۔

مونس کی طرف سے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خط کا جواب  
یہ کہ مکہ موقوف نے ایک فیل ندان کی نفیس پیش ہما دبیر میں نام مبارک کھوایا اور اس پر اپنی مہر لگا کر خزانہ شاہی میں رکھوا دیا۔ اسکے بعد ان الفاظ میں نامہ مقدس کا جواب لکھا۔

محمد بن عبداللہ من الموقوف عظم القبط  
سلام علیک اما بعد فقد قرات کتاتک و فہم ما  
ذکرت و ما تدعو الیہ و قد علمت ان بستانہی و کت  
اظن انہ یخرجہ بالشام و قد اکرمک رسولک و نعت  
الیک بجا ریتین لہما مکان فی القبط عظیم  
و بکسوة و اهدبت الیک بعذر لئلا یزکبھا و  
السلام علیک  
محمد بن عبداللہ کے نام موقوف نے قوم قبط کی طرف سے سلام علیک کے بعد میں نے آپ کا خط پڑا اور اس کے مضمون و مطلب کو سمجھا کھجکھو اس قدر معلوم تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے لیکن میں یہ سمجھا تھا کہ وہ ملک شام میں ظور فرمائیں گے۔ میں نے آپ کے قاصد کی عزت کی۔ اور درود لکھا ان بھیجتا ہوں جن میں قبطیوں (مصر کی قوم) میں بڑی عزت کی جاتی ہے۔ اور میں آپ کیلئے لباس بھی بھیجتا ہوں اور ایک خچر بھی روانہ کرتا ہوں کہ آپ اس پر سوار ہوں۔ آپ پر میرا سلام ہو۔

شبلی صاحب لکھتے ہیں۔ بائیمہ عنہ مصر سلام نہیں لایا۔ درود لکھا ان بھیجتے ہیں۔ اون میں ایک ماریہ قبطیہ تھیں جو حرم نبوی میں داخل ہوئیں۔ دوسری سیرین تھیں جو حضرت حسان کے ملک میں آئیں۔ خچر کا نام

دُلّ تھا۔ جس کا ذکر اکثر حدیث کی کتب میں آیا ہے۔ جنگ حنین میں آپ اسی پر سوار تھے۔ طبری نے لکھا ہے کہ ماریہ اور سیر بن خفیف بنین تھیں۔ اور حاطب بن بلتعہ۔ جنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقوقس کے پاس خط دیکر بھیجا تھا۔ ادنیٰ تعلیم سے دو نو خاتونین خدمت نبوی میں پہنچنے سے پہلے اسلام قبول کر چکی تھیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ماریہ سے نکاح کیا ہو گا نہ کہ لونڈی کی حیثیت سے وہ آپ کے حرم میں آئیں پھر حاشیہ کی عبارت میں لفظ جاریہ کے متعلق شبلی صاحب نے لکھا کہ یہ ہدایت فرمائی ہے کہ ہم نے جاریہ کا ترجمہ لڑکی کیا ہے۔ اس لیے کہ عربی میں جاریہ لڑکی کو کہتے ہیں اور لونڈی کو بھی۔ ارباب سیرۃ ماریہ قبیطیہ کو لونڈی کہتے ہیں۔ لیکن مقوقس نے جو لفظ اُن کی نسبت لکھا ہے۔ یعنی کہ مصریوں میں اُنکی بڑی عزت ہے۔ یہ لونڈیوں کی شان میں استعمال نہیں کیے جاسکتے۔ ۳۴۶۔

مجھ کو شبلی صاحب کی اس رائے سے پورا اتفاق ہے۔ لیکن صرف اتنی گزارش ہے کہ اس معاملہ میں بھی آپ نے صرف سیرت والوں ہی کو مجرم قرار دیا۔ اور محدثین کو صاف کال دیا۔ حالانکہ صحاح و سانیہ سے لیکر سنن و تفسیر کی چھوٹی بڑی کتاب ایسی نہیں چھوٹی ہے۔ جن میں علمائے محدثین نے ماریہ قبیطیہ کو کینز لکھ کر اقرار کیا ہو۔ ان حضرات خلات آپ نے خود بھی اس مسئلہ خاص کے متعلق جو کچھ اطلاع و حقیقت پائی ہے وہ صرف طبری ہی کی مر دیا ہے۔ جو اگر سیرت نگار نہیں تو تاریخ نویس ضرور ہے۔ نہ محدث مشہور ہے۔ اور نہ منقر۔ دنیا اور آپ بھی اوسکو امام المورخین ہی لکھتے ہیں۔ پھر فرد جرم میں تنہا سیرت و تاریخ والوں کے نام لکھنا۔ حقیقت سے کتنا دور ہے۔

عمر ابن ابیہ الضمیری اور نجاشی۔ بادشاہ حبشہ کے نام دیا گیا تھا  
شاہ حبشہ کے نام نامہ مقدس

اوسکے یہ الفاظ تھے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد رسول اللہ کی طرف سے نجاشی اضمیمہ۔ بادشاہ حبشہ کے نام تجھے سلامتی ہو۔ میں پہلے اللہ کی تیری طرف سے اور بنی جانب سے تعریف کرتا ہوں۔ جو مالک ہے۔ قدوس ہے۔ مومن ہے اور مہین ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ عیسیٰ ابن مریم خدا کی روح اور کلمہ ہیں جو مریم۔ دوشیزہ۔ طیبہ اور عقیقہ کی جانب بھیجے گئے اور انہیں عیسیٰ کہا گیا۔

من محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
الحبشہ۔ سلام۔ انت وافی احمد الیک  
اللہ الملک القدوس السلام المومن  
المہین واشہدان عیسیٰ بن مریم روح  
اللہ وکلمۃ اللہ القاہا الی المریم  
البتول الطیبہ الحمیدہ فحسبت بعیسی

خلفہ اللہ من روحہ نفخہ کما حلی ۱۱ دم  
 بسدہ و نفخہ وانی ادعوك الى الله وحده  
 لا شريك له والولاة على طاعته وان تسعى  
 وتؤمن بالذی جاءنی فانی رسول الله وقد  
 بعثت اليك ابن عی جعفر ونفرا معه من المسلمين  
 فاذا جاءوك فاقرهم ودع الخبر وانی  
 ادعوك وجنودك الى الله فقد بلغت  
 واصحمت فنامبلوا نصحي والسلام علی  
 من اسبغ المدي

حدائے عیسیٰ کو ایسی روح اور نفخ سے اسی طرح پیدا کیا جیسا کہ  
 آدم کو اپنے ہاتھ اور نفخ سے پیدا کیا اب میری دعوت یہ ہے کہ  
 نو خدا پر جو اکیلا اور بالکل لا شرک ہے ایمان لے آ۔ اور ہمیشہ  
 اسی کی فرمان برداری میں رہا کرو میری اتباع کرو۔ اور میری  
 تعلیم کا سچے دل سے اقرار کرو کیونکہ میں اللہ کا رسول ہوں میں  
 قبل ازاں اپنے برادر عم حضرت جعفر کو مسلمانوں کی ایک جماعت کے  
 بھیج چکا ہوں۔ تم اسے بہ آرام ٹھہرانا۔ تکبیر چھوڑ دو۔ کیونکہ میں  
 تم کو اور تمہارے اہل دیہہ کو خدا کی طرف بلاتا ہوں۔ دیکھو میں نے  
 اللہ کا حکم پورا کیا اور تمہیں بخوبی سمجھا دیا۔ اب مناسب ہے کہ  
 میری نصیحت مان لو سلام ہو اس پر جو سید ہی راہ چلتا ہو طبری ۱۵۶۹

تمام مورخین عرب کا اجماع اتفاق ہے کہ اس نامہ مقدس کی عبارت پڑھتے ہی بخاشی مسلمان ہو گیا  
 نامہ مبارک کے جواب میں جو عقیدت نامہ اوس نے بارگاہ رسالت میں لکھا اوس کے الفاظ یہ تھے

بخاشی کا اسلام اور بارگاہ  
 رسالت میں اوس کا عقیدت نامہ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الى محمد رسول الله من النجاشي الاحقر  
 بن الجرسلام عليك يا نبي الله ورحمته الله  
 وبركاته ترشيحي الله الذي هداني الى الاسلام  
 اما بعد فقد بلغني كتابك يا رسول الله  
 في ما ذكرت من امر عيسى فوردب السماء  
 والارض ان عيسى ما يزيد على ما ذكرت  
 وقد عرفت ما بعثت به البنا وقد فرمتنا  
 ابن عمك واصحابه فاشهد انك رسول الله  
 صادق امصدقا وقد بايعتك وبايعت ابن  
 عمك واسلمت على يد يه الله رب العالمين وقد  
 بعث اليك ابنا رجلا بن الاصح بن الجرفاني

محمد رسول اللہ کی خدمت میں بخاشی۔ انجمن بن ابجر کی طرف سے۔ اسے نبی اللہ  
 آپ پر اللہ کی سلامتی۔ رحمت اور برکت ہو۔ اوس خدا کے سوا کوئی معبود  
 نہیں ہے جس نے مجھے اسلام کی ہدایت فرمائی اب عرض یہ ہے کہ حضور کا  
 فرمان میرے پاس پہنچا۔ عیسیٰ کے متعلق جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے۔ خدا کے  
 آسمان و زمین کی قسم۔ وہ اس سے ذرہ برابر جھک نہیں ہے۔ انکی حیثیت  
 اتنی ہی ہے جو آپ نے تحریر فرمائی ہے۔ میں نے آپ کی تعلیم سیکھ لی ہے اور آپ کے  
 ابن عم اور مسلمان میرے پاس بارگاہ تمام ہیں میں اقرار کرتا ہوں کہ  
 آپ اللہ کے رسول ہیں۔ سچے ہیں۔ راست بازوں کی سچائی ظاہر  
 کرنے والے ہیں میں آپ سے (مزید) بیعت کرتا ہوں۔ میں نے آپ کے  
 ابن عم کے ہاتھ پر آپ کی بیعت اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کا اقرار کر لیا  
 اور میں حضور کی رحمت میں اپنے فرزند ارحاکو روانہ کرتا ہوں میں تو



لا املک الا انفسی وان شئت اب اتیک فقلت سا  
رسولہ صلعم فانی استہدا ان ما نقول حق السلام  
علک بارسولہ صلعم  
اپنے نفس کا مالک ہوں۔ اگر حضور کا مشاہدہ ہو کہ میں حاضر خدمت  
ہو جاؤں تو میں ضرور حاضر ہوں گا۔ کیونکہ میں تمہادت دیتا ہوں کہ  
آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ سب سچ ہے۔ آپ پر یا رسول اللہ میرا سلام ہو  
بخاشی نے حسب وعدہ اپنے بیٹے کو مع او سکے رفقا کے بھیجا۔ لیکن افسوس ہے کہ قضاے الہی سے وہ باریاب  
خدمت نہوسکا۔ طبری میں اسکی یہ کیفیت لکھی ہے۔

قال بن اسحاق ان البخاشی بعث اسد  
فی ستین من الحبشہ فی سفینہ فاذا کانوا فی وسط  
من البحر غرقت لہم سفینتہم فہلکوا ۱۵۷۰  
ابن اسحاق کہتے ہیں کہ بخاشی نے اپنے لڑکے کو ساٹھ اہل حبشہ کی جماعت  
ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں روانہ کیا۔ لیکن حکم الہی  
سے کشتی سچ سمندر میں پہونچکر ڈوب گئی اور سب کے سب مر گئے۔

ام المومنین حضرت  
ام حبیبہ سے عقد  
مہاجرین حبشہ میں اکثر لوگ بھی تاک حبشہ ہی میں مقیم تھے۔ انہیں میں ام حبیبہ بنت ابوسفیان  
معادیہ کی بہن بھی یقین جو اپنے شوہر کے ساتھ وہیں سکونت پذیر تھیں۔ قضاے الہی سے  
انکے شوہر وہیں انتقال کر گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بخاشی کو لکھ بھیجا کہ میری طرف سے ام حبیبہ کی  
خواستگاری کر دو۔ بخاشی نے فوراً حکم کی تعمیل کی اور سعید بن العاص کی وساطت سے آنحضرت صلعم کا پیام بھیجا۔  
ام حبیبہ کو کوئی عذر نہیں تھا۔ بخاشی نے چار سو اشرفیوں کے مگر پر آنحضرت صلعم کا عقد کر دیا اور رقم مہر ادا کر کے  
ام المومنین ام حبیبہ کو آپ کی خدمت بابرکت میں بار آہم تمام بھیج دیا۔ طبری ص ۱۵۷۰

سردار قبائل کے نام خطوط  
ملوک سلاطین کے علاوہ سرداران قبائل کے نام بھی لکھے گئے تھے۔ انہیں سے۔ حاکم مجربین۔

حاکم مجربین کے نام نامہ مبارک  
منذر بن سادی کے نام بھی نامہ مقدس لکھا گیا۔ اور علان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وصالی فرمان رسالت

سکر کے  
پس گئے۔ منذر شاہان فارس کا ماتحت تھا۔ اس نے آپ کے فرمان کو پڑھا۔ اور فوراً مسلمان ہو گیا اور اسکی  
رعایا کے اکثر طبقات بھی مسلمان ہو گئے۔ اس نے جو عربینہ فرمان نبوت کے جواب میں ارسال خدمت کیا اس میں عرض کی کہ میری  
رعایا کے بعض طبقے نے تو اسلام کو بہت ہی پسند کیا ہے لیکن بعض لوگ کراہت کرتے ہیں۔ اور بعض ایسے محروم قسمت بھی ہیں  
جو مخالفت کا ارادہ رکھتے ہیں۔ میرے علاقے میں یہودی اور نجوسی بھی کثرت سے آباد ہیں۔ ان کے لیے کیا حکم ہوتا ہے۔

منذر کی عرض کا جواب  
جناب سو خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواب میں تحریر فرمایا۔

من یصلحہ انما یصلحہ لنفسہ من افام علی یھودیۃ  
جو نصیحت پذیر ہوتا ہے وہ مرث اپنی ذات واحد کے لیے۔ جو مذہب

او مجوسیتہ فعلیہ الجزیۃ  
یہود و مجوس پر قائم رہے او کو جزیرہ دینا ہو گا۔

۱۵۷۰ جزیرہ فارسی نغز گزیت کا مترتب ہے۔ اور مطلق میں اس معنی کو کہتے ہیں جو لوگ اس غیر تمام مذہب کے ماننے والے اور مخالفت میں جاتے ہیں ان کے لیے  
الجزیرۃ معنی جزیرہ

**رکس یاہد کے نام خط** ہودہ بن علی کو بھی شفق نبوت لکھا گیا تھا۔ جو سلیمان عمر کی معرفت بھیجا گیا تھا۔ ہودہ بن علی نے جواب لکھا۔ آپ نے جو باتیں لکھی ہیں۔ وہ نہایت اچھی ہیں۔ اگر حکومت میں کچھ میری حصہ ہو تو میں بھی تمہاری اقتدار کے لیے طیار ہوں۔ اسلام ہو س ملک کے لیے نہیں آیا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ زمین کا ایک ٹکڑا بھی ہو تو میں مدون گا۔ ۳۴۶ سیرۃ النبی۔

**حاکم عمان کے نام فرمان** حاکم عمان کے نام کا خط عمر عاص لیکر گئے تھے۔ حاکم عمان۔ دو بھائی تھے جعفر۔ عبدطبری عباد کہتے ہیں۔ انکے باپ کا جلدی لکھا ہے۔ عمر عاص عمان پہنچے تو پہلے انکو عبدلایسی اصلاً سردار ملک تھا۔ اور اخلاق و سیرت میں اپنے بھائی سے بھی زیادہ خلیق و کریم مشہور تھا۔ عمر عاص نے اپنی آپ مہتری کرائی۔ اور بتلایا کہ میں خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سفیر ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے دعوت اسلام کا تحفہ تمہارے اور تمہارے بھائی کیلئے لایا ہوں پھر نبیائین میں مکالمہ نبی عبد میرا بھائی جعفر۔ مجھے عمر میں بڑا ہے اور ملک کا وہی مالک ہے۔ میں تمہیں اسکی خدمت میں پہنچاؤں گا لیکن یہ تو بتلاؤ تمہاری دعوت کیلئے۔

**عمر عاص** اس خدا سے واحد کی معرفت اور پرستش کرنا جبکہ کوئی شریک نہیں اور ہمارے رسول محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا اقرار کرنا۔

عبد تم تو عمان قریش میں خود ایک رئیس قوم کے بیٹے ہو۔ پہلے یہ تو کہو کہ اس معاملہ میں تمہارے باپ نے کیا روش اختیار کی ہے۔ ہم چاہتے ہیں اس میں ہم اور عین کی تقلید کریں۔

**عمر عاص** میرا باپ تو ہمارے رسول کی شہادت دینے اور انکی نبوت قبول کرنے سے پہلے مر گیا میری دلی تمنائی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا۔ اس سے پہلے میں بھی اپنی آپ کی لے پر تھا۔ یہاں تک کہ خدا کی توفیق میری فقی ہوئی اور میں اسلام سے شرف عابد۔ تم کب سے اسلام لائے۔

**عمر عاص**۔ تھوڑے دن سے۔

عبد۔ کہاں۔

**عمر عاص**۔ بنی نضلی کے دربار میں اور بنی نضلی بھی مسلمان ہو گیا۔

۱۵ افسوس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوس ملک طبع ز اسلام کا اہل معاقرار کیا ۱۵ العادۃ طبعۃ الثانیۃ عادت انسان کی طبیعت مانی ہو جاتی ہے جس سے چھٹا دوسرا ہے عمر عاص کی عادت کی وجہ سے اسوقت بھی ملک کوٹ اور حرفت باری سے نہ بچے۔ عبد پر اثر ڈالنے کی غرض سے ایسا اسلام لانا بھانسی کے دربار میں اٹھائے گئے۔ ان سے کون بچے کہ آپ لائے گئے تھے یا کفار قریش کی طرف سے سفیر نہ کہ ملک جب سے مسلم ہاجرین کو مٹھوانے گئے تھے۔ انکو وہاں گئے ہوئے تقریباً دس برس تھے اور اسلام لائے ہوئے ابھی دو تین ہند ہوں سے بھی زیادہ عرصہ میں گزرا جبکہ اعتراض آپ خود اپنی تقریر میں کر چکے ہیں۔ بنی نضلی کے اسلام لانے کا واقعہ بھی انکی موجودگی کا نہیں ہے۔ کیونکہ جو سفیر بنی نضلی کے پاس بارگاہ رسالت بھیجا گیا تھا اور جسکے سامنے وہ حضرت جعفر کے دست مبارک پر ایمان لایا وہ عمر ابن ابی العنبر تھے نہ آپ۔ پھر آپ نے جو یہ جھوٹی داستان کی داستان اور بھگے کے پچھے تراستے وہ سب کبھی حرفت آمیز یادہ کوئی ہے۔ جو کسی عرض مذمت سے ہوا اسلام کی راست گوئی اور صدق بیانی کے سخت خلاف ہے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ اسلام لانے پر بھی آپ نے حرفت اور کذبانی اقرار سے واسطہ رکھا اسکی تعلیم آداب و اخلاق سے آپ کو روکے رہے

عبدالغیاث کی رعایا بغیاثی کے ساتھ اور سکے اسلام لائیکے بعد کیسے پیش آئی۔

عمر عاص۔ بغیاثی نے سابق دستور اپنا حاکم اور فرمانروا برقرار رکھا۔ اور طبقہ رعایا میں بھی اکثر و نثر نے اسلام قبول کیا۔

عبدالغیاث (تجربہ سے) کیا بیشاپ اور پادریوں نے بھی۔

عمر عاص۔ ہان

عبدالغیاث۔ عمر!۔ خوب غور کر لو۔ سوچ لو۔ سمجھاؤ۔ جو کچھ کہہ رہے ہو یاد رکھو۔ جھوٹ بولنے سے زیادہ کوئی شے آدمی کو رسوا کرنے والی نہیں ہے۔

عمر عاص۔ میں نے ایک حرف بھی جھوٹ نہیں کہا اور نہ جھوٹ بولنا اسلام میں درست ہے۔

عبدالغیاث۔ ہر قتل نے کیا کیا۔ کیا اسے بغیاثی کے اسلام لانے کا حال معلوم ہے۔

عمر عاص۔ ہان معلوم ہے۔

عبدالغیاث۔ تم کیسے ایسا کہتے ہو۔

عمر عاص۔ اسلام لانے سے پہلے بغیاثی ہر قتل کو خراج دیتا تھا۔ لیکن اب اس نے صاف صاف کہا کہ آج سے ایک درم بھی ہر قتل کو نہ دوں گا۔

تھیں حقیقت معلوم نہیں۔ ہر قتل تک یہ خبر پہنچ بھی گئی۔ اس کے بھائی نفاق نے پہنچائی کہ بغیاثی سلطنت روم کا باج گزار۔ غلام اور تابعدار ہو کر آتا شوخ گستاخ اور خود مختار ہو گیا کہ خراج دینے سے انکار کرتا ہے اور قیصر کے دین و ملت کو چھوڑ کر اس نے اپنے لیے نیا مذہب اختیار کر لیا ہے۔ ہر قتل نے بھائی کو جواب دیا۔ تو پھر میں کیا کروں اسے اختیار ہے۔ جو مذہب چاہے اختیار کرے۔ بھائی اگر مجھے اپنے تخت و تاج کی ہوس گلو گئے نہ توئی تو بغیاثی سے قبل میں نے وہ دین قبول کر لیا ہوتا۔

عبدالغیاث (بھر تجب سے) عمر عاص یہ کیا یادہ کوئی کر رہے ہو۔

عمر عاص۔ خدا کی قسم۔ بالکل سچ کہہ رہا ہوں۔

عبدالغیاث۔ اچھا بتاؤ۔ تمہارا نبی کن کن چیزوں کے کرنے کا حکم دیتا ہے۔ اور کن کن چیزوں کے ارتکاب سے منع کرتا ہے۔

عمر عاص۔ خدا سے واحد کی عبادت و اطاعت کا حکم دیتا ہے بمعیت کسی سے منع کرتا ہے۔ ارتکابِ ناپسند اعمال

لے کہ قدرتِ خلقات واقع ہے۔ بغیاثی کے دربار میں سب علماء کا صرف آپ یہ ہونے کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے۔ لیکن ان کا اسلام ہونا نہ قرآن میں ہے نہ حدیث و تائید میں۔ الملوک علی غنہ

شراب پیچھا اور صلیب کی پرستش سے قطعاً مانعت فرماتا ہے۔

عبدالکبیر کیسے اچھے کام میں جسکی تعلیم و دعوت وہ دیتا ہے میری دلی تمنا ہے کہ میرا بھائی بھی انکی دعوت کو قبول کرے اور ہم دونوں بھائی رسول اللہ صلیعم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام سے مشرف ہوں۔ میرا اپنا خیال ہے کہ اسکے برعکس اگر میرا بھائی دنیا طلبی میں مبتلا رہا اور اسلام کی موجودہ دعوت کو اس نے رد کر دیا تو یہ امر اسکی سلطنت کے لئے بھی مضرب ہوا۔ عمر عاص۔ اگر تمہارے بھائی نے اسلام قبول کر لیا تو آنحضرت صلیعم بھی اسے اس ملک کا فرمانروا تسلیم کر لیں گے ہاں صرت اتنا کہ نیکے کہ بیان کے مالدار اور دو تہمند لوگوں سے رقم صدقہ وصول کریں گے اور یہیں کے غریب کو تقسیم کر دیں گے عبدالکبیر۔ بات تو اچھی ہے۔ مگر صدقہ سے مراد کیا ہے۔

عمر عاص (زکوٰۃ و صدقات کے مسائل بتلا کر) اونٹ میں بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔

عبدالکبیر۔ تو پھر حکمرانی مولشیون میں سے بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔ اونکی زکوٰۃ کیسی۔ وہ تو خود جنگل کی گھاس۔ درختوں کی پتی اور دریا کا پانی پی لیتے ہیں۔

عمر عاص۔ جو کچھ بھی ہو۔ اونٹوں کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔

عبدالکبیر۔ مجھے نہیں معلوم ہوتا کہ میری قوم کے کثیر التعداد لوگ جو دور دراز مقامات میں پھیلے ہوئے۔ کیسے اس حکم کی تعمیل کر سکیں گے

عمر عاص عبدالکبیر کے پاس انتظار جواب میں مقیم رہے۔ عبدالکبیر روز کی خبر اپنے بھائی جیفر کو لکھ کر بھیج دیا کرتا تھا ایک دن بادشاہ (جیفر) نے عمر عاص کو اپنے دربار میں طلب کیا۔ یہ چلے۔ دربار کے دروازے پر پہنچے تو چوہداروں نے اُن کے بازو تھام کر بادشاہ کے سامنے کھڑا کر دیا۔ بادشاہ نے کہا اسے چھوڑ دو۔ اونھوں نے چھوڑ دیا۔ جب یہ چھوٹ گئے تو بیٹھنے لگے۔ چوہداروں نے ڈانٹا۔ اونھوں نے بادشاہ کی طرف دیکھا۔ بادشاہ نے پوچھا تمہارا کیا کام ہے۔ عمر عاص نے نامہ مبارک پیش کیا اور جیفر سے یہ گفتگو ہوئی۔

جیفر۔ قریش کا کیا حال ہے۔

عمر عاص۔ تمام قریش نے طوعاً و کرہاً اسلام کو قبول کر لیا ہے۔

جیفر نے مہر توڑ کر نامہ مقدس کو پڑھا۔ پھر عبدالکبیر کو دیا۔ اس نے بھی پڑھا۔ عمر عاص نے انداز سے اسی وقت سمجھ لیا کہ بھائی سے زیادہ نرم دل ہے۔ پھر عمر عاص اور جیفر سے یہ گفتگو ہوئی۔

جیفر۔ قریش کا کیا حال ہے۔

عمر عاص۔ تمام قریش نے طوعاً و کرہاً اسلام قبول کر لیا ہے۔

جیفر۔ اُسکے رفقا کون لوگ ہیں۔

عمر عاص۔ وہی لوگ ہیں جو اسپر ایمان لائے ہیں۔ گھر بار اور تمام کاروبار سے دست بردار ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ہمہ وقت حاضر ہیں۔ اور کامل خوض وغور۔ فکر و تعمق اور تحقیق و تفتیش حالات کے بعد آپ کی متابعت کو اختیار کر چکے ہیں۔

جیفر۔ اچھا۔ تم کل پھر جسے ملنا۔

عمر عاص عید سے ملا۔ وہ کہنے لگا میری رائے یہ ہے کہ اگر ہمارے ملک کو کوئی صدمہ نہ پہنچے تو بادشاہ مسلمان ہو جائیگا۔ عمر عاص جب دوسرے دن بادشاہ سے ملا تو جیفر سے کہا کہ تم نے ہماری دعوت کے معاملہ پر غور نہیں کیا۔ جیفر نے کہا میں نے تمہارے معاملہ پر غور کیا۔ میں اونکی اگر اطاعت قبول کرتا ہوں تو وہ ہم سے اتنی مسافت بعید پر ہیں کہ اونکی فوج دقت پر مجھے مدد نہیں پہنچا سکتی۔ اس لیے مجھے تمام عرب میں کمزور ہو کر رہنا پڑے گا۔ حالانکہ اگر اونکی فوج اس ملک میں آئے تو میں ایسی سخت لڑائی لڑوں گا کہ کبھی تمہیں سابقہ نہ پڑا ہو۔ عمر عاص نے کہا کہ اچھا تو میں پھر کل واپس جاؤں۔ جیفر نے کہا کل پھر اور ٹہر جاؤ۔

دوسرے دن جیفر نے پھر عمر عاص کو آدمی بھیج کر بلایا اور وہ دن بھائی بغیر کسی عذر و کلام کے مسلمان ہو گئے۔ اور ملکی رعایا کا بھی اکثر حصہ مسلمان ہو گیا۔ بحوالہ زاد المعاد ابن القیم ص ۵۲

سردار قبیلہ غسان کے نام خط

حارث نامی۔ قبیلہ غسان کا سردار جو حدود و شام کا رئیس تھا اور قیس رومی کا بیا جگندار۔ اوسکو جب نامہ مقدس پہنچا تو بخلات ہر قل قیس روم کے نامہ مبارک پڑ پڑ کر بگڑ بگڑا ہوا اور پھر ایسا کہ فوج کو فوراً طیاری کا حکم دے ہی دیا اور سال ڈیڑھ سال ترتیب فوج اور سامان جنگ کرتا رہا۔ مسلمان یہ خبر پا کر ہمیشہ اوسکے حملہ کے منتظر تھے جنگ موتہ اور عرہہ ہوگ اسی مبتدئی کی خبریں تھیں۔

۱۔ حافظ ابن القیم نے یہ روایت اپنے استاد سے لکھی ہے جو کسی تاریخ و سیرت میں مروی نہیں ہے۔ علاوہ نقل کے عقل و واقعہ کے خلاف بھی ہے۔ اس لیے کہ سب سے پہلی ہجری کے قبل عمر عاص کا اسلام لانا ہی ثابت نہیں ہے۔ جیسا کہ عنقریب بیان کیا جاتا ہے۔ تو سفارت کیسی؟ اس تفصیلی بیان اور طویل داستان میں جو نیک حقیقت اسلام کے اکثر جزئیات قابل ذکر تھے۔ اور غالباً اسی نزاع کا صاحب رحمۃ العالمین نے بھی نقل کیا ہے اس بنا پر میں نے بھی اسکا چھوڑ دینا پسند نہیں کیا۔ ممکن ہے کہ یہ گفتگو جس سفر دربار رسالت سے پیش آئی اور کانام بھی عمر ہو۔ جو رواۃ نے اپنے قیاس سے عمر عاص سمجھ لیا ہو۔ اور پھر اوسی طرح نقل ہوتا ہوا حافظ ابن القیم تک چلا آیا ہو۔ عمر عاص کے فارغ مصر ہونے کی تخصیص نے اونکی اس غلط فہمی کو اور قوی کر دیا ہو۔ لیکن واقعیت اور اصلیت عمر عاص کی اس سفارت کے بالکل خلاف ہے اور حافظ ابن القیم کا حدیث و تاریخ میں اتنا پاپا یہ بھی نہیں جو انکے منقرعات بھی قابل استناد سمجھے جائیں۔ المؤلف عفی عنہ



خالد بن ولید اور  
عمر عاص کا اسلام

اسلام کی قدرت و تاثیر کا خاص انداز ہے کہ اس کا احساس زیادہ انھیں لوگوں پر بہت جلد اور گہرا ہوتا ہے جو اُس کے شدید مخالف بلکہ دشمن جان ہوتے ہیں۔ خالد بن ولید اور عمر عاص کی مخالفت اسلام ابتدا سے لیکر اس وقت تک اتنی عام اور علی الاعلان ہیں کہ محتاج بیان نہیں۔ صلح حدیبیہ کے محاسن نتائج کا بہت بڑا اثر تازیانہ بیکر تمام کھاتر قریش میں سب سے پہلے انھیں دو شخصوں پر پڑا۔ اور پھر اس شدت سے کہ اس کے جذبات کو بھرا یکدم کے لیے بھی یہ لوگ روک نہ سکے۔

قدرت کے عجیب و غریب رنگ ہیں۔ کل یوم ہونی شان۔ یہی حضرات ہیں جو آج چھ برس بار بخت جذبات کے ساتھ مدینہ میں استیصالِ اسلام کے لیے مضطربانہ طور پر جایا کرتے تھے۔ آج بھی یہ وہی لوگ ہیں جو محسوسات و جذبات قلبی کے ساتھ اسی اسلام کے قدموں پر اپنی متابعت و فرمان برداری کے سر جھکانے کے لیے دوڑے جاتے ہیں شبلی صاحب قنطر از ہیں۔

حدیبیہ کی صلح کو خدانے فتح کہا ہے۔ لیکن اجسام کی نہیں۔ قلوب کی۔ اسلام کو اپنی اشاعت کے لیے امن و درکار تھا اور وہ اسی صلح سے حاصل ہو گیا۔ اس صلح کو دشمن بھی فتح سمجھتے تھے۔ قریش اور مسلمانوں میں جو معرکے ہوئے۔ فوجی حیثیت سے قریش کی صف میں ہر جگہ خالد بن ولید کا نام متاثر نظر آتا ہے۔ جاہلیت میں رسالہ کی افسری انھیں کی سپرد تھی۔ احادیث مشرکین کے اوکھڑے ہوئے پاؤں انھیں کی کوشش سے سنبھلے تھے حدیبیہ کے موقع پر بھی قریش کا طلایہ انھیں کی زبرا افسری نظر آتا تھا۔ لیکن قریش کا یہ یہ سالار عظیم بھی آخر اسلام کے حملہ کاری سے نہیں بچا صلح حدیبیہ کے بعد حضرت خالد نے مکہ سے نکل کر مدینہ کا رخ کیا۔ راستہ میں حضرت عمر عاص نے پونچھا کہ ہر کا قصد ہے۔ بولے اسلام لانے جاتا ہوں۔ عمر عاص نے کہا ہمارا بھی یہی ارادہ ہے۔ دو نو صاحب کیا کیا بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر اسلام سے مشرت ہوئے۔ اور اب وہ جو ہر جو اسلام کی مخالفت میں صرف ہو رہا تھا۔ اسلام کی محبت میں صرف ہونے لگا۔ سیرۃ النبی ص ۲۴

لیکن آپ کے مختار اور ابن حجر کے قول کے خلاف جبکی سند پر آپ نے خالد کا اسلام صلح حدیبیہ کے بعد بتلایا، امام عبد البر۔ ابن اثیر اور علامہ ابن وردی کے مختار و اقوال سے بالکل غلط ثابت ہوتا ہے ملاحظہ ہو ذیل کی عبارت:-

قال ابن الوردي شوق دخلت سنة ثمان  
فيها قدم خالد بن وليد وعمر بن عاص عثمان بن طلحة  
علامہ ابن (اپنی تاریخ میں) وردی کہتے ہیں کہ پھر شہہ ہجری شروع ہوا اور خالد بن ولید۔ عمر بن عاص اور عثمان بن طلحہ

لے مگر افسوس حضرت عمر نہیں سمجھتے تھے اور حضرت ابوبکر کے سمجھانے سے بھی نہیں سمجھتے تھے۔

خاسلموا ولكن قال اس عبد البرقي  
الاستيعاب وان اتدري الاسد العنا  
لا نصم لخالد ابن الوليد مشهد مع  
رسول الله صلعم قبل الفتح

حضور نبوی بن آکر اسلام لائے۔ لیکن حافظ ابن عبد البر نے ہتھیار  
میں اور ابن اشیر نے اسد العنا میں لکھا ہے کہ فتح مکہ سے پہلے خالد بن  
ولید کا مشرک ہجرت ہونا صحیح نہیں ہے۔

حوالہ تاریخ احمدی ص ۶۵

## آغاز سال ۱۰ھ ہجری

### خیبر

غزوہ خیبر محرم ۱۰ھ ہجری

خیبر۔ عبرانی لفظ خیبر سے ماخوذ ہے۔ جو اصلاً قلعوں کے معنیوں میں آیا ہے مدینہ منورہ سے  
اٹھ منزل کی مسافت پر واقع ہے۔ سیاحین یورپ مسٹر ڈاؤٹی (Mr. Doctie) نے ۱۸۷۷ء میں مینوٹون  
خیبر کی سیر کی ہے۔ اور نگاہ تحقیق سے خیبر کے تمام مقامات کا کامل مشاہدہ کیا ہے۔ ڈاؤٹی کا بیان ہے کہ نخلستان خیبر کی  
زمین بڑی زرخیز ہے۔ قوم یہود کے یہاں بڑے بڑے مضبوط اور مستحکم قلعہ بنے ہوئے تھے۔ اونہیں سے چند قلعوں کے  
آئنا رہا ایک زندہ ہیں۔“

جلد دوم میں یہودیوں کی جلا، وطنی اور مقام خیبر میں انکی سکونت پذیری کے مفصل حالات بیان ہو چکے  
ہیں۔ سمجھ لینے کے لیے مجھ لایا ہی کافی ہے کہ مدینہ منورہ اور اوسکے گرد و نواح سے یہودیوں کے قبائل اوکھڑتے گئے اور گردو  
پیش بستے گئے۔ مال و دولت کی کثرت سے یہاں بھی اونکی عالی شان عمارتیں بن گئیں اور مضبوط و مستحکم قلعے تیار ہو گئے۔  
کاروبار کی بڑی بڑی منڈیاں کھل گئیں اور اطرات و جوانب میں دوردور تک اونکی ثروت و اقتدار کے سنے جھگئے۔  
واقعات میں توصل تسلسل قائم رکھنے کی ضرورت سے ہکو پھر بالا اختصار یہودان مدینہ کی جلا، وطنی سے لیکر خیبر میں سکونت  
اختیار کر نیکی موجودہ وقت تک حالات دہرانے کی ضرورت و مجبوری ہے۔

جلد دوم میں یہاں تک معلوم ہو چکا ہے کہ نئی نصیر کے یہودی مدینہ سے اوکھڑے تو خیبر میں جھگئے۔ اور اپنی فطرتی  
خونخواری اور غداڑی کے تقاضوں سے یہاں بھی مخالفت اسلام کی نیش زنی سے باز نہ آئے۔ اطرات و جوانب کے تمام قبائل  
اتصال اسلام پر آمادہ و طیار کر کے مدینہ پر چڑھالائے اور جنگ حزاب برپا کی۔ پھر جنگ قریش کی بنا ڈالی۔ لیکن یہودیوں کا  
سر داعی ابن الخطب خود ہی قتل ہو گیا۔ حی ابن الخطب کے بعد ابو رافع اوس کا جانشین ہوا۔ اُس کا پورا نام سلام بن اخیق  
تھا۔ یہ عرب کا مالک تجارت تھا۔ اور بڑا عظیم الشان صاحب کار و بلد۔ قبیلہ عطفان کی آبادی کی آبادی خیبر سے بالکل ملی  
ہوئی تھی۔ یہ لوگ یہود ابن خیبر کے ساتھ قدیم الایام سے معاہدہ میں شریک تھے۔ اور ہر صورت سے انکے معین و رفیق

سلسلہ ہجری میں سلام ابن اخیق نے جب کی کنیت ابرافع ہے۔ خود اُنکے پاس جا کر سب لوگوں کو اسلام کے سبب صانع  
برا نگینہ کیا۔ ابن سعد طبقات جلد دوم میں لکھتے ہیں۔

ان اور ارفع بن ابی الحقیق قد اجلب ابرافع نے عطفان اور اس پاس کے مشرکین عرب کو جنگ بر  
فی عطفان ومن حوله من مشرکی العرب ترغیب دیکر اور آنحضرت صلیم سے حکم کرنے کی ضرورت دکھا کر ان  
و جعل لهم الحفلا لعظم الحرب رسول الله صلعم من لوگوں کی ایک بڑی بھڑکائی تھی۔

جب مدینہ پر اس حملہ کی تیاریاں معلوم ہوئیں تو عبداللہ بن ابی اسلمہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے اذن سے سلام بن ابی اخیق کو اس کے قلعہ کے اندر ہی مار ڈالا۔ سلام کے بعد۔ یہودیوں نے اسیرین زرام کو اپنا امیر بنایا۔  
اسکی فتنہ انگیزی کی کیفیت شبلی صاحب ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں۔

یہودی غدار اسیر نے قبائل یہود کو جمع کر کے تقریر کی اور کہا کہ میرے شیعروں نے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے مقابلہ میں  
جو تدبیریں کیں وہ غلط تھیں۔ صحیح تدبیر یہ ہے کہ خود محمد صلیم کے دارالریاست پر حملہ کیا جاوے اور میں ہی طریقہ اختیار کروں گا۔  
اس غرض سے اسیر نے عطفان اور دیگر قبائل میں دورہ کیا۔ اور ایک فوج گران طیار کی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ خبریں پہنچیں تو آپ نے اس فوج پر اعتبار نہیں کیا بلکہ عبداللہ بن رواحہ کو بھیجا  
کہ خود حبرہ جا کر اصل واقعہ کی تحقیق کریں۔ چنانچہ وہ چند آدمیوں کو لیکر گئے۔ اور چھپکے خود اسیر کی زبان سے اسکی تدبیریں اور شوہ  
سُن لئے۔ یہ حالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیے۔ آپ نے عبداللہ بن رواحہ کو تیس دن دی دیکر حبرہ کو  
روانہ کیا۔ ان لوگوں نے اسیر سے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے لیے بھیجا ہے کہ تم اگر حاضر ہو جاؤ تو حبرہ کی حکومت  
محمودید بخائیگی۔ چنانچہ وہ تیس دن لیکر حبرہ سے نکلا اور احتیاط کی بنا پر یہ مخلوط قافلہ اس طرح چلا کہ دو دو شخص ہم کاب چلتے تھے  
جن میں ایک یہودی ایک مسلمان ہوتا تھا۔ قرقر پہنچ کر اسیر کے دل میں بدگمانی پیدا ہو گئی۔ اوس نے ہاتھ بڑھا کر عبداللہ  
ابن انیس کی تلوار چھیننی چاہی۔ انھوں نے کہا او دشمن خدا بد عہدی کرنا چاہتا ہے۔ یہ کہہ کر سواری بڑھائی اور جب اسیر  
زرد پر آگیا تو تلوار ماری کہ اوسکی ران کٹ گئی۔ گرتے گرتے عبداللہ کو بھی زخمی کیا۔ اب مسلمان پیش قدمی کر کے یہود پر ٹوٹ پڑے  
نتیجہ جنگ یہ تھا کہ یہود ایک کے سوا کوئی نہیں بچا۔ یہ آخر سلسلہ ہجری یا محرم سلسلہ ہجری کا واقعہ ہے۔

ابو ارفع کے قتل کے تعیین وقت میں بہت اختلاف ہے جیسا کہ جلد دوم میں مذکور ہو چکا ہے۔ صاحب روضۃ الاحباب نے اسناد صحیح  
سلسلہ ہجری سے پہلے بتلایا ہے اور اب سیر و تاریخ سلسلہ ہجری کا خاص واقعہ ٹھہراتے ہیں المولف غنی عنہ  
سے شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔ یہ تمام واقعات ابن سعد سے منقول ہیں۔ بہت سی کتابوں میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن انیس نے خود ابتدا کی  
اور تمام قتل کر ڈالا لیکن صحیح واقعہ وہی ہے جو ابن سعد منقول ہے اور وہی ایسے مرکز کی وجہ ہو سکتا ہے۔ شبلی صاحب کو اس نظریہ میں پورا تسامع ہو گیا ہے۔

قوم یہود کی تمام فتنہ انگیزان ایک ایک کر کے جلد دوم میں بیان ہو چکی ہیں۔ یہی یہود تھے۔ جو قریش کے ہمنام ہو کر قبائل عرب کو مخالفت اسلام پر آمادہ اور تیار کرتے تھے۔ ان مخالفانہ تدبیروں اور معاندانہ ترکیبوں کا نتیجہ جنگ احزاب تھی۔ جس میں شکست کامل اٹھا کر ان کے دل بیٹھ گئے۔ لیکن اب بھی ان کی خدا رازانہ فطرت حدیں سے نہ ہٹتی۔ کفار قریش سے بھی معاملات بنی قریظہ میں ان بن ہو گئی۔ اور ایسی کہ آئندہ رفاقت و حمایت کی کوئی امید باقی نہیں رہی۔ طبعی ناہمواری اور خلقی غوغواری سے فتنہ انگیز طبیعت والوں کا بچنا محال ہے۔ کوئی حالت بھی ہو۔ وہ اپنی نیش زنی اور بھگتی سے باز نہیں آتے۔

قبائل گرد و پیش کے  
یہود کی سازش

جب قریش اور اہل حجاز سے کوئی امید باقی نہیں رہی۔ تو یہودیوں نے خیبر اور اس کے پاس کے تمام قبائل و اقوام کو اسلام کی مخالفت پر آمادہ کیا۔ ابن ابی الحقیق۔ یہودان بنی نضیر کا

رئیس مدینہ سے اگر خیبر میں آباد ہوا تھا۔ اس نے یہاں کے مشہور و معروف قلعہ القموص پر قبضہ کر لیا تھا۔ سلام ابن ابی الحقیق جب کا نہ کر اوپر ہو چکا ہے۔ اس قلعہ کا سردار تھا۔ اس کے قتل کے بعد اس کا بھتیجا کنانہ بن الربیع بن ابی الحقیق سردار قبیلہ نامزد ہوا مخالفت اسلام یہودیوں کی خاندانی وصیت تھی جس کی تعمیل باپ کے بعد بیٹے پر واجب جاتی تھی۔ سلام بن ابی الحقیق کی سازشوں کے بعد کنانہ نے بھی۔ باپ دادا کی طرح مخالفت اسلام میں بڑی سرگرمی دکھلائی۔

عظفان سے لیکر بنو فزاعہ تک کی تمام قوموں کو اسلام کا دشمن بنا دیا۔ کنانہ کی اس تجویز و تدبیر میں خیبر کے تمام یہود شریک تھے۔ اس لیے کہ وہ اس کو اپنے قومی ہستی کا اصل ذریعہ قرار دیتے تھے۔ یہود ادھر یہ یہ سلمان کرتے تھے ادھر منافقین مدینہ و بار رسالت کی روزانہ خبریں پہنچاتے تھے اور مسلمانوں کی قلت اعداد و عشرت کی امان کی بنا پر یہودیوں کو ان کی کامیابی کا یقین تھا۔

منافقین کی فتنہ انگیز تحریک

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی ان شور و غوغا کی خبر پہنچتی تھی

لیکن آپ برابر سکوت فرماتے تھے۔ سبب خاموشی یہ تھا کہ آپ معاملات کو صلح و تسبیح کے ساتھ طے فرمادینا چاہتے تھے چنانچہ آپ نے ایک بار پھر آپ نے اسی طرح کوشش فرمائی جس طرح اسیرین زرام کے وقت میں تجویز فرمائی تھی یہی تجویز کی بنا پر پھر عبداللہ بن رواحہ کو آپ نے اہل خیبر کے پاس پیام صلح دیکر بھیجا۔ سفیر رسالت نے نامہ مقدس دیا۔ جواب کا منتظر تھا کہ دفعۃً اس منافقین عبداللہ بن ابی سلول کا قاصد یہ نہ خبر لایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیبر پر غلبہ

بقیہ عبارت صفحہ گزشتہ ۴۵، اسیر، لکھنے کو لکھ گئے "سلام" واقعات میں اسیرین زرام کی روانگی مدینہ کے حالات لکھ رہے ہیں اور عبداللہ بن ابی سلول کے ساتھ اس کی غداری اور عیاری کے واقعات خود بیان کر رہے ہیں اور حاشیہ کی عبارت میں تحریر فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن ابی سلول نے خود ابتدا کی اور سلام کو قتل کر ڈالا یہ کیا سلسلہ بیان میں آپ پر لکھا ہے کہ سلام کے بعد یہود نے اسیرین زرام کو مسترد یا سب پر بھلا یا پھر اس وقت سلام زندہ کہاں تھا جو قافلہ کے ساتھ ملا لیا گیا جیسا کہ عبداللہ بن ابی سلول کی سبقت والا واقعہ غلط ہے اور صلح اسلام کی موجودگی بھی محسوس ہے۔ اگر آپ اسیر کی جگہ سلام کا نام خود نہیں لکھا اور صرف سبقت والی روایت کے راویوں کا قول نقل کر دیا ہے تو غلطی کی۔ پہلے آپ اس امر کی صحت کر دینی تھی۔ بعدہ سبقت کی حقیقت لکھنی تھی۔ واللہ اعلم بالصواب

لشکر گران لیکر حملہ کرنے والے ہیں۔ ہوشیار ہو جاؤ۔ لیکن اسی کے ساتھ کوئی خوف و ہراس دل میں نہ لاؤ۔ مسلمانوں کی قلیل جماعت تمہاری کثیر جمعیت کا کچھ بھی بگاڑ نہیں سکتی تمہارے مقابلہ میں اذکو سوائے نقصان کے نفع کی کوئی امید نہیں ہے۔

یہود ایک تو فطرتاً ہی بدین غدار اور خونخوار تھے۔ اب عبداللہ بن ابی سلول کا یہ شہنشاہ امیر اور فساد انگیز خط پاکر ادر بھی آمادہ فساد ہو گئے۔ عبداللہ بن رواحہ رنگ بیزگار کے حکم مدینہ واپس آئے خط پاتے ہی کنانہ بن ابی لیج ادر یہود بن قیس قبیلہ عطفان کے امیر کے پاس چلے گئے۔

بنی عطفان سے سارش رئیس عطفان سے سب حالات کہہ سکر اذکو نخلستان خیبر کی نصف پیداوار دے جائیگی شرط اپنے ساتھ معاہدہ میں شریک کر لیا عطفان کا ایک قاتل دار اور نوادہ قبیلہ بنو فزازہ بھی تھا۔ اذکو کے سردار بھی خیبر میں بٹائے گئے کہ شریک ہو کر مسلمانوں سے لڑیں۔

بنو فزازہ کے پاس آنحضرت کا پیام صلح

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حیب یہ معلوم ہوا تو آپ نے بنو فزازہ کو اس مضمون کا خط لکھا کہ اگر تم یہود کی اعانت سے باز رہو تو ہم دہی شرط تمہارے ساتھ کرنے پر آمادہ ہیں۔ معجم البلدان میں باسناد مغازی موسیٰ بن عقبہ تحریر ہے۔

ہیں ابن شہاب وال کام سو درارہ میں دم

ابن شہاب سے منقول ہے کہ جب بنو فزازہ اہل خیبر کے پاس دہی حمایت میں آئے تو آنحضرت مسلم نے اذکو کو لکھ بھیجا کہ تم اذن لوگوں کی حمایت نہ کرو بلکہ اذن سے درخواست کی کہ اہل خیبر کے معاہدہ ان پیچڑ جواہر وشرایط سے نکل آؤ۔

لیکن بنو فزازہ بنی عطفان کے اغوا اور اہل خیبر کے سطوت و ثروت کی وجہ سے اسلام کے پیام کی طرف شنوائی نہیں ہوئے۔

ذی قرد۔ محرم شہہ ہجری واقعہ ذی قرد۔ جنگ خیبر کا دیا چہ یا بنی عطفان کی شرکت جنگ کا عنوان ہے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک خاص چراگاہ ذی قرد میں واقع تھی جس میں آپ کی اونٹنیاں ہمیشہ سے چرا کرتی تھیں۔ بنی عطفان کے ایک ستہ فوج نے اپنے سردار عبدالرحمن بن عینیہ کی ماتحتی میں حملہ کیا۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے اونٹنیوں کے محافظ تھے۔ انکی والدہ گرامی قدر بھی ہمراہ تھیں۔ قزاقان عطفان سے مزاحم ہوئے۔ فوج اور اونٹنوں نے انھیں دہن قتل کر ڈالا کلمہ سے ۱۰ اونٹنیاں ہلاک لے گئے۔ اور انھیں کے ساتھ حضرت ابوذر غفاری کی داغ رسیدہ زوجہ محترمہ کو بھی گرفتار کر لے گئے۔ قریب میں مسلمانوں کا بھی ایک ستہ فوج تھا۔ اذکو نے جوئی تو



فوراً یثرون کے تعاقب میں پہنچ گیا۔ وہ لوگ دڑ کر ہار کے ایک ترہ میں چھپ گئے چونکہ پہلے سے انتظام کر چکے تھے۔ ایسے عینیہ بن حصین جو قبیلہ عطفان کا سردار تھا۔ اونکی ملک کو پہلے سے طیار تھا۔ اہل اسلام کی موجودہ جمعیت میں سلمہ بن الاکوع بہت بڑے تیر انداز تھے۔ وہ واصباہ کا نعرہ مار کر ایک معندہ جمعیت اسلامی کے ساتھ مقابل ہوئے۔ اور دشمن کی جماعت کو عین اسی حالت میں کہ وہ اپنے اذنوں کو پانی پلا رہے تھے اپنے تیرون کے نیچے رکھ لیا۔ دشمنوں نے تھوڑی دیر تک مقابلہ میں مستقام دکھلائی۔ لیکن پھر سب کے سبھاگ نکلے مسلمانوں نے اپنی سبب و نئیان چھڑالیں اور جناب ابوذرؓ کی بی بی کو بھی مستخلص کر لیا۔ اور مدینہ میں اگر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سارا واقعہ بیان کر کے عرض کی کہ عطفان سے انتقام کا یہی تو پورا موقع ہے۔ اجازت دیجائے تو دم کے دم میں سب کے سب بہن ڈھیر کر دیے جائیں۔

رحمت عالم نے ارشاد فرمایا ادا ملکت فاصبح۔ جب دشمن پر قابو پا جاؤ تو عذر سے کام لو۔

طبری نے اس واقعہ کو خیبر سے کل تین دن پہلے بتلایا ہے۔ جنگ خیبر کے ہی اسباب وقوع تھے۔ جو تفصیل سے بیان کر دیئے گئے۔ اور اس میں کوئی کلام نہیں کہ غزوات اسلامی میں غزوہ خیبر اپنی اہمیت کے اعتبار سے امتیاز خاص رکھتا ہے۔ اس لیے کہ اس سے پہلے جو معارک اسلامی پیش آئے وہ بھی گویا اپنی مقدار اہمیت سے خاص خاص امتیاز ضرور رکھتے تھے مگر غزوہ دیکھا جاوے تو معلوم ہو جائیگا کہ ان میں صرف جنگی اور دفاعی نظم امتیاز تھے اور اس میں دفاعی نظام کے ساتھ اسلام کے نظام تسلط و تصرف کے امتیازی اقتدار قائم ہوتے ہیں جنکی مثال سے اور غزوات و فتوحات کے کارنامے خالی ہیں۔ شبلی صاحب ان الفاظ میں اسکی امتیازی خصوصیت کو دکھاتے ہیں:

اب تک جو اریانیاں وقوع میں آئیں وہ محض دفاعی تھیں۔ یہ پہلا غزوہ ہے جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اسلام کا اصلی مقصد تبلیغ و دعوت ہے۔ اب اگر کوئی قوم اس دعوت کی سدا راہ نہ ہو تو اس سے جنگ ہے نہ اسکی رعایا بنانے کی ضرورت ہے صرف معاہدہ صلح کافی ہے جسکی بہت سی مثالیں اسلام میں موجود ہیں لیکن جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر آمادہ ہو اور اسکو مٹا دینا چاہے تو اسلام کو مدافعت کے لیے تلوار ہاتھ میں لینا پڑتی ہے۔ اور اسکو اپنے زیر اثر رکھنا پڑتا ہے۔ خیبر اس قاعدہ کے موافق اسلام کا پہلا غزوہ ہے۔ سیرۃ النبی ص ۵۲۔

غزوہ خیبر جنگ قاعی تھی شبلی صاحب نے اس غزوہ کی آخری صورت حال تو بالکل سچی اور صحیح بیان کی ہے۔ لیکن ان فصول کے کہ عنوان بیان اور آغاز داستان ہی میں ابہام پیدا کر دیا ہے۔ آپ کے تہمدی الفاظ یہ ہیں ”اب تک جو اریانیاں وقوع میں آئیں وہ محض قاعی تھیں۔ یہ پہلا غزوہ جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے۔ اور طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی“

اس سے پہلے تو یہ معلوم ہوا کہ سابق غزوات اسلامی کی طرح یہ غزوہ دفاعی نہیں تھا۔ دوم یہ کہ ضرورت مدافعت کے برخلاف ملک گیری کی خواہش اور حکمرانی کی دلغ بیل قائم کرنے کی غرض و غایت سے یہ غزوہ اختیار کیا گیا تھا۔

جہانک۔ تاریخ و سیر۔ احادیث و تفاسیر سے تلاش و واقعات کی گئی ہے۔ معلوم ہوا ہے کہ یہ صرف شبلی صاحب کی طباعی کا نمونہ ہے۔ جو اصول مسئلہ اسلام کے بالکل خلاف ہے۔ سلام بین جو جنگ بلا ضرورت مدافعت اور حکم شریعت اختیار کی جائیگی۔ وہ جہاد نہ کہلائیگی۔ بلکہ عام ملک گیری سمجھی جائیگی۔ اسی بنا پر منتقدات کا یہ مسئلہ ہے کہ جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام غزوات اصول مدافعت کے موافق جہاد و دفاعی کی صورت میں رکھتے تھے اور اسی خصوصیت سے جہاد کہلاتے تھے۔ اور اسی لیے غزوہ خیبر سب سے پہلے جہاد و دفاعی کہلائیگا۔ اس کے بعد اسلام کے نظم الملوک کا مقدمہ شبلی صاحب نے غضب کیا۔ غزوہ خیبر کو پہلے جہاد کی تعریف پھر دفاعی ہوئی کی خصوصیت امتیازی سے نکال ڈالا حالانکہ اسباب نوع کی تفصیل میں یہود اور ان کے حلیف بنی عطفان کے خونخوارانہ مظالم جو مسلمانوں کی جانوں اور مالوں پر ٹوٹے خود بیان فرما چکے ہیں۔ اور یہ بھی آپ ہی تحریر کر چکے ہیں کہ ان کے اقدام حملات سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے پاس صلح و اشتی کے خود پیغام بھیجے تھے اور ان کے قطعی انکاری جواب پانے پر بھی آپ نے سولے سکوت و خاموشی کے اور کچھ نہیں کیا۔ اور اس کے بعد تا وقتیکہ وہ لوگ خود سبقت کر کے مسلمانوں پر حملہ آور ہوئے اور ان کی جان و مال کا نقصان نہ کر چکے۔ آپ نے پیشدستی نہیں کی۔ ربیعہ بن کنانہ اور ابورافع وغیرہ کی قتلہ انگیز یوں سے۔ جسے آنحضرت دیکھ چکے ہیں۔ قطع نظر کر کے۔ ذی قرد کا پورا واقعہ جس کو آپ اسانید و دلائل معتبرہ سے خیر سے کل تین دن پہلے کا واقعہ ثابت فرما چکے ہیں۔ آپ کی کتاب میں پوری تفصیل سے قلمبند ہے کیا اس واقعہ میں حضرت ابوذر غفاری کے صاحبزادے کا خون ناحق۔ ان کی والدہ ماجدہ کی گرفتاری۔ ناقصاے رسول اللہ صلعم کا سرفہرہ یہود اور ان کے حلیف بنی عطفان کا پیشہ دستانہ اور جارحانہ حملہ نہیں تھا کیا ان مظالم و مفاسد کی حیثیت و مصداق آپ کے نزدیک نصاب قصاص و نظام و دفاع قائم کرنے کیلئے کال نہیں تھی؟ اور کیا آپ کے نزدیک یہود کی اتنی بڑی عظیم الشان طیاری عطفان اور بنو فزہ کی مشارکت حمایت و مددگاری کے کثیر التعداد مسلمان کی مدافعت و مقابلت اسلام کیلئے ضروری نہیں تھی؟ کیا ان کی اتنی اور ایسی طیاریاں کا رد و گلو کے حدود تک پہنچ کر ضرورت دفاع پیدا کرنے کے قابل نہیں تھیں؟ جب ان تمام مظالم میں یہود اور شرکاء یہود کی سبقت خود آپ کی تفصیل و تحریر سے ثابت ہے تو پھر غزوہ خیبر کو جنگ دفاعی کی تعریف تخصیص سے مرفوع اقل فرمانا آپ کی خوش فہمی کے سوا اور کیا سمجھا جائے۔

حالانکہ ارباب سیر و تاریخ پر وقوع اسباب لکھنے پر بصرہ فرماتے ہوئے خود لکھتے ہیں۔ خیبر کا آغاز۔ اور غزوات کی نسبت ایک امتیاز خاص لکھتا ہے اور اگرچہ ارباب سیر کی نظر اس نکتہ پر نہیں پڑی کہ اس امتیاز کے اسباب کیا تھے۔ تاہم اس واقعہ کی حیثیت امتیازی امور ان کی زبان سے بلا قصد نکل گئے ہیں۔ سب سے مقدم یہ ہے کہ جب آپ نے خیبر کا قصد کیا تو اعلان عام کر دیا کہ لاختر جن منا لا راغب فالجہاد (اے مسلمانو! ہمارے ساتھ صرف وہ لوگ آئیں جو طالب جہاد ہوں۔ سیرۃ ابنی ۲۵۷) جنگ خیبر کے جہاد ہونے کا اس سے ہر اور کون ثبوت ہو سکتا ہے جو خاص قول یہاں سے ثابت ہے۔ اب اس کے ساتھ مظالم

یہود کے واقعات ہسائیچ اور بیان ہو چکے ہیں لایہ جادین تو پھر اس غزوہ کے جہاد دفاعی ثابت ہونے میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔  
 شبلی صاحب کے اس بیان تمہید کی تنقید اس وجہ سے ٹھیکہ ضروری معلوم ہوئی کہ آپ کے اس مہم بیان سے مخالفین اسلام کو  
 اس تعریض کا موقع مل جاتا ہے کہ خیبر کی جنگ ملوکات و مقبوضات یہود پر قابض ہونے کی غرض قاضی اختیار فرمائی گئی تھی اور اس میں  
 تبلیغ دین اور حفاظت خود اختیاری کی کوئی وجہ قائم نہیں کی جاسکتی۔ سلام نے بلا ضرورت بیعت کر کے یہود کو ان کے مقبوضات  
 میں داخل کر دیا اور ملوکات کے محال دیا۔ کوہ بین بنی النضیر کی عیبت نگاہیں آپ کے اس بہام فی البیان سے منتفع ہو کر غزوہ خیبر کے  
 اصلی مقاصد کو مختلف تعریضات و تشبیہات سے اسی طرح ہٹ بنا لیتیں شبلی صاحب کے محتاط قلم سے ایسی یہ احتیاطی سخت فہمونا ہے  
 اسی طرح شبلی صاحب کا یہ لکھنا کہ سقاعی (تبلیغ اسلام) کے مطابق خیبر اسلام کا پہلا ملک تھا۔ صحیح نہیں معلوم ہوتا۔  
 باعتبار اراضی۔ آبادی پیداوار اور آمدنی کے علاقہ خیبر کو ملک کی مبالغہ آمیز تعریف کے اندر لائیں۔ تو کسی قدر جائز ہو سکتا ہے۔  
 اس لیے پہلا ملک ہونے کی جگہ کسی طرح اسلام کی پہلی ملک نہیں قرار پاسکتا اس لیے کہ اس سے پہلے یہودان بنی قنیقاع۔ بنی  
 النضیر اور بنی قریظہ کے مقبوضات شمال ارضیات زراعت و نخلستان و مکانات مسکونہ سلام کی تملیک تصرف میں آچکے تھے  
 اور حکم رسالت و بقاعدہ شریعت عام مسلمانوں میں تقسیم ہو چکے تھے۔

مضامین تمہید کے آخر میں لکھا گیا ہے کہ غزوات کے خاتمہ کے بعد یہ بحث تفصیل آئیگی کہ ایک مدت تک لوگ  
 جہاد کو عرب کے قدیم طریقہ کے مطابق معاش کا ذریعہ سمجھتے رہے۔ اس لڑائی (خیبر) تک یہی غلط فہمی قائم رہی۔ یہ پہلا غزوہ  
 ہے جس میں یہود اور اٹھا دیا گیا اور اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس لڑائی میں صرف وہ لوگ  
 شریک ہوں جن کا مقصد محض جہاد اور اعلائے کلمۃ اللہ ہو۔ سیرۃ النبی ص ۳۵۲۔

آپ کے اس مختصرہ سے صحابہ دنیا پسندی سے بری نہیں ہوتے۔ بلکہ اس مظاہرہ سے تو شیوع اسلام سے لیکر خیبر کے  
 موجودہ زمانہ تک طمع دنیاوی میں ان کا انہماک ثابت ہوتا ہے۔ یہ بالکل صحیح ہے اور اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بار بار کے تجربے اور  
 مشاہدے کے بعد صحابہ کو ایسی بار اس قصد و خیال سے باز رہنے کے لیے نہایت سختی کے ساتھ ہدایت و وعظ فرمائی۔ مگر افسوس کہ اتنی  
 تاکید و تہدید کے باوجود بھی صحابہ میں خالص مجاہدین بہت ہی کم نکلے۔ چنانچہ مسند امام احمد ابن حنبل کی یہ روایت شاہد ہے۔

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال لما کان  
 یوم خبیر اقل نفر من اصحاب رسول اللہ صلعم فقالوا فلان  
 شہید حتی تمنا علی جہل فقالوا فلان شہید فقال  
 رسول اللہ صلعم کلا فی رأیتہ فلما رآہ قال یوولہ اللہ  
 صلعم یا بن الخطاب ذہب فنادی فی الناس انہ  
 حضرت عمر سے مروی ہے کہ بروز جنگ خیبر چند اصحاب رسول نے اگر ذکر کیا کہ  
 فلان شخص شہید ہوا۔ اسی طرح پھر دوسرے شخص کی نسبت کہا کہ فلان شخص  
 شہید ہوا۔ یہ سن کر جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد  
 فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ کہو۔ میں نے اس شخص کو نازیم میں دیکھا ہے  
 بعد ازاں حضرت عمر سے فرمایا کہ جا کر لوگوں میں طاعی کر دو کہ میں نے ان کو

لا تدخل الجنة الا المؤمنون فال مخترب فنادیت کوئی شخص جنت میں داخل ہوگا حضرت عمرؓ فرماتے ہیں میں نے جاکر حضرت صلیم  
انتر لایدخل الجنة الا المؤمنون۔ حکم کے موافق اس بات کا اعلان کر دیا کہ مؤمنین کے سوا جنت میں کوئی نہ داخل

بجوالہ مدنی ہجواک بحوالہ تاریخ احمدی ۷۱

اگر اس ہدایت کا اثر تھوڑی دیر کے لیے مان بھی لیا جاوے۔ تو وہ صحابہ کے طبقہ میں ہرگز دیر پا نہ رہا۔ اس لیے کہ دولت اندوزی  
کی بنا پر یہی جہاد۔ وفات رسولؐ کے بعد تمام عرب میں تہما و ریمہ عاش بنالیا گیا اور تمام مشاغل قدیم تجارت و فلاح و توقوف و  
مترک کر دیئے گئے۔ اور ان تمام جہادوں کے مقاصد تبلیغ دینی اور اعلائے کلمۃ اللہ کے اصول حقیقی سے علیحدہ ہو کر صاف صاف  
ملک گیری اور کھلی کھلی کشورتانی و جہان بینی کے دستور قدیم پر قائم ہو گئے۔ جیسا کہ ہم جلد اول کے تبصرہ میں پورے تفصیل کے ساتھ  
بیان کر آئے ہیں۔

اپنے موجودہ مضامین تنقیدی کو ختم کر کے ہم پھر اپنے سلسلہ بیان پر آجاتے ہیں۔

مذکورہ بالا واقعات غزوہ خیبر کے پہلی سبب وقوع ثابت ہوتے ہیں۔ اور اسلام کی طرف سے اس کی دفاعی صورت قائم کرتے ہیں  
مذکورہ بالا اسباب وقوع کے سلسلہ میں یہودیوں کی قدیم مخالفت اور معاندت ثابت ہوتی ہے جس کا نوین منظر پہلے ذی قرد میں  
مسلمانوں کے خون ناحق کا محضر پیش کر چکا ہے۔ خیبر کی جنگ اسلام کی انھیں مخالفانہ حملات کی مدافعت تھی۔ جس کے سامان وہ  
سالہا سال سے فراہم کر رہے تھے۔ اور خود تو خود غیر جانبدارانہ قوموں کو بھی اپنی طرف سے اسلام کی مخالفت پر آمادہ اور طیارہ کر رہے تھے۔  
واقعات مندرجہ بالا سے ثابت ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان تمام مفسدون کی خبر پا کر پہلی ہی طرف سے  
کسی مخالفانہ کارروائی کا قصد فرمایا۔ بلکہ ایک بار نہیں کئی بار خود اپنی طرف سے قاصد بھیج کر اور صلح و آشتی کے خطوط لکھ لکھ کر ان کے معاملات کو  
بصاحت و مبہالت طے فرما دیا لیکن یہودی کی ناشنوا قوم شنوائی ہوئی اور اس نے تجویز رسالت کی اخلاقی خوبیوں کو قدر کی نگاہوں سے  
نہ لکھا۔ اور صاف صاف نفطوں میں انکار کر دیا۔ جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یابوس ہو کر خیبر کی جنگ لڑنے کا اعلان کیا۔  
یہاں ایک امر ضرور ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ بخلاف جنگ حد و خندق وغیرہ کے اس جنگ میں مخالف کی حملہ آور مملکت معلوم  
نہیں ہوتی۔ بلکہ خود آنحضرت صلیم کا مدینہ سے آٹھ میل۔ خیبر تک لشکر لے جانا ناظر ہوتا ہے۔ اس بنا پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ پھر یہ جنگ  
دفاعی کیسے کی جائیگی۔ اسی شبہ نے غالباً شبلی صاحب کے قلم کو بھی دھوکا دیکر روک دیا ہے۔

جواب یہ ہے کہ جنگ حد و خندق کی مشکلات تلوار یا تھاکہ دارالاسلام مدینہ میں پہنچ کر دشمنوں کے حملات کتنے شدید۔  
تکلیف دہ اور ضرر رسان ہو جاتے ہیں۔ ایسے جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے ہی سے اپنے ایسے موقعوں پر مخالف کو اپنے  
قریب آنے کی اہمیت دینی بالکل نامناسب و رضائے مصلحت سمجھ لیا تھا۔ ذی قرد کے خود بخود آئے حملہ نے جو جنگ خیبر سے کل تین روز  
پہلے واقع ہوا تھا۔ آپ کی اس تجویز کو حقیقت اور مصلحت بالکل مطابق ثابت کر دیا یوں تو یہودیوں کے حملہ کی خبر مدت گزر چکی تھی۔

لیکن ذی قرد کے خونین مناظر نے اونکا مشاہدہ عینی کرادیا تھا۔ اسی وجہ سے جنگ خیبر میں آپ نے غنیمت کو انادقت نہیں دیا کہ وہ مدینہ منورہ پر چڑھ آئیں اور شہر کا محاصرہ کر کے اہل اسلام کو محصور و مجبور کر لیں۔ بلکہ غزوہ بدر کی طرح ابوجہل کے لشکر کی آمد سننے ہی آپ نے مدینہ سے ۸۰ میل آگے بڑھ کر حشمہ بدر پر روک دیا اور بڑی ہمت و استقلال سے اوسکو نہریت کامل پہونچائی۔ بالکل ہی صورت جنگ خیبر کی تھی۔ وہ غزوہ (بدر) مشرکان مکہ کے حملات مخالفانہ کی ممانعت کی غرض سے قائم ہوا تھا۔ اور یہ یہودان خیبر کی غدارانہ مفسدہ انگیزی کی تنبیہ و تادیب کی ضرورت سے اختیار فرمایا گیا۔ مدعاے دفاع دونوں مشترک تھا۔ اس لیے خیبر کی جنگ بھی جہاد دفاعی ضرورتی۔

**خیبر کی طرف روانگی** جناب سونچا اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے محرم ۸ھ ہجری میں چودہ سو مسلمانوں کی جمعیت کے ساتھ خیبر کا قصد فرمایا منزل صہبا میں پہونچ کر راہ بہت ہی پر پیچ اور کج بائی گئی۔ زمین تو ناہموار تھی ہی۔ اور صحرائی درختوں سے اور جنگلی جھاڑیوں سے بالکل پُر خار۔ اگرچہ متفرق جاوے معلوم ہوتے تھے مگر یہ معلوم ہونا دشوار تھا کہ براہ راست خیبر کو کس طرف سے جانا چاہیے۔ اس لیے دلیل کی ضرورت ہوئی۔

دوسری ضرورت یہ تھی کہ تدبیر قدرت اور تجویز رسالت یہ تھی کہ لشکر اسلام ایک ایسے قریب دراصل اور جلد پہونچا دے والے راستے سے خیبر میں پہونچ جائے کہ عطفان کا قبیلہ یہودان خیبر کے پاس جمع نہ ہونے پائے اور فوج اسلام پہلے پہونچ جائیگی وجہ سے جانبین کی سداہ ہو جائے۔ انھیں ضرورتوں کی وجہ سے دلیل بلایا گیا۔ خلیل نامی ایک دلیل پیش کیا گیا اور وہ اجرت پر ہمراہ لیا گیا۔ وہ ایک ایسے مقام پر لے آیا جہاں سے مختلف راہیں مختلف مقامات پر جاتی تھیں۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا ان راستوں کے نام مجھکو بتلاؤ۔ میں جس راستہ کو پسند کروں تم اسی راستے سے مجھے لیچلو۔ اوس نے کہا کہ ایک راہ کا نام حیران ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے یہ راہ نہ پسند ہے اور نہ میں اس راہ سے جانا چاہتا ہوں۔ پھر اوس نے بتلایا دوسرے راستہ کا نام شاش ہے۔ ارشاد ہوا یہ بھی نہیں۔ پھر اوس نے کہا تیسری راہ کا نام حاطب ہے۔ آپ نے فرمایا یہ بھی میری راہ نہیں ہے اور نہ اس راہ سے جانا مجھے منظور ہے۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ مجھے تعجب ہوتا تھا کہ وہ شخص (دلیل) جو نام لیتا تھا۔ وہ حضور کے نزدیک قبیح نکلتا تھا۔ اور آنحضرت صلعم اوس راہ کو مکر وہ سمجھتے تھے۔ اب ایک ہی راہ باقی تھی۔ دلیل نے عرض کی اس راہ کا نام مرحب ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے اسی راہ سے لیچلو۔ کہ مجھے اسی سے کام ہے۔ حضرت عمر نے خفا ہو کر دلیل سے کہا کہ تو نے پہلے ہی کیوں نہ اس راہ کا نام لے لیا اور اتنی دیر تک دل بھارا ہوا۔

**منزل صہبا سے کوچ** موکب صلت منزل صہبا سے اونٹنوں کی راستے سے خیبر کی طرف چلا۔ رات کو سفر کیا جاتا تھا اور دن کے وقت لشکر کو آرام لینے کے لیے ٹھہرا دیا جاتا تھا۔ راہ کٹنے کے لیے صحابہ مجاہدین اور تمام اسلامی مبارزین بلکہ اون کے شتر بان تک۔ ہڈو، خوانیان (رجز خوانیان) کرتے جاتے تھے۔ جو سننے والوں کی لطافت اور نیر سہولیت مسافت



وسافرت کا باعث ہوا تھا۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی ان اشعار سے محفوظ خاطر رہتے تھے۔ ہدی خوانوں میں عامر بن الاکوع بہت مشہور تھا۔ اس کے اشعار یہ تھے۔

اللہم لوانت ما اھندنا  
ولا تصدنا ولا صلینا  
فاعف عن ذلک ما انصنا  
والفین سکنھ علنا  
انا اذا صبحنا اتینا  
ونبت الا فدا مان لا فینا  
والصبح عولوا علینا  
بکار کر ہم سے استغاثہ جایا ہے۔

یہ اشعار صبح بخاری میں نقل کئے ہیں۔ مسند بن حنبل میں یہ اشعار زیادہ ہیں۔

ان الذین قد بغوا علینا  
اذا ارادوا فتننا ابنا  
ونحن عن فضلکما ما اسنعینا  
اور اسے خدا ہم پر تیری عنایت سے بے نیاز ہیں۔ سیرۃ النبی ص ۲۵۲

جناب سالت ابی علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عباد بن بشر انصاری کو طلیعہ فوج اسلامی بنا کر روانہ کیا۔ اور مخالف کی خبر سنانی کیلئے تاکید فرمادی۔ حسن اتفاق سے بشر بن عباد کو آگے جا کر تھوڑے ہی دور پر خیر یون کا ایک جاسوس مل گیا۔ جسے عباد نے فوراً گرفتار کر لیا۔ اس سے تفسار حال کیا تو اس نے مکار نے پہلے حقیقت حال پر پردہ ڈالا۔ اور کہا۔ میرا اونٹ گم ہو گیا ہے۔ اسکو تلاش کر رہا ہوں۔ بشر بن عباد نے بہت سی ایسی حرفتیں دیکھی تھیں۔ اسکی حیلتہ الوقتی پر کوئی اعتنائ نہ کی۔ بلکہ پہلے سے بھی زیادہ تنبیہ و تادیب پر مستعدی دکھلائی اور اس سے پوچھا کہ خیر یون کی کیا خبر ہے؟ اس نے کہا کہ میں صحت اتنا جانتا ہوں کہ یہود ابن قیس نے کنانہ بن ابی الحقیق کو بنی غطفان کے پاس بھیج کر حمایت کے لیے بلایا ہے۔ وعینہ بن بدر سلاح پوش جو انوں کی معتد بہ جماعت کے ساتھ خیر میں پہنچ گیا ہے۔ سب ملا کر خیر میں اسوقت دس ہزار فوج مسلمانوں سے مقابلہ کے لیے طیار ہے۔

عباد تو پہلے ہی جان گئے تھے کہ یہ خیر یون کا جاسوس ہے۔ مگر وہ خوف جان سے اظہار حال نہ کر سکا۔ عباد نے چشم نمائی کی تو اس نے صاف صاف لفظوں میں پھر کہا کہ میری جان بخشی کر دیجائے تو میں حقیقت حال عرض کروں۔ عباد بن بشر نے اسکی استدعا قبول کر لی۔ اس نے سب سے پہلے اپنے جاسوس ہونے کا اقرار کیا۔ پھر کہا کہ باوجود دس ہزار

سلاح پوش جوانوں کے موجود ہونے کے بھی۔ یہود ان خیبر بنی نضیر و بنی قریظہ کے معاملات کو پیش نظر رکھ کر اہل اسلام سے سخت ہراساں ہو رہے ہیں۔ اگرچہ مدینہ کے منافقین نے اونکے پاس کھلا بھجپا ہے اور بہت کچھ اطمینان دلایا ہے کہ تم کو مسلمانوں سے ذرا بھی ڈرنا نہیں چاہیے۔ تمہاری جمعیت کثیر کے سامنے اونکے مٹھی بھر آدمی کچھ کام نہیں کر سکتے۔ تمہارے پاس لشکر اور سامان جنگ بھی افراط سے ہے۔ اونکے پاس توڑنے کو تیار بھی کافی نہیں ہیں۔ بھرتہ کیون دبنے لگے؟ اس اطمینان و سامان سے بھی خیبر والوں کو تسکین نہیں۔ سب سے بڑے ہی مخوف ہیں۔ دونوں میں مارے خون کے پٹکے لگے ہیں۔ اب خیبر والوں نے مجھے خاص کر مسلمانوں کی تعداد و لشکر دریافت کرنے کو بھیجا ہے۔ یہ حال سن کر بشر ابن عباد مجھ کو جنابے سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لے آئے۔

بارگاہ رسالت میں جاسوس بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا۔ بشر ابن عباد نے روئے اعرض کی حضرت عمرؓ نے واقعہ سن کر عرض کی کہ اسکی گردن اوتار لی جائے بشر ابن عباد بولے یہ نہیں ہو سکتا میں آمان دیکر لایا ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بشر ابن عباد سے ارشاد فرمایا کہ اسکو آرام تمام اور وقت اپنی حراست و حفاظت میں رکھو۔ جب تک کہ اسکے بیان کی صداقت نہ ہو جائے۔ چنانچہ جب آپ خیبر میں پہنچے تو وہ خرد و مسلمان ہو گیا۔ روضۃ الاحباب ص ۳۰ افسوس ہے کہ حضرت عمرؓ کی عجلت و مداخلت علی الاکثر قبل از وقت کام کرنا چاہتے تھے اور آیہ وافی ہایہ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ کے مفاد پر جناب کی توجہ بہت کم رہتی تھی۔

میدان جنگ کی تبدیلی جیاب ابن مندرا کا مفہوم موکب سالت دادی حرضہ کی راہ سے خیبر کی طرف بڑھا اور قریب خیبر پہنچ کر ایک مقابلہ خیبر زن ہوا۔ توحاب بن منذر جو معارک جنگ کے بڑے تجربہ کار بزرگ تھے۔ خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگے کہ اگر حکم خدا کے رو سے بیان قیام فرمایا گیا ہے تو مجھے کوئی عذر نہیں اور اگر یوہین قیام کیا گیا ہے تو مجھے کچھ عرض کر نیکی اجازت دی جائے۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ نہیں۔ میں نے خدا کے حکم سے یہاں قیام نہیں کیا ہے۔ بلکہ یوہین اور تر پڑا ہوں۔ جناب نے عرض کی کہ یہ مقام یہود کے قلعہ نطاۃ سے اتنا قریب کہ ہماری آواز میں اونکی سماعت تک پہنچ سکتی ہیں۔ لیکن ہم اونکی باتوں کو نہیں سن سکتے۔ اسی طرح اون کے پتھر بلا مزاحمت ہم تک آسکتے ہیں لیکن ہمارے پتھر اون تک نہیں پہنچ سکتے۔ اسی سے سمجھ لینا چاہیے کہ ہم پر اونکا قابو ہر طرح حاصل ہو سکتا ہے اور ہمارا اون پر نہیں۔ اُسکے علاوہ یہ غدار اور خونخوار قوم جس طرح بشخون کی عادی اور مشتاق ہے وہ معلوم ہے۔ اس لیے اونکی اس خونخواری کی طرف سے بھی خاص احتیاط لے لگے ہیں۔ ان تمام باتوں سے بھی قطع نظر کی جائے تاہم یہ مقام بالکل نشیب میں واقع نظر آتا ہے۔ اور چاروں طرف

سالہا سال کی غفلت اور عفونت سے بھرا پڑا ہے۔ ممکن نہیں کہ مجاہدین اسلام یہاں قیام کریں اور اونکی صحت قائم رہ جائے۔ حباب کی اس مفید تجویز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاق فرمایا۔ اور محمد بن مسلمہ نے حباب ابن منذر کی ہدایت کے مطابق مقام رجیع کو جو وہاں سے قریب تھا۔ پسند کیا۔ چنانچہ لشکر اسلام وہاں سے اٹھ کر مقام رجیع میں خیمہ زن ہوا۔  
روضۃ الاحباب ص ۳۸۲۔

شبلی صاحب سیرۃ النبیؐ میں لکھتے ہیں۔

چونکہ معلوم تھا کہ نبی عظیم خیمہ یون کی مدد کو ضرور آئیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقام رجیع میں چھین اوتارین جو عطفان اور خیبر کے پنج میں ہے۔ اسباب بار برداری خیمہ خرگاہ اور ستورات یمنین چھوڑ دی گئیں اور فوجین خیبر کی طرف بڑھیں عطفان یہ سن کر کہ اسلامی فوجین خیبر کی طرف بڑھ رہی ہیں۔ ہتھیار سجکری گئے۔ لیکن آگے بڑھ کر جب اون کو معلوم ہوا کہ خود انکا گھر خطرہ میں ہے تو واپس چلے گئے۔ طبری میں ہے۔

ان عطفان لما سمعت بمنزل رسول الله  
صلعم من خيبر جمعوا له ثم خرجوا يظهروا يهود عليه  
حتى اذا ساروا منقلته خلفهم في اموالهم واهاليهم  
حساضوا ان القوم قد خالفوا اليهم فرجعوا الى عطفان  
فقاموا في اهلهم واهاليهم وخلقوا بين رسول الله  
وبين خيبر ۱۵۷

جب جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قیام کی خبر عطفان کو  
پہونچی تو سلاح جنگ بکریہودیون کی حمایت میں نکلے۔ لیکن بھلاؤ کو  
اپنے مال اور اہل و عیال کی تباہی و بربادی کا خیال آیا اور یہ بھی  
سوچے کہ قوم یہود ان سے خلافت معاہدہ نہ کرے۔ اس بنا پر وہ واپس  
جاکر اپنے مال و یون میں بیٹھ رہے اور جناب صلعم اور اہل خیبر کے  
باہم مقابلہ کے لیے راہ خالی کر دی۔

عرب میں اظہار مفاخرت و مسابقت ہمیشہ سے ہر قبیلہ اور عشیرہ کا نصب العین تھا اور مذہبی۔  
قومی اور سیاسی امور میں اسکا اجرا و ذکر ضروری سمجھا جاتا تھا۔ قدیم الایام سے عرب کے  
تمام اقوام و قبائل نے ان امور کے اظہار کے لیے ایک خاص شعار اور نشان مقرر کر لیا تھا۔ اونکی انھیں تخصیص علیات  
میں علم و ریایات بھی تھے۔ جو تجسید قبائل و اقوام کے ضروری موقعوں میں آراستہ کئے جاتے تھے۔ اس کا دستور سفر کے  
وقتوں میں بھی سب سے زیادہ ضروری تھا۔ جلد دوم میں اسکی اہمیت تفصیل سے بیان ہو چکی ہے۔ عرب کے جلیل القدر مناصب  
میں لوہا کا بھی ایک خاص امتیازی منصب تھا۔ اور صاحب اللواء قافلہ میں معزز اور ممتاز عہدہ دار شمار ہوتا تھا۔ لوہا  
قومی کی ترتیب بھی سردار قوم کے مخصوص ہاتھوں سے ہوتی تھی۔ اور لوہے قومی ایک خاص عزت و عظمت کی نگاہ سے  
دیکھا جاتا تھا۔ چنانچہ قبیلہ قریش کے لوہے قوم کی ترتیب سوائے نبی ہاشم کے کوئی دوسرا نہیں کر سکتا تھا۔ ہم انص  
خاص کی تفصیل قصی کے زمانہ سے لیکر حضرت عبدالطلب کے وقت تک جلد دوم میں بیان کر چکے ہیں۔

رایت خیمہ میں حضرت  
عائشہ کی چادر کا پھر ہوا

اس منصب کی عظمت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ واقعہ احد میں۔ علمداران کفار میں ایک ایک کر کے جب سب کا خاتمہ ہو گیا تو آخر خاندان بنی عبدالدار کے ایک غلام نے صرف اس خاندان کے غلام ہونے کی عزت کے باعث قریش کی علمداری کا منصب پایا۔ لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تیغ ابدار نے اس کو بھی قتل کر ڈالا تو علقمہ امی خاندان بنی عبدالدار کی ایک عورت نے وہ علم اوٹھا لیا۔ اور اس صفت نازک کی یہ قوت و حیکمداری دیکھ کر جو ان قریش کی پُر جویشوں میں ایک نیا ہیجان پیدا ہو گیا۔

ان واقعات سے ہر شخص سمجھ لے سکتا ہے کہ عرب میں علم وراثت ایک قومی علامت امتیاز ہے اور ان کا علمبردار افراد قوم کا ممتاز ممبر ہے۔ لیکن تحقیق سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ عظمت و اقتدار اسی علم و لواء کے ساتھ مخصوص ہے جو معرکے جنگ میں آراستہ کیا جاتا ہے۔ عام تجارتی کاروان یا دیگر قومی اور ملکی قافلوں کے ساتھ جو علم ہوتے تھے وہ نہ اس قدر معزز خیال کئے جاتے تھے اور نہ ان کے علمدار اتنے ممتاز عرب کے خاص محاورے میں ایسے علموں کو رایات کہتے تھے۔ لیکن وہ علم جو غنیمت سے مقابلہ و مقابلہ کے وقت اعزاز قوم کا نشان امتیاز بنا کر ساتھ لیا جاتا تھا وہ لواء کہلاتا تھا۔ اور مجازاً رایت بھی بولا جاتا تھا۔ چنانچہ زرقانی لکھتے ہیں۔

قد صرح جماعة من اللغويين يذاد ان لواءه  
الہفت رایت و لواء کو باہم مترادف ٹہراتے ہیں۔ اور اس علم کا  
واللواء وهو العلم الذي يحمل في الحرب لكن  
نام تلاتے ہیں جو موقع جنگ پر آراستہ کیا جاتا ہے۔ لیکن امام احمد۔  
روى احمد و ترمذی عن ابن عباس والطبرانی  
نزدی حضرت ابن عباس سے اور طبرانی پریدہ سے اور ابن عدی  
عن بریدہ وابن عدی عن ابی هريرة قالوا كان  
الہریرہ کے اسناد سے بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلعم کے رایت کا  
رایت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم سوداء  
رنگ سیاہ تھا اور لواء کا سفید۔  
ولواء ابيض

صفحہ ۲۵۶

شبلی صاحب کی موقع شناسی اور وقت رسی البتہ قابل تعریف ہے۔ اپنے مطلب کا ایک شوشہ ملنا چاہیے دم کے دم میں مسلسل مضمون طیار۔ چونکہ اس غزوہ میں منصب علمداری کی تفویض ایک شرف خاص اور امتیاز مخصوص رکھتی ہے۔ اور وہ حسن اتفاق سے ایک ایسے ذی قسمت بزرگوار کی خوش تقدیری کا حصہ ٹھہری ہے۔ جو آپ کی طبع نفیس کے نزدیک مطبوع و محدود نہیں۔ اس لئے ابتدا ہی سے اس شخص کو بھی محض معمولی واقعات کے نقل کا پردہ ڈال کر تعظیم و معمول کے عام تمثیلی صورت میں دکھائی کی کوشش فرمائی گئی ہے۔ اگر ان نقش و نگار مصنوعی پشیمانیات قیاس بھی کر لیا جائے۔ تاہم آپ کے مفید مطلب نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ جس علم مخصوص کو امتیاز خاص حاصل تھا وہ آپ ہی کے اقراری الفاظ سے ایک فرد جدا گانہ ثابت ہوتا ہے۔ آپ کے الفاظ یہ ہیں۔

غرض آپ عطفان اور یہود کے حملہ کی مدافعت کے لیے مدینہ سے محرم سنہ ۶ میں سباع بن عرفطہ انصاری کو مدینہ کا افسر مقرر کر کے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ ازواج مطہرات میں حضرت ام سلمہؓ ساتھ تھیں۔ فوج کی تعداد ۶۰۰ تھی۔ ۶۰۰ سوار اور باقی پیادہ تھے۔ اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا۔ چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں۔ یہ پہلا مرتبہ تھا کہ آپ نے تین علم طیار کر آئے۔ دو حباب بن منذر اور سعد بن حبادہ کو عنایت ہوئے اور خاص علم نبوی جس کا پھر ہر احضر عایشہ کی چادر سے طیار ہوا تھا۔ جناب امیرؓ کو مرحمت ہوا۔ سیرہ ص ۳۵۲۔

شبلی صاحب کے مندرجہ بالا طلسم الفاظ کی پہلے قلعہ کشائی کر لی جائے تو اس کے بعد حقیقت کی جلوہ نمائی کی جائے گی آپ فرماتے ہیں اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا دستور نہیں تھا۔ چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں۔ چھوٹے بڑے سے بحث نہیں۔ آپ کے پہلے فقرہ عبارت کے بعد دوسرے ہی فقرہ سے ثابت ہے کہ لڑائیوں میں علم کا رواج دستور قدیم تھا۔ افسوس ہے کہ آپ نے غلط دعویٰ کی شان بیان میں واقعیت کی طرف ذرا بھی متوجہ نہیں ہوتے۔ اگر آپ کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا۔ تو بتلایا جائے کہ آمارت مکہ اور خدمات کعبہ کے ذکر میں منصب لواء جو قریش کے منصبہاے عظیم و قدیم کی فہرست میں ایک خاص جدول کے اندر سیرۃ نبوی جلد اول ص ۱۵۵ پر لکھا گیا ہے اور اسکو خاندان امیہ کا عموماً اور ابوسفیان کا خصوصاً التماثنا یا گیا ہے۔ کیا شے بتلایا جائیگا۔ شاید ان سے وہی چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں مراد ہوں۔ تب بھی تو قوم و ملک میں علم کا دستور ثابت ہوتا ہے۔ عام اس سے کہ ایک بڑے نشان کی صورت میں ہو۔ یا ہاتھ بھر کی جھنڈی کی قد و قامت میں۔

اگر معرکہ جنگ میں اسکی عدم موجودگی مخصوص ہے تو آپ خود ظہور اسلام سے سابق زمانہ میں حرب النجا کے سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

یہ لڑائی قریش اور قیس کے قبیلہ میں ہوئی قریش کے تمام خاندانوں نے اس معرکہ میں اپنی اپنی الگ فوجیں طیار کی تھیں۔ آل ہاشم کے لیے علمبردار زبیر ابن عبدالمطلب تھے۔ جب لڑائیوں میں علم کا دستور ہی نہیں تھا تو یہ علم اور علمدار کہاں سے نکل آئے۔ سیرۃ النبی ص ۱۲۲۔

پھر ظہور اسلام کے خاص ایام میں اور مخصوص غزوات میں غزوہ خیبر سے پہلے جناب سوختہ صلی اللہ علیہ وآلہ کا اپنے دست مبارک سے متعدد علم آراستہ فرما کر مختلف ممتازین اسلام کو عنایت کرنا تمام حدیث و تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہے۔ جنگ حد کے اسلامی علمداروں کے نام امام قسطلانی نے یہ بتلائے ہیں۔

وعد علیہ الصلوٰۃ والسلام ثلاثۃ لواء اللہ (جنگ حد میں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے تین علم طیار فرمائے۔ قبیلہ بیداسید بن الحضر و لواء اللہ ہاجرین بیداسی بن ابیطالب (جنگ حد میں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے تین علم طیار فرمائے۔ قبیلہ بیداسید بن الحضر و لواء اللہ ہاجرین بیداسی بن ابیطالب اور ہاجرین کا علم حضرت علی بن ابیطالب



وقیل بید مصعب بن عمرو ولواء الخرج بید الحساب بن  
مندز و قیل بید سعد بن عبادہ  
جناب بن منذر کو اور بعض کہتے ہیں کہ سعد بن عبادہ کو عنایت  
(زرقانی جلد دوم صفحہ ۷۷) فرمایا۔

اب تو شبلی صاحب کو معلوم ہو گیا کہ اتفاقاً علم کار واج عرب میں۔ ایام جہالت سے لیکر اسلام کی اشاعت تک  
برابر جاری رہا۔ تو پھر آپ کے یہ دو نودعویٰ کہ اس وقت تک لڑائیوں میں علم کار واج نہ تھا اور یہ (خیبر) پہلا مرتبہ ہے کہ  
آپ نے تین علم طیار کر اے، کہ قدر واقعیت اور حقیقت کے خلاف ہو کر لغو ثابت ہوتا ہے۔

اب یہ دیکھنا اور دکھانا باقی رہ گیا ہے کہ شبلی صاحب کو ایسی نوحہ فرمائی کی کیا ضرورت واقع ہوئی۔  
ضرورت تو وہی ثابت ہوتی ہے جسکی طرف ہم اوپر اشارہ کر آئے ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ خیبر کے علم میں بمقابلہ دیگر علمائے  
معارک اسلامی کے ایک خاص شرف اعزاز اور شان امتیاز تھی۔ اور وہ حقیقت و واقعیت کے اعتبار سے ایک ایسے بزرگوار کا  
خاص طور پر معیار فضیلت ثابت ہوتی ہے جسکو آپ کسی امتیازی اور اختصاصی نگاہ نہ خود دیکھنا چاہتے ہیں اور نہ کسی کو  
دکھانا چاہتے ہیں۔ اسی وجہ خاص سے پہلے منصب لواء کو انکاری پھر تخفانی الفاظ میں مٹانا اور گھٹانا چاہا۔ اول تو  
معارک جنگ میں سرے سے اسکے وجود ہی سے یہ کلمہ انکار فرمایا کہ اس وقت تک لڑائیوں میں ایسا دستور ہی نہ تھا  
لیکن فوراً اسکی قدامت اور مرویات میں اسکے ذکر متواتر و متکاثر کا خیال ثانی آگیا تو اسکی عظمت اور اہمیت کو استخفاف کے درجہ  
گھٹا کر ان لفظوں میں بیان کیا کہ چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں، ان تمام لفظی قلعہ بندیوں کا مدعا خاص یہ تھا  
کہ لو آئے جنگ اور صاحب لواء (خصوصاً صاحب لواء خیبر) کے اعزاز خاص کا اثر ناواقف مسلمانوں کے دل پر  
نہ پڑنے پائے۔ اور وہ لو اسے خیبر کے روحانی عظمت و اقتدار کو تعظیم کے اصول معمول سے بڑھا کر خصوصیت کے  
مرتبہ تک نہ لیجائیں۔ کیونکہ ایسا یقین و اعتقاد آپ کے اس مدعا سے حقیقی اور متشاعرہ صلی کے بالکل خلاف ثابت ہوگا  
جس کی بنا پر مجلّات سیرۃ النبی کی تصنیف کی ضرورت آپ کو واقع ہوئی ہے۔

شبلی صاحب کے دونوں بیان دعویوں کی نوبت ثابت کر دی گئی۔ اب آپ کی ایک نئی قلمکاری ملاحظہ کی جائے۔  
سابق عبارت کے آگے لکھتے ہیں۔ دد علم جناب بن منذر اور سعد بن عبادہ کو عنایت ہوے اور خاص علم نبوی جس کا  
پھر ہر حضرت عائشہ کی چادر کا طیار کیا ہوا تھا۔ جناب امیر کو مرحمت ہوا۔

چونکہ اس غزوہ میں تفویض علم سے جناب امیر علیہ السلام کا خاص اعزاز و امتیاز ثابت ہوتا ہے۔ اس لیے  
شبلی صاحب کی طبع نازک پر انکی یہ شان اعزاز ناگوار گذری۔ لیکن چونکہ یہ واقعات اعزاز و امتیاز خاص متواتر  
کے درجوں سے بڑھ کر فضیلت تک پہنچے ہوئے تھے۔ اس لئے ان سے انکار تو ہو ہی نہیں سکتا تھا۔ ہاں قلمکاری

ہو سکتی تھی اور وہ اس طرح کی گئی کہ جناب میر علیہ السلام کے اس نشان اغراز و اختصاص میں اُدائے حضرت عائشہ کی شرکت کا بیوند لگا دیا گیا۔ مدعا یہ ہے کہ حضرت علیؑ کے دامن فضائل مخصوصہ پر شرکت و تقیم کا ہلکا سانگ آجائے۔ ہر رنگیکہ خواہی جامہ می پوش : من اندازِ قدِ موزونِ شام پہلے تو اس روایت کی حقیقت اور شبلی صاحب کے اصول نقل و استنباط کے نیز نگ ملاحظہ ہوں۔ یہ روایت مواہب لدنیہ میں امام قسطلانی نے علامہ دمیاطی کی سیرۃ دمیاطی کے حوالہ سے نقل کی ہے۔ امام قسطلانی کا شمار محدثین میں ہے اور دمیاطی کا صاحبان سیرۃ میں سوائے اس ایک محدث اور اس ایک اہل سیرۃ کے نہ کسی اور محدث نے ردائے حضرت عائشہ کی تصریح کی ہے نہ کسی اور اہل سیرۃ نے بطریقی۔ ابن شام ابن سعد۔ ابن اثیر۔ ابوالفدا وغیرہم۔ سیرت و تاریخ کی اتنی کتابیں۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ نسائی۔ مسند امام ابن حنبل۔ مشکوٰۃ وغیرہم احادیث کی اتنی کتابیں موجود ہیں۔ کسی میں تو اس تصریح کا نشان نہیں نہیں معلوم دمیاطی کو یہ تصریح کس حوالہ سے پہونچی ضرور ہے کہ یہ خبر منفرد و موضوع عہد معویہ کی موضوعات کے حواشی میں داخل ہو۔ ورنہ کیا ممتحنی کہ تفاسیر۔ احادیث۔ سیرت اور تاریخ اسلامی کے اتنے بڑے بڑے خوش عقیدہ مولفین و مصنفین حضرت ام المؤمنین کی ایسی فضیلت خاص کے استظہار و استشہار سے سعادت اندوز نہوتے۔

اسی لیے شبلی صاحب کے مقرر کردہ معیار و اصول نقل و استنباط کے موافق تو یہ روایت کبھی نقل و ذکر کے قابل ہی نہیں تھی۔ کیونکہ صاحبان صحاح میں سے اس کو کسی نے نہیں لکھا۔ سیرت کے نقول آپ کو قبول نہیں۔ کیونکہ درجہ استناد میں سیرت کا پایہ صاحبان حدیث سے فروتر رکھا گیا ہے۔ پھر شبلی صاحب نے اپنے اصول مقررہ کے خلاف اس روایت کی نقل و استنباط پر کیسے جرأت کی۔ جو نہ کسی صحیح میں ہے نہ کسی مسند میں۔ مواہب لدنیہ میں سیرۃ دمیاطی سے نقل کی گئی ہے اور آپ خود ان دونوں کتابوں کی مجبولیت ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

مواہب لدنیہ مشہور کتاب ہے اور متاخرین کا یہی ماخذ ہے۔ اسکے مصنف قسطلانی ہیں جو بخاری کے مشہور شراح ہیں۔ حافظ ابن حجر کے شاگرد تھے۔ یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے لیکن ہزاروں موضوع اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں۔ دیباچہ ص ۲۶۔ کیا عجب کہ یہ تصریح بھی انہیں موضوعات میں ہو۔

سیرۃ دمیاطی کے متعلق تحریر ہے کہ مصنفین سیرت میں سے بعض لوگوں نے اس نکتہ کو سمجھا اور جب احادیث کی چھان بین کی تو ان کو تسلیم کرنا پڑا کہ ان کی (دمیاطی) کتابوں میں بہت سی روایتیں صحیح حدیث کے خلاف درج ہو گئی ہیں لیکن چونکہ انکی تصنیف پھیل چکی تھی اس لیے اصلاح نہ ہو سکی۔ حافظ ابن حجر ایک موقع پر دمیاطی کا ایک قول نقل کر کے لکھتے ہیں۔

ودل هذا على انه كان يعتقد الرجوع عن  
یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ اکثر واقعات جن میں دمیاطی نے

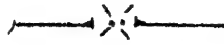
کتابہ و ما وافق فیہ اہل السیرۃ و حالت الاحادیث اہل سیرہ کی موافقت اور صحیح حدیثوں کی مخالفت کی تھی۔ اپنی سے  
الصحیحۃ وان ذلک کا منہ مل نضعینہ منہا و لخرج نسخہ کثادہ و انشاہ لم یتمکن من تعبہ  
رجوع کیا لیکن چونکہ اونکی کتاب کے نسخے تمام پھیل گئے تھے اس لیے  
اون کی اصلاح نہ کر سکے۔ سیرۃ النبی۔ دیباچہ ص ۱۷۷۔

باوجود اتنی مذکورہ بالا خام فرسائی کے پھر آپ انھیں دونوں قابل استناد کتابوں کے حوالوں پر اعتبار کیا طرفہ  
ہے کہ آپ کو انکے حوالے دیتے وقت صحیحین بخاری و مسلم کی ساتھ خوش عقاد ہی اور ذی اعتمادی کا بھی خیال نہ آیا۔ آخر کیوں؟  
صرف اس لیے کہ استخفاف فضیلت علی اور اظہار فضیلت عائشہ کی ضرورت پیش تھی اور یہ دونوں ضرورتیں ایسی شدید و ناگزیر  
تھیں کہ انکی نقل و تحریر کے آگے۔ اگرچہ اپنے معیار و قدرے سے اختلاف ہو۔ اقرار رقم کردہ سے انحراف ہو۔ کچھ بھی ہو اغراض  
و تفاضل اور تسامح و تساہل ممکن نہیں تھا۔ سبق آموزی بخاری کا یہ پہلا قاعدہ ہے۔

بہر حال۔ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ آپ کی یہ قلمکاری بھی آپ کے مفید و مطلب نہیں ہوئی۔ کیونکہ جس علم کو آپ نے علم  
نبوی لکھ کر تمام مسلمانوں کو خیر کے واسطے پیش کر دیا ہے وہ اصل میں وہی راایت تھا جو قافلہ اور  
لشکر کی جمعیت عام میں امتیاز قوم و قبائل کی ضرورت سے ہمراہ لیا جاتا ہے۔ نہ حقیقتاً وہ علم مبارک و درودہ لو آئے مقدس تھا۔  
خیر بشرن جسکے اشتیاق حصول میں تمام متنازین صحابہ کوشب بھر سخت منظر اپنے بیتیاری اور اختر شماری میں کٹ گئی۔ علامہ زرقانی  
کی مرقومہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

روی احمد والترمذی عن ابن عباس و امام احمد اور ترمذی نے ابن عباس سے اور طبرانی نے بریدہ  
الطبرانی عن بریدہ و ابن عدی عن ابو ہریرہ سے اور ابن عدی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ کتاب  
قالوا کان رسول اللہ صلعم سوداء و لواءہ رسول خدا صلعم کے رايات سیاہ تھے۔ اور لواءے فوج  
ابيض و زاد ابو ہریرۃ مکتوب مبرک لا الہ الا اللہ آپ کا سفید تھا۔ اور ابو ہریرہ نے اس میں یہ اضافہ  
محمد رسول اللہ و هو ظاہر فی المعانی۔ کیا ہے کہ اس پر لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ لکھا تھا۔  
فلعل التفرد بنبیہا عبرۃ فیہ قتالہ الحافظہ یہ قول ابن حجر کا ہے۔ اور مصباح میں منقول ہے کہ  
فللمصباح لواء الحبش علمہ و هو دون الرابۃ لواءے فوج آپ کا علم کہلاتا تھا اور وہ آپ کے رايات سے  
و قتال الدمیاطی و کانت متعانف فی جواب علیہ تھے۔ میاطی نے اون لوگوں کے سوال کے  
سوال نہ تھیں ذکر الایات ہو مگر کانت رائیہ جواب میں کہا ہے جو آنحضرت صلعم کے رايات کے پانچویں  
فقال کانت رائیۃ التبی صلعم السوداء من پونچھتے ہیں کہ وہ (رايت) سیاہ تھا اور حضرت عائشہ کی  
برو العائشہ رضی و کالولی سوداء بالتشکیر چادر سے بنا تھا۔ زرقانی لکھتے ہیں کہ سیاہ رنگ کا ہونا بالمشکیر

کما قالہ الصحابۃ الثلاثہ لا تہلکم تقدم یعنی بالعموم ہے اسلئے کہ آپ کے تمام رايات سیاہ ہوا کرتے تھے  
ذکر ہا دکات لسمی العقاب حبس کہ تین صحابہ کے اقوال سے پہلے بیان ہو چکا ہے اور  
ان میں سے کسی ایک نے بھی اس آیت کو مقدم نہیں کیا۔  
درقانی حدود دوم  
صفحہ ۲۵۶ مصر  
اور وہ علم وہ تھا جس کا نام عقاب تھا۔



مگر شبلی صاحب میں کہ بخلاف اتباع صحابہ کرام ذکر رايات کو مقدم کرتے ہیں صرف اس لئے کہ فضیلت حضرت  
عائشہ۔ الم نشر ہو اور آپ کی چادر کے نیچے علمبردار خیر کے فضائل مخصوصہ چھپ جائیں۔ یا کم سے کم حضرت علی کی  
فضیلت مخصوصہ میں جناب عائشہ بھی شریک ہو جائیں۔ اول تو علامہ زرقانی کی شرح و معانی سے جس علم کی تفویض نے  
جناب امیر علیہ السلام کو شرف مخصوص بخشا تھا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان سیاہ علموں سے بالکل جھٹا تھا اور وہ سفید تھا۔ اور وہ  
سارک جنگ کیلئے مخصوص تھا۔ اور اس کا نام عقاب تھا اس علم خاص کے علاوہ جو سیاہ رنگ الے علم تھے وہ رايات کے  
جاتے تھے اور قوم و قبیلہ کی تمیز و شناخت کے لئے ہر راہ لے جاتے تھے۔ انہیں رايات میں سے جو جمعیت خیر کے موقع پر ساتھ لگائے  
تھے ممکن ہے کہ ایک میں حضرت عائشہ کی رد ا پھر ہرہ کی جگہ لگا دی گئی ہو۔ اگرچہ بالکل خلاف قیاس و خلاف واقع ہے  
اسلئے کہ زرقانی نے اسکو بھی لکھ کر صاف کر دیا ہے کہ آنحضرت صلیعم کے رايات بالعموم سیاہ ہوتے تھے۔ تو اگر صرف سیاہ رنگ کی  
وجہ سے رواے حضرت عائشہ کا قیاس کیا جاتا ہے تو پھر یہ مان لینا ہو گا کہ آپ کے تمام رايات سیاہ میں حضرت عائشہ کی چادرین  
لگی تھیں اور یہ محال ہے کہ اتنی ردائیں حضرت عائشہ کے پاس موجود ہوں۔ کیونکہ آپ خود فرماتی ہیں کہ از اولیٰ بنی تمیمین  
کسی کے پاس کبھی ایک جوڑے سے زیادہ پہنے کو نہیں رہتا تھا۔ اس بنا پر حضرت عائشہ کی چادر سے رايات کی آراستگی  
موضوعات کے حواشی میں اور کچھ بھی نہیں۔

اگر فرض محال ہم اسکو تھوڑی دیر کے لئے مان بھی لیں تب بھی تو شبلی صاحب کا مطلب نہیں بھٹکتا۔ کیونکہ ان رايات  
میں جو کچھ عظمت و برکت تھی وہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مقدس نسبت سے تھی نہ اسوجہ سے کہ یہ حضرت  
عائشہ کی ردا کا بنا تھا یا کسی صحابہ کے دامان عبا کا۔ نہ اس عایت کے بعد ابن عبادہ کے ہاتھ میں تھا یا حباب ابن  
منذر کے کانڈھے پر۔ ان وجوہ و اسباب کی بنا پر یقین کر لینا چاہیے کہ رايات یا لوايات جنگ کی عظمت و اہمیت جناب  
رسول خدا صلیعم کی نسبت اور میں برکت کی بدولت تھی نہ کسی دوسرے کی نسبت و رعایت مخصوص سے۔

اسی طرح اگر شبلی صاحب کا یہ بیان کہ مدینہ سے روانگی لشکر کے وقت رايات بنا کر دو سعد و حباب کو اور ایک  
جناب امیر علیہ السلام کو مرحمت ہوا صحیح بھی مان لیا جاوے۔ تو حقیقت اور واقعیت صرف اتنی ثابت ہوگی کہ جناب امیر

دست اقدس میں جناب موحّد صلعم کا رایت مبارک تھا۔ جو آپ کے امیر المؤمنین اور رئیس المہاجرین ہونے کا معیار کامل تھا۔ پھر چند دنوں کے بعد جب غزوہ خیبر کا لوہا عودہ و مخصوص زینت دوش مطہر ہوا تو اس رایت برداری و علمداری کی شان والا دوبالا ہو گئی۔ جیسا کہ عنقریب بفضل طور پر معلوم ہوگی۔

تجربہ ہوتا ہے کہ شبلی صاحب کا ایسا محقق۔ مورخ اور محدث ہو کر ایسی ایسی موضوع اور غیر مقیدہ روایات سے استدلال فضائل کی بنیاد قائم کرے اور خالصہ ایسی حالت میں وہ ذاتی طور پر خود جانتا ہو کہ جناب امیر علیہ السلام کا ایسا بزرگوار جو بالنفس النفیر صاحب کسائین اعلیٰ۔ آل عبا میں شامل ہو۔ اور جسکی تصدیق فضائل میں آیتہ تطہیر نازل ہو چکا ہو وہ کسی کی چادر کا کیونکر مت کش ٹھہرایا جاسکتا ہے۔

**خیبر میں داخلہ** شبلی صاحب کی تہیہ غیر مفید کی مرقومہ بلا تنقید کو ختم کر کے ہم پھر اپنے سلسلہ بیان پر آجاتے ہیں۔ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ منزل صبا سے رجوع میں قیام کی جگہ بدل دی گئی۔ یہاں ٹھہر کر فوج میں رسد تقسیم کی گئی۔ جو صرف پیسے ہوئے ستوتھے۔ یہی خاصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی آگے رکھا گیا۔ آپ نے بطیب خاطر پانی میں گھول کر اسے نوش فرمایا اور شکر خدا ادا کیا۔ خیبر وہاں سے متصل تھا۔ رجوع سے کوچ فرما کر مغرب کے بعد موکب رسالت خیبر میں داخل ہو گیا۔ ہمیشہ سے شمشاد رسالت کا دستور تھا۔ کہ جب کسی نئے مقام شہر، قریہ یا آبادی میں داخل ہوتے تھے تو مرقوم ذیل دعائے داخلہ پڑھتے تھے۔

اللہم انا نطلب لك خيرا هذه الصلبة و  
اے صدام ہم تجھ سے اس قصبہ اور اس قصبہ کے رشتہ داروں اور قصبہ کی تمام خلی  
خیر اہلہا وخیر ما فیہا ونعوذ بك من شرہا  
جیون کی بھلائی چاہتے ہیں اس قصبہ اور قصبہ داروں اور قصبہ کی داخلی چیزوں کی  
شر اہلہا وشر ما فیہا۔  
برائی کے لیے تجھے پناہ مانگتے ہیں۔ زرتانی جلد دوم داس ہمام جلد دوم ۱۵

**خیبر کے قلعوں کی تفصیل** یہ دعا فرما کر تمام لشکر کو حکم ہوا کہ بسم اللہ لکرا آگے بڑھو۔ خیبر میں رات بھر کامل خوشی اور سکوت قیام کیا گیا۔ چونکہ رات کو غنیمت پر حملہ کرنا فرمان نبوت کے مطابق بالکل ممنوع ہو چکا تھا۔ اسلئے لشکر اسلام نے رات بھر لوہے اطمینان سے آرام کیا۔

خیبر میں چھوٹے بڑے ملا کر چھ قلعے تھے۔ جو تھوڑے تھوڑے فاصلے پر یکے با دیگرے واقع تھے مونیخ یعقوبی نے ان قلعوں کے یہ نام بتلائے ہیں۔ سالم۔ نظاۃ۔ قصارہ۔ شق۔ حریطہ۔ اور القوص۔ ان قلعوں میں یہودی کی مجموعاً بیس ہزار فوج موجود تھی۔ ان تمام قلعوں میں قوص نہایت مستحکم محفوظ اور مضبوط مشہور تھا۔ مہرب جسکو یعقوبی یہود کا رستم و ستان اور ہزار جوانوں کے برابر ایک جوان تسلیم کرتا ہے۔ اسی قلعہ کا قلعہ دار اور بیان کی فوج کا سردار تھا۔ ابن ابی الحقیق کا خاندان جو مدینہ منورہ سے جہلاء وطنی کے بعد خیبر پر قابض ہو گیا تھا۔ اسی قلعہ میں رہتا تھا۔ یہودی پہلے ہی سے ہوشیار تھے۔ استحفاظ و مدافعت کے انتظام قبل ہی سے درست کر چکے تھے۔ اپنی مستورات کو ان قلعوں کے ہٹا کر ایک محفوظ و مستور جگہ میں بھجوا دیا۔ اور رسد و غلہ کا ذخیرہ قلعہ ناعم میں رکھوا دیا۔ اور فوجین قلعہ سالم نظاۃ و قوص میں جمع کرادین۔



اس انتظام کے اعتبار سے صرف قلعہ قوس اور نظاۃ مقابلہ جنگ کی ضرورت کے لیے منتخب کر لیا گیا تھا اور باقی قلعوں کو دوسرے سالانوں کے لیے۔

اسلام کی مخالفت اور سالانوں کے ہتھیار پر وہ اس قدر آمادہ تھے کہ باوجود سخت بیمار۔  
 لاغورنا تو ان ہونے کے بھی سلام بن شکم نصیری نے قلعہ نظاۃ کی قلعہ داری اپنے دستہ کی  
 اور وہ ان کی فوجین اوکی ماتحتی میں جو د اسلامی کے مقابلہ کا انتظار کرنے لگیں۔ اتنے متواتر اور عینی واقعات کی  
 موجودگی میں بھی جو ہمہ دم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیش نظر تھے ایک آپ کا ارادہ کشت و خون کا  
 نہیں تھا۔ اور جیسا کہ ہم اوپر لکھ کر بتلا آئے ہیں۔ آغاز معاملات سے لیکر اس وقت تک آپ کی خواہش دلی  
 یہی تھی کہ صلح و اشتی کے شرائط پر جانیں سے معاملات طے ہو جائیں۔ لیکن یہودی کی طرف سے یہ خوشخوارانہ طیاریاں  
 دیکھ کر آپ کو ان کے معاملات کی طرف سے ایسی ہو گئی تو چارو ناچار جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لشکر اسلامی کو طیارہ کی حکم دیا۔  
 علامہ حسین دیار بکری تاریخ انجیس میں لکھتے ہیں۔

ولما نفض النبی صلعمات  
 اليهود بخارب وعط اصحابہ ونصحہم وحوصہم  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب اسکا یقین ہو گیا کہ یہودی ہم سے ضرور لڑیں گے  
 تو آپ نے تمام سالانوں کو وعظ و نصیحت کی۔ شرائط و نصاب جہاد  
 علی الجہاد  
 بتلاے اور جہاد پر آمادہ کیا۔

جائزہ لشکر کے وقت چند خواتین اسلامی کو ہمراہ لشکر دیکھ کر فرمایا گیا کہ تمہارا آنا  
 کس غرض سے ہے۔ محترمانہ عرض کی مجاہدین کی خدمت کے لیے ہم نے اپنی مکانی  
 قوتوں کی نذر کر لی ہے۔ آیام سکون میں ہم لشکر کے ساتھ جرحہ کاتین گے اوس سے جو کچھ مال دنیا نصیب ہو گا وہ لشکر کے  
 مصارف میں نذر کریں گے۔ دوران قتال میں مبارزان مجردین کی خدمت کریں گے ان کے زخون کی مرہم پیشی  
 کریں گے۔ ہمارے ساتھ دو این بھی ہمراہ ہیں۔ ان سے علاج کریں گے۔

جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان پڑ بہت خواتین کے مردانہ وار جواب سن کر بیدار تشریف لے  
 اور ان کو ہمراہی لشکر کی اجازت دیدی۔ چنانچہ فتح خیبر کے بعد تقسیم غنیمت میں ان عورتوں کو مردان کے برابر  
 حصہ دیا گیا۔ یہ مال غنیمت نہ روپے تھے۔ نہ اشرفیان نہ موتی تھے نہ جواہر۔ بلکہ صرف خشک کھجوریں تھیں جو  
 سرفروش و وفادار مبارزین کو بھی ملین اور ان خدمت گزار خواتین کو بھی۔

احکام و آداب لشکر  
 ہم اس سے قبل تمام غزوات اسلامی کی خصوصیات میں لکھ کر دکھاتے آئے ہیں کہ آداب  
 و تہذیب فوج کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ خاص توجہ رکھتے تھے اور عرب کے عام دستور جنگ کے

مطابق شور و غوغا کے خلاف سکوت و خاموشی اختیار کرنے کی لشکر اسلامی کو سخت تاکید فرمائی گئی۔ غزوہ میں ایک موقع پر مبارزین اسلام نے ملکر زور سے نعرہ تکبیر بلند کیا۔ اصول خاموشی کے اعتبار سے ہدایتاً ارشاد ہوا کہ آہستہ آہستہ تکبیریں کہو سمجھ لو۔ جیسے تم پکارتے ہو وہ گران گوش نہیں۔ اور نہ تمہاری جگہا ہوں سے اتنا دور ہے کہ تمہیں چلا کر پکارنے کی ضرورت ہو۔ وہ تو تم سے بالکل قریب ہے پھر اتنے زور سے پکارنا کیا۔

قلعہ ناعم (اسلم) کا محاصرہ

عمود بن مسلمہ کی شہادت

سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۵۳ میں تحریر فرماتے ہیں۔ ترتیب فوج سے فراغت پاکر آنحضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم مخالفت کی طرف سے آغاز جنگ کا انتظار کرنے لگے۔ اس اثنا میں یہود کی طرف سے قلعہ ناعم کی فوج نے لشکر اسلام پر

تیر بارانی شروع کی۔ عمود بن مسلمہ نے لشکر اسلام سے بڑھ کر مخالفت کے حملات کو روکا اور بڑی ہمت و دیر سے ان کے فوجوں پر

مباربات کا کٹہہ بکھڑا دیا۔ یہاں تک کہ کان جنگ سے تھک کر دیوار قلعہ کے نیچے دم لینے کے لیے بیٹھ گئے۔ مکاری اور غدار

یہودیوں کی فطرت تھی۔ وہ ایسا موقع کب چوکنے والے تھے۔ کنا بن الربیع نے موقع پاکر اور نامر دانگی دکھا کر تفصیل قلعہ سے

چلنے کا پاٹ ایسا ناک کر گرایا جو عمود بن مسلمہ کے وسط سر پر گر اور وہ غریب تادانستہ اس کے نیچے دب کر شہید ہو گئے۔ رضی اللہ

لیکن اہل اسلام نے قلعہ کو بھی بہت جلد خالی کر لیا۔

بشلی صاحب لکھتے کہ تو تاریخ لکھتے ہیں اور سیرت نبوی کی ترتیب دیتے ہیں۔ لیکن نہیں معلوم کہ نقل و تحریر واقعات

میں اتنی عجلت کو کس مصلحت سے اختیار فرماتے ہیں کہ واقعات کے واقعات۔ حالات کے حالات جن سے اسلام کے محاسن باخبر

اور اس کی تبلیغ و تعلیم کے روحانی فیوض ثابت ہوتے تھے۔ قلم انداز فرماتے جاتے ہیں۔ حالانکہ حدیث و سیرت کے بحث عنوان میں

مسلم ہو چکا ہے کہ سیرت و تاریخ واقعات و حالات کے ذخائر کا نام ہے۔ اور احادیث و فقہ احکام و نصاب شرعیہ کے

مرتب دفاتر میں۔ باوجود ان اعتراضات کے واقعات ضروری کے بیان سے تاریخ و سیرت میں تغافل و تساہل کرنا ٹولف

کی شان اور تالیف کے طریق و عنوان سے بالکل مخالف ہے۔

اکثر علمائے محدثین قلعہ نطاۃ کو اسلام کے اول فتوحات میں شمار کرتے ہیں۔ لیکن امام المغازی ابن اسحق قلعہ

ناعم کو فتح اسلام کا دروازہ قرار دیتے ہیں۔ اہل سیر و تاریخ نے زیادہ تر قول ابن اسحاق کو اپنا مختار قرار دیا ہے اور اسی لئے

ہم نے حصّوں خیبر کے فتوحات کا فتح ناعم ہی سے فتح الباب کیا ہے۔

قلعہ نطاۃ کی فتح

قلعہ ناعم کو فتح کر کے لشکر اسلام نے قلعہ نطاۃ دو شوق جو بالکل ایک دوسرے سے ملحق تھے۔ محاصرہ

کیا۔ عام یہودی ان دو تو قلعوں کا سردار تھا۔ عامر کا ایک حبشی غلام تھا۔ جو اس کے گوسفندوں کی گڈہ بانی کرتا تھا۔

لشکر اسلام کے محاصرہ کی خبر گرم تھی۔ وہ سویرے سے بھیڑوں کے گھون کو لیکر صحرائین نکل گیا تھا۔ شام کو حسب معمول

جب وہ اس آیا تو تمام اہل قلعہ کو مسلح اور آمادہ جنگ کیا۔ اپنے آقا عامر سے پوچھا کہ آج کبھی طباری ہے۔ عامر نے جوابدہ کیا کہ ہمارا ارادہ ہے کہ اس شخص سے جس نے چند دیوں سے نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ جنگ کریں۔

اوس غلام حبشی یہ یہ وہ اب سکر ایاب خاص حالت طاری ہو گئی۔ لیکن وہ خموس رہ گیا جب لشکر اسلام قلعہ کے مقابل آگیا تو وہ حسب معمول اپنے بھیڑون کے گلے کو لیکر ابھر نکلا۔ اور اپنی بھیڑون سمیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بلا تکلف آپ کے سامنے زمین پر دوڑا تو بیٹھ گیا اور عرض کرنے لگا آپ کس چیز کی دعوت دینے ہیں۔ ارشاد ہوا اسلام کی اور وہ خدا کی وحدانیت اور میری رسالت کی تصدیق ہے۔ اوس نے کہا کہ اگر میں آپ کی دعوت کی تصدیق کروں تو اسکے معاوضہ میں مجھے کیا ملے گا۔ ارشاد ہوا بہشتی شہر طبرکیمہ اسلام پر تم مستقل رہ سکو۔ یہ سنتے ہی وہ غلام حبشی فوراً مسلمان ہو گیا۔ اور عرض کرنے لگا میرے پاس یہ بھیڑیوں انانہ ہیں انہیں واپس دیکر فوراً حاضر ہوتا ہوں۔ آپ ارشاد فرمایا کہ اگر حصار کے اندر جاؤ گے۔ تو یہود تمہارا مسلمان ہو جانا شتر تین فوراً قتل کرو البین گے مصلحت وقت یہ ہے کہ حصار کے قریب جا کر اپنے مالک کو آواز دو کہ اپنی بھیڑیوں کو گریحہ سے تم بھیڑیوں دیکر چلے آؤ۔

حسب حکم اوس غلام حبشی نے ایسا ہی کیا۔ قلعہ کے نیچے جا کر آواز دی اور کہا کہ اے بھیڑیوں اندر کر لو۔ عامر فوراً پہچان گیا حبشی بھیڑیوں واپس دیکر مبارزین اسلام کی صف میں جلا آیا۔ اور شبان سے آٹا فائنا شیر میدان میں گیا اور شریک جنگ ہو کر یہودیوں سے خوب لڑا۔ یہاں تک کہ درجہ شہادت پر فائز ہوا۔ لوگ اوسکو میدان جنگ سے اٹھا لے اور ایک نیمہ میں رکھ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اوسکے خاتمہ احوال کی اطلاع کی تو آپ ارشاد فرمایا عَلٰی قَلْبِیْ وَ اَجْرٌ کَثِیْرٌ۔ کام تو کم ہیں لیکن اوسکے اجر بہت زیادہ ہیں۔

ایک روایت سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جب اوسکے خاتمہ کی خبر آپ کو پہونچائی گئی تو آپ اوس نیمہ میں تشریف لائے جہاں اوسکی لاش رکھتی تھی۔ اوسکی لاش کو دیکھ کر فرمایا۔ خداے سبحانہ تعالیٰ نے یقیناً اپنے اس بندہ پر عنایت و رحمت فرمائی اور اوسکو بہشت میں درجات عالی عطا فرمائے۔ روضۃ الاحباب ص ۳۸۳۔

جاسوس یہودی کی گرفتاری [دستور جنگ کے موافق۔ ایام محاصرہ میں۔ دن بھر لڑائی ہوتی تھی۔ رات کو جانبین کے لشکر اپنے اپنے مقامات پر واپس جاتے تھے۔ جناب سالٹاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ انتظام کر رکھا تھا کہ ہر روز شہر کے وقت ایک شخص محافظت لشکر کی خدمت پر خاص طور پر مقرر ہوتا تھا اور وہ اپنے رفقاء کے ساتھ لشکر گاہ کی حفاظت کرتا تھا۔ ایک بار حضرت عمر کی باری کی رات تھی۔ یہ پہرہ داری میں مشغول تھے انکے رفقاء ایک مرد یہود کو پکڑ کر انکے پاس لے آئے۔ اونہوں نے اوسکے قتل کا حکم دیا۔ یہود نے حکم سکر عرض کی کہ مجھے قتل نہ کیا جاوے بلکہ پیغمبر اسلام کی خدمت میں لے جایا جائے۔

مجھے خدمت رسالت میں کچھ اتین مرض کرنی ہیں۔ اور میں اسی مرض سے شب کے وقت قلعہ سے چھیکر نکلی آیا ہوں حضرت عمر نے اسکی استدعا قبول کی اور اسکو خدمت رسول مسلمین حاضر کیا۔ یہودی نے آتے ہی سلام عرض کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا کیا خبر آئے ہو۔ عرض کی کہ اگر میری جان بخشی ہو۔ تو صحیح جبرین عرض کروں۔ ارتداد ہوا ہمارا یہ امان کا حکم ہے۔ اُس نے عرض کی کہ میں یہودان قلعہ کو ابھی ابھی اس سال میں چھوڑے آتا ہوں کہ سوقت تک اُن میں کسی قسم کا نظم درست نہیں ہوئے۔ اسلئے کہ لشکر اسلام کی سیبت سے سب کے ہوس و حواس زائل ہو گئے ہیں اور اس شدت سے خوف و ہراس طاری ہے کہ مجھے یقین ہے کہ وہ قلعہ چھوڑ کر بھاگ جائینگے۔ اور نطاۃ سے نکل کر قلعہ تثن میں کیونکہ تثن میں نطاۃ سے زیادہ فوج بھی ہے اور سامان و اسلحات خنک بھی صبح کو آپ قلعہ نطاۃ میں بیخوف و ہراس چلینگے تو میں آپ کو وہاں کے ذرہ ذرہ سے آگاہ کروں گا حضرت نے فرمایا انشاء اللہ۔ اُس یہودی نے بھی کہا انشاء اللہ چنانچہ صبح کو ایک خفیہ سی لڑائی کے بعد قلعہ نطاۃ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

**قلعہ تثن کی فتح** قلعہ کے بعد لشکر اسلامی قلعہ تثن پر جا پڑا۔ اور دم کے دم میں وہ بھی فتح ہو گیا۔ اور مسلمانوں نے اُس پر بھی قبضہ کر لیا۔

**قلعہ صعب کی فتح** یہودین اور چھوٹے چھوٹے قلعے فتح ہوتے گئے۔ اور اہل اسلام اُس پر متصرف ہوتے گئے یہاں تک کہ قلعہ صعب کا محاصرہ ہوا۔ یہ قلعہ مضبوطی اور استحکام میں اور قلعوں سے زیادہ مضبوط و مستحکم تھا۔ یہود نے لشکر اسلام میں رسد قبل ہی سے روک دی تھی مسلمانوں کے پاس جو کچھ ذخیرہ تھا وہ بھی ختم ہو چکا تھا۔ اس وجہ سے فوج اسلامی میں فاقون کی نوبت تھی یعتب بن قیس راسلی کا بیان ہے کہ ہم نے ان تکلیفوں سے تنگ آ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض حال کی تو آپ نے فرمایا تھوڑا صبر و تحمل اور کرو۔ انشاء اللہ تمہارے رزق میں بہت جلد وسعت عطا کی جاتی ہے۔

دوسرے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب ابن منذر کو فوج دے کر اہل قلعہ کے مقابلہ کے لیے بھیجا اور اُن کو ہدایت کر دی کہ ایک با تمام جمیعت سے حملہ کرو۔ اُس دن قبیلہ اسلم کے تمام لوگ جناب بن منذر کی ماتحتی میں خدمت جہاد میں مصروف تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت کے موافق سب نے ایک بار حملہ کر کے قلعہ صعب کو نہایت آسانی سے فتح کر لیا۔ قلعہ میں داخل ہوئے تو امید سے زیادہ زور مال اور کھانے پینے کی چیزیں دستیاب ہوئیں۔

**ایک صحابی کی شہادت** لطیف تر یہ ہے کہ ان تمام چیزوں سے زیادہ شرب کا ذخیرہ ہاتھ آیا۔ راوی حدیث کا بیان ہے کہ وہ منظر میری آنکھوں سے نہیں ہٹتا کہ شرابوں کی مشکون پر مشکین قلعہ سے باہر لاکر زمین پر پانی کی طرح بہائی جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ یہود کا یہ سالہا سال کا ذخیرہ دم کے دم میں تباہ و برباد ہو گیا۔ عبداللہ بن مسعود نے یہ بیان کیا کہ میں نے اسکو بھی دیکھا لیکن اسکو بھی تک اسکا چھکا پڑا تھا کبھی کبھی ہفت کی بل جاتی تھی تو پی لیا کرتا تھا۔ یہود تو بیتا نہیں پی لیتا ہوں گے مانتے

وہ بھی تم کو دیکھ سکتا ہے کہ اس حرکت ناشائستہ کے لئے اُسکی دو ایک مرتبہ تادیب قیدی بھی ہو چکی تھی۔  
عبداللہ بن مسعود سے کوئی کہہ کر خون روئے لگا۔ اور ضبط نہ کر سکا۔ غلوڑی سی اٹھا کر پی لی۔ یہ دونے

دیکھ لیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پہنچا۔ آپ کو بھی اُسکی یہ حرکت نہایت بُری معلوم ہوئی نعلین مبارک سے اُس شرابخوار صحابی کی خود بھی تندیجھ کی اور حاضرین صحابہ کو بھی اسی طریقہ سے اُس کی تادیب کا حکم فرمایا اور صحابہ کرام نے بھی حسبِ حکم اُسکی پوری مرست فرمائی۔ حضرت عمرؓ نے زورِ غضبی تاب نہ لاسکی فرمانے لگے۔ اللہم العنہ خدا اس پر لعنت کرے۔ بار بار اس شخص سے کہا جاتا ہے۔ تاہم یہ اپنی عادت سے باز نہیں آتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اے عمر اسے بڑا نہ کہو۔ بائیمہ۔ یہ شخص خدا اور رسولؐ کو دوست رکھتا ہے۔ روضۃ الاحباب ص ۳۸

اسی طرح ایک ایک کر کے یہود کے تمام قلعے فتح ہوتے گئے۔ صرف قلعہ القنوس  
علیہ السلام خیر کا قرار رہ گیا۔ اور اسی پر یہود کی قسمت کا آخر فیصلہ موقوف تھا۔ اور اس میں کوئی

کلام نہیں کہ مورخین و محدثین کی متفقہ بیان کے مطابق قلعہ قنوس۔ یہود کے تمام قلعوں سے زیادہ مضبوط اور مستحکم تھا۔ ذرا قانی لکھتے ہیں وہو اعظم حصون۔ سب قلعوں سے عظیم تر ہے۔ ص ۲۶۳ ج ۲

مشبلی صاحب۔ قنوس کی قلعہ کشائی کے متعلق رقمطراز ہیں۔

تاہم کے بعد اور قلعے آسانی فتح ہو گئے۔ لیکن قلعہ قنوس مرحب کا تختگاہ تھا۔ اس میں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ کو بھیجا۔ لیکن دونوں کام واپس آئے۔ طبری میں روایت ہے کہ جب خیبر قلعہ سے نکلے تو حضرت عمرؓ کے پاؤں نہ جم سکے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آ کر عرض کی کہ فرج نے نامردی کی۔ لیکن فرج نے اُن کی نسبت بھی یہی شکایت کی۔

اس روایت کو طبری نے جس سلسلہ سے نقل کیا ہے۔ اُسکے راوی عوث ہیں۔ اُن کو بہت سے لوگوں نے فقہ لکھا ہے لیکن بنیاد جب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے وہ فرضی اور شیطان تھا۔ یہ لفظ نہایت سخت ہے۔ لیکن انکی شیعیت سب کو تسلیم ہے۔ اور گویا یہونا بے اعتباری کی دلیل نہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت میں حضرت عمرؓ کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جاوے۔ شیعہ کی زبان سے اُس کا رتبہ کیا رہ جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اوپر کے راوی عبداللہ بن بریدہ ہیں جو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ لیکن محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ انکی جو روایتیں باپ کے سلسلہ سے منقول ہیں صحیح بھی ہیں یا نہیں۔ سیرۃ النبی ج ۱ ص ۳۵۶

مشبلی صاحب کی مرقومہ بالا عبارت میں۔ پہلے تو ہم کو آپ کا وہی انماذ اختصار دکھانا ہے جو ایسے خاص مقامات پر آپ کی تحریر کا معیار خاص ثابت ہوتا ہے۔ اس بنا پر آپ نے

مشبلی صاحب کی خدمت میں گزارش



صرف اتنا لکھ کر کہ اس مہم پر حضرت سالم نے حضرت ابوبکر و حضرت عمر کو بھیجا لیکن دونوں اکام واپس آئے گو اتمام واقعہ کو ختم کر دیا۔ حالانکہ آپ کے اس مختصر اور ہم بیان نے اصل واقعیت ہی کو ضبط و ضبط کر دیا۔ مطعی علم و اطلاع رکھنے والے مسلمان یہ سمجھیں گے کہ گویا یہ واقعہ یک روز و یک وقت گزر گیا بیٹھ حضرت ابوبکر گئے پھر حضرت عمر گئے روٹ آئے اور تھوڑی تھوڑی سی لڑائیوں کے بعد بعض اتفاقی طور پر ان دونوں صاحبزادوں کو کامیابی نہ ہوئی۔

نبیل صاحب۔ آپ نے اپنے مقوم میں جو مطلب پیدا کرنا چاہا ہے وہ تو اقصیت نہیں ہے اور نہ آپ کی یہ تقریر صحیح واقعہ کی اطلاع دیتی ہے۔ واقعیت یہ ہے کہ ایک دن حضرت ابوبکر قلعہ کشانی کے لیے بھیجے گئے۔ اور دن بھر انہوں نے مٹی الامکان کو شمش کی۔ باکشود کار نہ ہوئی۔ نہ میت اٹھا کر واپس آئے۔ دوسرے دن حضرت عمر خیر کشان کو قلعہ خیر کشیہ آئے اور آپ نے بھی دن بھر اڑی چوٹی کا دور لگایا لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا۔ اس دن سے نیا وہ آج کے مذہب اسلام کو بلا و مصیبت اٹھانی ہوئی۔ ملاحظہ ہو امام نسائی نصاب میں لکھتے ہیں

عن ابی بکریدہ قال حاصرنا خیبر فاحضنا  
الزبایۃ ابوبکر و لم یفتحہ لہ و امانیہ لا من الدن عمر  
فاحضرت ابوبکر علم لے کر نکلتے مگر فی فتح کیے واپس آئے دوسرے دن  
فاحضرت عمر علم لیکر گئے وہ بھی بے نفع واپس آئے اور نہ فتح ہوئی اٹھانی ہوئی  
ہم خوب جانتے ہیں نبیل صاحب کے ٹھہرنے کا یہ میدان نہیں ہے۔ آپ ان مقامات سے بہت جلد نکل جایا کرتے  
ہیں اور اپنی اختصار نویس کے پردے میں اصل حقیقت اور نفس و اقصیت کو چھپا ڈالتے ہیں کیونکہ اس لیے کہ آپ کے  
مدوحین کی لغزشیں طشت از بام اور مشہور عام نہ ہوں۔

سنبلی صاحب کو طبری کے اس کلمہ میں یہ کہ یحییٰ اصحابہ و یحببتہم ہر بیان  
حضرت عمر۔ حضرت عمر پر ہندی کا الزام لگاتے تھے اور حضرت عمر ان پر سنت طیش آگیا ہے۔ اور  
اُس کے عقلی و نقلی دونوں طریقہ تنقید پر تیار ہو گئے ہیں لیکن حقیقت یہ تھا کہ آپ اپنے دونوں طریقہ تنقیدی  
میں سے کسی ایک میں بھی کامیاب نہ ہوئے۔ تفصیل یہ ہے۔

علمداران خیبر کی گزیر  
کا انکشاف

اول اعتراض یہ ہے کہ اس روایت طبری کا ایک راوی شیعہ ہے۔ اسوجہ سے گویا قابل اعتبار نہیں لیکن  
یہ دلیل تنقیدی حسی ضعیف تھی وہ نبیل صاحب کو خود معلوم تھی۔ اس لیے ایک طرف اسکی جھولیت کا اظہار بھی  
مقصود تھا اور دوسری طرف اسکی تائید بھی منظور تھی۔ اس لیے گویا اختراع ضدین کے غیر امکان بناوہ عنوان پر  
لکھی گئی اسکی جھولیت اور محبت کے لیے خود آپ کے الفاظ عبارت شاہد ہیں اور وہ یہ ہیں۔

اس روایت کو طبری نے جس سلسلہ سے نقل کیا ہے۔ اُسکے راوی حوف ہیں۔ ان کو بہت سے لوگوں نے

لقہ کہا ہے۔ لیکن ہمدار جب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے کہ وہ رضی اور شیطان تھا یہ لفظ نہایت سخت ہے۔ لیکن ان کی شیعیت سب کو تسلیم ہے اور گویا شیعہ ہو مابے اعتباری کی دلیل نہیں۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت میں حضرت عمرؓ کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جاوے شیعہ کی زبان سے اُس کا رتبہ کیا رہ جاتا ہے۔

شبلی صاحب کی یہ عبارت اتباع ضدین اور مؤلف کی ذوقہتی کے مرے دے رہی ہے یعنی شیعہ ہونا آپ کے نزدیک دلیل ہے اعتباری بھی نہیں۔ پھر آپ اُسی بے اعتباری کی بنا پر عوف کی روایت کو مانتے بھی نہیں اور ہمدار کے قول منفرد اور رائے واحد کے مطابق کہتے ہیں کہ جس روایت میں حضرت عمرؓ کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جاوے شیعہ کی زبان سے اُس کا رتبہ کیا رہ جاتا ہے یعنی وہ بیان قابل اعتبار نہیں رہتا۔

اب ہم آپؐ کو چاہتے ہیں کہ آپ کے ان دونوں تناقض اور متخالف بیان نے آپ کے موجودہ استدلال کا کیا رتبہ باقی رکھا جو کسی کے آگے قابل تسلیم مانا جاوے۔ آپ خود لکھ کر اعتراف کر چکے ہیں کہ عوف کو بہت سے لوگوں نے ثقہ کہا ہے۔ لیکن ہمدار جب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے وہ رضی تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عوف کو غیر ثقہ سوائے ہمدار کے کسی اور نے نہیں کہا۔ ورنہ ہمدار کے ساتھ آپؐ کا نام بھی ضرور لکھ دیتے۔ آپ کی دلیل کے اس ضعف کو، لیکر اہل تحقیق و انصاف خود یقین کر لیں گے کہ آپ ایک گروہ کثیر کے قول متفقہ کو چھوڑ کر جو عوف کو ثقہ ہونے کے بارے میں منقول ہیں۔ صرف ہمدار کے قول احاد پر اعتبار کرتے ہیں۔ اور قول منفرد سے قول کثیر کی تکذیب کرنا چاہتے ہیں۔ جو عقلاً و نقلاً ممنوع ہے۔ اور اصول فقہ و تحقیق کے بالکل منافی ہے۔ اس لیے کوئی بھی اسے قبول نہیں کر سکتا۔

اب ہمدار کی حیثیت خاص بھی ملاحظہ فرمائی جاوے کہ وہ کس پایہ و ماہ اور کس اہلیت و صلاحیت کے بزرگ ثابت ہوتے ہیں جن کے قول کو آپؐ اتنی اہمیت دیتے ہیں کہ ان کے قول واحد کے مقابلہ میں اپنے علمائے کثیر کے اقوال متفقہ کو فضول و بیکار اور ساقط از اعتبار کیے دیتے ہیں انکی تفصیل شخصیت یہ ہے۔

آپ کا اصلی نام محمد بن ہشام ہے اور ہمدار کے لقب سے مشہور ہیں۔ میزان الاعتدال میں علامہ ذہبیؒ انکی نسبت لکھتے ہیں کذب القلائض۔ تلاش نے ان کی تکذیب کی ہے۔ پھر اسی میزان الاعتدال کی جلد دوم ص ۳۵۲ میں انکی نسبت تحریر ہے۔

قال عبد الله بن الدوسقي كُنا همداني يحيى بن معين  
عبد الله بن الدوسقي كبايان ہے کہ ہم لوگ یحییٰ بن معین  
یچہری ذکر ہمدار فرماتے یحییٰ لا یصابہ  
کی صحبت میں تھے کہ ہمدار کا ذکر آیا تو میں نے دیکھا کہ انھوں نے

ولیتصعہ

اسکی طرف کوئی توجہ نہیں کی بلکہ تضعیف کی

یہ تو میزان الاعتدال کی عبارت سے بندہ ار کی حقیقت معلوم ہوئی۔ اب تہذیب التہذیب کے الفاظ میں انکی تفصیلی حقیقت ملاحظہ ہو۔

قال اسحاق بن ابراہیم الفلزی کنا عند  
بندہ ار قال فی حدیث عن عائشہ قال قالت  
رسول اللہ فقال لہ رجل یخبر منہ عندک  
باللہ ما فضحت فقال اذ خرجنا من عندہ  
دخلنا الی ابعینہ فقال قد بان ذلک علیک  
وقال عبد اللہ بن اسمعیل بن سیدار سمعت عمر  
بن علی یحلف ان بندہ ار یکذب فیما یروی عن نبی  
وقال علی بن مدینی سمعت ابی وصالہ عن  
حدیث مرواہ بندہ ار قال لیخبروا فان فی  
السجور بکۃ فقال هذا کذب وانک وہ اسئل  
الانکما و قال حدثنی ابو داؤد موقوفاً  
وقال رايت القواریری لا یرضاه و قال

کان صاحب المعجم صفحہ ۷۲ جلد ۹

بندہ ار پر تشبہی صاحب کی دلیل تنقیدی کا دار و مدار تھا۔ وہ خود ہی ناقدین فن حدیث کے نزدیک ناقابل اعتماد اور ساقط الاسناد ثابت ہوئے۔ یحییٰ بن معین انھیں ناقابل توجہ سمجھ کر ان کی تضعیف کرتے ہیں۔  
توالشی اسے سرے سے کاذب بتلاتے ہیں۔ عمر بن علی ضعیف الاسناد ٹھہراتے ہیں۔ ابن سیدار عمر بن علی کا قول حلفی لکھ کر انکی تائید مزید فرماتے ہیں۔ ابن مدینی استاد امام بخاری کا ذب اور منکر الحدیث دونوں بتاتے ہیں ابو داؤد اس سے روایت کرنے میں احتیاط فرماتے ہیں۔ قواریری اسکو خفیف الحركات اور کبوتر بازی کے اہل نسب میں مبتلا بتلاتے ہیں۔ تو پھر ایسے مجہول الحال شخص کے قول منفرد سے استدلال کرنا کس قدر مضحکہ انگیز ہے حقیقت یہ ہے کہ آپؐ بندہ ار کے تلاش حال کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ اسلیے کہ آپؐ کا نہ عالم اس روایت کی تضعیف تھی۔ خواہ وہ کیسی ہی ضعیف طریقہ سے نہ وارد ہوئی ہو۔ وہ آپؐ نے پوری کردی لیکن خوش فہمی سے آپؐ یہ نہ سمجھے کہ بندہ ار کے جاننے والے انکی حیثیت

وصلاحت کے پچاننے والے اور بھی بہت سے ہیں جو انکی بے اعتباری اور آپ کی قلمکاری کی حقیقت کھول دے سکتے ہیں اس بنا پر آپ کا ثبوت استلال جو اس روایت مندرجہ کی تنقید میں آپ نے پیش کیا ہے بالکل لغو ثابت ہوا۔ اور عوف کی نا اعتباری ثابت ہونے کی جگہ خود بنداری کی تکذیب ثابت ہوگی۔

باقی رہا آپ کا یہ فقرہ کہ عوف کی شیعیت سب کو تسلیم ہے۔ ایک مغویانہ چکمرہ سے زاید نہیں۔ سب کو یہ لفظ عام کس جادت کی طرف راجع ہے۔ اگر اس سے سواد اعظم المہنت مقصود ہو۔ جیسا کہ طن غالب بتلاتا ہے۔ تو یہ شیعوں کے لئے کیسے قابل تسلیم ہو سکتا ہے۔ آپ کے تابعی تدین کا مقتضی تو یہ ہونا چاہتا تھا کہ آپ کے شیعوں کے اعتراف سے اُس کا شیعہ ہونا ثابت کر دیتے تب البتہ آپ کے استدلال میں کچھ قوت آتی شیعوں کے اقرار سے عوف کا شیعہ ہونا کمان تک ثابت کیا جائیگا آپ تو اپنے فرقہ کے قول و آراء سے بھی اُس کے شیعہ ہونے کا انہار نہ فرما سکے۔ عام مسلمانوں کے بدظن بنانے اور اپنے تحقق ہونے کی سطوت جہانے کی غرض خاص سے لکھ دیا کہ عوف کی شیعیت سب کو تسلیم ہے۔ جس نے عوف کے شہود موجود نہ ہوں وہ صریح یادہ گوئی ہے۔ لیکن ہم آپ کی اس ترکیب کو بھی آپ کی ایجاد و طبع و ادوا خاص نہیں کہہ سکتے۔ بلکہ یہ تو آپ کے سلف صاحبین کا قدیم طریقہ چلا آتا ہے کہ جب کسی بحث میں کسی قسم کی تاویل کی گنجائش نہیں دیکھی گئی اس کے راوی کو شیعہ کہہ دیا گیا۔ آپ کے علم کلام کی کتاب میں اسکی مثالوں سے بھری پڑی ہے خصوصاً آپ کے امام المتکلمین حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی اس ترکیب خاص کے بہت بڑے با کمال مشاق گذرے ہیں۔

اگر بغرض مجال عوف شیعہ ہی تھا۔ جیسا آپ لکھ کر بتلانا چاہتے ہیں تو آپ ہی کے اقراری قول کے موافق اُسکی شیعیت اُسکی بے اعتباری کی کیونکر دلیل ہو سکتی ہے چنانچہ اس اصول کو آپ خود متعدد جگہوں پر لکھ چکے ہیں۔ اور بتلا چکے ہیں کہ رواۃ شیعہ قابل الاستناد ہیں۔ چنانچہ دیباچہ صفحہ ۴۴ میں بذکر عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری المتوفی ۲۱۰ھ ہجری مرقوم ہے۔

تقات محدثین میں انکا شمار ہے۔ مزاج میں کسی قدر تشیع تھا۔ ابن مسہد کہتے ہیں کہ عبدالرزاق

اگر مرتد بھی ہو جائے۔ تب بھی ہم ان سے حدیث ترک نہیں کر سکتے ۱۱

آپ خود اس عبارت شیعہ رواۃ کی ذی اعتمادی اور قوی الاسنادی کا استقدار پایہ بلند کر چکے۔ اب انکو گرانماؤ گویا خود گرانما ہے۔ پھر اُسی دیباچہ کے صفحہ ۱۹ میں انھیں امام طبری کی تصدیق و توثیق میں۔ جن کی روایت کی بیان ضرورتاً تنقید کی جاتی ہے۔ یہ عبارت لکھی گئی ہے۔

تاریخی سلسلہ میں سب جامع اور مفصل کتاب امام طبری کی تاریخ کبیر ہے۔ طبری اس درجہ کے شخص ہیں کہ تمام محدثین انکے فضل و کمال تنقید (تقاہست) اور وسعت علم کے معترف ہیں





چکر کر دے گئے۔ ایک چھری اور لگاتے گئے جاتے جاتے۔ تحریر فرماتے ہیں۔

اس کے علاوہ عبد اللہ بن بریدہ ہیں۔ جو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ لیکن محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ ان کی جو روایتیں باپ کے سلسلہ سے منقول ہیں صحیح بھی ہیں یا نہیں؟

سالانہ نوامام بخاری اپنی صحیح میں اور ان کے تبع ابوشامہ امام احمد بن حنبل اپنی مسند میں۔ انھیں عبد اللہ بن بریدہ سے بلا عدد و تامل روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری وسط مغازی میں۔ بذیل ذکر خاصہ میں۔ و قصہ کنیز سلسلہ رواۃ میں جو۔ حدیثی محمد بن بشار قال حدیثنا روح ابن محمد بن ابیہ کہتے ہیں کہ مجھ سے روایت ابن سادہ نے حدیث کی عبادہ قال حدیثنا علی بن سوید بن مخلوق عن اس سے علی بن سوید بن مخلوق نے حدیث کی اسے عبد اللہ بن عبد اللہ ابن بریدہ عن ابیہ بریدہ نے اپنے باپ کی زبانی حدیث کی

اس روایت کی سند میں عبد اللہ بن بریدہ داخل ہیں اور اپنے باپ بریدہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور یہی وہ سلسلہ ہے جسکو شبلی صاحب محدثین کے نزدیک مشکوٰۃ تالیف میں محدثین کے نام بھی نہیں لکھتے اور گر لکھتے بھی تو ان کے حکم و شمار کا نام بخاری کے آگے کیا اعتبار دیتا۔

اب ہمیں یہ نکتہ بھی خاص طور پر ملاحظہ غور کے قابل ہے کہ بخاری نے اس روایت کو پہلے محمد بن بشار ملقب بہ بغدادی سے نقل کیا ہے۔ جو شبلی صاحب کے نزدیک نہایت معتبر و معتد تھا۔ ہوسے ہیں اور انھیں کے قول و تقریر کی روایت کی تردید فرمائی گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بخاری اور نوامام بخاری دونوں کے نزدیک عبد اللہ بن بریدہ کی وہ روایات جو وہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں۔ صحیح الاسناد و قابل الاستناد ہیں۔ پھر شبلی صاحب کے گنام محدثین کے تیس سے عبد اللہ بن بریدہ کی تضعیف کیسے قابل تسلیم ہو سکتی ہے۔ تو امام بخاری کی سلسلہ رواۃ کی سند نقل ہی اب امام احمد بن حنبل کا سلسلہ ملاحظہ ہو۔

حدیثنا یحییٰ بن سعید حدیثنا عبد الجلیل قال یحییٰ بن سعید نے ہلوگون سے حدیث کی۔ و فی عبد الجلیل و عبد الجلیل انتہیت ابی حلقہ میما ابو جلیلو ابنا بریدہ فقال نے (سلسلہ رواۃ) ابی حلقہ پر تمام کیا۔ حسین ابو جلیلو ابو جلیلو بریدہ کے عبد اللہ بن بریدہ

اس میں بھی وہی عبد اللہ بن بریدہ داخل ہیں اور امام احمد بن حنبل نے بلا تامل ان سے روایت کی ہے۔ آخر حدیث میں عبد اللہ بن بریدہ کے خاص الفاظ اس حدیث کی تصدیق و صحت میں یوں مرقوم ہیں۔

قال عبد اللہ فواللہ فی لالہ لا غیرہ ما بینی و بینہ قسم اس خدا کی جسکے سوا کوئی خدا نہیں ہے۔ کہ اس حدیث میں میری اور رسول اللہ صلعم فی ہذا الحدیث غیر ابی بریدہ رسول اللہ صلعم کے درمیان سوائے میرے باپ کے اور کوئی واسطہ نہیں ہے اگر اتنے مشابہ کے ہو بھی شبلی صاحب کو عبد اللہ بن بریدہ کی تضعیف پر ہر اقامہ رہے تو نہایت حیرت انگیز ہے

شبلی صاحب نے اپنی حیاتہ نقلی سے اصل واقعات پر جو پردہ ڈالا تھا، اُسکو چاک کر کے باقی حالات خیبر کی مفصلہ ذیل بیان بن شیرازہ بندی کی جاتی ہے۔

علم خیبر کی گرانمایہ علما، ہم برابر لکھتے آتے ہیں کہ حقیقت کسی حال سے نہ بچھی ہو اور نہ چھپ سکتی ہے شبلی صاحب نے حضرت علی مرتضیٰ کے فضائل میں جس چھپا ہوا اور گھٹانے میں تو ابتدا ہی سے کوشش تبلیغ فرمائی تھی اور مرقومہ بالا مقام پر تو گو یا حضرت عمر کی جنبہ داری پر آستین بٹھا کر لکھتے تھے جیسا کہ اوپر کی عبارت کا ظاہر ہو چکا ہو۔ مگر نیز تیار ہوئی کہ چند ہی سطور کے بعد وہ پرجوشی پائل ڈھیمی پڑ گئی۔ اسلئے صرف کہ حقیقت تھی چھپ نہ سکی۔ چنانچہ مرقومہ بالا عبارت کے آگے تحریر فرماتے ہیں:

تاہم اس قدر صحیح ہے کہ اس ہم پر پہلے اور بڑے بڑے صحابہ بھیجے گئے تھے۔ لیکن فتح کا فخر کسی اور کی دست میں تھا۔

جب ہم میں رہ بوائی تو ایک دن شام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کل میں علم اس شخص کو دینا

جسکے ہاتھ پر خدا فتح دیگا۔ اور جو خدا اور خدا کے رسولؐ کو چاہتا ہے اور خدا اور خدا کا رسولؐ بھی اسے چاہتا ہے۔

یہ رات نہایت اُمید اور انتظار کی رات تھی۔ صحابہ نے تمام رات اسی سقاری میں کاٹی کہ دیکھیے یہ تاج فخر

کسکو ملے گا۔ حضرت عمرؓ نے تمام رات ہستی اور مسند نظری کی بنا پر کبھی حکومت اور سرداری کی امتزاج نہیں

کی۔ لیکن ایسا کہ صحیح مسلم باب فضائل علیؓ میں مذکور ہے۔ انکو خود حضرت ابوبکرؓ اس موقع کی تمنا میں خود داری بھی قائم نہ کی۔

شبلی صاحب نے اس واقعہ میں عطا سے ادا کے متعلق جو حدیث لکھی ہے اس میں سے تین غلطیوں والا کلمہ داخل نکال ڈالا۔ اسلئے

کہ ان کلمات رسالت سے آپ کے اُن مرقومہ واقعات کا پورا انکشاف ہو جاتا تھا جسکو آپ نے چھپایا ہی نہیں تھا بلکہ اُس کی

حقیقت کی بڑی زور و زور سے تضعیف و تردید فرمائی تھی۔ ہم آپ کے ترجمہ حدیث کی اصل عبارت کو امام احمد بن حنبلؒ اور امام نسائی

کے خاص الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابيہ انه قال

لعلی دکان یسیر معہ ان الناس قد انکروا مناک

اناک تخرج فی البرد فی الملاء وتخرج فی الحر

فی الحشوی والثوب الغلیظ قال اراہم تکان معنا

بخیبر قال فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بعث ابوبکر وعقدا لہ الراية فخرج فبعث عمرا

وعقدا لہ الراية فخرج بالناس فقال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا عطین الراية عند ارجلا

عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابيہ انه قال

لعلی دکان یسیر معہ ان الناس قد انکروا مناک

اناک تخرج فی البرد فی الملاء وتخرج فی الحر

فی الحشوی والثوب الغلیظ قال اراہم تکان معنا

بخیبر قال فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بعث ابوبکر وعقدا لہ الراية فخرج فبعث عمرا

وعقدا لہ الراية فخرج بالناس فقال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا عطین الراية عند ارجلا

عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابيہ انه قال

لعلی دکان یسیر معہ ان الناس قد انکروا مناک

اناک تخرج فی البرد فی الملاء وتخرج فی الحر

فی الحشوی والثوب الغلیظ قال اراہم تکان معنا

بخیبر قال فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بعث ابوبکر وعقدا لہ الراية فخرج فبعث عمرا

وعقدا لہ الراية فخرج بالناس فقال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا عطین الراية عند ارجلا

یحب اللہ ورسوله وحبیبہ اللہ ورسولہ کرام رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اللہ کا رسول اس سے محبت کرنا ہے۔ ضرر ہون پر ضرب لگائے والا ہے اور بھاگنے والا نہیں۔

امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کو یہ تغیر الفاظ اور رفع اور ابوسعید خدری سے بھی نقل کیا ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام قسطلانیہ امام سلیمان السیوطی القندوزی اپنی کتاب نیابہ المودۃ فی القربی میں لکھتے ہیں۔

عن ابیہ وقع وابوسعید خدری ان النبی صلی علیہ وسلم اخذ الراۃ وھذا لہذا ثم قال من یاخذھا یحقھا فجاۃ فلان ثم قال انما فقال النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم والذی کم وجہ عہد لا عینھا رجلا لا یفر ہذا کیا علی خذ ہذا لا فانطلق بها حتی فتم اللہ خبر (آخر وجہ احمد)

اور انس اور ابوسعید خدری باقی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سلم آ رہا تھا کہ کہا جسکو میں آدھوں نے اٹھایا۔ پھر آپ نے کہا کون شخص ہے جو اس علم کو اسکے حق کی اور کام کی شرط کے ساتھ اٹھائے۔ ان شخص (راوی) حدیث نام ظاہر کرنا نہیں جانتا۔ اٹھا اور کہنے لگا میں اٹھاؤں گا۔ آپ نے کہا کہ تم میں سے حال عدو کو انوار کہتے عاف کیا ہے۔ علم ایسے عوس کو دون کا حرا کے ایسا بجا ہے نہ آئیگا۔ یہ ذرا کہ آتے اور اشار کیا ہے علی آؤ اور سکولو اور علیہ جاؤ بیٹے حضرت علی اسکو لیکر بیٹے اور خداوند عالم نے یہ کہہ کر آپ کے دست مبارک سے قلم کر لیا

نیابہ المودہ

صفحہ ۳۳۱

مطبوعہ ممبئی

امام ابن ساری ابن الحق اپنی سیرۃ میں تحریر فرماتے ہیں :-

عن سلمہ (بن الکاسع) قال بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ابابکر صدیق بالراۃ الی بعض حصون خیم فقاتل ولم تکن فتم لہ وقد جمہد ثم لیت الفدا عمر بن الخطاب فقال لہ ورجع ولم تکن لہ فتم وقد جمہد فقال رسول اللہ صلی علیہ وسلم الیہ فتم اللہ علی یدہ

سلمہ سے مروی ہے کہ جناب سونہ سلم نے ابوبکر صدیق کو خیمہ کے بعض حصوں کی طرف روانہ کیا وہ روئے۔ بہت کوشش کی مگر فتح نہ ہوئی دوسرے دن حضرت عمرؓ بھیجے گئے وہ بھی لڑے۔ بڑی کوشش کی مگر فتح نہ ہوئی تو آنحضرت سلم نے کہا کہ میں علم ایسے شخص کو دوں گا جو اللہ اور اللہ کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اللہ کا رسول اس سے محبت کرتے ہیں اور اس کے ہاتھ سے اللہ فتح دوائے گا وہ حملہ کرنے والا ہے اور بھاگنے والا نہیں ہے (منقول اندرج المطالب

جلد اول ص ۵۶۰ - مطبوعہ لاہور)

کڑا لیس بقتار

وہ لڑنے کی جگہ پر تھکے ہوئے تھے۔ یہ الفاظ زمانہ موجودہ کے تمام علماء سواد اعظم کی آنکھوں میں کھٹکتے ہیں۔ شبلی صاحبؒ تو وہ حدیث ہی نہیں لکھی جس میں یہ الفاظ تھے۔ خواجہ صاحب امرتسری نے تو قیامت کی کہ میں یہ تو وہ الفاظ لکھے مگر ترجمہ میں غائب کر دیے۔ اسکا کیا علاج المؤلفین

محمد شہراری ہشتہ الاحباب بن مرقوم فرماتے ہیں

وہا حدیث صحیحہ بہ ثبوت پہوستہ کہ یک روز ابو بکر علم رسول را بہرشت و پیاسے قاصد آمد۔ وقتا نامہ شد یہ نمود و فتح ماکرہ ہادگشت۔ روز دیگر عمر علم ہرودا نشت و مقابلہ کردا شازمہ قاصدہ روز سالن را درانیر فتح نشد و روایتیے آنکہ نہ ذرا قول عمر بنیاد کرد و ہر روز دیگر ابو بکر رضی اللہ عنہ روز سوم بانجم بچگشت و درت حصن خفتح گشت منہ کام شہب حضرت رسالت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم و موکلا مطہین الراوقہ و درجلالہ اسلام غیر فرادعیب اللہ و رسولہ و بحبیہ اللہ و رسولہ فقہر امامہ علی بیادہ ص ۳۸

مبنی علی کی قیادت

اس کی تائید شد

چنانچہ علامہ رقیانی جی ان الفاظ کو اسناد ابن اسحق و اصل حدیث لواء قرار دیتے ہیں اور بہت علی کی تائید کے متعلق تحریر کرتے ہیں۔

قال الحافظ في المناقب اذ وجود حليفة المحبة والا فكل مسلم يشترك مع علي ثاب مطلق هذه الصفة وفيه تلميح بقوله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فكانه اشارة الى ان النبأ ان الا تابع ايصلا وحقى وحقه بصفة شعبة الله ودين ايمان محبته علامة اليان و بفضله علامة النفاق فحق مسلم عن علي الذي خلق الخيبة وبرأ النعمة انه لعهد النبي صلعم ان لا يحببك الا مومن ولا يفضلك الا منانق وله شاهد من حديث ام سلمة عند احمد مطبوعه مصر ص ۲۵ جلد دوم

خامداد ابن منقبا میں لکھتے ہیں کہ اس قول میں وعد محبت مراد ہے و تمام اہل اسلام حضرت علی کے ساتھ اس صفت میں شریک ہو جاتے اور اس قول رسول صلعم میں اشارہ ہوا ہے قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله کی طرف۔ اور یہ اشارہ اس امر کی طرف کہ حضرت علی کو تابع رسول میں کمال نام حاصل تھا۔ اس لیے جناب رسول نے انہیں حضرت علی کے محبوب اللہ کی صفت خاصہ سے موصوف شایا اور اس حدیث خاص کے باعث حضرت علی کی محبت ایمان کی علامت اور حیکے ساتھ نبض نفاق کی علامت قرار دی گئی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت علی سے مروی ہے کہ قسم ہوا اس خاتم کی جو اند کو شکاف نہ کرنا ہے اور ہوا کو چلا تھا ہے کہ حضرت صلعم نے میرے پیچھے عہد کیا ہے کہ مجھ سے نہیں محبت کرے گا سولہ مومن کے اور نبض نبض ایک چمکا سولہ منافق کے اور اس پر روایت حضرت ام سلمہ بھی شایا ہے جو کلام ام سلمہ نے لکھا ہے

اتنی متعدد وارداتیں تھیں کہ اس ارشاد نبویؐ میں گراں غیر قرار کے الفاظ بھی ضرور تھے جن سے سابقین مجاہدین کی پست تہمتی اور کسی جرات کی حقیقت فاش ہوتی تھی اور حضرت علیؑ کی شجاعت و دلیری کے کمال ظاہر ہوتے تھے۔ اگرچہ سبلی صاحب نے اسکا اقرار کیا ہے۔ مگر اقرار میں ایسے الفاظ استعمال کیے ہیں جن سے سابقین مجاہدین کی گریز پائی کی وقعت ظاہر نہ ہونے پائے۔ یہ اتہام صرف اسلئے تھا کہ صحابہ کبار کی سبکی نہ ہو۔ ہم بار بار اور خاص کر وہ خندق کے ذکر میں لکھ کر بتلا آئے ہیں کہ یہ حضرات میرا مان ضرور تھے۔ مرومیدان ہرگز نہیں، پھر اپنے ذاتی مدعا کے لیے خود غرضاً طور سے حقیقت حال کو پوشیدہ کرنا۔ نہ محققانہ طریقہ تالیف کہا جاسکتا ہے اور نہ منصفانہ طریقہ تحریر۔

اس کے آگے نحریر ہے۔

حضرت علیؑ اور  
دواخیسر کی عطا

صبح کو یہ آواز کان میں آئی۔ علیؑ کہاں ہیں؟ یہ بالکل غیر متوقع آواز تھی۔ کیونکہ جناب موصوف کی آنکھوں میں آشوب تھا۔ اور سب کو معلوم تھا کہ وہ جنگ سے معذور ہیں غرض سب طلب وہ حاضر ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُنکی آنکھوں میں لعاب دھن لگایا اور عافرائی۔ جب انکو علم عنایت ہوا تو انھوں نے عرض کی کہ کیا یہود کو مار کر مسلمان بناؤں۔ ارشاد ہوا کہ نہ ہنری؟ پھر سلام پیش کرو۔ اگر ایک شخص بھی تمھاری ہدایت سے اسلام لایا تو سو سترخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ سیرۃ النبی ص ۳۵ بحوالہ بخاری۔

شعابی صاحب۔ بہت بڑے موقع شناس ہیں۔ آپؐ نے موجودہ زمانہ کی ایسی افسانہ نویسی کی خان میں اس عظیم الشان اور معرکہ آرا واقعہ کے بیان کو کُل تین چار سطروں میں تمام کر دیا۔ کیونکہ اسلئے کہ یہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کے اظہار فضائل و مناقب کے خاص مقامات تھے۔ اور آپؐ کو بخاری صاحبؒ کی طرح اس راہ و شمار گزار سے بہت جلد گذر جانا منظور ہی یہ حال اب ہم اس واقعہ کی تفصیل ترجیح زرقانی سے زیر میں نقل کرتے ہیں۔ اور دکھلاتے ہیں کہ آپؐ کے اور آپؐ کے محدثین کے بیانات میں کتنا فرق ہے۔

وفی البخاری عن سلمہ کان علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تخلف عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی خیبر مکان رمد او لا بن ابی شیبہ عن علی ارمد والظہرانی عن جابر ارمد شدید التمد والبولعیم عن ابن عمر ارمد لا یبصر فقال انا انخلف عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال الحافظ کانہ انکر بخاری میں سلمہ سے منقول ہے کہ حضرت علیؑ خیر بن آنحضرت صلعم کی ہمرنگا پیچھے رہ گئے تھے ماسلئے کہ آپؐ کو آشوب چشم لاحق تھا۔ اور ابن ابی شیبہ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو آشوب چشم تھا۔ اور ظہرانی میں جابرؓ کہ یہ الفاظ ہیں کہ آپؐ کو نہایت سخت آشوب چشم عارض تھا اور ابولعیم ابن عمر کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ اسدن آپؐ کو ایسا آشوب چشم تھا کہ آپؐ کو دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اس وقت حضرت علیؑ کہتے تھے کہ میں آنحضرت صلعم سے کیوں پیچھے رہ گیا۔ حافظ ابن حجرؒ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ آپؐ کا یہ زمانہ آخر جنگ کی محرومی پر مبنی تھا اور انہی افسوس کے خطاب خاص تھا۔ یہ کہہ کر آپؐ



علیؑ بنفسه تاخر لاحد فقال ذلك فلتحق زاد  
الکشم مبینی بہ یحتمل قبل وصولہ اسے  
خیبر و یحتمل بعد وصولہ الیہا  
اُس کے آگے زرقانی اپنے سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

فلما اصبح الناس غدواً و انا قد اصباحا علی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کلھو یرجون  
ان یعطوا ای الذایہ فی مسلمین ابی ہریرہ  
ان عمر قال ما احببت الا مارة الا یومہ غد و فی  
حدیث بریدہ فاما متارجل لہ منزلہ بسند  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم الا وھو یرجون  
یکون ذلک الرجل حتی تطاودت انا لھا فقال  
علیہ السلام ابن علی بن ابیطالب فقال ایا  
رسول اللہ صلعم ہونیشکی عینہ قال ارسلوا  
الیہ قال سہل ای الصغابہ الی علی وھو  
غیبر لم یقدر علی مباحرة القتال ارسلا  
و لمسلم عن سلمہ فارسلنی الی علی فنجست  
بہ اقودہ ارمدہ ص ۲۵۷ جلد دوم

جب صبح ہوئی تو تمام لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں وصول علم  
موجودہ کی امید لگا کر حاضر ہوئے اور ستم میں حضرت عمرؓ کا یہ قول ابوسریرہؓ کی زبانی  
لکھا ہوا کہ مجھ کو بھی ایسا شوق اُارت نہیں ہوا تھا جیسا آج کے دن سریرہؓ بیان  
کرتے ہیں کہ ہم لوگوں میں کئی شخص ایسا ہیں تھا کہ جب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
رسخ و مسرت ہو اور وہ یہ نہ چاہتا ہو کہ شخص (صاحب علم) میں ہی بنایا جاوے  
یہاں تک کہ لوگوں کی امیدوں کو طرل ہو گیا۔ تو اسی اثنا میں جنابہ سالطاب  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ علی! کیا میں لوگوں سے عرض کی اُکر آؤ گھون  
کی حکایت ہے۔ آپ نے فرمایا اُنگوٹا بھیجو۔ سہل (بن نہیضہ) انصاری  
کا بیان ہے کہ اس حکم سے یہ مراد تھی کہ کوئی صحابی اُنگوٹا کر بلا لائے کیونکہ  
وہ خیبر میں آچکے تھے۔ لیکن آشوب چشم کی وجہ سے شریک جنگ نہیں  
ہو سکتے تھے۔ اور صحیح مسلم میں سلمہ سے منقول ہے کہ میں حضرت علی  
مرقنی علیہ السلام کے بلانے کے لیے گیا تھا اور میں آپ کو درو چشم کی  
شدت کی وجہ سے ہاتھ پکڑ کر خدمت رسالت میں لے آیا تھا۔

زرقانی اس کے آگے بیان کرتے ہیں :-

علیؑ کی آنکھوں کا علاج

اور اسکی معجزانہ تاثیر

قبضتی صلی اللہ  
علیہ و آلہ وسلم فی عینہ عندا لھا کم عن علی  
فوضع راسی فی حجرہ ثم مرق الیہ داخنة فذلک  
لھا عینی و دعا لہ فقال اللہم اذهب عني الحزن  
والقرن فبراء حق کان لہ رین بہ و جمع ص ۲۵۸

اے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھوں میں اپنا لعاب دھن لگا دیا۔ اور امام  
حاکم حضرت علیؑ کی زبانی اس علاج کی یہ صورت بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت  
صلعم نے میرا سر انبی گود میں لے لیا اور اپنا لعاب دھن انبی تھیلی پر لیکر میری  
آنکھوں میں لگا دیا اور میرے لیے یہ دعا فرمائی کہ بارگاہ علیؑ سے حیرت اور  
برودت کی مضرت کو دور فرما دے اُسی وقت سے میرا درو چشم زائل ہو گیا۔

اب اس اجمال کا خلاصہ محدث خیبر اذی کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔

سہیل بن سعد الشاعری رضی اللہ عنہ گوید چون حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم این سخن زبان را نداں شب یاران را نخواست بودند کہ آیا دارایت بکلام کیل اینان خواهد داد و بریدہ بن حصیب گوید کہ میخواست اینان نبوکہ نزد رسول منزلت داشت الا کہ امیر وارد بودیم کہ کن مردوس باشند و روایتی کہ جمع از قریش با یکدیگر میگفتند کہ مراد علی اہل بیت طالب نخواہد بود۔ زیر کہ ویرا چشم درو سگند بدست کہ پیش پای خود بنی بنی و قول است کہ چون اہل بیت این ابن خشر نہد کہ آنحضرت صلعم آن سخن فرمودہ گفت ۔

اللہم لا مانع لما اعطیت ولا معطل لما منعت و گویند جناب ولایت آب بواسطہ در حتم از ان سفر تخاصم نمودہ در مدینہ ماندہ بود و روئے بغایت صعب داشت چنانچہ هیچ چیز نمی دید۔ بانرا نشین گشت تخاصم کردن بنانہ رسول اللہ خوب نیست۔ کار سادی کردہ از مدینہ بیرون آمد و در شانراہ یا بعد از وصول بخیمبر پیغمبری اللہ علیہ آ و سلم طعن گشت ایاس بن سلمہ بن الاکوہ از بد نزولش سلمہ و است می کند کہ چون بآمد او شد یاران ہمہ باز خیمہ حضرت آمدند و متوقع ہر یک آن بود کہ بان دولت فائز آید۔ از بعد بن وقاص منقول است کہ گفت در برابر چشم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہانوا دم و بر خاتم و با شادام بامیدانکہ بنکس من یا شعم و ابو ہریرہ از عمر بن خطاب نقل میکنند کہ گفت ہرگز از امت را دوست نہ شتم الا آن روز۔ انقصہ حضرت از خیمہ بیرون آمد و فرمود علی ابن ابی طالب کجا است گفتند چشمش در روی کند فرمود و سے را بیا دید۔ سلمہ بن الاکوہ رفت و دست ویرا می کشید می آورد تا بنزد پیغمبر صلی اللہ علیہ آ و سلم رسانید

سہیل بن سعد ہی کہتہ ہن کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ آ و سلم نے انبی زبان مبارک سے یہ کلمات بشارت ارشاد فرمائے تو صحابہ میں اُس رات کو عام طور سے بچینی پھیل گئی کہ دیکھیں علم موعودہ کل کس شخص کو عنایت ہوتا ہے۔ مریدہ بن حصیب کہتے ہیں کہ تم میں سے کوئی ایسا شخص جسکی منزلت آنحضرت کے نزدیک تھی نہیں باقی رہا تھا۔ جسکو یہ بتا نہوی ہو کہ وہ شخص صاحب علم میں ہوتا۔ اور ایک روایت میں یوں وارد ہوا ہے کہ قریش کی ایک جماعت کہنے لگی کہ اس اشارت ہون نہیں علی ابن ابیطالب مراد ہیں۔ مگر وہ تو در حتم میں ایسے مبتلا ہیں کہ آگے کی کوئی چیز بھی نہیں دیکھ سکتے منقول ہے کہ جب امیر المؤمنین علیہ السلام کو اسکی خبر ہوئی اور آپ نے آنحضرت صلعم کے قول کو شنا تو فرمایا۔ پروردگار تو جس کو کوئی چیز عطا فرمائے کوئی شخص اُسے منع نہیں کر سکتا اور جو چیز کہ تو کسی کو عطا فرمائے کوئی شخص اُسے دے نہیں سکتا۔ منقول ہے کہ جناب ولایت آب در حتم کی وجہ سے مدینہ میں پیچھے رہ گئے تھے۔ اور آپ کو ایسا سخت آتوب خیمہ لاحق تھا کہ آپ کسی چیز کو دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اس حالت میں آپ نے دل میں سوچا کہ ایسے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ آ و سلم سے ترک فاقہ میرے لیے بہتر نہیں ہے یہ سوچکر آپ کسی تدبیر سے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اتنا سے راہ میں تھے یا خیمہ میں پہنچ گئے تھے کہ آپ کو اس ارشاد رسول (حدیث لوار) کی خبر ملی۔ اس کے بعد آپ لشکر سے طعن ہو گئے ایاس سلمہ بن الاکوہ۔ اپنے باپ سلمہ کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تمام صحابہ خیمہ رسول میں حاضر

داد امیر منقول است کہ چون نجدت آنحضرت رسیدم سر داد  
کنار خویش نهاد و آب دہن در چہان ہن نہخت و بروایت آب  
دہن خود در کف خویش انداخت و در چہان من مایہ بکرت  
لعاب دہن آنحضرت فی الحال در داد چشم من داخل گشت  
و شفاے کلی یافتم و دادان روز با دو گرو چشم و در دسر  
نہ کشیدم و روایتیہ آنکہ علی گفت حضرت در شان ہن عاے خیر  
تقدیم رسانید و فرمود اللہم اذهب عہ الحزن والقت  
امیر گوید بعد از ان دیگر بار سرگز مرگ را نیام و ضلہ الاما بھن  
القصہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیمہ سے برآمد ہوئے اور دیا علی ابن ابیطالب کمان ہن۔ لوگون نے  
عرض کی کہ علی آنکھیں دھتی ہن۔ آپ نے فرمایا اے کلومیرے پاس بلال و سلمہ بن اکوع گئے اور ان کا ہاتھ پکڑ کر خدمت مبارک میں  
لے آئے۔ جناب امیر سے منقول ہے کہ میں جب آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے میل سرگرد میں لے لیا۔ اور اپنا لعاب ہن  
میری آنکھوں میں لگایا اور ایک روایت میں یون آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا لعاب دہن انہی پہلی پر لیا  
اور میری آنکھوں میں لگا دیا۔ اسی وقت میری آنکھوں کا درد رائل ہو گیا اور مجھ کو شفاے کلی حاصل ہو گئی۔ پھر مجھے کبھی نہ درد  
چشم عارض ہوا اور نہ کبھی درد مراحہ ہوا اور ایک روایت میں یون وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلعم نے پھر میرے لیے یہ  
دعا فرمائی کہ پروگار تو ان سے سردی اور گرمی کی مضرت کو دور فرما دے۔ جناب یہ علیہ السلام فرماتے ہن کہ آپ کی اس  
دعا فرمانے کے بعد مجھ کو گرمی اور سردی کی شدت کبھی نہ معلوم ہوئی۔

عطا سے اسے خیبر کے تفصیلی مقامات میں جنگو شہل صاحب نے اپنی مجبوری کی خاص دھایت سے قلم انداز دیا  
آپ کو مجبوری ماضی تھی وہ صرف فضائل علی کے اظہار کی وجہ سے تھی۔ جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔

اب اس سلسلہ میں شہل صاحب آگے بیان فرماتے ہن:-

مرحب سے مقابلہ

مرحب قلعہ سے یہ رجز پڑھتا ہوا ہو چکا ہے

شاکی السلاح بطل عراب۔ دلیز ہون۔ تجربہ کار ہون۔ سلاح پوش ہون۔ ”مرحب کے سر پہ مینی زرد رنگ کا مضر اور  
اُس پر سبکی خود تھا۔ قدیم زمانہ میں گول پتھر خالی کر لیتے تھے یہی خود کھلاتا تھا۔ ”مرحب کے جواب میں حضرت  
علیؑ نے یہ رجز پڑھا۔

انالذی سمیتنی احمی حیدرہ میں وہ ہون کہ میری مان نے میرا نام شیر رکھا ہے

کلیث غابات صربہ المنظرۃ میں غیر مستان کی طرح کریمہ المنظر ہوں یہ قول ہی ص ۲۵۴  
مندرجہ بالا مضامین میں اسے خیبر کے عطا ہونے کے واقعہ سے لیکر حضرت علی کے روانہ ہونے تک کے حالات بیان کی عبارت کتاب سے نقل ہو چکے ہیں۔ اس کے بعد نبلی صاحب نے مندرجہ بالا اشعار جو لکھ کر جانبین کے مقابلہ کی کیفیت شروع کر دی ہیں۔ اور حضرت علی کی آمد اور آپ کی ہیبت و جلالت کا اثر جو یہودیوں پر پڑا۔ وہ بالکل قلم انداز فرمایا گیا۔ ایسے کہ سین وہی فضائل عائی کے انہار کا نقص واقع تھا۔ اب دیکھئے کہ آپ کے علما اسکے متعلق کیا لکھتے ہیں:- علامہ زرقانی اور ابن ہشام تحریر فرماتے ہیں:-

قال سلمہ فخرج علی و اللہ یصلی و انسا سلمہ ابن الکعب کا بیان ہے کہ حضرت علی علم خبر لیکر یحییٰ بن یزید بن مکرک  
یخلصہ نتمب اشوہ حشی رکورایتہ فی آگے آگے چلے اور ہم لوگ ان کے پیچھے پیچھے روانہ ہوئے یہاں تک کہ قلعہ کے  
رضم من حجارۃ تحت الحصن فاطلع علیہ پاس پہنچے تو حضرت علی نے اس علم کو پھر کی ایک چٹان پر قلعہ کے  
لیہودی من راس الحصن فقال من انت شیخے کا ڈر دیا۔ قلعہ کے اوپر سے ایک یہودی نے آپ کی اس منظر قوت کو  
قال علی بن ابی طالب قال غلبتمو ما دیکھ کر پوچھا تم کون ہو۔ آپ نے جواباً ارشاد فرمایا میں علی بن ابی طالب  
انزل علی موسیٰ ہوں۔ یہ جواب سن کر وہ اپنی قوم کو چلایا اور کہنے لگا کہ تم سب میری

زرقانی صفحہ ۷۵ مصر ابن ہشام ص ۱۸۱ جلد دوم مصر اور جو کچھ ان پر نازل ہوا ہے کہ تم سب کے حب مغلوب ہو گئے۔

محدث شیعہ ازمی بھی۔ بلقظہ و بحرہ اس واقعہ کو رؤفۃ الاحباب میں اس عبارت کے ساتھ نقل فرماتے ہیں:-

پس علی رضی کرم اللہ وجہہ علم برگزفہ رہا ان شدہ با یکا حصار حضرت علی کرم اللہ وجہہ علم لیکر روانہ ہوئے۔ جب قلعہ قصور کے  
قوس مد آمد علم را بہر کدے از سنگریزہ کہ در آنجا بود بنزد یہودی از نزدیک پہنچے تو علم کو ایک پھر کی چٹان پر چڑھا گاڈ ڈر دیا۔  
بالاے حصار خود را بنمود و ازوے پرسیدہ تو گشتی جواب دہ ایک یہودی نے قلعہ کے اوپر سے سر نکال کر پوچھا تم کون ہو۔ ارشاد ہوا  
منم علی ابن ابیطالب۔ یہودی فریاد سے برآورد کہ اسے اہل خیبر مغلوب شدید و رہا پتے آئے کہ یہودی گفت ہم آں خداے کہ کوزہ  
بموسیٰ فرستادہ کہ این مرفتح را کردہ باز بخوارم گشت۔ اُس خدا کی قسم جس نے موسیٰ پر تھوڑے کچھ پر نازل فرمایا ہے کہ شخصیں  
بغیر قلعہ فتح کیے کبھی واپس نہ جائے گا۔

ص ۳۸۵

نبلی صاحب نے مقابلہ سے پہلے کے اس واقعہ کو اگر اظہار فضائل علی کے سبب سے معروک فرمایا تھا تو لشکر اسلام کی فوج یہود پر ہیبت و جلالت کے غیر متحمل افسردہ کرنے کے ثبوت میں تو اسکو لکھ کر دکھلایا مہنا۔ اُس میں تو حضرت علی کے اظہار فضائل کا نہ خوف تھا نہ دہشت۔

شبلی صاحب اور ان کے اکثر محدثین نے جنین اصحاب صحاح بھی شامل ہیں۔ حرب کے مقابلہ سے خیبر کے جنگ کا آغاز کیا ہوا اور اس کے خاتمہ پر اس عظیم الشان غزوہ کا خاتمہ کر دیا ہوا جس سے ہر شخص عموماً یہ سمجھ سکتا ہے کہ حرب کے نتیجہ مقابلہ اور اس کے قتل ہوجانے کے بعد ہی خیبر کی مهم سر ہو گئی۔ اور یہودیوں کا اتنا بڑا استحکم اور مشہور و معروف قلعہ قہقہ فتح ہو گیا۔ حالانکہ یہ وقیعت کی تفصیل کے خلاف ہے۔ اگر تفصیل واقیعت مد نظر رکھی جائے اور تحقیق سے کام لیا جائے تو ثابت ہوجائے گا کہ حرب کے مقابلہ سے قبل اور اس کے قتل کے بعد بھی سو کھ کا زرارہ اور میدان گیر و در بڑی و بڑیک گرم رہا۔ اور یہود نے حرب کے مارے جانے کے بعد بھی قلعہ پر مسلمانوں کا قبضہ نہ ہونے دیا۔ جب تک کہ ان کے تمام نبوہ ازما اور شجاع روزگار مردار ایک ایک کر کے زوال و تقاریر ہمارے سے مقتول نہ ہو چکے۔ محدثین نے عموماً اور نقیب صحاح نے خصوصاً اس کی تفصیل تصریح کو کیون قلم انداز فرمایا۔ اس لیے کہ ان کے موضوع تالیف سے زائد تھا۔ بخلاف ان کے ارباب سیر و تاریخ نے اس کی تفصیل کو قلمبند کیا۔ اس لیے کہ وہ ان کا عین موضوع تھا۔ اس بنا پر محدثین نے کم و تاریخ و سیر نے علی الاکثر ان واقعات کو مسلسل اور مفصل طریقہ سے قلمبند فرمایا ہے۔ کیا شبلی صاحب اب بھی حدیث و تاریخ کے فرق ماہر الامتیاد کو نہ سمجھیں گے۔ کیا اب بھی آپ کو اسلامی سیرتوں کی تدوین و تاریخ و سیر کی جگہ مرویات نقل کرنے پر اصرار قائم رہے گا۔

ان واقعات کے قلم انداز کرنے کی ایک دوسری وجہ یہ بھی خاص طور پر معلوم ہوتی ہے کہ ان کی تفصیل سے حضرت علی مرتضیٰ کی خدمات تفصیل ثابت ہوتی تھی اور یہ ان حضرات کے بالکل ناگوار خاطر تھا۔ اور ان کے اثبات عقائد کیلئے بالکل مضر۔ اس وجہ سے ان واقعات کی تفصیل کا قلم انداز ہی کر دینا بہتر و مناسب تھا۔ ارباب سیر و تاریخ کو استحفاظ عقاید سے زیادہ استحفاظ وقائع کی ضرورت مد نظر رہتی ہے۔ وہ ہر واقعہ کو اس کی وقیعت اور اصلیت کی روشنی میں تفصیل سے بیان کرنا چاہتے ہیں۔ جس انداز و طریقہ سے وہ عملی طور پر وقوع پذیر ہوئے ہیں۔ یہی اصلی اسباب ہیں جن کی بنا پر ارباب سیر نے لکھا اور اصحاب حدیث نے نہ لکھا۔

تنبہ۔ آتنا عرض کر کے ہم میدان کارزار میں حضرت علی کی آمد سے لیکر خاتمہ جنگ تک کے تمام حالات واقعات تفصیل و تشریح سے لکھتے ہیں جس طرح ارباب تاریخ و سیر نے لکھا ہے۔ بلکہ ان کے علاوہ اکثر علماء محدثین نے بھی قلمبند فرمایا ہے۔ محدث شیرازی۔ روضۃ الاحباب میں۔ محدث دہلوی مدارج النبوة میں۔ مناقب ابنی تاریخ میں۔ ابن اثیر ابنی کامل التواریخ میں۔ علامہ حسین دیار بکری تاریخ الخلفاء میں۔ حبیب السیر اور روضۃ الصفا میں مرقوم ہے۔ اُس عالم یہود کے مندرجہ بالا اعلان اور فریاد و فغان کے بعد اہل شخص جو حضرت علی مرتضیٰ کے مقابلہ کے لیے نکلا۔ وہ حادثہ۔ حرب کا بھائی تھا۔ اس کے نام میں اختلاف ہے۔ بعض اسکو حارث لکھتے ہیں۔ بعض یاسر اور بعض



عسکر کہتے ہیں۔ یہ شخص یہود کا وہی چابکدست اور دلیر پہلوان ہے۔ جس نے تین دن متواتر لشکر اسلامی کو شکست پر شکست پہنچائی تھی۔ اور اپنے متواتر حملات سے انکو ہسپا کر رکھا تھا۔ اسوقت بھی وہ اپنی کامیابیوں کی پرجوشیوں میں آمادہ ہسپا کر ہو کر قلعہ سے نکل پڑا۔ محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

عسکر کا قتل

اول کسے کہ از حصار بیرون آمد۔ حارث یہودی بود پہلا شخص جو قلعہ سے باہر آیا وہ حارث یہودی مرحب کا بھائی تھا  
برادر مرحب کہ سنان نیزہ سے سہمن بود۔ و جنگ اسکے نیزے کی انی تین دن کی وزنی تھی۔ وہ میدان میں آکر شغول ہوست۔ و چند نفر از اہل اسلام شہید ساخت پس کارزار ہوا۔ اور اہل اسلام کے چند نفر مسلمانوں کو قتل و شہید کر ڈالا۔  
علی مرتضیٰ بر سر او راند و بیک ضرب ویرانہ فرستاد۔ یہ دیکھ کر حضرت علی رضی نے اس پر حملہ کر کے اسکو واصل جہنم فرمایا۔  
محدث شیرازی کے بھی یہی الفاظ ہیں لیکن شہداء اسلام میں وہ صرف دو شہداء کی تصریح خاص کرتے ہیں۔  
مرحب کا قتل بھائی کا خون دیکھ کر مرحب لال ہو گیا۔ بیتاب ہو کر قلعہ سے باہر نکل پڑا۔ محدث دہلوی تفصیلاً لکھتے ہیں۔

مرحب چون قتل برادر واقف شد با جماعت از شجاعان مرحب کو اپنے بھائی کے قتل کی اطلاع ہوئی تو وہ مع سپاہ خیر مسلح  
خیبر اسلحہ پوشیدہ در صدد انتقام بیرون آمد و گویند کہ در میان خیبریان مبارزے بود و فاجست دلاور۔ بلند بالا و  
تجاوز شجاعت و مبارزت از میان ابطال این اہل دلیروں میں اپنا جواب نہیں رکھتا تھا۔ اس وہ دوزخ میں پہنچے ہوئے  
بطلان ہننا نہشت و آنروز دوزخ پر شیدہ۔ دشمن شیر خال تھا۔ دو تلواریں لٹکائے ہوئے تھا دو عمامے سر پر باندھے تھا۔  
کردہ و دو عمامہ بر سر بستہ و غزوے بر بالائے آن نماز و جز ان عاموں پر غور رکھے تھا۔ رجز پڑھتا ہوا معرکہ جنگ میں  
گویان در معرکہ جنگ در آمد۔ و هیچ کس را از اہل اسلام آیا۔ اہل اسلام میں سے کسی کو بہت نہوئی کہ اس سے جنگ کو کھلے  
طاقت نشد کہ باوے معارضہ نماید و در میدان قتال ہلایید حضرت علی رجز پڑھتے ہوئے اس سے مقابل ہوئے۔ مرحب نے

سلاخی روشنی کے ناظرین تین دن کی لڑائی سنان پر مستجابہ تبسم فرماتے گئے اور اسکو ہما تجارت والے ارجم کی بان سے نشیل دیے پر زیادہ پائینگی۔  
انکو حقیقت حال سمجھا دی ضرور ہے۔ یہ اصلاً سنان کا اختلاف وزن ہے۔ چند دستان میں غلہ کی افراط اور پیداوار کی مہمتا نے جالیس سیرکا۔ اور  
کین کمین اس سے بھی زیادہ وزن من کے قرار سے رکھے ہیں۔ اور ان کی تعین میں حکومت کا بھی اثر کثیر تھا۔ سلاطین مغلیہ کے وقت میں ۱۱۲ آ  
روپیہ کدار کا من۔ سلاطین اودھ کے علاقہ میں چھپا لوے ۹۶ روپیہ اور دولت انگلشیہ میں فی الحال ۴۰ سیر کا من رائج ہے لیکن ہندوستان کے  
خلافت عرب اور فارس وغیرہ ملک میں جہاں غلہ کی پیداوار کم ہے وہاں تحقیق کی جائے تو ڈھائی سیر ۱۰۲ سے زیادہ کا من نہیں پایا جائیگا۔ پہلے  
عربی کے مروجہ وزن کے حساب سے حارث کے نیزے کی انی ساڑھے سات سیر زیادہ نہیں ثابت ہوتی اور کسی طریقے سے مستبعد نہیں ہے المصنف

پس علی رضی اللہ عنہ ان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتمہ و مقابلہ اور  
شہد۔ مرحب پیشہ دستی نمودہ خواست کہ شیخہ ہزعلیٰ ہزندہ  
پس امیر کبیر سبقت جستہ زود انقار بر سر آن ملعون عذار  
فرد آورده۔ چنانکہ از سر خود و دستار ش گذشتہ تا بہ خلق  
و برداشتہ آنگہ تا بہ انہا برداشتہ تا بقا بوس زمین اور سید  
و دہ نیم ساخت پس اہل اسلام با حضرت امیر و رسیدن آید  
قتل جووان دست دراز کردند و حضرت امیر ہفت کس  
از نو سا و خجائیان یہود و قتل آورد۔ و باقی ایشان ہر سبت  
نمودہ ز قلعہ آوردند۔ و رضی اللہ عنہ و عقیب ایشان  
می رفت۔ و درین حالت یکے از مخالفان ضربے بردست  
مبارک وے زد۔ چنانکہ سپر از دست ہز زمین افتاد۔ یہودی  
دیگر سپر را بر بوجہ بگریخت۔ حضرت امیر در غضب درآمد  
و یک حالتی اذ عالم قدرت ربانی بقوت روحانی وارد شد  
کہ او خندق اچستہ نمودہ بر دیوار ہ حصار افتاد و یک  
دست ہنی حصار را بر کند و سپر خود ساخت و بہ جنگ  
پیوست۔

پیشہ دستی کر کے چاہا کہ تلوار کا وار کرے مگر حضرت علی نے اس کو  
موقع نہ دیا۔ اور زود انقار کی ایسی ضرب اس ملعون عذار  
کے سر پر لگائی کہ اس کے خود اور عاصون کو کاٹتی ہوئی حلق تک  
برداشتے رانوں تک اور برداشتے قابوس زمین تک اتر آئی۔ اور  
مرحب دو ٹکڑے ہو کر واصل جہنم ہو گیا۔ اہل اسلام نے بوقت  
حضرت علی رضی اللہ عنہ میدان جنگ میں پہونچ کر یہود کو قتل کرنا  
شرع کیا اور حضرت علی نے یہودیوں کے ساتھ فوجی سرداروں کو  
جو بہادر اور رئیس سمجھے جاتے تھے قتل کیا جنکے قتل ہوتے ہی  
باقیمانہ اشخاص قلعہ کی طرف بھاگ گئے۔ اور حضرت علی نے اُن کا  
تھا قب کیا۔ اسی حالت میں ایک یہودی نے آپ کے ہاتھ پر ایسی  
ضرب لگائی کہ سپر ہاتھ سے زمین پر گر پڑی اور ایک دوسرے یہودی  
سپر اٹھا کر بھاگ گیا۔ حضرت امیر غصہ میں آئے اور ایک  
حالت قدرت ربانی اور قوت روحانی کی آپ پر طاری ہو گئی کہ  
ایکجا جبست فرما کر باب قلعہ پر پہونچ گئے۔ اور اسی حالت میں  
آپ نے اس کے آہنی چھانک کا ایک پتہ نکال کر بجائے سپر ہاتھ  
میں لے لیا اور بہت دور جنگ میں مصروف ہو گئے۔

محدث شیرازی نے بھی روضۃ الاحباب ص ۳۸۳ میں یہی مضامین لکھے ہیں۔

تاریخ کامل ابن اثیر اور تاریخ ابوالفدا میں مرقوم ہے :-

قتل روحانی اور طاقت  
انسانی کی آزمائش

عن ابی ہریرۃ مولی رسول اللہ

ابو رافع غلام رسول اللہ صری ہو کہ جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال خراجنا مع علی بن ابیطالب

علم دیکر خیبر یوں سے جنگ کے لیے بھیجا تو ہم بھی اُن کی بیعت میں تھے پس

رضی اللہ عنہ حین بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برایتہ قلمادنا

جب حضرت علی قتال کرتے ہوئے قریب قلعہ پہونچے تو ایک یہودی

المحصن خیم الیہ اہلہ فقال لہم فصریہ رجل من یہود

نے حضرت علی کے دست مبارک پر ایسی ضرب لگائی کہ ڈھال ہاتھ

فطرح ترسہ میں پیدا افتنا و علی علیہ السلام بابا کان

سے گر گئی۔ آپ نے فوراً ایک دروازہ باب خیبر کا کھینچ لیا۔

سہامون کی تفصیل تاریخ یبندی کی اسناد سے آگے آتی ہے۔ المولف عفی عنہ

عند الحصن فخرس به عن نفسه فلم يزل في يده  
وهو يقاتل حتى قحم الله عليه ثم اللقاء من يده حتى  
فرغ فلقدر ائيتني في نفس سمعة معي انا انا منهم  
تجهد على ان قلب ذلك الباب فمما نقلت  
اورا سی کو بجائے سیر ہاتھ میں لے لیا۔ اور قتال کرتے گئے۔ یہاں  
کہ خدا نے آپ کو فتح نمایاں عطا فرمائی۔ پھر جنگ سے خارج ہونے کے  
بعد آپ نے دروازہ قلعہ کو ہاتھ سے ڈال دیا۔ اور وہ اس قدر  
بھاری تھا کہ ہم آٹھ آدمی مل کر بھی اُس کو نہ اُلٹ سکے۔

اب دیکھیے شبلی صاحب کی قلمکاریاں اسکی حاشیہ نگاریوں میں کیا نہر اُگتی ہیں۔ تحریر پڑھنا جو  
مرحب بڑے طمراق سے آیا۔ لیکن حضرت علیؑ نے اس زور سے تلوار راری کہ سر کو کاٹتی ہوئی دانتوں تک اُتر آئی۔ اور  
ضرب کی آواز بچ تک پہنچی (بحوالہ طبری ۱۵۴۹) معام التنزیل میں ہے کہ حضرت علیؑ کی تلوار سر کو کاٹتی ہوئی دانتوں تک  
اُتر آئی۔ مرعوب کے مارے جانے پر یہود نے جب عام حملہ کیا تو اتفاق سے حضرت علیؑ کے ہاتھ سے سپر چھوٹ گئی۔ اپنے  
قلعہ کا درجہ سرتاپا سنگ تھا اُکھاڑ کر اُس سے سپر کا کام لیا۔ اس واقعہ کے بعد ابوذرؓ نے سات آدمیوں کے ساتھ  
مل کر اُس کو اٹھانا چاہا تو جگہ سے بھی نہ ہل سکا۔ یہ روایتیں ابن اسحقؓ اور حاکم نے روایت کی ہیں۔ علامہ سخاوی نے  
مقاصد حسنہ میں تصریح کی ہے کہ کلاماً فاضیہ سب نو روایتیں ہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں  
علی ابن احمد فروج کے حال میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ روایت منکر ہے۔ ابن ہشام نے جن سلسلوں سے  
یہ روایتیں نقل کی ہیں اُن میں سے ایک روایت میں توبیخ کے ایک راوی کا نام مرے سے چھوٹ گیا ہے اور دوسری  
میں اس مشترک نقص کے ساتھ۔ بریدہ بن سفیان بھی ایک راوی ہے جسکو امام بخاری اور ابو داؤد اور دارقطنی  
قابل اعتبار نہیں سمجھتے (بحوالہ میزان الاعتدال۔ ترجمہ بریدہ بن سفیان) سیرۃ النبوی جلد اول ص ۳۵۸

غلط بتلانا نبی غلط ہے ہم نے تو اسی لیے اپنی مثنیٰ میں پہلے ہی لکھ دیا ہے کہ ان واقعات کی تصریح۔ اول تو  
محدثین کی تالیفات کا موضوع ہی نہیں۔ دوسرے فضائل علیؑ کی تفصیل ہونے کے باعث اُن کو مطبوع بھی نہیں ہو۔  
اس لیے ہم نے اسکو محدثین کے اقوال و اسناد سے لکھا ہی نہیں۔ صرف اصحاب سیر و تاریخ کی اسناد سے اسکو قلمبند کیا  
اس لیے کہ اُن کا خاص موضوع تھا۔ لیکن خدا بھلا کرے شبلی صاحب کا کہ انھوں نے ان تفصیلات کو امام حاکم صاحب  
المستدرک۔ امام بیہقی۔ صاحب سنن کا بھی مختار ثابت کر دیا۔ مزید تحقیقات سے علی بن برہان الدین شافعی  
محدث۔ صاحب سیرۃ لسان البیوان فی سیرۃ الامین والمامون۔ صاحب سیرۃ الکلبیۃ محدث۔ حافظ جمال الدین  
غیر ازبی محدث۔ صاحب روضۃ الاحباب اور شاہ عبدالرحمن صاحب دہلوی محدث۔ صاحب مراجع النبوة۔ علامہ  
ابن اثیر جزیری اور علامہ طبری کا بھی یہی مختار متفقہ ثابت ہوتا ہے۔ افسوس تو یہ ہے کہ شبلی صاحب اپنے  
طرز بیان میں اپنے قول کی آپ رو فرماتے ہیں اور انحراف عن الاعتراف کے نقص عیب سے ذرا بھی نہیں غور کرتے۔

یہ ذہبی کی شان اچھی نہیں۔ اور تین مؤلفانہ کے بالکل خلاف ہے۔  
 یہی مرویات جبکہ لکھکر آپ غلط بتلاتے ہیں اگر حقیقتاً آپ کے نزدیک سخاوی اور ذہبی کے اقوال سے غلط  
 ثابت ہوئی تھیں تو ان کے لکھنے ہی کی کیا ضرورت تھی۔ مگر نہیں آپ تو اسلاف کی تقلید اور بخاری کی تائید کے دلدادہ  
 ہیں۔ استخفاف ممکن نہیں تھا تو خیر۔ ان کا استدراود ہی سہی۔ اور حقیقت یہ ہے کہ نہ آپ کے قلم میں اتنی قوت ہے اور نہ اتنی طاقت  
 کہ ان واقعات کو آپ بالکل مرفوع القلم فرادین اور نہ آپ کے استدلال میں اتنا دور ہے کہ اسکو قوی دلیلوں سے رد و باطل اور  
 قطعی طور پر مستاصل کر دیں۔ اس لیے مجبوراً ذہبی کی وہی قدیم لکیر پڑی گئی۔ لکھا بھی گیا اور گویا مٹا بھی دیا گیا۔  
 بہر حال۔ آپ کے استدلال کا دار و مدار سخاوی کے قول منفرد پر ہے۔ جو ان تفصیلات کو دہرایا بتلاتے ہیں۔  
 لیکن خیریت ہے کہ آپ سوائے سخاوی کے کسی اور محدث کا قول انکے دہرایا ہونے کے ثبوت میں پیش نہیں کرتے تو اب  
 ارباب تحقیق خود سمجھ بیٹھے کہ آپ کے اس طریقہ استدلال اور اسکی اسناد میں۔ محض ایک ایسے شخص کے قول سے جو محدثین کے  
 طبقہ متقدمین میں بھی نہیں ہے۔ امام حاکم۔ امام بیہقی۔ محدث ابن جریر۔ علامہ حلبی۔ محدث شیرازی اور محدث طبری  
 اتنے محدثین کی۔ پھر امام المغازی ابن اسحق۔ ابن جریر طبری۔ ابن اثیر اور ابوالفدا وغیرہم۔ اتنے مؤرخین کی  
 تردید و تفسیط فرماتے ہیں۔ کوئی سمجھ والا اسے قبول کرے گا۔

دوسرا طریقہ استدلال تنقیدی آپ کا یہ ہے کہ علامہ ذہبی نے اسکو روایت منکر بتلایا ہے۔ آپ تو صرف  
 اپنے مطلب کی لکھ کر رہ گئے۔ اور سمجھ گئے کہ ذہبی کی تفصیلی عبارت کون دیکھتا ہے۔ یہ آپ کی صریح مغالطہ ہی۔ علامہ  
 ذہبی نے اسکے اُس حصہ روایت کو صرف منکر بتلایا ہے جبکہ یہ بتلایا گیا ہے کہ اس دروازے کو گرا دینے کے بعد چالیس  
 آدمی نہ اٹھا سکے۔ علامہ ندقانی نے اس واقعہ کو پوری تصریح کے ساتھ لکھا ہے۔۔۔ ملاحظہ ہو انکی مفصلہ ذیل عبارت۔  
 کالحافظ الذہبی فاقہ بعد ان ذکر روایۃ شل حافظ ذہبی کے جو چالیس آدمیوں والی روایت کو کہتے ہیں  
 الاربعین قال هذا منکوص ۲۶ جلد دوم کہ یہ منکر ہے۔

ذرقانی کی اس تصریح قول ذہبی سے ثابت ہو گیا کہ صرف چالیس آدمیوں کے ناکامیاب رہ جانے والی روایت  
 ذہبی کے نزدیک نامعتبر جز اس قول سے ذہبی کے نہ اصل واقعہ میں کوئی نقص واقع ہوا اور نہ سات یا آٹھ آدمیوں والی  
 روایت غلط ٹھہری۔ جبکہ محدثین کے علاوہ مؤرخین۔ ابن اسحق۔ طبری اور ابن اثیر نے حضرت ابو رافع کی اسناد سے جو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص صحابی۔ واقعہ کے خاص شریک ہیں نقل کی ہے اور جبکہ ہم اپنے سلسلہ  
 بیان میں اوپر لکھ آئے ہیں جب ذہبی کے انکار کی یہ صورت حقیقت سے معلوم ہوئی۔ تو اصل واقعہ اور سات یا آٹھ  
 آدمیوں والی روایت کی تردید کمان ہوئی۔ بلکہ ایک دوسرے طریقہ سے انکی توثیق ہو گئی۔ کیونکہ جب ذہبی کا انکار

روایت العیین تک محدود ہو چکا اور روایت سبعہ کا کوئی ذکر نہیں کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ذہبی کو اپنی صحت میں کوئی کلام نہیں۔ ہاں اگر سخاوی کی طرح ذہبی کٹھامکتہ لکھ دیتے تو البتہ آپ ذہبی کا یہ قول اپنے استدلال میں پیش کرتے۔ لیکن وہ صاف صاف ہذا منکر۔ لکھ کر جیسا زرقانی بتلاتے ہیں۔ صرف روایت العیین کی تخصیص کر دیتے ہیں۔ یہی تو شبلی صاحب کا طریقہ استدلال ہے اور اسی پر تمام دنیا سے واد طلبی کا سوال ہے۔

اب آپ کے دوسرے طریقہ استدلال کی حقیقت حال ملاحظہ ہو۔ پہلا اعتراض یہ ہے کہ توفی بن ہشام نے اس روایت کے دو طریقین میں بیچ کا ایک راوی چھوڑ دیا ہے۔ دوسرا یہ کہ اس کا ایک راوی بریدہ بن سفیان ہے جس کو امام بخاری۔ ابوداؤد اور دارقطنی قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔

افسوس ہے شبلی صاحب کا کوئی طریقہ استدلال ایسا نہیں پایا جاتا جس میں کچھ نہ کچھ غلط بیانی نہ ہو۔ یہ انکی مؤلف و محقق ہونے کی شان سے بالکل خلاف ہے۔ آپ استدلال لکھتے ہیں:-

ابن ہشام نے جن سلسلوں سے یہ روایتیں لکھی ہیں۔ ان میں سے ایک روایت میں تو بیچ کے ایک راوی کا نام سرے سے چھوڑ دیا ہے اور دوسرے میں اس مشترک نقص کے ساتھ بریدہ بن سفیان ایک راوی ہے۔ جن کو امام بخاری وغیرہم قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔

آپ کا یہ حصہ عبارت اور دوسرے حصہ میں اس مشترک نقص کے ساتھ کے الفاظ بتلاتے ہیں کہ ان دونوں سلسلہ رواۃ میں بیچ کا ایک راوی چھوٹ گیا ہے۔ مگر جب اصل کتاب کی عبارت سے مقابلہ کیا جاتا ہے تو آپ کا دعویٰ مشترک محض غلط ثابت ہوتا ہے۔ تاریخ ابن ہشام میں جبکہ صفحہ کا نشان شاید عمداً چھوڑ دیا گیا ہو ان دونوں روایتوں کے مفصلہ ذیل سلسلہ رواۃ درج ہیں پہلی رواۃ کا سلسلہ یہ ہے۔

حدثنی بریدہ بن سفیان بن قزوۃ الاسلمی . بریدہ بن سفیان بن قزوۃ الاسلمی اپنے باپ سفیان سے اور عن ابیہ سفیان عن سلمہ بن عمر بن الاکوع . سفیان سلمہ بن عمر بن الاکوع سے روایت کرتے ہیں اب آنکھ والے بتلا دیں کہ اس سلسلے میں کون راوی بیچ کا چھوٹ گیا ہے۔ صاف صاف بریدہ اپنے باپ سفیان سے روایت کرتا ہے۔ اور سفیان سلمہ کی زبانی بیان کرتا ہے اور سلمہ وہ بزرگ صحابی ہیں۔ جو خود شریک واقعہ ہیں۔ افسوس شبلی صاحب کے ایسا محقق اور ایسا مغالطہ وہ طریقہ استدلال۔

ابن ہشام کا دوسرا سلسلہ ملاحظہ ہو۔

حدثنی عبد اللہ بن الحسن عن بعض اہلہ . عبد بن حسن نے اپنے لوگوں میں سے بعض کی زبانی اور عن ابودافع . اس نے ابودافع کی زبانی



اس روایت میں عبداللہ بن حسن نے اپنے اُس عزیز کا نام جس سے اُنھوں نے یہ بیان سنا تھا۔ سہو فرمایا ہے۔ لیکن اس سہو سے سلسلہ روادۃ میں کوئی فرق نہیں آتا۔ یہ روایت اُس وقت مقطع البتہ کہلاتی جب عبداللہ بن حسن بیچ کے راوی کا ذکر نہ فرماتے حقیقتاً یہ قطعاً ہے۔ روایت ہے نہ اسقاط نام ہادی۔ بلکہ ایک سہو مذہبی ہے جس سے کوئی انسان خالی نہیں۔ اور یہ ایک ایسا عام امر ہے کہ دفنا و صحاح بھی اس سے خالی نہیں ہیں۔ ہم دیا چہ میں اس مسئلہ پر پوری بحث کر چکے ہیں اور خود امام بخاری کی قطع الاسنادی لکھ کر دکھلا چکے ہیں۔ بخاری میں لیلۃ القدر والی روایت والی روایت موجود ہے۔ جبکہ امام صاحب نے بغیر کسی سند کے عن سفیان بن عیینہ کے عنوان شروع کیا ہے۔ بھلا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ بخاری نے کبھی سفیان بن عیینہ کو دیکھا بھی تھا۔ کہاں آپ کا وقت کہاں سفیان کا زمانہ۔ پھر یہ عن کیسا؟ ملاحظہ ہو دیا چہ جلد اول

جب خود امام بخاری کی قطع الاسنادی کی یہ کیفیت ہے تب حدیث میں کسی راوی کی نسبت اُن کی بے اعتمادی کب قابل اعتداد و اعتبار ہو سکتی ہے۔ اسکے علاوہ۔ انھیں بخاری صاحب نے راسب بجز کے واقعات میں اسمعیل بن ادیس ایسے منکر الحدیث شخص سے خود روایت کی ہے۔ اور اس طرح آغاز نزول وحی میں جناب رسول خدا ﷺ علیہ وآلہ وسلم کا خوف ہو جانا۔ بخاری صاحب نے امام زہری کے بلاغات (اسنادہ مفردہ) سے نقل فرمایا ہے جبکہ سلسلہ روادۃ صرف امام زہری تک پہنچ کر تمام ہو جاتا ہے۔ اور پھر رسول اللہ ﷺ تک ایک راوی کا نام نہیں۔ طرفہ ترویج ہے کہ شبلی صاحب نے ان مقامات پر بخاری کی تردید کی ہے اور اسکے مختار روایات کی تنقید لکھی ہے اور اب خدا کی شان۔ وہی شبلی صاحب انھیں بخاری صاحب کے اسناد سے دوسروں کی بے اعتمادی پر استدلال کرتے ہیں جو حج الفاسد علی الفاسد کے اصول سے خود وہی ہے اور سرایا غلط۔

ہم ان انفرایات کو شبلی صاحب کے طبع ذہنی نہیں کہہ سکتے اس لیے کہ مخالفت علی کا مواد بہت قدیم ہے جو پہلے استحکام اصول عقاید کا ضروری عنصر اور پھر استقرار سلطنت و حکومت کا قوی جوہر بن کر پیکر اسلام کے رگ و پے میں داخل کیا گیا تھا۔ اور اس بنا پر مخالفین علی نے آپ کی تخصیص کو تعمیم کی صورت میں بدل دینے کے لیے انواع اقسام کے موضوعات و مصنوعات سے کام لیا۔ اگرچہ مخالفت علی کی بنا زمانہ رسول ہی میں پڑی تھی (دیکھو بریدہ ہستی اور محالہ کینز متعلقہ فتح میں) لیکن پوشیدہ رہی۔ زمانہ خلافت میں کھل پڑی اور دورہ معویہ یا خلافت پیغم میں تو یہ اپنے تمام اقسام کے ساتھ عام ہو گئی اور معویہ کے ایک خاص تاکید فرمان شاہی کے مطابق اس کا عام دستور تمام ممالک اسلامی میں قائم ہو گیا۔ معویہ کا فرمان شاہی او اُس کے تاکید الفاظ یہ ہیں۔

تھکے الی عمالہ ان الحدیث فی عثمان قد کثروا  
وفشا فی کل مصروفی کل وجه وفاحیة فاذا اخطا  
کتابی هذا اذا دعوا الناس الی الروایة فی فضائل  
الصحابیة والخلفاء الا اولی ولایترکوا اخیرا  
یرویہ احد من المسلمین فی الی مراب الا  
واقونی بمناقض له فی الصحابة فان هذا  
احب الی واقترع لینی

معاویہ نے پھر ایسے عمال مکی کو لکھ بھیجا کہ حدیثین فضائل میں کثرت  
سے ہو گئیں اور وہ تمام تسمرو اطراف میں نتائج بھی پڑیں پس جب  
تم لوگوں کو میرا یہ فرمان پہنچے تو تم حدیثین اخبار کو فضائل صحابہ خلفاء  
راشدین کی ترتیب کی طرف دعوت دو اور ان سے کہد کہ وہ لوگ  
کوئی حدیث فضیلت علی کی ایسی اتنی بھجھوڑیں جسکی نقیص صحابہ کے  
لیے نہ تیار کر لیں کیونکہ یہ امر میرے لیے محبوب ترین ہے اور اس  
میری آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچتی ہے۔ عبقات الانوار جلد بیستم

عبقات الانوار جلد ۵ بحوالہ کتاب الاحداث امام مدنی ص ۲۰ مطبوعہ لکھنؤ۔

اسی فرمان کی ہدایت اور اسکے جلد و میں حکومت کے و تلیق اور مالی اعانت نے حضرت علیؑ کی تخصیصی افتا  
وضعات کے مقابل و مماثل مرویات طیار کر لیں اور پھر اس ترتیب تفصیل سے کہ آپ کی تخصیص کسی زمانہ میں ایسی نہیں  
چھوڑی گئی جسکی مماثل و مقابل شکل کا مہولانہ قائم کر لیا گیا تحقیق سے کام لینے والے اور ہر امر کا تفحص فرماتے والے  
جانتے ہیں کہ اس صنف خاص میں ولادت کعبہ سے حضرت علیؑ کی خصوصیات کا آغاز ہوتا ہے۔ اس میں مصعب  
بن زبیر نے غالباً حکومت کی فرمائش یا اشتغال طبع خاص حکیم بن نزام کو کعبہ کا مولود و اول قرار دیا۔ بالآخر امام  
حاکم کو باہن الفاظ مصعب کی تکذیب کرنی پڑی۔ مصعب ابن عبد اللہ کو اس حدیث آخر میں وہم ہو گیا۔ اس لیے  
وہم مصعب ابن عبد اللہ فی الحزن الاخیر کہ اخبار متواترہ میں وارد ہوا ہے کہ فاطمہ بنت اسد نے حضرت  
نشد تو اترت الاخبار ان فاطمة بنت اسد ولدت  
امیر المومنین علی بن ابیطالب کو م اللہ وجہہ و کعبہ کے اندر پیدا کیا

چونکہ قلعہ خیبر کی فتح بھی حضرت علیؑ کی خدمات مخصوص میں داخل ہے۔ اس لیے۔ اس میں نکتہ  
لگایا گیا۔ ہم اسکو شبلی صاحب ہی کی زبانی سنوا نا اور سننا چاہتے ہیں۔ تحریر فرماتے ہیں۔  
ابن اسحاق یوسی بن عقبہ اور واقدی کا بیان ہے کہ مر حب کو محمد بن مسلمہ نے مارا تھا۔ مستدام حبیل اور  
صحیح مسلم میں بھی ایک روایت ہے لیکن صحیح بخاری میں حضرت علیؑ ہی کو مر حب کا قاتل اور فاتح خیبر بتلایا ہے اور  
یہی اصح الروایات ہے۔

خیبریت ہو گئی کہ بخاری صاحب نے لکھ دیا۔ نہیں تو شبلی صاحب شیعین بخاری و مسلم کے آگے کب کسی کی  
شیعہ اور وہ ضرور ابن اسحق اور یوسی ابن عقبہ کی تقلید کرتے۔ مگر اب بخاری نے لکھ دیا تو پھر آپ سے اب انکار

کہاں ممکن ہو سکتا ہے لیکن اسکے ساتھ یہ بھی ملحوظ رہے کہ سلم کی نوثیق رخصت ہو گئی۔ اس لیے کہ وہ موسیٰ ابن عقبہ کی روایت کی تصدیق کرتے ہیں۔ حالانکہ شبلی صاحب خود بیاضہ میں صحیحین بخاری و مسلم کی بائیں الفاظ تصدیق کر چکے ہیں کہ حدیث میں متعدد کناہین ایسی موجود ہیں جنہیں ایک حدیث بھی ضعیف نہیں مثلاً صحیح بخاری و مسلم اب اسی سلم کی اس روایت کے متعلق جسکی آپ خود اس موقع پر تکذیب فرما رہے ہیں کیا ارشاد فرمائیں گے۔ مینوا تو تروا۔ اس تنقید کے بعد بھی کیا آپ کو صحیح مسلم کی نسبت یہ اعتقاد اور اصرار قائم رہے گا کہ سلم میں ایک حدیث بھی ضعیف نہیں؟ اگر نہیں ہے تو ضعیف کیسی بالکل غلط حدیث یہ کہاں سے نکل آئی؟ اسکا جواب شبلی صاحب کے ذمہ قیامت تک باقی رہ گیا۔

شبلی صاحب تو ہمیشہ اشارات سے کام لیتے ہیں۔ اور تاریخی مضامین میں شاعرانہ استعارات سے عمل پیرا ہوتے ہیں۔ آپ نے اہل سیر کے چند نام لکھ کر ان موضوعات کا الزام صرف انہیں کے سر لگا کر ختم کر دیا ہے اور محدثین کو بال بال بچا لیا تحقیق کی جاتی ہے تو ثابت ہوتا ہے کہ ان تمام مفاسد کے باوجود استاد المحدثین حضرت امام احمد بن حنبل ہیں جنہوں نے اس حدیث میں انہی غلط تاویلوں کے بے شکے جوڑ لگائے ہیں جو بالآخر نقادان فن کو ناکوں آؤ دھیرے پڑے ملاحظہ ہو شرح رد قانی کی مفصلہ ذیل عبارت۔

وخالفت فی ذلک اہل السیر فخرم ابن اسحاق و ابن عقبہ والواقدي بان الذی قتل مرجبا هو محمد بن مسلمہ وکذا روی احمد باسناد حسن عن جابر وقيل ان مسلمہ کان بارزہ قطع رجلیہ فاجتہا علی علیہ وقيل ان الذی قتله هو الخوارج او مرجب فاشتبه علی بعض الرواة فان یکن کذا لا فضا فی الصحیح مقدم علی ما ستراه ولا سترہ قد جاء عن بریدہ ایضا عند احمد والنسائی وابن حبان الحاكم وقال ابن عبد البر انه الصحیح وابن الاثیر للصحیح الذی علیہ اہل المسیر والحدیث ان علیا قاتله وقال الشافعی ما فی مسلم ومقدم علیہ من صحیحین احدهما انه صحیح الاسناد الثانی ان جابر بن عبد البر

یہاں اہل سیر فخرم ابن اسحاق و ابن عقبہ اور واقدی نے اپنا سنا دیکھا ہے کہ جس شخص نے حرب کو قتل کیا وہ محمد بن مسلمہ ہیں اور امام احمد بن حنبل نے بھی اسناد حسن کے ساتھ جابر کی سند سے لکھا ہے اور تفصیل بیان لی ہے کہ محمد بن مسلمہ نے حرب سے مقابلہ کر کے اس کے دونوں پاؤں کاٹ ڈالے حضرت علی نے اس کے بعد اس پر حملہ کر کے اسکو مار ڈالا اور یہ بھی بیان کیا کہ حضرت علی نے تو حارثہ بن حرب کے بھائی کو قتل کیا تھا بعض روایوں سے اس واقعہ کو اس طرح سمجھنے میں شہ ہو گیا ہے جو صحیح میں جو وہ مقدم ہے ان تمام پر جو صحیح کے خلاف بیان ہوئے ہیں خصوصاً وہ روایات صحیحہ جو بریدہ کی زبان سے انہیں امام احمد امام نسائی ابن حبان اور امام حاکم نے مرقوم کی ہیں۔ اور انہیں کی نسبت امام عبد البر کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہیں اور ان کی تائید کرتے ہیں کہ صحیح دینی ائمہ میں جھگڑا رہا ہے حدیث دونوں لکھا ہے اور یہی ہے کہ حرب کو علی نے قتل کیا اور اس کثیر شافعی کہتے ہیں کہ جو روایت سلم نے پہنچی ہے وہ صحیح ہے۔ دو روایتیں



قلعہ سے نکل کر حضرت علی مرتضیٰ سے مقابل ہوتے گئے اور ضرب ذوالفقار سے مقتول ہوتے گئے فواج مبینہ کے اسناد سے مفصلہ ذیل یہودان مقتول کے نام معلوم کر لیے جائیں۔

(۱) داؤد بن قابوس (فواج ص ۳۱۰) ۲) سیح ابن الحقیق (فواج ص ۳۱۸) ۳) عنتر خیبری (فواج ص ۳۲۰) ۴) مرۃ بن مردان (فواج ص ۱۱۹) ۵) یا سرخیبری (فواج ص ۳۲۰) ۶) صبیح خیبری (فواج مبینہ صفحہ ۲۳۰)

انہیں واقعات کے ایسا شبلی صاحب نے یہ بھی نہیں لکھا کہ جناب رسالت صلی اللہ

درگاہ رسالت سے فتح خیبر کے صلہ میں  
حضرت علی کرفاربت

علیہ السلام نے جس اہتمام و عظمت سے فواج خیبر کو اسے خیبر و کربلاء کے لیے روانہ کیا تھا ان کی اس بنیظیر اور عظیم الشان خدمات جہاد کی بجائے اور یہی ہر ان کی دلہی کے وقت دیہان رسالت سے اظہار قبولیت و خوشنودی کے متعلق زبان رسالت سے کیا الفاظ بھلے۔ شبلی صاحب کی خموشی بجا ہے۔ اور اسکا یہی خاص موقع ہے۔ کیونکہ فضیلت علی کا ذکر آجائے گا لیکن حقیقت حال تبلا رہی ہے کہ شبلی صاحب کی خموشی کے خلاف۔ زبان رسالت قبولیت کے اعلان اور حسن خدمات کے اظہار و بیان سے آپ کی طرح ساکت نہیں رہی۔ اور کیونکہ یہ کہہ سکتی تھی۔ اخلاق نبوت کے سراسر خلاف تھا۔ چنانچہ دلہی پر حضرت علی مرتضیٰ سے جو الفاظ ارشاد فرمائے گئے وہ محدث شیرازی کی زبانی یہ ہیں۔

جب جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خیبر کی فتح ہونے کی سند رجیلا کی کیفیت معلوم ہوئی تو آپ نہایت مسرور و محال ہوئے اور جب جناب امیرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے خیبر سے نکل کر انکا استقبال کیا۔ اور جب قریب آئے تو ان سے بغلیں ہوئے اور حضرت علی مرتضیٰ کی آنکھوں کے درمیان ہوسہ دیا اور فرمایا کہ تمہاری ساری مشکور اور کارہائے نمایاں کی خبر مجھ کو پہنچ چکی ہے۔ اور ایک روایت میں یوں آیا کہ اے علی! میں تم سے رضامند ہوں۔ یہ سن کر حضرت علی کو وقت آئی اور وہ رونے لگے۔ یہ دیکھ کر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا کہ اے علی! یہ گریہ مسرت ہے یا گریہ اندوہ و حسرت ہے۔ حضرت علی نے عرض کی گریہ مسرت ہے اور میں کیونکر مسرور نہ ہوں جب آپ مجھ سے راضی ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے علی! تمہا میں ہی تم سے راضی نہیں ہوا بلکہ خدا کے ملائکہ جب جبریل اور میکائیل کے سب سے تم سے راضی و خوشنود ہیں۔

خبر حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنا کہ قلعہ خیبر بدست علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ بکفیت نہ کوہ مفتوح گشت۔ آن سرورؐ پسے شادی نمود چون امیر متوجہ ملائکہ نبی صلعم شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باستقبال از خیبر بیرون آمد و دیار دربر گرفت و در میان ہر دو پیش بہو سید و فرمود و قد بلغنی نبأ وک المشکوک صلیعک المذکور و روایت آئے کہ حضرت فرمود من از قورضی ام علی! راقبت آمد و بگرسیت حضرت فرمود اے علی! این گریہ فرح است یا گریہ اندوہ۔ جواب داد کہ یا رسول اللہ گریہ فرح است و چگونہ شادمان نہ گروم کہ تو از من راضی باشی۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود نہ تنہا من از قورضی ام بلکہ خداوند تعالیٰ و ملائکہ و جبریل و میکائیل نیز از قورضی اند۔ ص ۳۸۸ روضۃ الاحباب



شہدائے خیبر اور  
انکی جنگی خدمتیں

شبلی صاحب کو خیبر سے بھاگنا پڑی ہے۔ قلم سرعت رقم سے تحریر فرماتے ہیں۔  
غرض یہ قلعہ (فصوص) ۲۰ دن کے محاصرے کے بعد فتح ہو گیا۔ ان معرکوں میں ۹۳

یہود مارے گئے۔ جنہیں حارث۔ مرحب۔ اسیر (کوئی نام نہیں۔ شاید عنقریب یا سر یا سر۔ عامر۔ زیادہ شہور ہیں صحابہ  
میں سے ۱۵ بزرگوں نے شہادت حاصل کی۔ جنکے نام ابن سعد نے تفصیل لکھے ہیں۔ ۳۵۸ سیرۃ النبی جلد اول۔  
انسوس شبلی صاحب نے مقتولین یہود کے ساتھ تو اتنی یہودی دھملائی کہ تین چار مقتولین یہود کے نام بھی  
لکھ دیے۔ لیکن آپ کی ناواقفگی اور بے اتفاقی مستشہدین خیبر میں سے ایک کا نام لینا بھی گوارا نہ کر سکی۔ ابن سعد کے مرنے والے  
تو عام اطلاع و واقفیت کا فرض تالیفی پورا نہیں ہو سکتا جب ہر شخص ابن سعد کی کتاب کو پڑھ سکتا اور سمجھ سکتا تو پھر اردو میں  
سیرۃ النبی کے پتیا رکرنے کی کیا ضرورت تھی۔ غزوہ خیبر پر یزید بن مہزیار۔ ہم قریب قریب تمام غزوات میں آپ کی فوج و شہادت کی اس  
شان خاص کو دکھلاتے آئے ہیں۔ گویا آپ انہیں حضرات کے تذکرے تک اپنی تفصیلات کو محدود کرنا چاہتے ہیں۔ جنکے علاوہ  
سے آپ کو کچھ پی ہے یا جنکو آپ عقیدت کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں۔ یہ آپ کے معیار تسمیہ و تلافی و تلافی و تلافی کے اہل خلاف ہے  
بہر حال ابن سعد کے علاوہ۔ تاریخ ابن ہشام میں شہدائے خیبر کے حسب ذیل نام بتلائے گئے ہیں:

قبیلہ بنو امیہ۔ (۱) ربیعہ بن اکثم (۲) نفیع بن عمر (۳) رفاعہ بن سمر

قبیلہ بنی اسد۔ (۴) بشر بن البراء (۵) عبداللہ بن حبیب (۶) فضیل بن انہان

دیگر قبائل مختلفہ۔ (۷) مسعود بن قیس (۸) محمود بن سلمہ۔ (۹) ابو ضیاح (۱۰) حوث بن حاطب (۱۱) عروہ بن زرقہ

(۱۲) اوس بن اقیادہ (۱۳) انیف بن حنیف (۱۴) ثابت بن دثلمہ (۱۵) طلحہ بن عقبہ (۱۶) حامر بن الاکوع۔  
یہ تمام شہداء قبائل انصار کی مختلف شاخوں سے تھے۔

امام زہری کی بلاغات سے دو شہداء کے اور نام بتلائے گئے ہیں۔ مسعود بن ربیعہ (بنی زہرہ) اور اوس

بن قتادہ بنی عوف قبیلہ انصار کی ایک شاخ خاص۔ ابن ہشام جلد دوم ۱۹۱ مطبوعہ مصر

محمود بن سلمہ کی شہادت محمود بن سلمہ تو وہی بزرگ ہیں جنکو کنانہ بن ابی لہث نے قلعہ ناعم کے محاصرے میں

دغا بازی سے مار ڈالا تھا تفصیل یہ ہے۔

قلعہ ناعم پر محمود بن سلمہ فوج لیکے اور بڑی فوجا کے ساتھ ایک حصہ تک مبارزت کرتے رہے۔ ہمدن سخت  
گرمی پڑ رہی تھی اور آفتاب بھی بڑی پوری حرارت دکھلا رہا تھا محمود لڑتے لڑتے تھک گئے۔ تو دم لینے کے لیے دیوار قلعہ سے  
لگ کر بیٹھ گئے۔ کنانہ بن الربیع نے انہیں تنہا بیٹھا پا کر قلعہ کی تفصیل سے ایک چٹائی کا پاٹ انکے سر پر دے مارا۔ اور یہ  
اسلامی مجاہد اسکے نیچے کچل کر رہ گیا۔ اتنا لشکر و اتنا المیہ راجعون۔

عامر بن الاکح کی شہادت

عامر بن الاکح بھی انھیں شہدا میں ہیں۔ یہ بزرگ قلمہ قمیص کے محاصص میں ایک دن مرحب سے اُچھے۔ مرحب کی تلوار انکے جسم کے پائین حصہ پر چڑی۔ اور انکی تلوار مرحب کے بالائی حصہ جسم پر۔ انکی کشمش میں اپنی تلوار سے انکی رگ کھل کھل چڑی اور اس قدر خون بہا کہ غریب جانبر نہ ہو سکے۔ مجروح ہونے کے بعد یاروں نے مزارگاہنا شروع کیا کہ اگر تم بھی جاؤ گے تو درجہ شہادت نپاؤ گے۔ اس لیے کہ تم تو اپنے زخم سے ختم ہو گے۔ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے تمہارے سب اعمال جط کر لیے۔ یہ سننا تھا کہ یہ خالص مسلمان اور جان نثار یقیناً ہو گیا۔ چھوٹا بھائی سلمہ دوڑتا ہوا خدمت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں پہنچا۔ سلمہ بیان کرتے ہیں۔

قلت یا رسول اللہ فذاک ابی وافی زعموا ان میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے ماں باپ عامر احبط عملہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ آپ پر خدا ہوں لوگ کہتے ہیں کہ عامر کے اعمال جط ہو گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کذب من قالہ وان له اجرین وجمع بین ارشاد فرمایا وہ لوگ جھوٹ کہتے ہیں۔ اسکو تو درویش نے ہین۔ یہ لکھ اصبعیہ انہ لجاہدن و مجاہدن زرقانی طہ مصر آپ نے اپنی دو انگلیاں ملا لیں اور فرمایا کہ جا رہی ہے اور جا رہی علامہ ابن اتسین کہتے ہیں کہ جا رہا ہے جحشا کی راہ میں تکلیف اختیار کرے اور مجاہد رہے ہے جو حکم خدا کے موافق دشمنان خدا سے مقابلہ و مقاتلہ کرے۔ زرقانی ص ایضاً

مسند امام حنبل میں ہے

تمام مقتولین درجہ شہادت پر فائز نہیں ہوئے

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال لما کان یوم خیبر اقبل نفر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقالوا فلان شہید حتی مرّوا علی رجل فقالوا فلان شہید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی الدارۃ قال رسول صلعم یا بن الخطاب اذهب فناد فی الناس انه لا یدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فنادیت انه لا یدخل الجنة الا المؤمنون حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روی ہے کہ بروز جنگ خیبر جب اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذکر کیا کہ فلان شخص شہید ہو گیا یہی طرح پھر دوسرے شخص کی نسبت کہا کہ فلان شخص شہید ہو گیا یہ سنکر جناب سائنک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ ہو کیونکہ میں نے اس شخص کو جہنم میں لکھا ہے بعد ازاں حضرت عمر سے فرمایا کہ جا کر لوگوں میں منادی کرو کہ سوائے انہیں کے کوئی شخص جنت میں داخل نہ ہوگا حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں نے جا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق اس امر کا اعلان کر دیا کہ سوائے انہیں کے کوئی شخص جنت میں داخل نہ ہوگا۔

نقلا فی جلد دوم ص ۲۶۰ تا بیخ احمدی ص ۶۱

اراضیات مفتوحہ  
خیبر کا قبضہ و است

خیبر اور اُس کے توابع کو چونکہ اسلام نے فتح سے حاصل کیا تھا۔ اس لیے خیبر اور اُس کے متعلقہ اراضیات پہلے اسلام کا قبضہ ہو گیا۔ لیکن چونکہ یہ بے مقتول و مفتوح ہونے کے بعد بھی اپنی اراضیات سے

ملک یہ حدیث اُس پرست مقتول کی طرف سے جس نے غنیمت میں خیانت کی تھی تفصیل کیلئے دیکھو فتح زرقانی ص ۲۵۲ ج ۲ و درضیہ الاحباب ص ۳۸۹

جدا ہونا نہیں چاہتے تھے۔ اور معاملات میں اسلام کی طرف سے انہوں نے کوئی خلاف ورزی بھی نہیں کی تھی اس بنا پر ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر کر دینا پسند کیا کہ یہ قطعات زمین انہیں کے ساتھ ہندوست میں قائم رکھے جائیں۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے محاسن اخلاق کا بھی یہی تقاضہ تھا کہ جب تک دشمن سے کسی ہمدردی کا ظہار نہ ہوئے اس کے معروضات مسترد نہ فرمائے جائیں۔ اسی لیے یہودیوں کی درخواست منظور کر لی گئی۔ اور وہ تمام اراضیات اسی طرح یہود کے قبضہ اور ہندوست میں اس شرط و قرار کے ساتھ کہ انکی نصیب پیداوار اور بار رسالت میں ہمیشہ ہونچا یا کریں۔ اور نصف اپنے تصرف میں لائیں۔ قائم رکھی گئیں۔

یہود کے یقین کے موافق اسلام اور پیغمبر اسلام علیہ السلام نے بھی ان کے ساتھ معاملات میں ایسی عدالت اور صفائی دکھائی کہ آخر کار بقول شبلی صاحب۔ یہود کو اقرار کرنا پڑا کہ زمین اور آسمان ایسے ہی عدل سے قائم ہیں۔ بحوالہ فتح البلدان بلاذری و تاریخ طبری ص ۱۹، ۱۵

عہد رسالت میں عبداللہ بن رواحہ صحابی یہود ان خیبر سے نصف پیداوار وصول کرنے کے لیے جاتے تھے علامہ طبری اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ فصل طیار ہوجانے پر عبداللہ جاتے تھے۔ ارضیات خیبر کے تمام غلن کو اکٹھا کر کے دو مساوی حصوں میں جمع کر دیتے تھے۔ پھر یہود سے کہتے تھے کہ ان میں سے جو حصہ تمھارا جی چاہے لے لو اور دوسرا میرے لیے چھوڑ دو۔ وہ اپنا حصہ اٹھا لیتے تھے اور عبداللہ اپنا حصہ لے کر مدینہ واپس آتے تھے۔

حضرت صفیہ کا قصہ حضرت صفیہ کے قصہ کے تعلق۔ شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت صفیہ کی نسبت بعض کتب حدیث و سیر میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے ان کو دحبہ کلبی کو دیا تھا۔ پھر کسی نے ان کے حسن و جمال کی تعریف کی تو ان سے مانگ لیا اور اس کے معاوضہ میں ان کو سات نو بیابان بھی دیں۔ مخالفین نے اس روایت کو نہایت بدنامی پر یہ میں ادا کیا ہے اور جب اصلی روایت میں اتنی بات موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالف اس سے کمان تک کام لے سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت صفیہ کا یہ واقعہ حضرت انس سے منقول ہے۔ لیکن غرض حضرت انس سے متعدد روایت روایتیں ہیں اور وہ باہم مختلف ہیں۔ بخاری کی جو روایت خیبر کے ذکر میں ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ جب قلعہ خیبر فتح ہوا تو لوگوں نے آپ کے سامنے حضرت صفیہ کے حسن کا ذکر کیا۔ آپ نے ان کو اپنے لیے لے لیا۔ اصلی الفاظ یہ ہیں۔

فلما فتحہ اللہ علیہ الحصن ذکر لہ جمال صفیۃ بنت حنی بن اخطب وقد قتل زوجها وکانت عمر و سافا صطفیٰ ہا النبی صلی اللہ جب خدا نے قلعہ فتح کر دیا تو لوگوں نے آپ سے حنی بن اخطب کی لڑکی صفیہ کے حسن و جمال کی تعریف کی۔ اسکا شوہر جنگ میں مارا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اے ایسے بے بسد کر لیا۔

علیہ والہ وسلم لنفسہ

لیکن بخاری کتاب الصلوٰۃ (باب ما ینکر ما فی الفخذ) و صحیح مسلم (باب فضل حق الامۃ) میں خود آپ کی پھر روایت اس طریقہ سے منقول ہے کہ جب لڑائی کے بعد قیدی جمع کیے گئے تو حضرت وحیہ کلبی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے درخواست کی کہ ان میں سے ایک نوٹھی مجھے عنایت ہو۔ آپ نے انکو اختیار دیا کہ خود جا کر کوئی نوٹھی لے لو۔ انھوں نے حضرت صفیہ کو انتخاب کیا۔ لیکن لوگوں کو اعتراض ہوا۔ ایک شخص نے آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا

یا نبی اللہ اعطیت دحیہ صفیۃ بنت حنی  
ابن اخطب سیدۃ قریظۃ والنفسیر  
لا فصل الا لک  
اے پیغمبر خدا آپ نے صفیۃ بنت حنی کو دحیہ کے حوالے کر دیا  
وہ قریظہ اور سی نفر کی رئیسہ ہیں اور آپ کے سوا اور  
کوئی ان کے لائق نہیں۔

اس کے بعد آپ نے صفیہ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔ ابو داؤد دین یہ دونوں روایتیں ہیں۔  
اور دونوں حضرت انس سے مروی ہیں۔ ابو داؤد کی شرح میں مادی مشہور محدث کا یہ قول نقل کیا ہے کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صفیہ کو دحیہ سے اس لیے واپس لے کر ان سے عقد کر لیا کہ مادیہ میں انتہا کھا  
مع مرتبہا و کونہا بنت سیدہ ہم۔ چونکہ وہ عالی مرتبہ اور رئیس یہودی کی صاحبزادی تھیں اس لیے اور کسی کے پاس  
جانا انکی توہین تھی۔ حافظ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں اسی کے قریب قریب لکھا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہ خاندان کے تباہ ہو جانے کے بعد خاندان سے باہر بیوی یا کینز بنکر تھیں۔ وہ  
رئیس خیبر کی بیٹی تھیں۔ ان کا شوہر بھی قبیلہ بنی نضیر کا رئیس تھا۔ باپ اور شوہر دونوں قتل کئے جا چکے تھے اس  
حالت میں ان کے پاس ناظر حفظہ راتب اور رفع غم کے لیے اسکے سوا کوئی اور تدبیر نہیں تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم انکو اپنے عقد میں لے لیں۔ وہ کینز ہو کر بھی رہ سکتی تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی خاندانی  
عزت کے لحاظ سے انکو آزاد کر دیا۔ اور پھر نکاح پڑھایا۔ حسن خلق۔ رحم اور مصیبت زدہ کی چارہ نوازی کے علاوہ۔  
سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کارروائی نہایت موزون اور بجا تھی۔ اور اس قسم کے طرز عمل سے عرب کو  
اسلام کی طرف رغبت اور کشش ہوتی تھی کہ اسلام اپنے دشمنوں کے ورنہ کے ساتھ بھی اس قسم کا عسنا نہ اور ہمدردی

لے اس لفظ کی ترکیب پوری صحیح نہیں آتی۔ شاید شبلی صاحب سا فاضل ادیب اسکی کوئی خاص ترکیب جانتا ہو کہ میں چارہ سازی تو نہیں؟ ہم تو  
چارہ ساختن کے حامد فارسی سے چارہ سازی کی ترکیب کو صحیح جانتے ہیں۔ اور اصطح بندہ نوادی۔ غربا نوادی۔ ہمان نوادی وغیرہ کی ترکیب کو  
کو بھی درست جانتے ہیں۔ اور شخص اس مشہور شعر فارسی کو بھی جانتا ہے کہ کار احباب ساختن رسم است جو دوستان را و دشمنان رسم است

سلوک کرتا ہے۔ سیرۃ النبی جلد اول - ۵۸ - ۳۶۰ ص۔

غزوہ بنی المصطلق میں حضرت جویریہ کے ساتھ بھی یہی واقعہ پیش آیا تھا۔ اور اس سلوک کا جو اثر ہوا تھا وہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔

شبلی صاحب نے جس صفائی سے اصل حقیقت کی چہرہ کشائی کی ہے وہ قابلِ تعریف ضرور ہے اور حقیقت حال بھی یہی ہے جو لکھ کر بتلائی گئی ہے۔ لیکن اتنا عرض کرو بنا ضروری ہے کہ ان تمام مفاسد کے اصلی باعث سوائے اصحاب صحاح اور ان کے روات کے آپ کے نزدیک کیا کوئی اور لوگ بھی ثابت ہوتے ہیں؟ اور کیا شبلی صاحب اب بھی اسکے ماننے پر تیار نہیں گئے کہ دفاتر صحاح بھی ابھی تک مخالف و معارض مرویات سے بھرے پڑے ہیں۔ اور سانیہ و سنن کی طرح اچھا بڑا ہر قسم کا مواد ان میں بھی موجود ہے؟ امام احمد شین بخاری ہی کی مثال پہلے لیجئے۔ آپ خود انہیں کی صحیح سے اس واقعہ میں دو معارض روایتوں کو لکھ کر بتلا چکے ہیں کہ یہ غیب بحث ہے اور وہ غیر مفید۔ اور پھر بھی آپ کے نزدیک عموماً صحاح اور خصوصاً صحیح بخاری سے بڑھ کر کوئی کتاب قابلِ اعتبار و ستاد نہیں ہے۔ حسین بقول آپ کے کوئی غلط کیا ضعیف روایت تک نہیں ہے۔ پھر آپ ہی بتلائیں کہ آپ کے ان منقذاتہ اعترافات کے سامنے تصدیق و توثیق بخاری کا دعویٰ کیسا بے دلیل ثابت ہو جاتا ہے۔

جیسے جیسے تحقیق کیجاتی ہے ویسے ویسے یہ امر ثابت ہوتا جاتا ہے کہ مخالفین اسلام کی تمام تعریضات کے اصلی باعث یہی صحاح کی روایات ہیں۔ بقول شبلی صاحب کے ”سب اصل روایتیں میں اتنا موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالف اس سے کہاں تک کام لے سکتا ہے“ حقیقت آپ خود لکھ چکے تو ہم کو اب اور لکھنے کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہی مگر تعجب ہے تو بخاری صاحب پر۔ اور خاص کر انکی نظر فی احمدیہ پر کہ باوجود اس علمیت اور تبحر کے بھی وہ اپنی مرویات کتاب میں حسن و قبح، غیب و غیر غیب اور مستند و غیر مستند کی خود تمیز نہ کر سکے۔ اور ہر قسم کے مواد فاسد سے کتاب کی کتاب بھر دی جو معترضین اور مخالفین کی تعریضات کے لیے سرمایہ ناز و نگینی بنا وقتیکہ یہ تمام مفسدہ انگیز مرویات صحاح سے نکال کر صحاح کی کتابیں صاف و پاک نہ کروئی جائیں گی مخالفین کے اعترافوں کے دروازے بند نہ ہوں گے۔ فافہم قند تبر

خواب رسالت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خیبر کے انطاہات میں کچھ دنوں تک قیام فرمایا جو کہ حالانکہ صلح و مشتی کے طریقہ سے طے ہونے والے تھے اسی لیے آپ کو یہودیوں کی طرف سے پورا ایمان تھا

غیب یہودیہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہ ہر دنیا آپ کا عہد خرم و فراہ

بقیہ ماضیہ صفحہ گذشتہ۔ اس شعر کے اعتبار ترکیب سے چارہ سازی ہوتا چاہیے۔ نہ چارہ نوازی۔ جب اصل کا قاعدہ ہے۔ شاید اصل میں

چارہ نوازی ہو۔ چھپنے میں ”یہ“ لکھا ہو۔ اگر یہ بھی ہوتا تو ہم نقل اور غیر متعل ہوگا۔ المؤلف عفی عنہ



کوئی ازیشہ نہیں تھا۔ اور رسول اللہ صلعم کے اسوہ حسنہ کا تقاضہ بھی یہی تھا۔ لیکن یہود کی غذا اور مکا دقوم اپنی فطرتی مفسدہ انگلیز یون سے کب چرکنے والی تھی۔ دو تین ہی روز کے بعد یہود نے اپنی طرف سے بدی کے اظہار شروع کر دیے۔ اسکی پر مثال زینب یہودیہ کی مکاری اور خوشخواری سے شروع ہوتی ہے تاریخ و حدیث کی کتابوں میں اس کا طویل و طویل قصہ تمام اختلافات اقوال و آراء کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور زرقانی نے اپنی شرح مطبوعہ مصر ص ۲۷۷ سے لے کر صفحہ ۲۷۹ تک بڑی شرح و بسط سے لکھا ہے۔ لیکن مشبلی صاحب نے جسقدر خلاصہ کر کے لکھا ہے۔ ہم اسی کی نقل کو اپنے مدعا کے لیے کافی سمجھ کر ذیل میں تحریر کرتے ہیں۔

اگرچہ یہود کو کامل امن و امان دیا گیا اور انکے ساتھ ہر قسم کی مراعات کی گئی تاہم انکا طرد عمل ہمیشہ مفسدانہ و باغیانہ رہا۔ پہلا دیباچہ یہ تھا کہ ایک دن زینب نے جو سلام بن شکم کی بیوی اور مرحب کی بھانج تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چند صحابہ کے ساتھ دعوت کی۔ آپ نے فرط کرم سے قبول فرمایا۔ زینب نے کھانے میں دہرا ملا دیا تھا۔ آپ نے ایک لقمہ کھا کر ہاتھ کھینچ لیا۔ لیکن لشبر بن برا نے ہیٹ بھر کھایا۔ اور دہر کے اثر سے بالآخر ہلاک ہو گئے۔ آنحضرت صلعم نے زینب کو بلا کر پوچھا۔ اُس نے جرم کا اقبال کیا۔ یہودیہ نے کہا ہم نے اس لیے اس میں دہرا دیا کہ اگر آپ پیغمبر ہیں تو دہرا خور افردہ کرے گا۔ اور پیغمبر نہیں ہیں تو ہم کو آپ کے ہاتھ سے نجات مل جائے گی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی ذات کے لیے کبھی کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے۔ اس بنا پر آپ نے زینب سے کچھ تعرض نہ فرمایا۔ لیکن جب دو تین دن کے بعد لشبر بن برا دہر کے اثر سے انتقال کر گئے تو وہ قصاص میں قتل کر دی گئی سقیر النبی جلد اول ص ۳۶۱

زینب کا قتل زرقانی نے صورت قتل یون لکھی ہے۔

۱۔ نہ صلعم و فعتھا الی ولا لا بشر فقتلوا ص ۲۷۹ آپ نے زینب کو اور ثمان لشکر کے مال کر دیا اور انھوں نے قصاص کیسے قتل کر دیا دوسری مثال یہود کی غداری کی یہ ہے۔

اسلام نے یہود کے ساتھ جن رعایات و خوش اسلوبی سے معاملات طے کیے تھے وہ بتلا رہے ہیں کہ فتح کے بعد بھی انکی املاک انکے قبضہ میں چھوڑ دی گئی۔ گویا مفتوح ہو جانے کے بعد بھی یہ اپنی املاک پر ویسے ہی مالک متصرف رہے۔ جیسے سابق میں تھے۔ گرافسوس انکی کج فطرتی نے اسلام کی اس حسنانہ مراعات کی کوئی قدر نہیں کی۔ چند دنوں کے بعد مدینہ میں قحط پڑا اور غلہ کی گرانی ہوئی تو عبد اللہ بن سہیل صحابی عیال کے آذوقہ کے لیے خیبر سے غلہ خرید لانے کی غرض سے گئے۔ یہود نے صرف اس مخالفت پر کہ یہ مسلمان ہیں ان کا خون انکی جان حلال ہے۔ انکو دھوکے سے نہر میں ڈبو دیا۔ محضہ انکے ہمراہی کو جب اس واقعہ کی خبر ہوئی تو وہ

عبد اللہ بن سہیل کا  
بیعتا قتل اور رسول کی عضو

تہما ہونے کی وجہ سے یہود سے کوئی باز پرس نہ کر سکے۔ مدینہ لوٹ آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روئے ادر عرض کی اور یہود ان خبر سے عبد اللہ کی دیت دلوادی جانے کی اسد عاکی۔ جناب سائناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم اس بیان کی صداقت پر حلف ندرعی لے سکتے ہو۔ محیصہ نے عرض کی میں تو ضرور حلفاً بیان کروں گا لیکن یہود تو ایک کیا پچانش مسلمانوں کو بھی قتل کر ڈالیں تاہم جھوٹی تسین کھانے سے باز نہ آئینگے۔ رحمت عالم نے ابکی بار بھی یہود کی اس خو خوارانہ حرکت سے خشم پوشی اختیار فرمائی۔ اور معاملہ کو زیادہ طول دینا نہ چاہا۔ بیت المال سے عبد اللہ کی دیت دلوادی اور قصہ رفت و گذشت ہو گیا۔

خبر کے متعلق حضرت صفیہ کے ایسے غلط واقعہ کی ایک اور غلط خبر حدیث و سیر کی کتابوں میں منقول ہو کر مشہور ہو گئی ہے اور مترضین اسلام کی نحویانہ قلم کار یوں کا ذریعہ بنگئی ہے شبلی صاحب نے اسکی کافی تنقید تفصیل سے کر دی ہے۔ مگر افسوس اپنی قدیم عادت کے موافق اہل سیرت ہی کو صرف اس کا خاص مجرم قرار دیا ہوا اہل حدیث کا نام بھی نہیں لیا۔ چنانچہ آپ کا عنوان عبارت یہ ہے۔

خبراءہ تبتلائے کے جرم کو نہانے کے قتل کا باعث بٹھانا بالکل غلط ہے

خبر کے واقعات میں اباب سیرت نے ایک سخت غلط روایت نقل کی ہے اور وہ اکثر کتابوں میں منقول ہو کر متداول ہو گئی ہے سیرۃ اسی ص ۳۶۱

تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے۔ امام قسطلانی۔ امام بیہقی۔ علاء ملاذری اور علاء سدر قانی بھی اس غلط بیانی میں اہل سیرت کے ہمزبان ہیں۔ ملاحظہ ہو سدر قانی جلد دوم مطبوعہ مصر ص ۶۴-۶۵-۶۶۔ انکے علاوہ آپ خود بھی اہل صحاح میں سے ابو داؤد اور اہل حدیث میں سے حافظ ابن القیم کو بھی اسی فہرست میں داخل کرتے ہیں۔ جیسا کہ عنقریب آپ ہی کی عبارت تنقیدی سے ظاہر ہوتا ہے۔ پھر حناح اہل سیرت کو تہما اس غلطی کا قصور وار ٹھہرانا نہ تین موقوفہ کے منہ خلاف ہو۔ اتنا تمہیداً عرض کر کے ہم اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

شبلی صاحب نے سیرت و حدیث کی اس غلط روایت کی تنقید میں مفصلہ ذیل اکتشافات فرمائے ہیں اور اس میں کوئی کلام نہیں کہ حقیقت حال اتنی ہی تھی جتنی ذیل علم مولف نے اپنے اکتشافات ذیل میں دکھلائی ہے۔

غلطی یہ ہے کہ اول آپ (آنحضرت صلعم) نے یہود کو اس شرط پر امن عام دیا تھا کہ کوئی چیز نہ چھپائیں گے لیکن جب کانہ بن ابی الربیع نے خزانہ بتانے سے انکار کیا تو آپ نے زیر کو حکم دیا کہ سختی کر کے اس سے خزانہ کا پتا لگائیں۔ حضرت زبیر جفاک جلا کر اس کے سینہ کو داغیتے تھے۔ یہاں تک کہ اسکی جان بکھنے کے قریب ہو گئی (یہ تفصیل تاریخ طبری میں مذکور ہے اور ابن ہشام میں بھی اسی کے قریب قریب ہے)

بالآخر آپ نے کانہ کو قتل کر دیا اور تمام یہودی غلام بنائے گئے۔ فتوح الہامد ملاذری

اس روایت کا اس قدر حصہ صحیح ہے کہ کنانہ قتل کر دیا گیا۔ لیکن اس کی یہ وجہ نہیں کہ وہ خزانہ تھانے سے انکار کرتا تھا بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا۔ طبری میں تصریح ہے کہ دفعہ رسول اللہ صلعم الی محمد بن مسلمہ فغضب عنقه باخیه محمود بن مسلمہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کنانہ کو محمد بن مسلمہ کے حوالہ کر دیا انھوں نے اپنے بھائی محمود بن مسلمہ کے قصاص میں اسے قتل کر دیا۔ ص ۱۵۸۲ مطبوعہ یورپ

باقی روایت کا یہ حال ہے کہ یہ روایت طبری اور ابن ہشام کی ہے اور دونوں نے ابن اسحق سے روایت کی ہے۔ لیکن ابن اسحق نے اوپر کے کسی راوی کا نام نہیں بتایا جو محمد بن جراح کی کتاب میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحق یہودیوں سے مغازی نبوی کے وقعات روایت کرتے تھے۔ اس روایت کو بھی انھیں روایتوں میں سمجھنا چاہیے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ابن اسحق ان اوہوں کا نام نہیں لیتے کیسی شخص پر خزانہ تھانے کے لیے اس قدر سختی کرنا کہ اس کے سینہ پر حقائق سے آگ بھڑائی جائے۔ رحمۃ اللعالمین کی شان اس سے بہت ارفع ہے۔ وہی شخص جو اپنے زہر دینے والے سے مطاق تعرض نہیں کرتا۔ کیا چند سکون کے لیے کسی کو آگ سے جلانے کا حکم دیکھتا ہے؟ اصل واقعہ اس قدر تھا کہ کنانہ بن ابی الریح کو اس شرط پر ان دیکھی تھی کہ کسی قسم کی بد عہدی اور خلاف بیانی نہیں کرے گا۔ اسے منظور بھی کر لیا تھا کہ اگر وہ اسکے خلاف کچھ کرے گا تو قتل کا مستحق ہوگا (ابوداؤد ابی یوسف خیر وطبقات ابن سعد وغیرہ خبریں ص ۸۱) کنانہ نے بد عہدی کی اور جو اس کو سکودیا گیا تھا ٹوٹ گیا۔ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا۔ اب اس کے قصاص میں وہ قتل کر دیا گیا جیسا کہ ابھی ہم نے طبری کی روایت سے نقل کیا ہے۔

اب دیکھو۔ اس روایت میں کیا کیا وقعات اضافہ ہو گئے (۱) قتل کا واقعہ کنانہ کے ساتھ خاص تھا خزانہ کے چھپانے کا وہی مجرم تھا محمود بن مسلمہ کو اسی نے قتل کیا تھا اس لیے وہی قتل کیا جاسکتا تھا۔ اضافہ کا پہلا قدم یہ ہے کہ ابن سعد نے بکر بن عبدالرحمن سے جو روایت متصل نقل کی ہے اس میں کنانہ کے ساتھ اس کے بھائی کا بھی نام بڑھادیا ہے یعنی دونوں قتل کیے گئے۔ فخر ابی یوسف وغیرہ سبھی اہل حدیث اور دونوں کو قتل کر دیا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو لونڈی غلام (۲) بنایا بھی خیریت تھی۔ لیکن ابن سعد نے عفا بن مسلم سے جو روایت نقل کی ہے وہ اس سے بھی زیادہ وسیع ہو گئی ہے یعنی دونوں چھائیوں کے ساتھ تمام یہودی بھی گرفتار اور لونڈی غلام بنائے گئے۔ فلما وجد المال الذی فیہ وہ فی ہشاک الخیمل سببی لئلا قہم جب وہ خزانہ مل گیا جس کو انھوں نے اونٹ کی کھال میں چھپا رکھا تھا تو ان کی عورتیں گرفتار کیں اور لونڈیاں بنالیں (بحوالہ ابن سعد ص ۸۱)

لیکن جب یہ روایتیں محدثانہ اصول تنقید سے جانچی جاتی ہیں تو چھلکے اتر جاتے ہیں اور اصل حقیقت رہ جاتی ہے تمام یہود کا قتل اور زن و بچہ کا گرفتار ہونا ایک طرف۔ خود صحیح بخاری سے ثابت ہے کہ کنانہ کا بھائی نہ قتل نہیں کیا گیا اور حضرت عمر کے زمانہ خلافت تک زندہ تھا۔ صحیح بخاری میں ہے

فلما اجمع عمر علی ذلک اتاکہ احد نبی ابی الحقیق  
یخرج صرت مرے یہ استخوان ہوا اور دیکر یاد آوے نبی کا ایک بیٹا  
قال یا امیر المومنین انخرجنا وقد اقرنا عقد  
انکے پاس آیا اور کہا کہ امیر المومنین آپ ہم کو کالتے ہیں حالانکہ ہم کو محمد  
وعما ملنا علی الاموال۔  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رہتے دیا سو۔

حافظ ابن جریر نے تصریح کی ہے کہ یہ وہی کنانہ بن ابی الحقیق کا بھائی تھا۔  
حافظ ابن نقسیم نے عام روایتوں کی وسعت کو گھٹا کر۔ زاد المعاد میں اس حدیث کو بخیا ہے۔  
ولم یقتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مدانی الحقیق کے  
لہذا الصلوات الا ابی الحقیق دون بیٹوں کے سوا اور کسی کو قتل نہیں کیا۔

لیکن حافظ موصوف کو اگر صحیح بخاری کی عبارت مذکورہ پیش نظر ہوتی تو غالباً بمقدار اور بھی گھٹ جاتی۔  
ابوداؤد میں جہان ارض خیر کا عنوان بامعنا ہے وہاں صرف ابن ابی الحقیق کے مارے جانے کا ذکر کیا ہے۔  
یہ نکتہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ ابوداؤد میں لکھا ہے کہ آنحضرت مسلم نے سعیدہ (حی ابن اخطب سے چچا) سے پوچھا تھا کہ  
وہ خبر انکے ہو گیا۔ اس نے کہا اے یوں میں صرف ہو گیا۔ باوجود اسکے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحت آنانہ  
نے قتل کا حکم کیا۔ یہ اس بات کی صحت دلیل ہے کہ کنانہ کا قتل محمد بن مسلمہ کے قصاص میں ہوا تھا ورنہ اگر  
خزانے کے چھپانے کا جرم قتل کا باعث ہوتا تو اس جرم کے مجرم اور بھی تھے۔ مورخین نے پہلے غلطی یہ کی کہ کنانہ کے  
قتل کا سبب انصاف خزانہ سمجھے اور چونکہ اس جرم میں اور لوگ بھی اس میں شریک تھے۔ اس لیے تقسیم غنم بدویہ ہوئی  
کہ کنانہ کا تمام خاندان قتل کر دیا گیا سیرۃ نبی ج ۱ ص ۶۳-۶۴

شہابی صاحب نے نیر کے متعلق اتنے ہی واقعات لکھے ہیں تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ خیر کے  
متعلق ابھی اور قابل الذکر واقعات ہیں جن کو آپ نے نہیں لکھا ہے۔ ان میں حضرت جعفر کا

حضرت جعفر کا ماجریں جیشہ  
کے ساتھ نیر میں حاضر ہونا

ہماجرین جیشہ کی جماعت نے کرناک جیشہ سے مدت کے بعد اس آنا۔ میں نے قیدیہ اشعر میں کے وفد کا حاضر خدمت  
ہونا۔ جن میں ابو یوسف الاشعری بھی، چلے اور سب کا اسلام لانا۔ خیر کے خاص مقامی واقعات ثابت ہوتے ہیں۔

جناب جعفر ابن اسحاق کی معادرت کی مفصل کیفیت زرقانی کی مفصل دلیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔  
روی البیہقی عن جابر بن جعفر الما قدم علیہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تلقاہ فقبل جیشہ ثم قال  
ما در ی یا تا افرح بفتح خیر ابرام بقدم جعفر  
بہیقی نے جابر سے روایت کی ہے کہ حضرت جعفر میں آکر آنحضرت صلی  
علیہ وآلہ وسلم کی باریک سے مشرت ہوئے تو اپنے فرط محبت سے ان کی پیشانی کا  
بوسہ لیا اور ارشاد فرمایا کہ میں نہیں سمجھتا کہ میں اپنی ان دونوں شیوں  
میں سے کس پر اظہار سرست کروں۔ فتح خیر پر یا جعفر

اسکے بعد غنائم خبیر کی تقسیم کے ذیل میں زرقانی ابو موسیٰ الاشعریؓ کی زبانی لکھتے ہیں۔

حتى قد منامعه (جعفر) جميعا فوافقنا النبي  
صاعدا حين افتح خيبر فاتيهم لنا ولم يسهم  
لاحد فاب من فتح خيبر منها شيئا الا لمن  
شهد هامعه الا اصحاب سفيتنا مع جعفر واصحابه  
فانه قسم لهم معنا

(ابو موسیٰ کہتے ہیں) اے انیکہ ہم لوگ ہمراہی حضرت جعفرؓ سے ہوئے اور  
فتح خبیر کے موقع پر خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے آنحضرتؐ صلعم نے ہم  
لوگوں کو غنیمت خبیر میں حصہ دیا اور کسی شخص کو حصہ نہ دیا فتح خبیر میں شریک  
یا حاضر نہیں تھا حصہ نہیں دیا۔ سوائے اُنکے جو حضرتؐ کے ساتھ جنگ میں  
شریک تھے یا ہم لوگ اہل سفینہ (ہمراہین صفہ) کے جو ہمراہی  
حضرت جعفرؓ کے تھے انھیں البتہ غنیمت میں حصہ دیا۔

جلد دوم ص ۲۸۳ مصر

انھیں واقعات کے ذیل میں حضرت عمرؓ کی بحث فضیلت کا جملہ معترضہ بھی داخل ہے جسکی کیفیت حسب ذیل  
زرقانیؓ کی عبارت میں نقل کی جاتی ہے۔

ان عمر قال لا سماء بنت عميس سيقناكم بالهجرة  
فحقن احق برسول الله منكم فغضبت وذكرته  
له صلى الله عليه واله وسلم فليس  
باحق لي منكم له ولا صحابه هجرته  
واحدة ولكم انتم اهل السفينة

حضرت عمرؓ نے حضرت سماء بنت عمیسؓ سے کہا کہ تم لوگ  
تم لوگوں سے مرتبہ ہجرت میں بڑے ہوئے ہیں اور ہم لوگ رسول اللہؐ صلعم کے  
ساتھ تم لوگوں سے زیادہ سخت ہیں۔ یہ سبکہ سماء بنت عمیسؓ کو سخت طیش آیا۔  
اور آنحضرتؐ صلعم سے جا کر اسکا ذکر کیا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ وہ ہم سے  
زیادہ میرے سخت نہیں ہیں۔ اُنکے (عمرؓ کے) اور اُنکے اصحاب کی صرت ایک  
ہجرت ہوئی ہے اور تم لوگ اہل سفینہ کی دو ہجرتیں ہوئی ہیں۔

ہجرتان ص ۲۸۳

اشعریین کے اسلام لانے کے متعلق خود جلد دوم میں تحریر فرمایا گیا ہے۔

وفد اشعریین  
خبیر میں

اشعریین سہ ہجری میں۔ میں کا ایک نہایت معزز قافلہ اشعری تھا۔ ابو موسیٰ الاشعریؓ

اسی قبیلہ سے ہیں۔ ان لوگوں نے جب آنحضرتؐ صلعم کی خدمت میں پہنچے تو آپؐ نے مدینہ کی ہجرت کا  
قصد کیا۔ اس قافلہ میں حضرت موسیٰ الاشعریؓ بھی تھے۔ یہ لوگ جہان میں سوار ہو کر چلے لیکن ہوائے مخالف نے جہاز کو حبش میں پہنچا دیا  
وہاں حضرت جعفرؓ طیار بھی موجود تھے۔ وہ اپنے ساتھ لے کر عرب کو روانہ ہوئے۔ اسی زمانہ میں خبیر فتح ہوا تھا اور آنحضرتؐ صلعم  
میں تشریف فرما تھے۔ چنانچہ یہیں ان لوگوں نے شرف باریابی حاصل کیا۔ سہرۃ النبی جلد دوم

معاذ و حضرت جعفرؓ کے حالات نہ لکھنے کی تو یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اسکے ذکر سے ایک نبی ہاتھ کی فضیلت اور حضرت  
عمرؓ کی بیجا معادنت کا اظہار ہوتا ہے لیکن وفد اشعریین کے اس مقام خاص سے قلم فرمادیے جانے کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی۔ حالانکہ اُنکی عبارت  
مندرجہ بالا سے بھارت ثابت ہوتا ہے کہ اشعریین کا وفد خاص خبیر ہی کے دوران قیام میں مشرف بہ زیارت ہوا ہے۔





میان صحائف متعددہ از قوریت بود یہود بطلب آئنا آمدند حضرت امر فرمود کہ صحائف باز گردانید و منادی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در ایام جمع غنائم ندا میکرد اذوالخبط والخیط فان الغلول عار و شار و ناریوم الفیہ مقدار ریسمانے و سوزنے از غنیمت با غیر غنیمت برسانید و پوشیدہ و پنهان مدارید بدینکہ خیانت در غنیمت موجب عار و نارد و زخ است در روز قیامت و بہ صحت رسیدہ کہ غلامے سیاہ بودہ کہ رطل و متاع سفر پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بپردہ او بود و روایت آنکہ عنان دایہ حضرت نگاہ می داشت در وقت مقابلہ اورا کر کرہ می گفتند۔ در ان ایام بمر حضرت فرمود کہ وے در آنش و زخ است اصحاب بغض بار او مشغول شدند و در ان میان گلیمنے پشیمنے یا فتد کہ از غنائم پیش او قسمت گرفتہ بود و مروی است کہ در روزے خیبر مردے از صحابہ و فاسات یافت حضرت را اعلام کردند فرمودند بر صاحب خود نماز گذارید۔ رنگ مردے متغیر شد از این سخن۔ فرمود کہ این بار شتایانست کردہ در غنیمت۔ را دی گویند کہ متاع اورا تفطیش کردیم۔ ہر چند از مہربانے یہود یا فتم کہ بدو در ہم نمی آرد۔ و در روز جمع غنائم و اخذ سبا با حضرت فرمود کہ ہر کہ ایمان بخدا و بروز جزا دارو باید کہ آب عذرا بر بخت دیگرے نہ دیواید کہ از زنان سہابہ بیج زن را طوی نہ کند تا عذہ او منقضی نہ شود۔ باید کہ بیج چیز از غنیمت قبل از قسمت نہ فروشد چون تمام غنائم جمع شد

انہن اخیارین توریت کے متعدد نسخے بھی تھے۔ یہود نے انکو وہاں مانگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ انکی کواہیں انکو پس دید و پھر آپ نے جمع غنائم کی نسبت یہ عام منادی کر دی کہ اگر کسی کے پاس نقد ر ایک سو فی یا ایک سو سی کے ٹکٹے کے بھی کوئی چیز غنیمت کے مال میں بودہ اپنے امیر کے پاس جمع کر دے کہونکہ غنیمت میں خیانت ذلت اور معصیت اور آتش و زخ کا قیامت میں باعث بودہ و روایت یہ بھی ہے فابت ہو کہ ایک حبشی آپ کا غلام تھا کہ آپ کی سواری اور باب سفر کے متعلق رہا کرتا تھا اور ایک روایت میں یوں ہو کہ مقابلہ کے وقت آپ کی سواری کی نگام پکڑے رہتا تھا۔ سکا نام کر کہ تھا۔ وہ اتفاقاً اسکا مر گیا آپ نے فرمایا کہ وہ ہنرمین ہو کہ متعب ہو کہ سکی تقشیر حال کرنے لگے تو اسکے پاس ایک اونٹنی تھی یا کیا جیسو اسنے تقسیم غنیمت سے قبل اپنے پاس چھپا رکھا تھا اور یہ بھی منقول ہے کہ اسی دن ایک صحابی نے فقال فرمایا آنحضرت صلعم کو خبر کی گئی آپنے ارشاد فرمایا تم لوگ اپنے رفیق کی ناز پر نہ لو۔ یہ ارشاد سنکر سبکے چہرے متغیر ہو گئے۔ یہ زمانہ کھلکر آپنے فرمایا کہ تمھارے رفیق نے غنیمت میں خیانت کی ہے۔ لوگ تلاش کرنے لگے تو اسکے اسباب میں یہودی چند انگوٹھیاں پائی گئیں۔ جو و درم کی قیمت کی تھیں۔

جمع غنائم اور گرفتاری اسرا کے متعلق آپنے اپنی زبان مبارک سے یہ اعلان فرمایا تھا کہ ہر شخص خدا اور روز جزا پر ایمان رکھتا ہو اسکو چاہیے کہ اپنا بانی و مومن کی ندرت پر نہ نقصان کرے اسکو چاہیے کہ اسے عورتوں میں سے کسی کے ساتھ تقارب نہ کرے جبکہ کہ آیام ہر ت اسکے پورے نبولین اور غنیمت کی کوئی چیز قبل از تقسیم نہ فروخت کرے جب تمام مال غنیمت جمع ہو گیا تو آپنے زید بن ثابت کو حکم دیا کہ اہل لشکر کی تعداد کو شمار کرو۔ شمار کیا گیا تو چودہ سو تھی۔ پھر آپنے تمام و کمال مال

نیدین ثابت را امر فرمود۔ مردے را یک سهم غیرت جلاہل لشکر پر اس طرح تقسیم فرمادی کہ پیدل کو  
 داسپے را دو سهم و زنان را کہ بحبت خدمت اہل ایک حصہ اور سوار کو دو حصہ عنایت کیے۔ عورتوں کو جلاہل لشکر کی  
 لشکر و تدوی مرضی و جری سے ہمراہ شدہ بودہ چیزے عطا خدمت اور علاج مرض و راحت کی ضرورت سے ہمراہ آئین ٹھہرن کچھ  
 فرمود۔ لیکن سهم بالیشان نہ ادا و در بعض کتب سیر است کہ معاوضہ کے طور پر عنایت ہوا لیکن انکو حصہ نہیں دیا گیا۔ اور بعض  
 بالیشان را نیز داخل سهام گردانید۔ ۳۸۹ لکھنؤ اہل سیر کہتے ہیں کہ انکو بھی سهم غنیمت میں داخل کیا۔

تمام روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ غنیمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے لیے ایک ہی حصہ  
 را معمولی پیدل سپاہی کے برابر یہ رسالت کی عادلانہ مساوات تھی۔ شبلی صاحب بلاذری کی سند سے لگتے ہیں۔  
 و لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سهم احدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حصہ بھی عام لوگوں کی طرح ایک حصہ تھا۔  
 سنن ابوداؤد کے حکم ارض خیبر کے ذکر میں بھی مرقوم ہے۔

النبتی صلعم معہم لہ سهم کسہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی مجاہدین کے ساتھ تھے۔ اور آپ کا سهم بھی ایک  
 احدہم آدمی کے سهم کے برابر تھا

شبلی صاحب نے موقع خیبر کو بعض احکام فقہیہ کے نزول کا خاص موقع  
 بھی بتلایا ہے۔ آپ کی عبارت یہ ہے۔

خیبر میں بعض احکام  
 فقہیہ کا نزول

(۱) ارباب سیر نے غزوہ خیبر کے تذکرہ میں عموماً ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر متعدد جدید فقہی احکام نازل ہوئے اور  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی تبلیغ کی انکی تفصیل یہ ہے۔

(۱) پنچہ دار جانور حرام ہو گئے۔

(۲) درندہ جانور حرام ہو گئے۔

(۳) گدھا اور خچر حرام ہو گیا۔

(۴) ایک بھول تھا کہ نوذہن سے فوراً متعجب ہوا تھا۔ اب استبراک کی قید ہو گئی یعنی اگر وہ حاملہ ہے تو وضع حمل تک۔  
 ورنہ تین مہینوں تک متعجب جائز نہیں۔

(۵) سونے چاندی کا بتفاضل خریدنا حرام ہوا۔

(۶) بعض روایتوں میں ہے کہ متہ بھی اسی غزوہ میں حرام ہوا۔

پنچہ دار لفظ صحیح لہی اور غیر المفہوم نہیں۔ اس لیے کہ ہر جانور پنچہ دار ہے اس لیے کہ اس کے پنچہ ہوتے ہیں۔ پنچہ کشتی ہونا چاہیے تھا۔ جو  
 پنچہ سے تشکار کرنے والے جانور کی تخصیص بتلاتا ہے۔ المولف مفتی حسن

ہم کو شبلی صاحب کی اس فہرست میں کسی کی حرمت کی نسبت تصریح و تشریح کی ضرورت نہیں۔ صرف آخر نمبر ۶ حرمت متعہ کی حقیقت کا انکشاف کرنا ہے۔ شبلی صاحب تو اپنی عادت کے مطابق اس مختلف فیہ مسئلہ کی حرمت لکھ کر اپنی کتاب میں گویا قائم کر گئے۔ حالانکہ بعض روایتوں میں ہر صاف صاف بتلا رہا ہے کہ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ اور اس کی حرمت دوسری قطعی ثابت نہیں جس طرح اور محرمات کی۔ لیکن آپ کو تائید عقاید اور تقلید اسلاف منظور ہے اسلئے باوجود اختلاف اختلاف کے آپ نے مثل اور محرمات کے اسکو بھی داخل کتاب کر ہی دیا۔ اب دیکھیے خیبر میں متعہ النساء کی حرمت کا نازل ہونا۔ آپ ہی کے علما کی اسناد سے کہاں تک ثابت ہے جسکو آپ اس دلیری سے بغیر کس حوالے کے لکھتے ہیں۔ ملاحظہ مجوزیل کی عبارت۔

فی صحیح البخاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے متعہ النساء

فہی عن منع النساء یوم خیبر وعن اکل الحمرا لا نسیہ اور خرابی کا گوشت کھانے سے مانعت فرمائی۔

ملاحظہ معنی تیار صحیح بخاری اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

قال ابن عبد البر ذکر النہی عن المتعہ یوم خیبر حافظ ابن عبد البر کا قول ہے کہ بروز خیبر متعہ النساء سے مانعت ہوئی کہ علط وقال التہلیل النہی عن المتعہ یوم خیبر قول غلط ہے۔ علامہ سیلی کہتے ہیں کہ اہل سیر و تاریخ اور رواۃ اثر میں سے کوئی بھی اس بات کو نہیں بانٹا کہ بروز خیبر متعہ النساء سے مانعت کی گئی ہو۔ اور امام شافعی نے اپنے اسناد کے ساتھ مالک سے حضرت علیؓ کی یہ روایت بیان کی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن صرف گوشت خر کے استعمال سے مانعت فرمائی اور اس حدیث میں متعہ النساء کی مانعت کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ اور زاد السعد ابن قتیبہ میں ہے کہ سفیان بن عیینہ نے کہا کہ رسول اللہ صلعم نے جنگ خیبر کے زمانہ میں گوشت خر کے استعمال سے مانعت فرمائی ہے۔ نکاح متعہ النساء سے مانعت نہیں کی جیسا کہ ذکرہ ابو عمر فی القہید تاریخ حصہ ۶۳ ابو عمر ابن عبد البر نے تہدید میں ذکر کیا ہے

جنگ خیبر باکل نافع تھی

شبلی صاحب نے خیبر کے عنوان ہی میں غزوہ خیبر پر سیاسی جنگ کا ملکا سا رنگ چڑھا دیا ہے مگر پھر جیسے جیسے واقعات لکھتے گئے ہیں اور سمجھتے گئے ہیں انہیں اس کی دفاعی اور حفاظت خود مختاری کی حقیقت روشن ہوئی گئی ہے۔ ہم نے تہدید ہی میں آپ کے اس خیال و قیاس کی تنقید کر دی ہے۔ لیکن آپ کو خود اپنی اس غلط فہمی کا خیال لگا تھا۔ پناہ چہ حالات خیبر کے خاتمہ پر۔ جب آپ نے اس کو ایام محرمات میں واقع ہونے پر بحث کی ہے۔ تو آپ کو اس کی دفاعی

ہونے کی حقیقت کا اقرار کرنا پڑا ہے۔ ملاحظہ ہو اپنی حسب ذیل عبارت۔

ایک اور نکتہ۔ اس قدر عموماً مسلم نہ کہ یہ بکا واقعہ محرم میں پیش آیا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مدینہ سے نکلے تو محرم کی اخیر تاریخیں تھیں۔ محرم میں لڑائی شرعاً ممنوع ہے۔ اس لیے محدثین اور فقہاء میں اسکی توجیہ کے متعلق اختلاف پیدا ہوا بہت سے فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ وائل بن النبتہ ان مہینوں میں لڑائی ممنوع تھی۔ لیکن پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا۔ ابن القیم نے لکھا ہے کہ حرمت کا پہلا حکم جواز ل ہوا تھا وہ اس آیت کے رد سے تھا۔

قل قتال فیہ کیوں وصدا عن سبیل اللہ کہو کہ اس مہینہ میں لڑائی گناہ ہے اور خدا کی راہ سے روکتا ہے پھر سورۃ مائدہ میں یہ آیت اُتری

یا ایھا الذین امنوا تھلکوا شعاث اللہ الذی انزلنا علیکم الحلال۔ مسلمانو۔ خدا کی حد بندیوں اور ماہ ہائے حرام کی بیہوشی نہ کرو۔ یہ پچھلی آیت پہلی آیت کے آٹھ برس بعد نازل ہوئی۔ اس وسیع زمانہ تک تو حرمت کا حکم باقی رہا۔ اب وہ کوئی آیت یا حدیث ہے جس سے یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ و لیس فی کتاب اللہ ولا سنتہ رسولہ ناسخہ لحد حکمہا اور خدا کی کتاب اور حدیث میں ان آیتوں کے حکم کا کوئی ناسخ نہیں ہے

مخبرین سے یہ استدلال کیا ہے کہ فتح حرم۔ طائف کا محاصرہ۔ بیعت الرضوان سب ماہ حرام میں ہوئے تھے۔ اس لیے اگر ماہ حرام میں لڑائی جائز نہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکو کیوں گناہ زورکتے۔ حافظ ابن القیم نے جواب دیا کہ یا ہر گاہ حرام میں ابتدا جنگ کرنا حرام ہے لیکن اگر دشمن کا مدافعت مقصود ہے تو بالاتفاق جائز ہے۔ وہ سب واقعات دفاعی تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشدستی نہیں کی تھی۔ بلکہ دفاع کیا تھا۔ بیعت رضوان اسی لیے لی گئی تھی کہ یہ خبر مشہور ہو گئی تھی کہ کفار نے حضرت عثمان کو جو سفیر ہو کر گئے تھے۔ قتل کر دیا تھا۔ طائف کا محاصرہ کوئی مستقل جنگ نہ تھی۔ بلکہ غزوہ حنین کا نتیجہ تھا۔ حسین خود کفار ہر طرف سے جمع ہو کر حملہ آور ہوئے تھے۔ فتح حرم کا واقعہ حدیبیہ کی شکست صلح کا نتیجہ تھا جس کی ابتدا کفار نے کی تھی۔

حافظ ابن القیم نے نہایت صحیح جواب دیا۔ لیکن خاص خیبر کے معاملہ میں اس گروہ کو نہ کھول سکے اور بحث مفصل رہ گئی۔ حافظ ابن القیم کے استاد علامہ ابن تیمیہ کو بھی اس موقع پر شبہا ہوا۔ انھوں نے الجواب الصحیح لمن یزل دین المسیح میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب قعدہ لڑا تو ان کی سب دفاعی تھیں صرف بدر اور خیبر اس سے مستثنیٰ ہیں لیکن اگر علامہ موصوف زیادہ متقصا کرتے تو ثابت ہوتا کہ بدر اور خیبر بھی مستثنیٰ نہیں۔ بدر کا بیان اوپر گذر چکا ہے خیبر کے مابقی واقعات کو ترتیب دے کر دیکھو تو صاف نظر آجائے گا کہ یہود اور عطفان مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے۔

علامہ شبلی صاحب کے اس نکتہ پر جو نکتہ لکھا ہے کہ شبلی صاحب دیباچہ میں اہل بیت پر واقعات مملول لکھنے کا اہرام لگاتے ہیں۔ اور اسکے عدم اہرام



## وادی القرئی اور فدک کے معاملات

وادی القرئی اور

فدک کے معاملات

غزوہ خیبر کے بعد۔ وادی القرئی۔ تیما اور فدک کے واقعات کیے اور گیسے پیش آئے اور حقیقتاً یہ تمام واقعات خیبر کے سلسلہ و قائل کے ساتھ منسلک ہیں۔ لیکن چونکہ ان میں فدک کے واقعات بھی داخل ہیں۔ جس کا تفصیلی بیان شبلی صاحب کے مدعا سے تالیف کے لیے حقد ر ضرر رسان ہیں وہ محتاج بیان نہیں۔ اس لیے آپ اس وادی کو بڑی سرعت کے ساتھ طے کر جاتے ہیں۔ چونکہ تاریخ لکھ رہے ہیں انکار تو ممکن نہیں تھا اس لیے وادی القرئی کے ساتھ فدک کا نام تو ضرور لکھ دیا گیا۔ مگر بیان کچھ بھی نہیں۔ ملاحظہ ہو آپ کا حسب ذیل عنوان اور اسکا طرز بیان۔

وادی القرئی اور فدک

تیمّا اور خیبر کے درمیان ایک وادی ہے۔ جس میں بہت سی بستیاں آباد ہیں انکو وادی القرئی کہتے ہیں۔ قدیم زمانے میں یہاں عاد و ثمود آباد تھے۔ یا قوت نے معجم البلدان میں لکھا ہے کہ ثمود عاد کے آثار اب بھی باقی ہیں۔ اسلام سے پہلے ان بستیوں میں آکر یہود آباد ہوئے اور زراعت و آب رسانی کو بہت ترقی دی۔ اور اب یہ یہود کا خاص مرکز بن گیا تھا۔ (معجم البلدان لفظ قرئی)

خیبر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی القرئی کا فتح کیا۔ لیکن لڑنا مقصود نہیں تھا۔ مگر یہود پہلے سے تیار تھے۔ انھوں نے فوراً تیر اندازی شروع کر دی۔ آنحضرت صلعم کا (کی محل آپ کا غلام مدغم) ہمارا ہاتھ ایک تیر آیا اور وہ جان بحق ہوئے۔ مورخین یہود کی تیاری کا ذکر نہیں کیا ہے۔ لیکن امام بیہقی نے صاف تصریح کی۔ و قد استقبلتنا یہود بالرحی ولم تکن علی تعبیدۃ۔ یہود ہمارے مقابلہ کو تیر چلانے لگے اور ہم تیار نہ تھے۔

بہر حال جنگ شروع ہو گئی۔ لیکن ٹھوڑے سے مقابلہ کے بعد یہود نے سپر ڈال دی اور خیبر کے شرائط کے موافق صلح ہو گئی۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۱۶۸

فدک کے خاص

معاملات

تیمّا میں کیا ہوا۔ فدک میں کیا گذری۔ کچھ بھی نہیں۔ صرف اتنا معلوم ہوا کہ خیبر کی شرائط کے موافق اہل فدک سے بھی صلح ہو گئی۔ شبلی صاحب کی موقع شناسی پیش بینی قابلِ واد ہے۔ آپ نے فدک کے معاملات میں صرف مصالحت کی ظاہری صورت امتثالی قائم کر کے اسکو خیبر کے معاملات کے موافق بتلایا۔ اس لیے کہ اس ظاہری تشبیل کا پردہ حقیقت حال پر پڑ جائے اور اصل واقعیت نہ معلوم ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱) انکی یہ اعتباری کا باعث تھاتے ہیں۔ ہم تصور دیاجوین عرض کر چکے ہیں۔ پھر ہاں اسی کی دہائی کردی گئی کہ ان کا ہم ترین وجوہات میں تو آپ کی تحریر سے آگے مہول نہ تھانے کا انرا مفاصلہ آگے حدیث اور فقہاء تبعہ میں کے سر جانچ۔ پھر اپنے برصحاون کو مذکور کیا گیا مہنی۔ الموعظ علی منہ

اسین کلام نہیں کہ صلح خیبر میں بھی یہی تھی اور فدک میں بھی۔ لیکن اُن دونوں میں جو فرق امتیازی تھا وہ لکھ کر بتلایا گیا۔ اس لیے کہ آپ کے مقاصد و مطالب کے مخالفت تھا۔ حالانکہ تمام عربی تاریخ و حدیث کی کتابیں اس فرق کی بنا پر لکھا گیا ہے۔ تاریخ ابن ہشام میں ہے۔

قال ابن اسحق فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من خيبر فذات الله العرب في قلوب اهل فداك حين بلغهم ما وقع الله تعالى باهل خيبر فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم على النصف من فداك فقد مات عليه رسلهم بنصيب او بالطريق او بعد ما قدم المدينة فقبل ذلك منهم فكانت فداك لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم خالصه لانه لم يوجب عليها بخيل ولا ركاب

ابن اسحق کہتے ہیں کہ جب جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاملات خیبرت فرخت پائی تو صائد عالم نے اہل فدک کے قلوب میں ایسا رعب پیدا کر دیا کہ انھوں نے خود نصف حاصل فدک پر مصالحت کر نیکے لڑکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھانا بھیجا۔ چنانچہ اُن کو کھانا قاصد حاضر خدمت ہوا بعض کہتے ہیں کہ تمام خیبر جری کے زمانہ میں آیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ رستہ میں شرفیاب خدمت ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ مہینہ میں آپ کے رخصت کے بعد شرف حضور سے جو اندوز ہوا ہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی درخواست کو قبول فرمایا لہذا کہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خالصہ قرار پایا۔ اس لیے کہ اس میں جنگ و جہاد اور سوار و پیادہ سے کام لینے کی ضرورت نہیں مونی۔

ابن ہشام جلد دوم ص ۱۹۵

کام لینے کی ضرورت نہیں مونی۔

ترغاتی بھی شرح مہر لب لہیہ میں ابن اسحق کا یہی قول نقل کرتے ہیں۔ طبری میں بھی بحجہ یہی الفاظ ہیں۔

فكانت فداك لرسول الله خاصة لانه لم يوجب عليها بخيل ولا ركاب طبری ص ۱۵۸۹ جزین تاریخ ابو الفتح امین ہے۔

فدک جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خالصہ قرار پایا ہے کہ بغیر شکر کشتی کے حاصل ہوا تھا۔

کان فتح خیبر فی صفر سنة سبع للهجرة وسئل اهل خيبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يساق قههم على النصف من ثمارهم ويخربهم متى شاء ففعل ذلك وفعل ذلك اهل فداك وكانت حيا وبلسلمين وكانت فداك خاصة لرسول الله لانها فتحت بغير ايجان خيل بحوالہ تاریخ احمدی ص ۶۴ لکھنؤ

خیبراء صفر سنہ ۷ میں فتح ہوا اور اہل خیبر نے پیچھے رہا جس سے اس شرط پر صلح کر لی چاہی کہ ان کو اُن کے باغات کے چل نصف لاکرین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب چاہیں ان کو خراج لیلہ کر دیں چنانچہ اُن کی درخواست منظور کر لی گئی اور ایسا ہی معاملہ اہل فدک کے ساتھ بھی طے پایا۔ خیبر کی آمد نے مسلمانوں کے لیے تھی۔ اور فدک کی خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے۔ اس لیے کہ وہ بغیر حرب و ضرر فتح ہوا تھا۔

ان تاریخی مشاہدات کی جملہ ثابتوں سے شبلی صاحب کے استخفاف حقیقت کا پورا انکشاف ہو گیا۔ اور مؤرخ ابوالفضل کی

عبارت سے جو فرق دنیا داری صلح خیبر اور مصالحہ فذک کے درمیان واقع ہے وہ پورے طور سے ظاہر ہو گیا۔ اور ثابت ہو گیا کہ صلح ترو و فون معاملات میں ہوئی۔ لیکن خیبر کی مصالحت سے جو جائیداد حاصل ہوئی وہ عام اسلامی املاک قائم ہوئی اور فذک کے مصالحہ سے جو حاصل قبضہ میں آئی وہ خاص رسول اللہ صلعم کی جائیداد قرار پائی۔

چونکہ عموماً معاملہ فذک سے اور خصوصاً استظهار و استقرار خالصہ رسول اللہ سے شبلی صاحب کے ایک عظیم ترین اصول عقائد کی بچھنی ہوتی تھی۔ اس لیے آپ نے خالصہ کے لفظ کو کیا اسکے ذکر ہی کو مرفوع القلم فرمادیا۔ اور یہ آپ کی ہوتی شناسی پیش منی۔ مال اندیشی۔ تقلید اسلاف اور تعلیم اخلاف کے اعتبار سے بہت ہی ضروری تھا۔ اس لیے فذک کے معاملات کو مختصر لفظوں میں خیبر کے واقعات کا مائل تھا کہ قصہ ختم اور تحقیق کا دروازہ بند کر دیا گیا۔ لیکن یہ کجا لاندہ ننان راز سے کرو ساندہ مخفلا۔

آخر شبلی صاحب خود ہی کھل پڑے۔ اس موقع پر تو نہیں۔ جلد دوم میں پہونچکر متروکات رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر میں پہونچکر اس مبتدا کی خبر نکالی گئی۔ جسکو ہم بہت جلد اپنے سلسلہ بیان میں آگے نقل کرتے ہیں۔ ابھی ہم اپنے موجودہ سلسلہ بیان کو قائم رکھنا ضروری سمجھتے ہیں۔

ہبہ فذک کے واقعات حسب ذیل ہیں۔ امام جلال الدین السيوطی تفسیر فرشتہ میں لکھتے ہیں۔

ہبہ فذک  
سنہ ہجری

اخبر الميزاد والويلعلى وابن ابى حاتم عن ابى سعيد بن اذينة ابو يعلى اور ابن ابى حاتم نے ابو سعيد خدری سے روایت کی ہے کہ یہ آیت وایت ذال القرني سنہ نازل ہوا تو پھر صاحب نے حقہ اقطع رسول اللہ صلعم فاطمة فذک کا مذکور ہے کہ حضرت فاطمہ کو عطا کی تاریخ احمدی ص ۶۴ تھا امام سیوطی ہی نے اس واقعہ کو نہیں لکھا ہے۔ بلکہ اور محدثین نے بھی مثل امام حاکم اور ملا علی قاری وغیرہم نے بھی اسکو قلمبند کیا ہے۔ چنانچہ ملا علی قاری کی عبارت ملاحظہ ہو۔

فی کتاب العتال للشيخ علي متقى في صلاة الرحم شيخ علي متقى نے کنز العمال کی کتاب الاخلاق کی فصل صلہ رحم من کتاب الاخلاق عن ابى سعيد الخدری قال میں لکھا ہے کہ ابو سعید خدری نے روایت کی ہے کہ جب آیات لسانزلت وایت ذال القرني حقہ نازل ہوا تو جناب رسول اللہ صلعم نے حضرت فاطمہ سے ارشاد کیا کہ اسے فاطمہ فذک میں نے تجھے دیدیا۔

اگرچہ امام حاکم نے محض مختصر الفاظ میں بالکل سرسری طور پر اس واقعہ کا اعتراف کیا ہے۔ مگر ابھی نہیں چنا امام سیوطی نے انھیں ابو سعید کی زبان پر ابو یعلیٰ اور ابن ابی حاتم کی اسناد سے مندرج فرمایا ہے۔ لیکن

ہم اس مختصر ہی کو بہت غنیمت سمجھتے ہیں۔

اب اس واقعہ کی اصل تفصیل کتاب معارج النبوة - ملا معین ہروی ثم اللامہوری کے ذکر و تالیف سے

ہجری سے حسب ذیل ملاحظہ ہو۔

در مقصد قصی باین عبارت مذکور است بعضی گویند کہ حضرت رسول خدا صلعم بسوسے خیر امیر المؤمنین علی را فرستاد و مصالحہ بردست حضرت امیر واقع شد بر آن پنج کہ حضرت امیر قصد غنم ایشان نمکند و حوالط و فوہن ازان رسول باشد پس جبرئیل نازل شد و گفت کہ ختمنا میفرماید کہ حق خویشان بدہ - رسول اللہ گفت خویشان من کیستند و حق ایشان چیست - جبرئیل گفت فاطمہ است حوالط فذک را باودہ و آنچه از خدا و رسول است دست در فذک ہم باودہ - پیغمبر فاطمہ را بخواند و براسے دسے محبت فوشت و آن وثیقہ کہ فاطمہ بعد از وفات رسول پیش ابو بکر صدیق آورد و گفت این کتاب رسول خداست کہ براسے من و منی و حسین نوشته است۔

مقصود قصی میں مرقوم ہے کہ بعضوں کا قول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے حضرت امیر المؤمنین علی کو حوالی خیر بن بھیجا اور ان صاحب امتیاز کے توسط سے ہوئی۔ ہن شرط و اتر سے کہ حضرت امیر کے قتل کا ارادہ کریں اور وہ علاقہ خالصہ رسول قرار پائے پس حضرت جبرئیل نازل ہوا اور فرمایا کہ مقتولانی ارشاد فرماتا ہے کہ بچہ قرہنداروں کا حق دسے وہ رسول صلعم نے یوحیا کہ میرے دوستدار کون ہیں اور کا حق کیا ہے حضرت جبرئیل نے فرمایا کہ فاطمہ میں حوالط فذک کو لکھو دسے دو اور جو کچھ رسول کا حق اُس میں ہر وہ بھی انھیں کو دے دو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہؑ کو بلایا اور ان کے لیے ایک وثیقہ لکھ دیا۔ یہ وہی وثیقہ تھا جسکو حضرت رسول خدا کی وفات کے بعد حضرت فاطمہؑ نے حضرت ابو بکر صدیق کے سامنے پیش کیا تھا اور بیان کیا تھا کہ یہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وثیقہ ہے جسکو آپ میرے اور حسین علیہم السلام کے لیے تحریر فرمایا ہے۔

بالکل ہی عبارت - تاریخ حبیب السیر اور تاریخ روضۃ الصفا میں بھی مرقوم ہے کہ ان کا تعلق بطاعن و مظلومہ حیثیت میں ہبہ فذک کی حقیقت حال تھی جو اتنے متواتر و معتبر اسناد سے لکھی گئی کہ اب شبلی صاحب نے اس کے متعلق جلد دوم میں جو گفتگوائی فرمائی ہے وہ یہ ہے۔ جلد دوم صفحہ ۱۶۴ میں مرقوم ہے۔

بہر حال اگر سردکات میں تھیں تو یہی تین چیزیں - کچھ زمین - سواری کے جانور - اور ہتھیار زمین حضرت عمر بن حارث نے جس زمین کا ذکر کیا ہے - وہ مدینہ - خیبر - اور فذک کے چند باغ تھے۔ مدینہ کی جائدادوں سے نبو تفسیر کی جائداد مراد ہے۔ یا مخیر لقی نام ایک یہودی نے سلسلہ ہجری میں (غزوہ احد کے موقع پر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چند باغ وصیتہ ہبہ کر دیے۔ مراد ہیں لیکن صحیح روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلعم نے یہ باغ امیہ وقت تحقیق کو تقسیم کر دیے تھے (بحوالہ بخاری فتح الباری جلد ۱ ص ۱۱۰ - دیکھو نیز بخاری میں کتاب المغازی و ذکر انبیاء)

ذکر اور خیر کی نسبت ابتدا ہی سے شیعہ و اہل سنت میں اختلاف ہی شیعہ کہتے ہیں یہ آپ کی ذاتی جائداد تھی اور ورثہ کے طور پر اہل بیت پر تقسیم ہونی چاہیے اچھا مٹی تھی۔ اہل سنت کہتے ہیں کہ بطور ولایت اس میں آپ کے قبضہ میں تھی۔ اور ذاتی ہو بھی تو آپ نے خود اقرار فرمایا تھا کہ ہمارا جو ترکہ ہودہ صدیقہ پر صل یہ ہے کہ یہ اختلاف خود صحابہ کے زمانہ میں پیدا ہو چکا تھا۔ حضرت عباس آپ کے چچا۔ حضرت فاطمہؓ صاحبزادی اور اکثر ازواج مطہرات مدعی تھیں کہ اس جائداد کو بطور ورثہ تقسیم ہونا چاہیے۔ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور دیگر اکابر صحابہ نے کہا کہ یہ وقف عام ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ حیات میں ان تینوں جائداد کی آمدنی مختلف مدین میں متعین کر دی تھی۔ بنو نضیر کی آمدنی ناگامانی ضرورت کے لیے مخصوص تھی۔ ذکر کی آمدنی مسافروں کے لیے وقف تھی خیر کی آمدنی کو آپ تیس حصوں میں تقسیم کرتے تھے۔ دو حصے عام مسلمانوں کے لیے تھے اور ایک حصہ ازواج مطہرات کو سالانہ مصارف کے لیے ملتا تھا۔ اس میں سے جو بیچ جاتا تھا وہ غریب مہاجرین کے کام آتا تھا۔

آخر میں حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کے ہر ارادہ پر مدینہ کی جائداد ان دونوں کی تولیت میں دیدی تھی۔ لیکن حضرت علیؓ نے اچیر قبضہ کر لیا تھا۔ خیر اور ذکر، بنو نضیر، عمران بن عبد العزیز کے زمانہ تک خلفاء کے ہاتھ میں رہے۔ بنو امیہ سن ۱۷۰ء اور ۱۷۱ء

بھر اسی صفحہ کے حاشیہ میں ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے باغ ذکر سادات کو دیا تھا۔ سیرۃ النبی جلد دوم ص ۱۳۷ حقیقت تو بھپ ہی نہیں سکتی۔ لیکن اُس کے ساتھ اُس کے چھپانے کے انداز بھی نہیں چھپ سکتے شبلی صاحب کی مرقومہ بالا عبارت کو پڑھو! الیہ تو ثابت ہو جائے گا کہ آپ کے دعوے کو نہ اُسکی دلیل سے کوئی واسطہ ہے اور نہ آپ کے سلسلہ بیان کے ایک سلسلہ کو دوسرے سلسلہ سے کوئی مناسبت۔ یہی بے ربطی اس سلسلہ کی لاج الہی کی قطعاً دلیل ہے حقیقت کا بے حقیقت وجود کا لا وجود اور واقع کا غیر واقع ثابت کرنا محال ہے۔ آپ نے جس عنوان سے اس بحث کی ابتدا کی ہے وہ آپ کے اضطراب اور بیچ و تاب کو صاف بتلا رہا ہے۔ آپ لکھتے ہیں۔

و اگر تہذکات میں تھیں تو یہی تین چیزیں۔ کچھ زمین۔ سواری کے جانور۔ اور ہتھیار۔ اگر کے حرف شرط سے آپ کا عنوان بیان ظاہر کر رہا ہے کہ آپ ستر و کات رسولؐ کا ذکر کرنا نہیں چاہتے۔ اور اگر کو قطعاً لا وجود سمجھتے ہیں۔ لیکن تمام کتابوں میں منقول و مذکور ہونے کی وجہ سے مجبور ہیں۔ دیکھیے حقیقت تھی۔ چھپ نہ سکی۔ آپ نے چھپانے کا قصہ کیا۔ وہ بھی نہوا۔ اس طرح کہ آپ ہی نے اپنے ہی دست و قلم سے ڈھائی صفحوں کے رد و اہست میں ستر و کات رسولؐ کی تفصیلی فہرست قلمبند فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو جلد دوم از صفحہ ۱۴۷ تا صفحہ ۱۵۱۔ تو اگر تھیں" کا جملہ شرطیہ پہلے لگانے سے کیا حاصل ہوا۔ بہر حال۔ آگے چلیے۔





حدیث عائشہ کے خلاف جو حدیث آپ نے بخاری کی کتاب اجتہاد سے بحوالہ عمر بن حریث لکھی ہے وہی آپ کے مطلب کے لیے بالکل مفید تھی کیونکہ اس میں جعلی حدیث کا فقرہ موجود تھا۔ اور یہی آپ کی تمام نقل کاروں کا اصل مدعا تھا۔ حدیث عائشہ میں تو یہ فقرہ موجود بھی نہیں۔ اور اس میں اتنے مناقضات و اختلافات موجود تھے تو پھر اس حدیث عائشہ کو عمر بن حریث کی حدیث کی موجودگی میں لکھنے کی ضرورت ہی کیا تھی؟ آپ کے اس غلط بحث اور اجتماع اختلافات کا نتیجہ یہ ہوا کہ سلسلہ بیان و استدلال میں ضعف و بے ربطی پیدا ہو گئی۔ وہ ان کوئی نوٹ یا کوئی جانور نہیں تھا۔ بیان اصطبل میں مختلف جنس و قسم کے اتنے جانور نکل آئے۔

اسلام کے متروکات میں تو ام المومنین ایک نام بھی نہیں لیتیں۔ لیکن آپ اپنی فرست میں وعدہ دیا کہ چھ عدد کمائیں ایک ترکش جس کا نام کا فور تھا۔ ایک کمر سے لگانے کی چمڑے کی چمڑے کی چمڑے کی چمڑے کے حلقے لگے تھے۔ ایک ڈھال جس کا نام زروق تھا۔ پانچ عدد برچھیاں۔ دو عدد دلوہے کی مغفر۔ ایک کا نام موشح دوسرے کا سبوغ۔ ان کے علاوہ تین جھنڈے جن کو آپ لڑائی میں پہنتے تھے۔ ان میں سے ایک دیا بے سبز کا تھا ایک سیاہ علم جس کا نام عقاب تھا۔ اور بھی سفید و سیاہ علم تھے۔ لکھکر بتلاتے ہیں اور یہ سب چیزیں متروکات رسول صلعم میں مگر مجموعاً اکتیس ثابت ہوتی ہیں۔ مگر حضرت عائشہ صدیقہ ان میں سے ایک کا ذکر کیا نام بھی نہیں لیتیں

شبلی صاحب نے متروکات کی فرست ابھی تمام نہیں کی۔ دو چیزیں اور نکال لائے ایک خاتم اور ایک عصا مبارک جنکی نسبت تفصیل کی گئی ہے۔

استحقاق خلافت کی بنا پر خاتم دھرا اور عصا مبارک جن کا احادیث میں ذکر آیا ہے۔ پہلے حضرت ابو بکر پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان (اصل تو اس کا لکھنا اور ترتیب خلافت کی بنیاد قائم کرنا تھا مولف) کو قبضے میں لیا لیکن عثمان کو عبدین یہ دونوں چیزیں ضائع ہو گئیں۔ انکوٹھی تو حضرت عثمان کے ہاتھ سے ایک کنوین میں گر گئی اور عصا مبارک کو ہجاء غفاری نے توڑ ڈالا

سیرۃ النبی جلد دوم ص ۱۵۱

اب یہ دونوں چیزیں مگر مجموعاً اکتیس چیزیں متروکات رسول میں آپ کے نزدیک ثابت ہوئیں اب اس تفصیل کے بعد مساکن مبارک کے متعلق ذیل میں تحریر ہے

آپ کے استحقاق خلافت کے فقرے نے ایک بڑے سے راز کا عقدہ کھول دیا اور یہ ہے جس کا آپ فرماتے ہیں خاتم و عصا مبارک کی موجودگی استحقاق خلافت کا ثبوت تھی اور دنیاوی سلطنتوں میں آج تک یہ دونوں چیزیں (رنگ اینڈ سب) علامات شاہی میں داخل ہیں لیکن اسی کے ساتھ ہی آپ کی اس دلیل کے خلاف راہ اور آپ کے غیظہ رابع کی حقیقت خلافت اور خاتم و عصا مبارک کے استحقاق خلافت کا ثبوت دیا کیونکہ ان کے ہاتھ میں انکوٹھی تھی اور نہ عصا مبارک ان کی خلافت کے وقت اس کا کئی خیال کیا۔ یہاں تک کہ انکوٹھی بھی اس شخص کو عدم استحقاق کی دلیل بن گئی اس کے ساتھ ہی صاحب کا ذکر ہے کہ اس بات تک پہنچا گیا۔ بہر حال خلافت کے لیے جو اشیاء ضروری ہوں ان سے جو کچھ نہیں گذر اشیاء تھیں کہ ہر سال کو دنیاوی سلطنت کے رنگ میں ان کو خاتم و عصا مبارک کی

مدینہ میں تشریف آوری کے بعد چھ مہینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابو یوسف انصاری کے گھر قیام فرما رہے اس اثنا میں آپ تنہا تھے اہل و عیال مکہ میں تھے جب آپ نے مسجد نبوی کی بنیاد ڈالی تو اسی کے اطراف میں چھوٹے چھوٹے حجر تیار فرمائے اور اس وقت آدمی بھیجا کہ اپنے اہل عیال کو گھسے سے بلوالیا اور ان ہی حجر و دیوار میں آثارِ اخیار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نو بیویاں تھیں اور الگ الگ حجر و دیوار میں تھیں جن میں نہ صحن تھے نہ دالان نہ ضرورت کے الگ الگ کمرے تھے۔ ہر حجرہ کی وسعت چھ سات ہاتھ سے زیادہ کی نہ تھی۔ دیواریں مٹی کی تھیں جو اس قدر کمزور تھیں کہ انہیں ننگاٹ ہو گیا تھا اور ان سے اندر دھوپ آتی تھی جھٹ کھجور کی شاخوں اور پتیوں سے چھائی تھی بارش سے بچنے کے لیے بال کے کتل لپیٹ دیے جاتے تھے بلندی اتنی تھی کہ آدمی کھڑا ہو کر چھت کو ہاتھ سے چھو سکتا تھا گھر کے دروازوں پر پردہ یا ایک پٹ کا کنواڑ ہوتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ باری باری سے ایک ایک شب ایک ایک حجرے میں بسر فرماتے تھے۔ دن کو عموماً اصحاب کی مجلس میں مسجد میں تشریف رکھتے جو گویا ان حجر و دیوار کا صحن یا گھر کی مردانہ نشستگاہ تھی۔

ان حجر و دیوار کے علاوہ ایک بالائے خانہ بھی تھا جس کو احادیث میں شریہ کہتے ہیں شہر ہجری میں جب آپ نے ایلا کیا تھا اور تیز گھوڑے پر سے گر کر چوٹ کھائی تھی تو ایک مہینہ اسی پر اقامت فرمائی تھی۔ اس بالائے خانہ پر سامان آرائش کیا تھا۔ ایک چٹائی کا بستر چتر سے کا ایک تکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی اور دھواں دھند چھالیں لٹکی ہوئی تھیں۔

شبلی صاحب نے یہ کیا کیا! متروکات کی ذیل میں انکو بھی لکھ دیا مصلحت اور ضرورت تو یہ تھی کہ انکا ذکر ہی نہیں فرماتے۔ اور انکو نہ رسول کا بنوایا قرار دیتے اور نہ تیار کرایا بتلاتے جب لکھ دیا تو وہی حضرت عبداللہ بن عباس ؓ کا تعریضی شعر کی بحث چھیڑ جائے گی۔

ولھا التسع من الثمن و علی کل قصرت

یعنی انکا حصہ تو آٹھ مہینوں کا تھا لیکن انھوں نے کل پر قبضہ کر لیا

آپ کے سلسلہ بیان سے یہ مکانات ازواجِ مطہرات بھی متروکات و تملیکات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل تھے۔ بعد ازاں آپ نے ایک بہت بڑے مسئلہ کی حقیقت پر روشنی ڈالی یہ آپ کی عدالت ہو یا وہی حقیقت جو نہ چھپائے چھپے الحق یصلوا ولا یعلیٰ۔

اس لیے آپ کی شہادت و تصدیق کی بنا پر یہ قطعیات خاناہ سے ازواجِ مطہرات جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان تملیکی اراضیات میں شامل ہونا چاہیے۔ جو مدینہ میں آپ کے

قبضہ وتصرف میں قائم تھیں جنکو آپ ان مختصرات میں بیان فرماتے ہیں۔

زمین حضرت عمر بن حارث نے جس زمین کا ذکر کیا ہے۔ وہ مدینہ خیبر اور فدک کے چند باغ تھے۔ مدینہ کی جائداد سے بنو نضیر کی جائداد کی مراد ہے یا مخزوم نام ایک یہودی نے سئہ ہجری میں رغر وہ احد کے موقع پر آنحضرت صلعم کو چند باغ وصیئہ ہبہ کر دیے تھے وہ مراد ہیں لیکن صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ باغ اسی وقت مستحقین کو تقسیم کر دیے۔

بہر جاہر سطور کے بعد اسی صفحہ میں لکھا جاتا ہے کہ۔ ”بنو نضیر کی جائداد کی آمدنی ناگمانی ضروریات کے لیے مخصوص تھی“

ابھی ابھی آپ لکھ چکے ہیں کہ مدینہ کی جائداد سے بنو نضیر کی جائداد مراد ہے اور صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم نے یہ باغ اسی وقت مستحقین کو تقسیم کر دیے، تو پھر بنو نضیر کی وہ اور کون سی جائداد کل آئی جسکی آمدنی ناگمانی ضروریات کے لیے مخصوص کی گئی تھی۔ وہ جائداد تو بنو نضیر کے ہی نخلستان تھے جو بقول آپ کے اسی وقت مستحقین پر تقسیم کر دیے گئے۔

آپ نے بھی اسکو بے دیکھے نہیں لکھا ہے بلکہ بخاری باب فرض الخمس اور نیز بخاری باب المغازی ذکر نضیر سے نقل فرمایا ہے۔ پھر بخاری کے اس اجمال بیان انکشاف کی غرض سے لکھا ہے کہ ان باغوں کی تفصیل کے لیے فتح باری جلد ۷ ص ۱۴۰ دیکھو۔“

معلوم ہوا کہ یہ سب املاک رسول باغات ہی تھے۔ تو اس بنا پر جائداد بنی نضیر بھی باغات ہی ہونگے خیر بہر حال شمرہ ہون یا غیر شمرہ باغات۔ اس سے بحث نہیں۔ وہ تو بقول آپ کے اور نیز بقول بخاری اور ابن حجر صاحب کے سب سب صدقہ ہو گئے۔ اور اسی وقت مستحقین کو تقسیم بھی ہو گئے۔ تو پھر رسول اللہ صلعم کے پاس آمدنی کس کی آتی تھی جو ناگمانی مصارف میں اٹھائی جاتی تھی۔ آپ نے ان دونوں ناقض و متضاد بیان کو ایک ساتھ لکھ دیا ہے مشکل ہے کہ کو صحیح مانا جائے اور کسکو غلط۔ تا وقتیکہ آپ اپنی اس غلط نگاری کی یوں تاویل فرمائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صرف ہی چند باغ صدقے میں مستحقین کو تقسیم کیے تھے جو بقول آپ کے مخزوم نام ایک یہودی نے سئہ ہجری میں رغر وہ احد کے موقع پر آنحضرت صلعم کو وصیئہ ہبہ کر دیے تھے۔ واقعیت اور اصلیت معلوم ہو نہیں سکتی۔

لیکن افسوس ہے کہ آپ ایسی تاویل کرتے ہیں کہ آپ کا مقصود لا نودث ما ترکناہ صدقہ کو ثابت اور بنیاد خلافت کو قائم کرنا ہے۔ پھر آپ کا قلم حقیقت نگاری کی طرف کیسے جھک سکتا ہے۔ لیکن ہجرت آپ کو تباہ دیتے ہیں کہ آپ سے حقیقت چھپ بھی نہ سکی۔ آخر قدرت کے دست جبروت آپ کو کھڑکی چھوڑا کہ بنی نصیر کی جائداد کی آمدنی رقبہ رسول میں رہ کر ناگمانی مصارف میں اٹھائی جاتی تھی یعنی نہ صدقہ ہوئی تھی اور نہ مستحقین پر تقسیم کی گئی تھی۔

اب اس بحث کو دوسرے پہلو سے بھی ملاحظہ فرمائیے۔ آپ کی اس عبارت سے کہ ”یہ کہ جائداد سے بنو نصیر کی جائداد مراد ہے۔ یا تخریق نام ایک یہودی نے سلسلہ ہجرت میں رزق دے اُحد کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چند باغ وصیت کر دیے تھے وہ مراد ہیں لیکن صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ باغ اُسی وقت مستحقین کو تقسیم کر دیے تھے۔

صاف ظاہر ہے کہ جو باغات کہ اُسی وقت مستحقین پر تقسیم کر دیے گئے وہ وہی تھے جو اُس یہودی نے آپ کے نام سے وصیت کر کے یہہ کر دیے تھے جیسا کہ آپ کے آخر حصہ عبارت سے ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ مشرک کا یہ قبول کرنا استغنائے رسالت کے خلاف ہے جیسا کہ آپ خود حکیم بن خزام کے جبہ والے واقعہ میں لکھ کر اقرار کر چکے ہیں ریسرہ النبی جلد اول ص ۱۴۲ لیکن چونکہ یہہہ وصیت کے ذریعہ سے کی گئی تھی اور کافر کی ادا سے وصیت لازم و واجب ہے۔ اسلئے یہہہ قبول تو کر لی گئی مگر شے موہوبہ اُسی وقت مستحقین پر تقسیم کر دی گئی۔ جیسا کہ آپ اپنی صحیح روایتوں کی اسناد سے لکھتے ہیں۔

اس میں بنو نصیر کی جائداد کا تو اشارہ کتنا ہی بھی نہیں ذکر نہیں ہے شبلی صاحب خواہ مخواہ ”یا“ کا حرف مشترک فیه۔ بڑھا کر۔ یہودی کے اُن باغات موہوبہ کے ساتھ۔ بنی نصیر کی جائداد کو بھی تقسیم علی مستحقین کے واقعہ میں شامل کیے دیتے ہیں حالانکہ اس قیاس و اشتباہ کا تصفیہ علامہ زرقانی کامل طور سے کر چکے ہیں شرح زرقانی ص ۱۰۰ مطبوعہ مصر کی حسب ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

قال الغزوی کان یزید تحت التخیل فی ارضهم فیدخرو  
من ذلک قوت اہله وانداجہ سنتہ وما فضل  
جعلہ فی الکراع والسیاح انتی نہذا اصیح فی ثہ  
لوریتسم الارض والتخل بین المهاجرین بل الذود  
والاموال  
علامہ غزوی کہتے ہیں کہ ان باغات بنو نصیر میں کھیتی ہوتی تھی انکی  
آمدنی سے آپ کو اہلیت اور ازدواج کے سال بھر کھانے پینے  
کا سامان ہوتا تھا جو فاضل ہوتا تھا وہ لشکر کشی اور سلاح کے  
مصارف میں لایا جاتا تھا زرقانی کہتے ہیں کہ اس سے صحیح طور پر ثابت  
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی نصیر کی زمین (مستحقین پر)



مجاہدین تقسیم نہیں فرمائی تھی۔ صرف اُن کے مال اور گھر جو دستیاب ہوئے تھے۔ وہی تقسیم ہوئے تھے۔“  
تعبیب کے شبلی صاحب نے زرقانی کے اس صریح فیصلہ کے بعد بھی جائیداد نبیٰ نصیر کو بھی جائیداد تقسیم شدہ کی نہرت میں داخل کر دیا۔ حالانکہ شرح زرقانی جیسا کہ معلوم ہوتا ہے سیرۃ النبی کی تالیف کے وقت۔ ہر وقت پیش نظر تھی مگر ہم آپ کے تناقض ٹولفانہ کو تجاہل عارفانہ کے معینوں میں لینگے۔ اس لیے کہ ممکن نہیں کہ زرقانی کی مرقومہ بالا عبارت آپ کی نظر سے نہ گذری ہو اور حقیقت حال آپ کو نہ معلوم ہوئی ہو لیکن مائثر گناہ صمدیہ کی تقلید اسلاف اور تعلیم اخلاف کی تاکید و ن نے آپ کو مجبور کر دیا اور آپ کسی طرح اُس کے لکھنے پر قادر نہ ہو سکے۔

صرف یہی نہیں کہ آپ نے اسکو نہیں لکھا۔ بلکہ بڑی دلیری سے اس کے مصارف کو بھی بدل دیا۔ زرقانی کی عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ اس انبیٰ نصیر کی جائیداد کی آمدنی سے پہلے ازدواج اور اہلبیت کا سالانہ خرچ نکالا جاتا تھا اور جو اُس سے بچتا تھا وہ ترتیب لشکر کی ضرورت اور خرید اسلحہ جات کے مصارف میں اٹھایا جاتا تھا۔ آپ کہتے ہیں بنو نصیر کی جائیداد آمدنی ناگمانی ضروریات کے لیے مخصوص تھی۔ بین تفاوت رہ از کجاست تا کجما۔ کمان اہل و عیال اور اسکے بعد ترتیب لشکر کی ضرورت۔ کمان امور اتفاقیہ اور غیر متوقع ضرورتوں کی صورت۔ کوئی صحیح الدماغ بتلا سکتا ہے کہ دونوں مصارف ایک ہی تفریق کے اندر آتے ہیں۔ طبعاً تو یہ ہے کہ آپ نے اپنے اپنے اس بیان تحریری پر کسی حوالہ ثبوت کا نمبر بھی نہیں لگایا ہے ملاحظہ ہو جلد دوم ص ۱۴۷ اس سے تو یہ مصنفون طبع زاد خاص معلوم ہوتا ہے۔ الغرض نبیٰ نصیر کی جائیداد کا کسی عنوان سے تقسیم ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ وہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص قبضہ تصرف میں رہی اور آپ اسکو اپنی تجویز سے حسب ضرورت صرف فرماتے رہے۔

غیر کی آمدنی کے مصارف میں بھی آپ نے تنہا ابوداؤد کی روایت پر اعتبار کیا ہے اور اُس کی آمدنی میں جو خاص بیت المال کی رقم تھی۔ مصارف اہلبیت کو اس غرض خاص سے شامل کر دیا ہے کہ عامۃ اُن کے ساتھ اُن کی سادات اور تقسیم ظاہر ہو۔ اور اُن کے لیے کسی رقم مخصوصہ کی تعیین قائم نہ ہونے پائے۔ یہ سب مذک کی ضبطی کا دیا چاہے۔

بہر حال جب ابوداؤد کے اس قول پر جسکو آپ نے اپنا مختار بنایا ہے تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ غیر کی جائیداد اس وقت عام مسلمین پر تقسیم ہو گئی۔ چنانچہ آپ خود جلد اول صفحہ ۳۵۸ میں بعد ذکر نکتہ غیر لکھتے ہیں۔  
غیر کی زمین تمام مجاہدین پر تقسیم کر دی گئی۔ اسی میں آنحضرت سلم کا خمس بھی تھا۔

باقی رہیں وہ زمینیں جو یہود و ن کی خاص کاشت میں تھیں انکی نسبت یہ قرار پایا۔ جیسا کہ آپ تحریر فرماتے ہیں  
فتح کہ کے بعد زمین مفتوحہ پر قبضہ کر لیا گیا۔ لیکن یہود نے درخواست کی کہ زمین ہمارے قبضہ میں رہنے دیجیے

ہم پیداوار کا نصف حصہ ادا کیا کرینگے یہ درخواست منظور ہوئی۔ بٹائی کا وقت آتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
عبداللہ بن رواحہ کو بھیجتے تھے وہ غلہ کو دو حصوں میں تقسیم کر کے یہود سے کہتے تھے کہ اس میں سے جو حقہ چاہو لے لو <sup>۲۵۸</sup>  
خیبر کی جائیداد میں نصف آمدنی تو قائم ہوگئی۔ اب اس کا خرچ دیکھنا ہو۔ جلد اول میں خرچ کی کوئی تفصیل نہیں جلد دوم میں  
ابوداؤد کے حوالے سے یوں تفصیل کی گئی ہے۔

خیبر کی آمدنی کو آپ تین حصوں میں تقسیم کرتے تھے۔ دو حصے مسلمانوں کے لیے تھے۔ اور ایک  
حقہ ازواج مطہرات کو سالانہ مصارف کے لیے ملتا تھا۔ اس میں سے جو خرچ جاتا تھا وہ غز  
مہاجرین کے کام آتا تھا۔ ص ۱۴۷

مگر افسوس کے ساتھ لکھنا پڑتا ہے کہ آپ کی یہ رقم کردہ تفصیل حدیث و تاریخ کی کسی کتاب میں باقی نہیں جاتی زرقانی  
کی ایسی جامع اور بسیط شرح بھی آپ کی تفصیل مرقومہ سے خالی ہے۔ وہ بھی انھیں ابوداؤد کے قول سے صرف  
تصنیف کی صورت حال لکھتے ہیں اور کچھ نہیں۔

اخر حجه ابوداؤد ان النبی صلعم لما قسم خیبر  
عزل نصفها لتواثبه وقسم نصفها للمسلمین  
آنحضرت صلعم نے نصف زمین خیبر ان کے مالکوں کو چھوڑ دی اور  
مسلمانوں پر تقسیم کر دی۔ زرقانی ص ۲۵۳

محدث شیرازی لکھتے ہیں

منقول است کہ چون غدر یہود خیبر ظاہر شد و پیغمبر صلعم  
برک قتل منت نہاد برایشان حکم فرمود از زمین خیبر  
بیرون روید۔ ایشان تضرع و زاری بسیار کردند و گفتند  
مسلمانان را بضرورت جماعتی سے باید کہ درین باغات  
کا کنند و غنماری آہنا نمایند۔ مارا با جرت بگیرند تا باین  
خدمت قیام نمایم و در اصل ملک هیچ دخل نداشته باشیم  
حضرت منت نہادہ برایشان۔ بران کار تعین نمود و  
فرمود کہ ما دام ما خواہیم این کاری کنید و از ہر چہ حاصل  
شود نصفے باجرۃ العمل خویش بگیرید و نصف دیگر بہ  
بیت المال سپارید و ہر سال عبداللہ بن رواحہ  
میفرستاد تا حاصل باغات ایشان بگرد و نصفے

جب یہودی خدا کی ظاہر ہوئی تو جناب سائب بن ابی جراح  
و سلم نے انکی جان بخشی فرما کر حکم دیا کہ خیبر سے کل جائیں۔ تمام یہود  
گریہ و زاری کرنے لگے اور ہزار منت کہنے لگے کہ آخر مسلمانوں  
کو مزد و رون کی ضرورت ہوگی کہ انکے باغات میں کام کیا کریں  
تو یہودیہاں رہنے دیا جائے ہم انکی مزدوری کیا کریں گے اور  
ہم کو ملک خاص میں کوئی دخل نہ ہوگا۔ آنحضرت صلعم نے بطور جان  
حاصل ان کی اس دعا کو قبول فرمایا اور حکم کیا کہ جب تک  
ہم کو منظور رہے گا تم لوگ یہ کام کیا کرنا اور ان اراضیات کا  
نصف محاصل اپنی اجرت میں لے لینا اور نصف محاصل بیت  
الاسلامی کے لیے ادا کرتے رہنا۔ چنانچہ ہر سال عبداللہ  
بن رواحہ آتے تھے ان کے محاصل باغات کا اندازہ کرتے

کہ تعلق بہ بیت المال داشت از ایشان میگرفت تھے اور بیت المال کا آدھا حصہ وصول کر لیتے تھے

روضۃ الاحباب ۳۹۲

اس عبارت سے بھی آپ کی رقم کردہ تفصیل خرچ نہ معلوم ہوئی۔

زرقانی نے ص ۲۸۳ میں محدثین کی ایک جماعت کثیر کے قول جمع کیے ہیں۔ مگر کسی قول سے آپ کی تفصیل نہیں ظاہر ہوئی۔ آپ نے بھی سوائے ابوداؤد کے اور کسی محدث کا اصحاب صحاح سے قول لکھا ہے نہ ارباب سنن سے۔ اس بنا پر آپ ہی کے مقرر کردہ اصول نقد روایات و نقل مرویات کے مطابق تو ابوداؤد کی اس روایت کو لکھنا ہی نہیں چاہیے تھا۔ اس لیے کہ اسکی تفصیل کو نہ بنجاری ہی نے لکھا ہے اور نہ مسلم نے۔

اصحاب حدیث کی تحقیق ہو چکی۔ اب ارباب تاریخ کی تصریح ملاحظہ فرمائیے۔ ابن ہشام اور طبری کے قدیم ماخذ بھی اس تفصیل سے خالی ہیں لیکن ابوالفداء نے اس تمام بحث کا حسب ذیل فیصلہ کامل کر دیا ہے۔

کان فتح خیبر فی صفر سنة سبع للهجرة وسأل  
اهل خیبر رسول الله صلعم الصلعم علی ان  
یساقہم علیہ المصنف من ثمارهم ویخرجهم  
متی شاء ففعل ذلك وفعل مثل ذلك اهل  
فدک وكانت خیبر للمسلمین وكانت فدک  
خاصة لرسول الله صلعم لانها فتحت بغیر ارباب الخیل  
بغیر حرب وضرب کے فتح ہوا تھا۔ تاریخ احمدی ص ۶۲

جبرہ مفرستہ ہجری میں فتح ہوا اور اہل خیبر نے بغیر صاحب سے اس شرط پر صلح کرنی چاہی کہ انکو ان کے بامات کے صفت پھل ملا کرین اور انحضرت صلعم جب چاہیں ان کو خارج البلد کر دینا خواجہ انکی درخواست منظور کر لی گئی اور ایسا ہی معاملہ اہل فذک کے ساتھ بھی طے پایا بغیر کی آمدنی عام مسلمانوں کے لیے تھی اور فذک کی خاص رسول اللہ صلعم کے لیے۔ اس لیے کہ وہ (فذک) بغیر حرب وضرب کے فتح ہوا تھا۔ تاریخ احمدی ص ۶۲

موقوفہ بالاعبارت میں کسی محدث مؤرخ کے قول سے یہ تفصیل ظاہر نہیں ہوتی۔ جو آپ نے تحریر فرمائی ہے۔ اس لیے ابوداؤد کی یہ روایت یا تو متروک ہو یا بالکل منفرد شکل تو یہ ہے کہ آپ ایسی جھوٹی اور وضعی مرویات بخوف و خطر لکھتے چلے جاتے ہیں اور اسکی صحت پر اصرار بھی فرماتے ہیں چنانچہ اسی جھوٹی روایت کے سلسلہ میں دوسری وضعی قصہ اور جھوٹے افسانہ کی کڑی ملاتے ہیں۔ اور لکھتے ہیں۔

آخر میں حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کے اصرار پر مدینہ کی جائداد ان

دونوں کی تویت میں دیدی تھی۔ لیکن حضرت علیؓ نے اس پر قبضہ کر لیا تھا ص ۱۲۴

ادل تو آپ نے اس واقعہ ہی کو بہم طریقہ سے لکھا ہے تفصیل کچھ نہیں۔ اس لیے کہ اصل واقعہ کی حقیقت نہ معلوم ہو

اس واقعہ کی سیت ہی یہی ذکر یہ واقعہ کا وقت ہی جبے اہل ہجرا اور اسکو آپ خود لکھ کر تسلیم فرما لیا  
حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کے درمیان مشاجرت ثابت کرنے کی غرض  
خاص سے وضع کیا گیا ہے اور خاص کر مطویہ شاہی دار المصنفین کی صناعت ہے۔ اسکے ثبوت میں کہ حضرت علیؓ سے  
مسلمانوں میں ایسی عام ناراضی اور نفرت پھیلی ہوئی تھی کہ انکے گھر والے تک ان سے راضی و خوشنودین تھے  
مسلم نے غضب کیا کہ اسکو اپنی صحیح میں لکھ دیا۔ لیکن انکے شاہین نے فوراً اس روایت کی رد و قدح  
کر دی۔ چنانچہ خود اسکی نسبت دیا چہ ص ۴۲ میں لکھتے ہیں۔

صحیح مسلم کتاب الجہاد باب الفتنین روایت ہے کہ حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے پاس آئے۔

حضرت عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا اقصیٰ بینی و بین هذا الکاذب الاثر العاد الخائن میرے اور

اس جھوٹے مجرم دھوکے باز اور خائن کے درمیان فیصلہ کر دیجیے۔ ”چونکہ حضرت علیؓ کی شان میں یہ

الفاظ کسی مسلمان کی زبان سے زبانی سے ”نہج لکھتے۔ اسلیئے بعض مؤرخین نے اپنے نسخے میں سے

یہ الفاظ نکال ڈالے بحوالہ نووی شرح صحیح مسلم۔ ذکر حدیث مذکور

علامہ آری اس حدیث کی نسبت لکھتے ہیں اذا سدت طوق تاویلھا نسبتا للکذب الی رواھا

جب اس حدیث کے تاویل کے سب سے بند ہو جائیں گے تو ہم اسکے راویوں کو جھوٹا کہیں گے۔

بحوالہ نووی شرح صحیح مسلم کتاب الجہاد باب الفتنین دیا چہ سیرۃ النبیؐ جلد اول ص ۵۲

افسوس ہے کہ شبلی صاحب یہ سب طومار لکھ کر اور ان فقرات کی تنقید و تردید فرما کر بھی ان موضوعات کی طرف  
بطور تصدیق تلمیح و اشارت فرماتے ہیں۔ گویا اپنے مسترد فیصلہ کو پھر اپنے ثبوت میں پیش کرتے ہیں۔ یہ کس قدر  
زولفت کی دیانت کے خلاف ہے۔

فدک کی آمدنی فدک کی آمدنی فدک کی آمدنی مسافروں کے لیے وقف تھی۔ ”آدم برسر مطلب۔ اس تفصیل و طویل تصریح  
کی غرض یہی تھی کہ لائوسٹ ما ترکناہ صدقہ کی بنیاد قائم ہو جائے ۵۵ دریم روا چو اور دومی داد۔  
آبادی دیگران زبر باد ہی ما۔

اچھا تھوڑی دیر کے لیے یون ہی تھی۔ فدک کی آمدنی مسافروں کے لیے وقف تھی۔ لیکن شبلی صاحب نے  
عرض ہے کہ یہ کس حوالہ اور کس سند سے لکھا جانا ہے۔ اپنے تو اس عبارت پر کسی حوالہ کا نشان بھی نہیں لگایا ہے اور اسطرح  
بنی تفسیر کی جائے کہ تفصیل خرچ کو بھی بلا سند و حوالہ چھوڑ دیا ہے۔ تو ایسی حالت میں تحقیق کے تلاشی  
اپنے اس قول کو طبعاً خاص نہ سمجھیں تو کیا کریں۔ اگر کوئی سند ہوتی۔ کوئی حوالہ دیا گیا ہوتا تو اسکے مستند

غیر مستند غیر مستند ہونے کی حقیقت معلوم کی جاتی۔ آپؐ تو عام مسلمانوں کو مرعوب بنانے کے لیے اپنا حکمانہ قول لکھ کر تحقیق کا دروازہ ہی بند کر دیا۔ حالانکہ اس وقت حدیث و تاریخ کی جتنی کتابیں میرے پیش نظر ہیں انہیں سے کسی ایک میں بھی یہ نہیں لکھا ہے کہ ذک کی آمدنی خاص مسافروں کے لیے وقف تھی۔،، علی الاتفاق سب نے لکھا ہے کہ تیسری ذک کے یہود سے بھی شرط تنصیف پر مصاحبت کر لی گئی نصف محاصل یہود ان ذک لیتے تھے اور نصف خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جاتے تھے۔ ایسے کہ ذک بغیر لڑے حاصل ہوا تھا۔ جیسا کہ ابن شام اور طبری اور ابوالفدا وغیرہم کے اسناد سے اوپر لکھا گیا ہے۔

آپؐ خود اسکے مخالفت لکھ چکے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ جلد دوم صفحہ ۲۶۶ کی حسب ذیل عبارت۔  
میں ذک نے ایک دفعہ چار اونٹ پر غلہ بار کر کے خدمت نبوی میں بھیجا حضرت بلالؓ نے بازار میں غلہ فروخت کر ایک یہودی کا قرض تھا وہ ادا کر دیا۔ پھر آنحضرت صلم کی خدمت اگر اطلاع کی آپؐ نے پوچھا کچھ بیچ تو نہیں رہا۔ بولے ہاں کچھ بیچ رہا ہے۔ فرمایا جب تک کچھ باقی رہے گا۔ میں گھر نہیں جاسکتا۔ حضرت بلالؓ نے عرض کیا۔ دکی، میں کیا کروں۔ کوئی سال نہیں ہوا آنحضرت صلم نے مسجد میں رات بسر کی۔ دوسرے دن بلالؓ نے آکر کسا یا رسول اللہ خدا نے آپؐ کو سبکدوش کر دیا۔ یعنی جو کچھ تھا وہ بھی تقسیم کر دیا گیا۔

حالانکہ یہ روایت بھی موضوع ہے لیکن شبلی صاحب کی تصریح کی بھی مخالفت ہے۔ ایسے ہم صرف مخالفت دعا کے ثبوت میں اسکو استدلال پیش کرتے ہیں۔ آپؐ کہتے ہیں کہ ذک کی آمدنی مخصوص مسافروں کے لیے وقف تھی۔ اور یہاں اس آیت میں ہے کہ رسول اللہ کے ذاتی قرض کی اداکاری میں اٹھائی گئی جو بیچ رہی وہ بلالؓ نے اپنی تجویز در اسے سے بلا تباہ مسافریں عام فقرا و محتاجین میں تقسیم کر کے رسول اللہ کو سبکدوش کر دیا۔ اس روایت نے ثابت کر دیا کہ محاصل ذک مسافروں کے لیے مخصوص نہیں تھی بلکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذاتی مصارف میں لائی جاتی تھی اور عام فقرا و محتاجین کو بھی دی جاتی تھی۔ شبلی صاحب۔ ذرا لکھتے وقت اس کے سچے کا بھی خیال رکھا کیجیے ہم کو بحث ذک لکھنا منظور نہیں۔ کیونکہ اس بحث کا یہ مقام نہیں ہے۔ سہو تو صرف آپؐ ہی کے بیان سے اس واقعہ کی حقیقت دکھلائی ہے۔

یہ امر تو گویا مسلم ہو چکا ہے کہ نظم خلافت کی ابتداء ہی سے ذک کی جائداد خاندان رسالت کے خالصہ سے نکل کر خلافت کے اموال اجمال میں مل گئی تھی۔ بہترین ہی سہی۔ اب لکھنا یہ ہے کہ اس قرار دادہ وقف اجمال اور صدقہ عام کی حیثیت سے نکلا کر پھر یہ جائداد خالصہ کی صورت میں کبھی آئی یا نہیں؟ اور کسی خلیفہ رسولؐ نے اس پر سے اپنا مسئلہ لیا نہ قبضہ و تصرف کسی غیر خلیفہ شخص کو دیا یا نہیں؟



جب کسی تہنیت کی جاتی تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ کل دو ڈھائی برسوں کے بعد تہنیت کی طرح طریقہ انتخاب اجماع کا اصول تین خلیفہ کے ایسا اختلاف کے قاعدے پر بدل دیا گیا اسی طرح تھوڑے ہی دنوں کے بعد خلیفہ نے ان جائیداد کے متویانہ قبضہ و تصرف میں تفریق پیدا کر دیا۔ جیسا کہ جائیداد بنی تفسیر کو فدک ہی کی طرح ناگمانی ضرورتوں کے لیے مخصوص تھی بقول آپ کے حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کو دیدی سنت رسولؐ کی اتباع کو خلیفہ رسولؐ کا اقتدار کیا؟ شبلی صاحب خود اس بحث کے عنوان میں (ص ۱۴۷ ج ۲) بڑے شد و مد سے لکھ چکے ہیں۔

یہ اختلاف خود صحابہ کے وقت میں پیدا ہو چکا تھا حضرت عباسؓ آپ کے چچا حضرت فاطمہؓ راتب کی صاحبزادی، اور اکثر ازواج مطہرات مدعی تھیں کہ اس جائیداد کو بطور وراثت تقسیم ہونا چاہیے حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور دیگر اکابر صحابہ نے کہا کہ یہ وقت عام ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود اپنی زندگی میں بسطوح اور جن مصارف میں انکی آمدنی صرف کرتے تھے۔ اُس میں تفریق نہ ہوگا۔

تو جناب والا۔ عرض ہر کہ یہ تغیر کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو اپنی مقدس حیات کے زمانہ میں اسکی تولیت نہ حضرت عباسؓ ہی کو دی تھی نہ حضرت علیؓ کو عنایت فرمائی تھی۔ بلکہ بقول آپ کے متویانہ حیثیت سے اپنی ہی ذات مبارک تک محدود و مخصوص رکھی۔ آپ کے بھائی حضرت ابوبکرؓ بطور متولی قابض رہے۔ لیکن اُن کے بعد بقول آپ کے حضرت عمرؓ نے خلیفہ ہو کر خلافت اتباع رسولؐ و تقلید حضرت صدیقؓ غیر خلیفہ اشخاص کو ان جائیداد موقوفہ مسلمین کا متولی کر دیا۔ پھر اس صورت میں خود بدولت کیا رہے؟ اور رہے بھی تو کس مصرف کے؟ تعجب ہے کہ صحابہ نے حضرت عمرؓ کے اس فعل کو مستحسن سمجھ کر کیسے قبول کر لیا۔

بہر حال۔ چونکہ ہم عباسؓ اور علیؓ کی اس تولیت کے واقعہ کو انفرادی محض ثابت کر چکے ہیں اس لیے ہم اسکی بحث میں زیادہ الجھنا نہیں چاہتے۔ شبلی صاحب اور اُن کے مویدین جو اس موضوع روایت کے قائل ہیں وہ حضرت عمرؓ کے اس عمل خلافت سنت رسولؐ و عمل صدیقؓ کے لیے جواب دہ ہیں وہ جانیں اور حضرت عمرؓ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں تو اسکی تولیت کی تبدیلی کی یہ حالت دکھلائی گئی حضرت عثمانؓ کے دوران خلافت میں تو یہ تولیت بالکل خالصہ شخصی کیا۔ ملکیت ذاتی کی صورت میں تبدیل ہو گئی اور براہین پشت تک بطور وراثت منتقل ہوتی رہی۔ حضرت عثمانؓ نے بڑی فیاضی اور کشادہ دلی سے فدک کو مروان کو عطا فرمایا۔ ابن ابی شخمہ روضۃ المناظرین میں لکھتے ہیں: ”سیدہ ہجری میں عثمان بن عفان نے فدک کی جائیداد مروان دینی سنت اربع و ثلاثین اقطع عثمان بن عفان مروان بن الحکم مدد“

علامہ ابن عبد ربہ عقد الفریدین تحریر فرماتے ہیں

وَمَا نَقَمُ النَّاسَ عَلَى عِثْمَانَ أَنَّهُ أَدَّى طَرِيقَ بَيْتِ اللَّهِ

صَلَّحَ الْحُكَمَاءُ ابْنِي الْعَاصِ وَلَعِيوَةُ ابْنُ بَكْرِ وَلَا عَمْرُ

وَسَيِّدُ أَدَاةِ الرِّبْذَةِ (رَالِي أَنْ قَالَ) وَلَقَدْ تَقَدَّرَ

رَسُولُ اللَّهِ سَلَمَ مَجْهُزُونَ وَمَوْضِعُ سَوْقِ الْمَلْئِكَةِ

عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَقَطَعَهَا الْحَارِثُ بْنُ الْحَكَمِ أَخَا

مُرْدَانَ وَقَطَعَ خَدَّكَ مِرْدَانَ

مورخ ابوالفدا کہتے ہیں۔

وَمَا نَقَمُ النَّاسَ عَلَيْهِ رَدَّ الْحُكَمَاءُ الْعَاصِ طَرِيقَ

رَسُولِ اللَّهِ وَطَرِيقَ ابْنِ بَكْرِ وَعَمْرُ أَيْضًا وَأَعْطَاوه مِرْدَانَ

بْنِ الْحَكَمِ حَمْسَ غَنَاقٍ أَرْفَقِيهِ وَهُوَ حَمْسُ مِائَةِ أَلْفٍ

دِينَارًا (رَالِي أَنْ قَالَ) وَقَطَعَ مِرْدَانَ بْنِ الْحَكَمِ خَدَّكَ

دیارتھی اور اسی مردان کو قدک بھی غنایت کیا۔ بجوازہ تاریخ احمدی ص ۱۲۳

جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خالصہ کے بعد قدک پھر مردان کا خالصہ قرار پایا گویا ۱۲۳

برسون کے بعد یہ پھر اپنی اصلی حالت پر بظاہر آیا۔ اس بنا پر شبلی صاحب کا یہ لکھنا کہ قدک حضرت عمر بن عبدالعزیز کے

وقت تک خلفاء کے قبضہ میں رہا۔ بالکل خلاف واقع ہے۔ اس لیے کہ حضرت عثمان کے وقت ہی سے

یہ مردان کی ملک قرار پایا پھر مروانی خلفاء کے سلسلہ میں عمر بن عبدالعزیز تک خلافت کی واپس نہ پہنچا بلکہ وراثت کے

طریقہ سے اتنے تغیرات کے بعد خلفائے سابقین کی تقلید رسول میں وہ گرا گری اور ریحوشی جو اپنے عنوان بحث میں تحریر

فرمائی کہ ان کے بعد کے طرز عمل سے آپ کسان تک صحیح اور سچی ثابت کر سکیں گے اس کا جواب شبلی صاحب کے ذمہ ہے

اگر حقیقتاً جائز اور یہ املاک خالصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھی اور بقول آپ کے وقف تھی۔ صدقہ تھی۔ یا عام

مسلمین کی حقوق قرار پایا چکی تھی اور بقول آپ کے جناب سے بخدا صلعم بھی ان کے محاصل کو انھیں بھارت میں

اٹھاتے تھے تو پھر آپ کے خلفاء کو باین ادعای اتباع سنت رسول اللہ میں اتنی تصرف تیر کا کون حق حاصل تھا

اب رہا یہ امر کہ حضرت عمر نے جائداد مدینہ بقول آپ کے حضرت عباس و حضرت علی کو دیدی۔ یا عمر بن عبدالعزیز

نے سادات کو واپس دیدی تو اس کو یوں سمجھیں کہ یہ وہی حقیقت تھی جو نہ کسی سے چھپی ہو اور نہ چھپ سکتی ہو

جن باتوں نے مسلمانوں کے دلوں میں حضرت عثمان کی جانب سے یہ یاد

پیدا کر دیا ان سے بعض یہ ہیں کہ حضرت عثمان رحمہم علیہ عاص پر دود

بارگاہ نبوی کو اپنے ظل عافیت میں یاہ دی جسکو حضرت ابوبکر و

حضرت عمر بن الخطاب ہوں یا حضرت عمر بن عبدالعزیز حقیقت کو جان جان کر سب چھیاتے تھے لیکن یہ اُسی حقیقت کا اثر تھا کہ وہ انھیں کے عملیات و اعترافات ظاہر ہوجاتی تھی۔ اور کرمہ قدرت پھر سے روشنی نکال کر دنیا کی غافل نگاہوں میں انوار حقیقت کی جلوہ نمائی کر دیتا تھا۔

شبلی صاحب نے بیان بھی ذکر المہیت باز رہے کے لیے اپنی حد درجہ کی قلبی احتیاط دکھلائی ہے۔ لکھا ہے

(حضرت عمر بن عبدالعزیز نے باغ ذک سادات کو دیدیا تھا۔ حاشیہ ص- ۱۴۲)

نہیں معلوم آپ نے باغ ذک کو ذک کے خُرنے سمجھا ہے یا کیا۔ کہ ٹوڑا اٹھایا اور سادات کو ٹاڑا دیا۔ جناب۔ وہ ارضیات تھیں جنہیں تختستان تھے جنگلی کافی محاصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آتی تھی جسے آپ خود لال والی روایت میں بیان کر چکے ہیں۔ وہ جائداد اگرچہ عموماً سادات ہی کے مصارف کے لیے واگداشت کی گئی تھی۔ مگر ان میں سے کسی بزرگوار کے انتظام و انتہام میں دی گئی ہوگی۔ آپ اپنی سنن ابی داؤد کو دیکھیں جنکو ذک کی جائداد و پس دی گئی تھی وہ اس رئیس سادات و المہیت ظاہر حضرت امام محمد باقر علیہ السلام تھے۔

ذک کے حالات کو تمام کر کے ہم پھر اپنے سلسلہ بیان کو آگے بڑھاتے ہیں۔

خیبر اور مضافات وادی القرنی کے معاملات کو بروایت ایک مینے کی مدت

د شمس کا مشہور

و معروف واقعہ

میں باطمینان تمام فرما کر موکب رسالت حادث فرمائے سمت مدینہ ہوا۔ منزل صہبائین پہنچ کر دشمس کا مشہور و معروف واقعہ مشاہدہ میں آیا۔

شبلی صاحب ایسے کیا تھے جو اس واقعہ کو قابل ذکر سمجھتے۔ اور اپنی کتاب میں درج فرماتے۔ حالانکہ اس مشاہدہ قدیم سے اعلام نبوت کے آثار عظیم نمایاں ہوتے تھے۔ جو سیرت نبوی کے لکھنے والے کے لیے خاص کر قابل اذکر تھا لیکن چونکہ آپ نے اپنی سیرت کو تاریخ کی فلسفانہ اصول کے مطابق لکھنے کا انداز اختیار فرمایا ہے۔ اس لیے نبوت کے تصرفات روحانیہ اور تجلیات نورانیہ کی بحث و بیان کو آغا نہ ہی سے قلم زد فرما دیا ہے۔

یا تو اس وجہ خاص سے اس واقعہ کو نہیں لکھا۔ یا اس ضرورت خاص سے کہ اس واقعہ سے فضیلت منزلت علی کی ایک شان خاص نمایاں تھی جو ابداً ہی سے آپ کے ناگوار طبع ہے۔ اس کو مروج القلم فرما دیا و اللہ اعلم مگر میری عرض یہ ہے کہ چاہے جس سبب سے آپ نے اس کی نقل و بیان کو متروک فرمایا ہو وہ آپ جانیں لیکن اسکے ترک کر دینے سے آپ نے اپنے بڑے اصول مقرر کردہ کو ترک کر دیا ہے وہ یہ ہے کہ

آپ نے اپنے دیباچہ میں ایک جگہ نہیں متواتر و متعدد مقامات پر لکھا کہ ہر مروتی ہر مروتی سے اپنے مخالفین میں مروتیات سیرت و تاریخ قابل استناد نہیں۔ اس لیے کہ ان کے ذریعہ اسناد ضعیف ہوتے ہیں اور

فروتر، اس بنا پر جان تک تحقیق کی جاتی ہو۔ اس واقعہ کو زیادہ تر از باب حدیث ہی نے بیان کیا ہے۔ از باب سیر و تاریخ نے کم۔ ایسے شبلی صاحب کو اپنے معیار و مختار مرقومہ بالا کے مطابق اس واقعہ کو ضرور قابل الذکر قرار دیکر نقل کرنا تھا۔ لیکن افسوس ایک اظہار فضیلت علی کے خوف نے آپ کے تمام اصول مقررہ کو نشتیا متیا کر دیا۔  
 مٹا کر سے اور بھی توفیق زیادہ۔

بہر حال ہم سب پہلے اس واقعہ قدیم و عظیم کو کتاب شکل آلا تا رام طحاوی کی اصل عبارت سے  
 ذیل نقل کرتے ہیں

عن اسماء بنت عیس ان النبی صلی اللہ علیہ  
 والہ وسلم صلی النضر بالصباء فخر ارسلی علیہا  
 فی حاجتہ فرجع وقد صلی النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
 العصر فوضع النبی صلعم راسہ فی حجر علی فلم یحک کہ حتی  
 غابت الشمس فقال اللهم ان عبدک علیاً حنین  
 بنفسہ علی نبیک فرد علیہ شرفها قالت اسماء طلعت  
 الشمس حتی وقعت علی الجبال وعلی الارض وشمس  
 قام علی فتوضأ و صلی العصر ثم غابت  
 نکلا اور اسکی شعاع پہاڑوں اور زمین پر ضیا نکلی ہوئی اور حضرت علی نے وضو کر کے نماز عصر پڑھی اس کے بعد پھر آفتاب  
 غروب ہو گیا۔

تقاضی عیاض شقارین لکھتے ہیں۔

عن اسماء بنت عیس ان النبی صلی اللہ علیہ  
 وراسہ فی حجر علی فلم یصل العصر حتی غربت  
 الشمس فقال النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم قال لا فقال  
 اللهم انہ کان فی طاعتک وطاعة رسولک  
 فاراد علیہ الشمس قالت اسماء فرایتھا طلعت  
 بعد ما غربت ووقفت علی الجبال والارض وذلک  
 بالصباء من نجید تاریخ احمدی ص ۱۶  
 اسماء بنت عیس سے مروی ہے کہ جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کا سر مبارک حضرت علی کے زانو پر تھا۔ اسی حالت میں رسول  
 مقبول پر وحی کا نزول ہوا جسکی وجہ سے حضرت علی نماز عصر  
 پڑھ سکے پس جب وہ حالت نزول وحی رفع ہوئی تو جناب  
 رسالتا ب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی سے پوچھا  
 کہ تم نے نماز عصر پڑھی ہو آہون نے کہا کہ نہیں پڑھ سکا آنحضرت صلی  
 نے مساحات کی کہ خدا اذنا علی تیری و تیری رسول کی طاعت میں مصروف تھا

اُس کے لیے آفتاب کو بار دیگر طالع فرما۔ اس بات کو کہتے ہیں کہ آگمان دیکھا میں نے کہ آفتاب نکل آیا جسکی شعاعیں زمین اور پہاڑوں پر گرین اور یہ واقعہ مقام صبار کا ہے جو خیبر کی راہ میں ہے۔

اس واقعہ کو صرف امام طحاوی اور قاضی عیاض ہی نے لکھا ہے۔ بلکہ علامہ ابن مغازی۔ علامہ حمونی اور مفتی ابن احمد خوارزمی نے بھی یوہین لکھا ہے اور کتاب الارشاد میں یہ واقعہ حضرت ام سلمہ۔ اسماء بنت عیس۔ جابر بن عبد اللہ اور ابوسعید خدری وغیرہم اکثر صحابہ کی زبانی منقول ہے۔ بلکہ صاحب کتاب الارشاد نے نوحسان بن ثابت کی زبانی یہ اشعار بھی اس واقعہ کے متعلق نقل کیے ہیں

یا قوم من مثل علی وقد ردت علیہ الشمس من غائب

کون شخص علی کے مثل ہو سکا ہے جسکے لیے آفتاب عروب ہو کر پھر طالع ہوا

اخو رسول الله وصهسہ والاخ لا یعدل بالصاحب

وہ رسول اللہ کے بھائی بھی ہیں اور داماد بھی بھائی کا موازنہ دوستوں کے ساتھ نہیں ہو سکتا

آخر میں صاحب کتاب الارشاد امام طحاوی کی اس روایت کی تصدیق میں قول لکھتے ہیں

وهذا الحدیثان ای شق القمر ورماد الشمس یہ دونوں حدیثیں شق القمر اور رد الشمس ثابت ہیں اور لنگے

ثابتان ورماد الشمس ثقاء ہیں۔ رواة ثقاة ہیں۔

علامہ ابن حجر صواعق مخرقہ میں لکھتے ہیں۔

ومن کراماته الباهرة ان الشمس ردت الیه جناب علی رضی کی کرامات باہر میں سے آفتاب کی رحمت ہو اور

لما کان راس النبی صلعم فی حجره والوحی یزل اُسکا واقعہ یون ہے کہ جناب سائناب صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہی گو

علیہ وعلی لم یصل العصر وغربت الشمس میں تھا اور آپ پر نزول وحی کی حالت طاری تھی۔ اور حضرت علیؑ نے

فلما سرى الوحی عنہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غار حضرت پڑھی تھی اور آفتاب غروب ہو چکا تھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حالت

فعال اللهم ان علیاً فی طاعتک وطاعة نبیک وحی سے فارغ ہوئے تو اپنے خدا سے دعا فرمائی کہ اے علی تیری

فارد علیہ الشمس فطلعت بعد ما غربت اور تیرے نبی کی طاعت میں تھا تو اُسکے لیے آفتاب کو پھیرا۔ تو

صحی الطحاوی والقاضی فی الشفاء وحسنہ آفتاب غروب ہونے کے بعد پھر طالع ہو گیا۔ اس حدیث کو طحاوی

شیخ الاسلام ابو ذرعه و تبعہ غیرہ نے صحیح بتلایا ہے اور قاضی نے شفاء میں بھی نقل کیا ہے اور شیخ الاسلام

ابو ذرعه نے بھی اسکو حسن لکھا ہے اور بہت لوگوں نے شیخ الاسلام کی اتباع میں اسکو صحیح تسلیم کیا ہے۔

(تفصیل کے لیے دیکھو نایب المودۃ فی القری مطبوعہ بیروت ص ۱۱۴)



محدث دہلوی شاہ عبدالحق صاحب نے بھی مدارج النبوة میں مرقومہ بالا تصریح و تفصیل کے ساتھ اس واقعہ کو لکھا ہے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تاریخ احمدی ص ۱۱ لکھنؤ)

محدث شیرازی۔ حافظ جمال الدین فضل اللہ شیرازی نے روضۃ الاجاب میں بھی اس واقعہ کو اسی تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اور نقل روایت کے بعد اسکی تصدیق و توثیق کی نسبت یہ حکم فرمایا ہے۔

طحاوی نے کہ اکابر علمائے حنفیہ میں سے ہیں اپنی کتاب شرح آثار میں لکھا ہے کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں ۱۱ ر احمد بن صالح کا یہ قول نقل کیا ہے کہ تمام علماء کو یہ حدیث خاص طور پر یاد کر لینا چاہیے اسلئے کہ یہ حدیث علامات نبوت میں داخل ہے اور قاضی عیاض حبیبی مالکی اپنی کتاب شفا میں طحاوی کے یہ تمام اقوال لکھتے ہیں اور تصنیف نہیں کرتے اور شیخ سعید گزرونی نے بھی جو علماء شافعیہ میں ہیں۔ اس حدیث کو اپنے کتاب مفتی میں لکھا ہے۔ لیکن ذہبی نے میزان الاعتدال میں اس حدیث کی تصنیف کی ہے اسوجہ سے کہ اس روایت کے ایک راوی عمار بن مطرب راوی کو بعض علماء حدیث نے ضعیف لکھا ہے اور نیز اسوجہ سے کہ ابوہریرہ سے منقول ہے کہ فرمایا خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب شمس کسی کے لیے سوائے حضرت یوشع بن نون علیہ السلام کے واقعہ میں ہوئی فقیر حقیر (محدث شیرازی)

خدا اس کو معاف کرے کتاب ہے کہ عمار بن مطرب کی بعض دوسرے ارباب حدیث نے توثیق بھی کی ہے اور بعض نے اسکو وصف حفظ حدیث کے ساتھ موصوفت بتلایا ہے۔ جیسا کہ ذہبی کے قول سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ اسکا ضعف اس درجہ کا

طحاوی کہ اکابر علمائے حنفیہ است در شرح آثار خویش گفته رواۃ این حدیث ثقاة اند و از احمد بن صالح نقل کرده اہل علم را منرا دانست کہ متفاضل کنند از حفظ این حدیث زیرا کہ از علامات نبوت است قاضی عیاض حبیبی مالکی در شفاے خویش این سخن از طحاوی نقل کرده و شیخ ابو سعید گزرونی کہ از علمائے شافعیہ است نیز در شمس خود آورده لیکن ذہبی در کتاب میزان الاعتدال تصنیف این حدیث نموده۔ بنا بر آنکہ بعضے از اہل حدیث عمار بن مطرب راوی را کہ یکے از رواۃ این حدیث است تصنیف کرده اند بنا بر آنکہ مرویست از ابوہریرہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود لیسوا الشمس الا علی یوشع بن نون ابن نفعیر حقیر عنی عنہ گوید عمار بن مطرب بعض دیگر از اہل حدیث توشیح کرده اند بعضے وصف حفظ او کرده اند چنانچہ از کلام ذہبی نیز معلوم می شود۔ پس ضعف او در ان مرتبہ نباشد کہ موجب رد حدیث او مطلقاً گردد۔ با آنکہ انکہ مذکورین ایراد ان در کتاب خویش کرده اند و اما حدیث ابوہریرہ احتمال دارد کہ مراد حضرت زان ابن ابی بکر از جملہ انبیای تقدیم بر انیم روشع علیہ السلام کتاب و ذکر شدہ از حدیث از انس و قبل از واقعہ شمس تحت علی بودہ باشد مطبوعہ لکھنؤ ۲۹۵

نہیں ہے کہ اس سے روایت نہ لیجائے۔ حالانکہ اسکی مرویات مذکورہ بالا کو امامان حدیث نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ اب رہی ابوہریرہ کی حدیث۔ اوسمیں یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ کہ مخصوص طبقہ انبیاء میں سوائے حضرت یوشع بن نون علیہ السلام کے اور کسی کے یہ رجعت شمس نہیں ہوئی۔ یا آپ نے یہ حدیث اس مشاہدہ کے وقوع سے پہلے بیان فرمائی ہو۔

### عمرة الصلح (شہ جری)

صلح حدیبیہ کے شرائط میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ جناب سادات صلی اللہ علیہ وسلم اس مرتبہ حج نہ بجالائیں یا ل آئندہ ادا سے حج فرمائیں

چونکہ صلح کو سال بھر ہو چکا تھا اس لیے آپ نے ادا سے حج عمرہ کا قصد فرمایا اور حکم دیا کہ جو لوگ صلح حدیبیہ کے موقع پر شریک تھے یہ سب مناسک عمرہ بجالائیں۔ حکم کی دیر تھی۔ تمام لوگ ہو کب سلامت کے ہر کا تھے۔ مدینہ کے انتظام حضرت ابوذر غفاریؓ کو سپرد ہوئے اور ۲۵ ذیقعدہ شہ جری کو مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی طرف روانگی ہوئی۔ ناحیۃ اسی کو قربانی کے اونٹ جو شمار میں ۶۰ تھے یا نہر اور بار برداری کے جانور۔ سواری کے گھوڑے محمد بن مسلمہ کی محافظت میں اور اسلحہ جات و تحیرہ بشرین سعد کی سپردگی میں ایک وزقل روانہ فرمادیئے گئے۔ کم و بیش چھ سو مہاجر و انصار کی جمعیت آنحضرت صلعم کے ہمراہ روانہ ہوئی۔ منزل ذوالخلفہ میں پہونچ کر احرام باندھا گیا۔ اور وہیں سے مسلمانوں کا قافلہ بیتک گویا ن آگے بڑھا۔

خدا کے خالص بندوں اور عقیدت مندوں کی قلبی مسرت و جذبات کی کوئی حد نہ تھی۔ قلب پر نور رسالت بھی ان محسوسات سے خالی نہیں تھا۔ فیضان قدرت کے مشاہدہ پیش نظر تھے۔ جس آبائی مسکن و موطن سے ہجرت فرمائی تھی مجبوری ہوئی تھی۔ اور جس شہر و مقام کی طرف ظلمہ وقت کی شدت مخالفت کی وجہ سے معاودت و مراجعت فرمانا تو کما۔ صرف قصد و ارادہ کرنا بھی خطرہ سے خالی نہیں تھا۔ اسی مقام اور اسی شہر خاص میں آپ سوقت یخوت میں ہراس اور ہلاکت و دوسوا اس اس شوکت و اہتمام اور اطمینان و آرام سے اتنی بڑی جمعیت کے ساتھ تشریف لیے جا رہے ہیں۔ آٹھ السفی مفتاح الظفر (سفر کا میابی کی کنجی ہے) کا قدیم اور مشہور قول اسی مبارک سفر پر پورے طور سے صادق آتا ہے۔ جسکی ایک منزل کیا ایک قدم اسلام کی فتح عظیم کا نقش کا بھر تھا۔

فریش سے راہ میں ملاقات محمد بن مسلمہ کے ہمراہی جب منزل مراد الظہر آن میں پہونچے۔ تو وہاں کفار قریش کے چند لوگ لے۔ او تھون نے محمد بن مسلمہ کے ساتھ یہ سامان دیکھ کر در یافت کیا اور حقیقت حال معلوم کر کے سیل بیا! ان کی طرح دوڑے اور قریش کو خبر کر دی۔ مشرکین میں اب جان تو باقی نہیں تھی۔ جو کچھ تھی وہ جہالت کی

ایسیج تان تھی۔ سب کے سب سطوت اسلام سے مرعوب ہو کر پہاڑوں پر چلے گئے۔ لیکن خلاف شرط معاہدہ، اہل حجاز کا ہمراہ لانا شکر ادھون نے مکر زبن حفص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بغرض استفسار بھیجا۔ مکر زبن حفص راستہ پر کھڑا ہو گیا۔ جب موکب سالت اودھر سے گزرا تو مکر زبن نے حاضر ہو کر عرض کی ہتیاروں کا لانا خلاف شرط ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہم تمام شرائط معاہدہ پر ثابت قدم ہیں۔ اور انشاء اللہ مراد اس سے تجاوز نہ کریں گے ہم نے ہتیار صرف راستہ کی محافظت کے خیال سے ہمراہ لیا ہے۔ ان میں سے ایک حربہ بھی مکہ میں نہیں جائیگا اور شہر سے نکلنے والے گھوڑے چھوڑ دیا جائیگا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا مکر زبن حفص نے واپس آکر قریش سے حضرت کا جواب کہ دیا۔ وہ بھی منکر مطمئن ہو گئے۔

بطین باج میں سب سلامات چھوڑ دیے گئے۔ اور دو سو مسلمانوں کا دستہ انکی حفاظت پر مقرر کر دیا گیا اور قربانی کے اونٹ مقام ذوی طوی میں بھیج دیے گئے۔ صرف ایک ایک تلوار وہ بھی نیام کے اندر جمائل کر کے مہاجر و نصرا کا قافلہ جناب رسول خدا صلعم کے ہمراہ آگے بڑھا۔ مقام حجون میں پہونچ کر آپ اپنے ناقہ فصول پر سوار ہو کر لیبیک گویاں بکمال شوکت و جلال داخل ہوئے۔ عبد اللہ بن رواحہ ناقہ کی مہارت تھامے تھے اور یہ اشعار پڑھتے جاتے تھے۔

مکہ میں موکب سالت کا داخلہ	خلو ابی الکھنار عن سبیلہ	الیوم نصر بکرم علی تنزیلہ
کافر۔ سامنے سے ہٹ جاؤ	آج جو تم نے اوتارے سے روکا تو ہم تلوار کا وار کریں گے	
ضربا بزیل السہام عن مقیلہ	ویناھل الخلیل عن خلیلہ	
وہ وار حوسر کو حوا بگاہ سر سے الگ کرے	اور دوست کے دل سے دوست کا دل بھلا دے	
یارب ائی مومن بفصلہ	انی دایت الحق فی قبولہ	
خدا یا۔ ہم تجوی حکم قبلہ پر ایمان لائے ہیں	اور قول رسول کو عین حق تسلیم کر چکے ہیں	

ان اشعار پڑھتے تھے حضرت عمر کی مخالفت سے امام قسطلانی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر نے عبد اللہ بن رواحہ کو اس رجز کے پڑھنے سے منع کرنا چاہا۔ یہ کہہ کر خدمت رسول میں اشعار پڑھنا مناسب نہیں ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سن لیا۔ ارشاد فرمایا۔ اسے عمر میں خود سنتا ہوں۔ یہ ارشاد سنکر حضرت عمر چپ ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد آپ نے عبد اللہ بن رواحہ کو حکم دیا کہ یہ اشعار پڑھو۔

لا الہ الا اللہ وحدہ	نصر عبدہ واعز جندہ
خدا سے واحد کے سوا کوئی خدا نہیں ہے	اویسی نے اپنے بندہ کی مدد کی اور اوس کے لشکر عزت دی۔
وہزم الاحزاب وحده	اور اویسی وحدت نے جماعت کفار کو مار بھگا یا (زندہ تانی ص ۲۹ جلد ۱)

جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام ہمراہیوں کے ساتھ باطینان و آلام تمام مناسکات حج ادا فرمائے۔

**سنت ریل** مکہ والے مدینہ والوں کو عموماً کمزور اور ضعیف سمجھتے تھے۔ اور اسی کے ساتھ تمام مہاجرین کو بھی ایسے ہی بدو و باش کی وجہ سے لاغر و ناتوان سمجھ کر لگے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تہات کی اصلاح کے خیال سے تمام مہاجرین و انصار کو حکم دیا کہ طواف کے پہلے تین شوٹوں (گشت) میں وہ اکڑتے ہوئے چلیں کہ تنگدل غلافین کو اون کی کتادہ بھی کے مشاہدے ہو جائیں۔ عربی میں اس طریق سے چلنے کو رکن کہتے ہیں۔ مسلمانوں نے فوراً حکم کی تعمیل کی اور بقول شبلی صاحب آجنگ یہ سنت آتی ہے۔

گفارا اس منظر کو کیا ٹھنڈے دل سے دیکھتے تھے۔ کبھی کہیں۔ وہ دل ہی دل میں اس فتح عظیم اسلام اور تکبیل بشارت حضرت خیر الانام علیہ وآلہ السلام کو دیکھ دیکھ کر جلتے جاتے تھے۔ لیکن کہہ ہی کیا سکتے تھے۔ معاہدہ لکھ چکے تھے شرط کر چکے تھے۔ اقرار سے انکار۔ اعتراض سے انحراف ممکن نہیں تھا۔ خون کے گھونٹ پی پیکر گئے۔ جیون ہی تیسرا دن تمام ہو۔ چند عمائد قریش حضرت علی رضی کے پاس آئے اور کہا کہ آیام شرط پورے ہو گئے۔ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کو دین کہ شہر خالی کر دیں اور شرط معاہدہ کے موافق مدینہ واپس جائیں۔ حضرت علیؓ نے ان کا پیام خدمت رسالت میں پہنچایا۔ آپ نے اسی وقت مراجعت کا قصد کر دیا اور ارشاد فرمایا کہ بدعہ مدی اسلام کا شعار نہیں ہے۔

**امامت حضرت حمزہ علیہ السلام** مکہ سے روانگی کے وقت حضرت حمزہؓ کی صغیر السن صاحبزادی۔ جن کا نام امامہ تھا اور وہ اب تک مکہ ہی میں تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس بچا۔ بچا۔ کہتی ہوئی دوڑی آئیں اور عرض کرنے لگیں ہمیں بھی ساتھ لیتے چلے۔ حضرت علی رضی نے فرط محبت سے گود میں اوٹھا لیا اور بروقت قسطنطینی درزرقانی۔ جناب سیدہ حضرت فاطمہ الزہراءؓ کی محل کے پاس لاکر بچی کو اوندے سپرد فرما دیا جب بینہ میں پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں امامہ کی ولایت و کفالت کے تین برابر کے دعویدار جاضر ہوئے ان میں ایک زید بن حارثہ تھے۔ دوسرے جعفر بن ابیطالب۔ تیسرے علی ابن ابیطالب۔ زید کا دعویٰ تھا کہ عقد موافقہ کے رُوسے حضرت حمزہؓ ہمارے بھائی تھے۔ چنانچہ شہادت کے وقت وہ بھی کو اپنا وصی قرار دیکچکے ہیں۔ اس بنا پر امامہ کی ولایت کا مجھے زیادہ ستمی کوئی نہیں ہو سکتا۔ حضرت جعفرؓ کا بیان تھا کہ یہ میرے چچا کی لڑکی ہے۔ لہذا مجھے بڑھکر نہ اس کا کوئی ولی ہو سکتا ہے اور نہ قریب تر خیر خواہ۔ حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ آپ سب حضرات تو دین میں موجود تھے۔ لیکن یہ بچی سب کو چھوڑ کر سب سے پہلے میری گود میں چلی آئی۔ گویا اسکے نزدیک مجھے بڑھکر کوئی اور اسکا ولی نہیں تھا چنانچہ وہ اس وقت تک میرے پاس ہے اس سے زیادہ اثبات تھا قیام اور کیا ہو گا۔ جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سب کے دعوے سن کر امامت بنت حضرت حمزہؓ کو

اساتذہ عیسٰی گونہین دیدیا کہ وہ حقیقی خانہ یقین۔ اور ارشاد فرمایا کہ خالد مان کے برابر ہوتی ہے۔ اسماؤ اس وقت حضرت جعفر کے نکاح میں تھیں۔ (زرقانی از ص ۱۹۹-۲۱)

عمر عاص اور خالد بن ولید کا اسلام

زرقانی اور روضۃ الاحباب میں اندونون حضرات کے اسلام لائیک کی کیفیت خودمانگی زبانی یون مرقوم ہے۔

عمر عاص بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خندق کی شکست کے بعد سے مجھے یقین ہو گیا کہ آنحضرت صلعم کے امور ضرور بلند ہوتے جائیں گے اور آپ اب کسی قوم و قبیلہ کی طاقت سے مغلوب نہیں ہوں گے۔ یہ سوچ کر میں نے اپنے احباب مشورت کی۔ اور ان سے اپنی یہ تجویز بیان کی کہ مناسب یہ ہے کہ ہم نجاشی کے پاس چلے جائیں۔ اور طرفین کے امور کا انتظار کریں۔ اگر ہماری قوم غالب ہو جائے تو ہم باطینان تمام مکہ واپس آئیں۔ اور اگر مسلمان غالب آئیں تو ہم وہیں پناہ گزین ہو جائیں۔ میرے احباب نے میری تجویز کو بہت پسند کیا اور میں نجاشی بادشاہ حبشہ کے لیے بہت سے نفیس اور گرانہما تحفے لیکر نجاشی کے پاس پہونچا۔ میرے پہونچنے سے پہلے عمر بن امیہؓ بھی نامہ رسالت لیکر نجاشی کے پاس پہونچ چکے تھے۔ اور بادشاہ نے بڑے اعزاز و اکرام سے نامہ مقدس لیکر انکو اپنا مہمان کیا تھا۔ میں نے نجاشی سے خلوت میں ملاقات کر کے کہا کہ عمر بن امیہؓ کو مجھے حوالہ کر دیجئے کہ میں اسے قتل کر ڈالوں۔ اس کے قتل کر دینے سے قریش میں میری آبرورہ جائے گی۔ اور عزت بڑھ جائیگی۔ یہ سنکر نجاشی نے مارے غیرت کے اپنے مونہ پر ٹاپا پٹے مار لیے اور کہا یہ مجھے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں کسی شخص کے اپنی کو دشمن کے ہاتھ میں قتل کر دینے کے لیے دیدون اور اپنے لیے ابد الابد تک یہ ننگ عار قائم کر لون۔ اور پھر کس مقدس بزرگ کا اپنی اور فرستادہ جس پر ناموس اکبر (جبرئیلؑ) کا نزول ہوتا ہے۔ میں نے کہا۔ اے بادشاہ۔ کیا واقعی ایسا ہوتا ہے اور آپ بھی اس پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ نجاشی بولا۔ جی ہاں۔ عمر عاص۔ تم قریب رہ کر اتنا بھی نہیں جانتے۔ میں تمہیں آگاہ کیئے دیتا ہوں کہ وہ ضرور نبیؐ برحق ہے۔ اسکی اطاعت اختیار کرو۔ اسکی باتوں کو سنو اور مانو۔ اور جان لو کہ اس پر کوئی غالب نہیں آسکتا۔ بلکہ وہی اپنے سب مخالفین پر غالب ہو کر رہے گا۔ جیسا کہ موسیٰؑ فرعون اور اسکی تمام قوم پر غالب آئے یہ سنکر میں نجاشی کے ہاتھ پر مسلمان ہوا۔ اور ملک حبش سے واپس آیا۔

یہاں تک لکھا کہ زرقانی بطور مطالبہ لکھتے ہیں

وفی اسلام عمر عاص علی ید النجاشی لطیفۃ  
نجاشی کے ہاتھ پر عمر عاص کے مسلمان ہونے میں ایک خاص لطیفہ  
ہی صحابی اسلام علی ید تابعی ولا یعرف مثله  
وہ یہ کہ صحابی تابعی کے ہاتھ پر اسلام لاتا ہے اور اسواقعہ کی

میں ۲۰۰۶ مصر کوئی اور مثال مجھے معلوم نہیں ہے (مصر ص ۲۶)



عمر عاص اپنی کیفیت آگے یوں بیان کرتے ہیں۔

بن جیش سے لوٹ کر مکہ آیا اور اپنے مذہب اسلام کو تمام احباب سے چھپایا۔ اور مدینہ کے قصد سے روانہ ہوا۔ راستہ میں خالد ابن ولید سے۔ پوچھا کہاں جاتے ہو۔ بولے۔ مدینہ جاتے ہیں۔ اس لیے کہ خدا کی قسم اب مجھے یقین ہو گیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبی برحق ہیں۔ اب مجھے صراط مستقیم ہویدا اور آسکا ہو گئی۔ اور اب میں رکنے کا نہیں۔ جاؤں گا اور اون پر ایمان لاؤں گا۔ میں نے کہا۔ سبحان اللہ۔ میں بھی تو اسی قصد سے جاتا ہوں۔ غرض کہ ہم اور خالد دونوں مدینہ پہونچ کر خدمت رسالت میں حاضر ہوئے اور شرف اسلام سے مشرف ہوئے۔ زرقانی ص ۳۰۷ روضۃ الاحباب ص ۷

اسلام خالد بن ولید خالد بن ولید اپنے ایمان لائیکلی کیفیت یوں بیان کرتے ہیں۔

واقعہ حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غار خوف پڑھ رہے تھے۔ میں کہیں گاہ میں تھا۔ اس موقع کو غنیمت سمجھ کر میں نے اپنے ہمراہی دستہ فوج کے ساتھ حملہ کر کے آپ کا وہین خاتمہ کر دینا چاہا۔ مگر میں کامیاب نہ ہو سکا۔ اور آپ سے دسترس نہ پاسکا۔ اسی وقت سے مجھے یقین ہو گیا کہ خدا سے برحق آپ کا کہنا ہے۔ اور آپ ضرور ہماری قوم پر غالب آئیں گے۔ اسکے بعد معاملات فیابین مصالحت سے طے پا گئے۔ اسکے ساتھ ہی مجھے یقین ہو گیا کہ قوم قریش میں نہ اب کوئی جلاوت و قوت باقی ہے نہ شان و شوکت۔ بہتر ہے کہ ہجرت وطن اختیار کر کے کسی اور ملک میں نکل جاؤں بخاشی کے پاس مجھے منظور نہیں۔ اس لیے کہ وہ مسلمان ہو چکا ہے۔ اس سے بہتر ہے کہ ہر قتل رومی کے پاس چلا جاؤں اور یہودی یا نصرانی ہو جاؤں۔ لیکن پھر اس ارادے کو بھی فسخ کر دیا۔

میں اسی حالت میں تھا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مکہ میں ہجرت ادا سے عمرہ آمد آمد مشہور ہوئی مجھے اسکے سننے کی تاب نہ آئی۔ میں عہد اکمہ سے باہر نکلا گیا۔ آپ تشریف لا کر مکہ میں تین دن تک مقیم رہے۔ اسی اثنا میں میرا بھائی ولید بن ولید مشرف باسلام ہو گیا۔ آنحضرت صلم نے اوس سے میری نسبت دریافت کیا۔ بھائی نے حقیقت عرض کر دی۔ جب آپ تشریف لے گئے تو بھائی نے مجھے خط میں لکھ بھیجا کہ آنحضرت صلم تمہیں پونچھتے تھے اور فرماتے تھے کہ خالد ایسا شخص نہیں ہے کہ اوس سے اسلام کی حقیقت ابھی تک چھپی ہو۔ اگر وہ مسلمان ہو کر مہاجرین و انصاریہ کے ساتھ ہو کر جوہر شجاعت دکھلائے تو اوس کے لیے ہر طرح بہتر ہوگا۔ میں تو خدا کے فضل و کرم سے مسلمان ہو گیا تو چاہیے کہ تم اب تک مسلمان نہیں ہوئے۔

خالد کا بیان ہے کہ بھائی کا یہ خط پا کر میں کمال سرور ہوا۔ اور مکہ میں واپس آ کر مدینہ جانے کا سامان کرنے لگا اور عثمان بن طلحہ عبدری کو جو میرا قدیم رفیق تھا اپنے ساتھ لیکر مدینہ روانہ ہو گیا۔ جب منزل مدنی پہونچا تو عمر عاص۔ ملاقات ہوئی۔ ہم دونوں میں اظہار خیالات ہوئے اور اب یہاں سے ہم تینوں ملکر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے مدینہ

ہو چکر ہلو گون نے غسل کیا۔ نئے کپڑے پہنے۔ خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے۔ جلال مبارک کو دیکھتے ہی عرض کی  
السلام علیک یا رسول اللہ و اشدہ ان لا الہ الا اللہ و انک سول اللہ۔ آپ نے قسم ہو کر ارشاد فرمایا۔

الحمد لله الذي هدانا لهذا الا سلام اوس خدا کا شکر ہے جس نے مجھ کو اسلام کی طرف ہدایت فرمائی

## عزوة موتہ

(آغاز سال ششہ ہجری)

علاقہ شام میں شہر جابلقا سے پورب کی طرف ایک مقام کا نام موتہ ہے۔ جہاں کی تلواریں عرب میں بہت  
مشہور تھیں اسکے ثبوت میں عرب کے قدیم شاعر کثیر کا یہ مصرعہ موجود ہے۔

صوادم یجلبوہا موتہ صیقل وہ تلواریں جنکو موتہ میں صیقل گر جلا دیتا ہے۔

جلد دوم میں ارسال نامحات کے باب میں بیان ہو چکا ہے کہ تبلیغ اسلام کی غرض خاص سے جناب سالک صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم نے سلاطین ملکی اور املاؤ و رسا، قبائل کے نام خط لکھے تھے۔ انھیں میں شرجیل بن عمر کے نام بھی نامہ  
رسالت حارث بن عمیر کی معرفت بھیجا گیا تھا۔ شرجیل علاقہ حوران کا حکمران تھا۔ شریعہ اوسکا دار الحکومت تھا  
شرجیل قیسر کا باجگزار اور زیر اقتدار تھا۔ شرجیل نے نامہ رسالت کے ساتھ بے ادبی کی اور عمیر کے ساتھ یہ قسوت قلبی  
کہ انکو فوراً قتل کر ڈالا۔

جناب رسول خدا صلعم نے ان کے خون ناحق کے قصاص و معادضہ کی غرض خاص سے نین ہزار فوج طیار کی اور  
زید بن حارثہ کو اس لشکر کا امیر بنایا۔ اور تمام اکابر صحابہ کو سوائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے۔ انکی ماتحتی میں روانگی کا حکم دیا  
اور ہدایت فرمادی کہ اگر زید شہید ہو جائیں تو حضرت جعفر بن ابیطالب امیر لشکر ہوں۔ وہ بھی فائز شہادت ہوں تو  
عبداللہ بن رواحہ سردار لشکر بنائے جائیں۔

زید بن حارثہ۔ آنحضرت صلعم کے غلام تھے۔ حالانکہ آزاد ہو چکے تھے۔ اور مساوات اسلامی اور محبت نبوی کے  
فیوض سے ہر طرح مدد و تحریک تھے۔ لیکن تاہم بقول شبلی صاحب:-

حضرت جعفر طیار۔ حضرت علی کے حقیقی بھائی تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقرب خاص تھے۔ علی رضی اللہ

ابن رواحہ معزز انصاری اور مشہور شاعر تھے۔ اس بنا پر لوگوں کو تعجب ہو کہ جعفر و عبداللہ کے ہوتے زید کو

امیر کرنا کس بنا پر ہے۔ چنانچہ لوگوں میں چرچے ہونے لگے۔ لیکن اسلام میں مساوات عام کے قائم کرنے کے لیے

آیتا اوس کے لیے اسی قسم کا ایشارہ کار عملہ اساتذہ کی مہم میں جہیں تمام مہاجرین کو شرکت کا حکم ہوتا تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انھیں رید کے صاحبزادے حضرت اسامہ کو فوج کا افسر مقرر کیا تھا اور موت بھی لوگوں میں چرچے ہوئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سنا تو خطبہ دیا اور فرمایا کہ لوگو! میں نے انکے باپ کی افسری پر بھی اعزاز نہیں کیا تھا حالانکہ یقیناً وہ افسری کے قابل تھے۔ چنانچہ صحیح البخاری باب لمنازی من بلفصل یہ واقعہ مذکور ہے۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۲۷۷

بہر حال لشکر اسلام آراستہ ہو کر مدینہ منورہ سے روانہ ہوا۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تنبیہ الوداع کے مقام تک بالنفس بنفس لشکر اسلامی کی مشالیت فرمائی۔ اور شام کی طرف اوکو رخصت فرما کر واپس آئے۔ یہ چہرہ کہ اس لشکر کشی سے سوائے قصاص حارث کے اسلام کی اور کوئی غرض نہیں تھی۔ لیکن چونکہ تبلیغ اسلام اور تصایم ایمان کے ہر جزوی اور کلی امور میں داخل تھی اس لیے لشکر کو رخصت کرتے وقت امراء لشکر کو سب ذیل احکام خاص طور پر نافذ فرمائے گئے۔

امراء لشکر کو خاص احکام (۱) مقابلہ سے پہلے مخالف کو اسلام کی دعوت دینا۔ اگر خوش قسمتی سے وہ قبول کر لیں تو پھر مقابلہ و مقاتلہ کی مطلق ضرورت باقی نہیں۔ (۲) اخوت اسلامی اور محبت انسانی کا مقتضایا یہ ہے کہ اوسس مقام پر ضرور جانا جہان حارث ابن عمیر کا خون ناحق بہا یا گیا ہے۔

شرجیل کے جاسوس تمام لگے ہوئے تھے لشکر اسلام کی منزل منزل کی خبر برابر پہنچاتے رہتے تھے۔ لشکر اسلامی کی شوکت و سطوت نے شرجیل کو اتنا مرعوب بنا دیا تھا کہ بالآخر وہ قلعہ بند ہو گیا اور اوس نے ہر قل رومی (قیصر) سے مدد مانگی۔ قیصر شیمار فوج لیکر چلا۔ اور مقام تاب میں۔ جو اضلاع جالبقاء میں واقع ہے۔ مقیم ہوا۔

زید بن حارثہ کو بھی غنیم کی خبر برابر ملتی رہتی تھی۔ مخالف کی طیاری اور کثرت تعداد معلوم کر کے زید نے دربار رسالت میں خبر دینا اور حکم ثانی تک انتظار کرنا چاہا۔ لیکن عبداللہ بن رواحہ نے اونکی تجویز سے اختلاف کر کے کہا کہ ہمارا مقصود نہ ملک گیری ہے اور نہ عیسائیوں پر فتحیابی۔ بلکہ قصاص حارث کی کوششوں میں شرف شہادت سے بہرہ اندوزی ہمارا نصب العین ہے اور وہ ہر کوہر وقت حاصل ہو سکتی ہے۔ عبداللہ کی اس پرجوشانہ اور مردانہ صلاح سے سب نے اتفاق کیا۔ اور اسلام کا یہ لشکر قلیل اکے بڑھلا۔

غنیم سے مقابلہ غنیم بھی اپنا ٹڈی دل۔ لشکر عظیم لیے بڑھتا ہوا چلا آیا۔ اور شہر موتہ کے میدان میں طرفین کی فوجیں مقابلہ پر تیار ہو گئیں۔ غنیم اپنی ایک لاکھ فوج طیار لیکر اسلام کی مٹھی بھر جمعیت پر حملہ آور ہوا۔ پہلے ہی حملہ میں زید بن حارثہ زخم سنان سے مجروح شہید ہو گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔

حضرت جعفر کی شہادت جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے موافق۔ زید کی شہادت کے بعد

حضرت جعفرؑ علم لیکر آگے بڑھے۔ اور اظہار شجاعت میں مبارزان عرب کے قدیم دستور کے مطابق میدان میں پہنچے اپنے گھوڑے کی کوئچین کاٹ ڈالیں۔ گویا یہ اپنی ثابت قدمی کا ثبوت تھا کہ کوئی ذریعہ فرار بطور ظاہر باقی نہ رہے اسکے بعد پیدل ہو کر بنیم سے دیر تک بڑی جگر داری اور پاداری کے ساتھ لڑتے رہے۔ کسی کا ہاتھ ان کے سیدھے ہاتھ پر پڑ گیا۔ اور پورا پڑ گیا۔ فوراً ہاتھ کٹ کر زمین پر آ رہا۔ حضرت جعفرؑ کمال استقلال علم کو بائین ہاتھ کی بغل میں دابکر لڑتے رہے۔ اس اثنا میں بائین ہاتھ پر بھی ویسی ہی ضرب پڑی اور وہ ہاتھ بھی شانہ سے جدا ہو گیا۔ پھر بنیم نے انکو بے قابو پا کر ستیاردون سے چور چور کر دیا۔

صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر کا جہنم دید بیان لکھا ہے کہ میں نے اوسدن جعفرؑ کی لاش کو دیکھا تو "تلوار دون اور برہمیون کے نوٹے رخم لگے تھے۔ لیکن سب کے سب ہٹنے کے جانب تھے۔ پشت نے یہ داغ نہیں اٹھایا تھا۔ سیرۃ النبی ص ۳۷۱۔

عبداللہ بن رواحہ کی شہادت | حضرت جعفرؑ کے شہید ہو جانیکے بعد حسب حکم رسالت عبداللہ بن رواحہؓ الانصاری علم فوج لیکر آگے بڑھے۔ روضۃ الاحباب میں مرقوم ہے کہ عبداللہؓ بن رواحہؓ نے طلب شہادت کے شوق میں تین دنوں کے نذر کے رکھے تھے۔ اوس روز روزے پورے ہو چکے تھے۔ گویا بہروز عید اور یوم انظار تھا۔ دسترخوان پر بیٹھ کر کھانا کھا ہی چاہتے تھے۔ کہ میدان جنگ سے حضرت جعفرؑ کی شہادت کی خبر آئی۔ کھانے سے ہاتھ کھینچ لیا اور کہا کہ اب جعفرؑ کے بعد نعمت دنیا سے لذت پذیر ہونا بیکار ہے۔ بھائی سلمہؓ نے کھانے کو کھانے کے لیے اصرار کیا لیکن یہ دیکھ ہی اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور میدان جنگ میں اگر مشغول رہا و ضرب ہوے۔ اس اثنا میں اون کی اونگلی میں ضرب آئی اور دو تیز زنی میں حارج ہونے لگی۔ عبداللہؓ گھوڑے سے نیچے اتر پڑے اور مجروح اونگلی کو پاؤں کے نیچے دابکر مقام جراحت سے فوراً جدا کر دیا۔ پھر گھوڑے پر سوار ہو کر باستقلال تمام لڑتے رہے۔ شہادت میں جیون جیون دیر ہوتی تھی یہ اپنے دل میں کہنے جاتے تھے۔ کہ اگر میری روح اہل و عیال کے تعلقات کی وجہ سے جدا ہونا نہیں چاہتی تو میں نے اسی وقت بی بی کو طلاق دی اور بچوں سے افتراق اختیار کیا۔ اگر غلاموں کی محبت سے دنیا چھوڑی نہیں جاتی تو میں نے اون سب کو اسی وقت فی سبیل اللہ آزاد کر دیا۔ اور اگر دولت و ملکیت کے سبب میری اجل نہیں آتی تو میں نے اپنی تمام دولت و ملکیت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں نذر کر دی۔ روضۃ الاحباب ص ۳۷۱۔

شہادت کا یہ خالص طلب کار۔ اسلام کا سچا جان نثار۔ دیر تک بکمال شجاعت و دیری مصروف کا زلہ رہا بالآخر اپنی تنہا آرزو کے موافق شاہ شہادت سے ہمکنار ہوا۔

خالد کی امارت غیر مسموم چونکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقرر کردہ امیران لشکر سب کے سب شہید ہو چکے تھے اس لئے ثابت ابن قریظ نے عید السربین رواحہ کے بعد علم فوج تولے لیا۔ لیکن لشکر کو مخاطب کر کے کہا کہ آپ لوگ جلد ایک ماہ مقرر کر لیں ورنہ مخالفت ہماری بد نظمی سے فائدہ اڑھٹا کر ہم پر غالب آجائے گا۔ لوگوں نے کہا ہم تمہیں کو ایسا بناتے ہیں۔ ثابت نے کہا مجھ میں اسکی صلاحیت ہی نہیں۔ تب لوگوں نے خالد بن ولید کو جلدی علمدار فوج بنا کر بھیجا اور ثابت نے علم فوج اونکے واسطے کر دیا۔ چنانچہ زر قانی جلد دوم میں ہے۔

نماخذ اللواء خالد بن ولید ولہم تکمن من الامراء وهو امیر نفسه ۳۱ بلکہ اوخون نے اپنے جی سے امارت قبول کر لی تھی۔

تینوں امرا کے یکے با دیگرے شہید ہو جانیکے باعث لشکر اسلامی میں انتشار پیدا ہو گیا تھا اور ہر شخص فرار کرنے پر تیار ہو گیا تھا خالد نے میدان جنگ کا رنگ بیزنگ و یکھکر اکھڑی ہوئی فوج کو جالینا چاہا اور قطیبہ بن عامر نے جیسا کہ محدث شیرازی لکھتے ہیں۔ مبارزان اسلام کو بہت قنبتہ کیا اور کہا کہ تلوگوں کے ارادے کے خلاف میں لوگوں کو زپائی کے شرم و عار اختیار کرنے سے میدان جنگ میں تھا را پارہ پارہ ہو کر دشمنوں کے ہاتھ سے مارا جانا کہیں بہتر سمجھتا ہوں۔ خدا کی قسم میرے لیے تیغ و سنان کے زخم اہل مدینہ کی طعن زبان سے زیادہ خوشگوار ہیں جو گھر بھاگ کر جھکوا اور تلوگوں سے پڑینگے۔

اس کلمہ و کلام میں شام ہو گئی۔ اور رات کی وجہ سے جانہین کی لڑائی موقوف کر کے اپنے اپنے فروگاہ پر واپس گئے۔ اہل اسلام کی شجاعت و دلیری کا پردہ رکھیا۔ خالد بن ولید کو فوج کی بیداری کا بھی ادنیٰ قلت معلوم ہوئی۔ اور اس میں کوئی کلام نہیں کہ مخالفت کی کثرت کے مقابلہ میں مسلمانوں کی تعداد کچھ بھی نہیں تھی۔ خالد اس اصلی راز کو سمجھ گئے۔ دوسرے دن صبح کو اوخون نے ایک خاص جیلہ سے کام لیا۔ فوج اسلامی کی قلیل تعداد کو معرکہ آرائی کے اصول پر مقدمہ۔ ساقہ۔ میمنہ اور میسرہ میں تقسیم کر کے غنیم کی نگاہ میں تھوڑی تعداد کو بہت دکھلایا۔ اس تدبیر کا یہ اثر ہوا کہ عیسائیوں نے سمجھ لیا کہ مسلمانوں کی امدادی فوج آگئی اس لیے روز گذشتہ کی ایسی ہمت اون میں نہیں رہی۔ اور مسلمانوں کی فوج بھی خالد کی ماتحتی میں بڑی جگہ داری سے لڑی۔ خالد کا بیان ہے کہ اس روز یکے با دیگرے نوتلواریں میرے ہاتھ میں ٹوٹ گئیں۔

یہ سب کچھ تو ہوا۔ لیکن اسکا علاج کیا تھا کہ باوجود اسکے کہ مسلمانوں نے عیسائیوں کی جمعیت کثیر کو مقتول کیا۔ لیکن ادنیٰ کثرت اتنی تھی کہ ادنیٰ طرف کی افراد ذرا بھی معلوم نہیں ہوتی تھی۔ بخلاف انکے۔ اگرچہ مسلمان بہت کم شہید ہوئے تھے۔ لیکن قلت تعداد کی وجہ سے اون میں صاف صاف کی ظاہر ہوتی تھی لہٰذا ہر



نظر کر کے خالد بن ولید نے عام مجاہدان اسلام کی استصواب رائے سے دشمنوں کے محاصرے سے فوج کا نکال لیجانا اور  
بحیرہ خوئی باقی ماندہ لوگوں کو واپس لیجانا مصلحت سمجھا۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت خالد سردار فوج تھے۔ نہایت بہادری سے لڑے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ آٹھ تلواریں اُنکے ہاتھ سے  
ٹوٹ کر گر پڑیں۔ لیکن ایک لاکھ سے تین ہزار کا کیا مقابلہ۔ بڑی کامیابی یہی تھی کہ فوجوں کو دشمن کی  
رو سے بچالائے جب یہ شکست خوردہ فوج مدینہ کے قریب پہنچی اور اہل شہر انکی مشالیت کو نکلے  
تو لوگ غمخواری کے بجائے ادن کے چہروں پر خاک پھینکتے تھے۔ کہ اوفراریو۔ تم خدا کی راہ سے  
جھاگ آئے۔ سیرۃ النبی ص ۳۷۲ جلد ۲

تھی تو حقیقت میں شکست۔ لیکن خالد بن ولید کے مویدین نے اسکو اسلام کی فتح بتلایا ہے اور زمانہ حال کے  
تحققین امتد لائنہ طریقہ سے اسکو اسلام کی  
خیر جو کچھ ہو لشکر اسلام بے نیل مرام واپس آیا۔  
شائد ار واپسی لکھتے ہیں

اس میں کوئی کلام نہیں کہ جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سکوت اختیار  
فرمایا۔ شہیدان معرکہ میں سب سے زیادہ حضرت جعفر کی مفارقت کا صدمہ  
آپ کو ہوا۔ جب آپ کو خالد کی مراجعت کی خبر معلوم ہوئی تو آپ سوار ہو کر مدینہ سے نکلے۔ ہر ت سے لڑ کے اور اہل شہر  
آپ کے ہمراہ ہوئے جب لشکر اسلامی قریب آگیا تو بہت بھیڑ ہو گئی۔ ابن ہشام لکھتے ہیں۔

حضرت جعفر (ذوالجناہین) بطیار  
کی شہادت پر آنحضرت کا مال۔

عن ۳ وہ قال لما دنوا من المدینة تلقا  
ہو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی دابۃ المسنن  
والصبيان لیشتدون فقال خذوا الصبيان  
فاحملوہم واعطونی ابن جعفر فاتی بعبد اللہ  
نحملہ بین یدیه زرقانی ص ۱۹۲۔ ابن ہشام  
عروہ سے مروی ہے کہ جب خالد لشکر کے ساتھ مدینہ کے قریب  
پہنچے تو آنحضرت صلم کی زیارت کے مشرف ہوئے آپ سواری پر تھے اور  
کثرت سے سلمان درادنگے لوہ کے ہمراہ تھے۔ آپ فرمایا کہ بچوں کو سوار پونا  
پر اوٹھا لو اور جعفر کے بیٹے کو بھی دیدو۔ جاناہین لوگوں نے عبد اللہ  
بن جعفر کو اوٹھا کر آپ کی سواری پر دیدیا اور آپ نے اوکو لیکر اپنی گود میں اوٹھالیا  
ابن ہشام۔ طبری قسطلانی۔ زرقانی اور محدث شیرازی متفق اللفظ بیان کرتے ہیں۔

اسا بن عیس (زوجہ حضرت جعفر) کہتی ہیں کہ جب حضرت جعفر کی شہادت کی خبر آپ کو معلوم ہوئی تو  
آپ مسجد سے اٹھ کر میرے گھر تشریف لائے اور مجھ سے پوچھنے لگے جعفر کے لڑکے کہاں ہیں۔ میں لڑکوں کو لیکر آپ کی  
خدمت میں حاضر ہوئی (اوسوقت تک مجھے اس حادثہ کی خبر نہیں ہوئی تھی) آپ نے بیقرار ہو کر بچوں کو گود میں  
اوٹھالیا۔ پیار کیا۔ ادن کے گیسون کو سونگھا۔ اور آنسو آپ کی آنکھوں سے جاری ہو گئے۔ یہ عالم

دیکھ کر مجھے جعفر کی طرف سے ڈھرا کا ہوا۔ اور میں مضطرب ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھنے لگی کہ کیا جعفر کی خبر آئی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ ہاں۔ اس۔۔ وہ شہید ہوئے۔ یہ سن کر میں نے خود ہو گئی اور مالہ و فریاد کرنے لگی۔ اور زمانہ غلہ بھی سری آہ و زاری شکر میرے پاس بغرض تعزیت جمع ہو گئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا کہ اب جوئی مجھے ارشاد فرمایا کہ اے اسما و ناکہ و فریاد نہ کرو۔ کلمات ناشائستہ زبان سے نہ نکالو۔ سرو سینہ نہ پیٹو۔

یہ فرما کر آپ با چشم گریان و دہان سے اٹھے۔ جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام کے گھر میں آئے۔ اوکو بھی واکھا۔ (ہائے چھا) کہہ لکھ رو تے دیکھا ارشاد ہوا۔

رسول کی طرف سے جعفر کے گھر میں ارسال طعام تعزیت

علی مثل جعفر فلتبک الباکۃ (جعفر کی مثل اب کون اور ہوگا جسکے لئے رونوایاں روئیں گی) یہ فرما کر آپ نے ارشاد کیا فاطمہ۔ اولاد جعفر کے لیے طعام تعزیت لیا کر کرو۔ کیونکہ وہ سب کے سب ایسے بھال ہو رہے ہیں کہ خور و نوش کا ہوش نہیں رکھتے۔

زرقانی۔ زیریں بکار کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن جعفر کی زبانی لکھتے ہیں:-

نعمدت سلمی مولا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الخادمہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کا آٹا گود ہا۔ اوسکو خیر کیا۔ پھر روغن زیتون ملا کر روٹیاں پکا بنیاد اور اوس پر باقلہ کی پھلیاں رکھ کرے آئین۔ اور ہم نے اوس میں سے کھایا عبداللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ اسی طرح جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہلوگوں کو تین روز تک اپنے گھر میں کھا۔ زرقانی جلد دوم ۱۹۷ھ

زرقانی۔ طبرانی۔ قسطلانی۔ امام احمد بن حنبل اور امام نسائی کی سند صحیح کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

عن عبد اللہ ابن جعفر ثم اھل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الخادمہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کا آٹا گود ہا۔ اوسکو خیر کیا۔ پھر روغن زیتون ملا کر روٹیاں پکا بنیاد اور اوس میں سے کھایا عبداللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ اسی طرح جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہلوگوں کو تین روز تک اپنے گھر میں کھا۔ زرقانی جلد دوم ۱۹۷ھ

یہ فرما کر آپ نے ہائے یہ دعا فرمائی۔

زرقانی جلد ۳۱ ص ۲۷

حضرت جعفرؑ کے واقعہ میں اُنکے اہل و عیال کی گریہ وزاری کی نہایت منع گریہ کی بھی حدیثیں آئی ہیں۔ چنانچہ زرقانی حضرت عائشہؓ کی زبانی لکھتے ہیں۔

فمساء رجل فقال ان نساء جعفر فذا کریمہ  
فامرہ صلعم ان یناھن فذھب ثمراتی فقال  
قد غلبتھن وذاکراتھن لم یطعته فامر ایضا  
فذھب ثمراتی فقال واللہ لقد غلبتنا قال  
فاحث فی افواھمن من التراب قالت عائشہ  
فقلت ارغم اللہ انفک فواللہ ما انت تفعل  
وما ترک رسول اللہ من العناء وعند ابن مسعود  
قالت عائشہ وعرفت انه لا یقدر ان  
یحشر فی افواھمن التراب قالت  
نُبما ضرب التكلف اھلہ

ص ۳۱۶ مصر

مومن خاک جھونکنے پر قادر نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ اس حرکت سے آپؐ کے اہل بیت کو تکلیف پہونچے گی۔

اس روایت سے محدثین کے ایک گروہ خاص نے منع گریہ و بکا کے معنی لیے ہیں۔ اول تو اس حدیث کی صحت کا حال معلوم نہیں۔ اور اگر صحیح بھی ہو تو اس سے جزع و فزع کے بجائے صبر و رضا اور سکون و سکوت کی تعلیم و ہدایت مقصود ہے نہ امتناع و حرمت۔ چنانچہ محدث شیرازی اس حدیث کے لکھنے کے بعد روضۃ الاحباب میں تحریر فرماتے ہیں۔

تتبیہم از ضمن خبر جعفرؑ و گریہ حزن و ملال رسول صلی اللہ علیہ  
والک وسلم ہوت او معلوم میشود کہ شخصے در مصیبت بجز و بکا و حزن  
از دائرہ صابران و راضیان بقضاء حق تعالی بیرون نمیروند  
ما دام کہ دل او مطمئن بود بر آن۔ زیرا کہ آن حال ثلاث  
از آثار رحمت و رقتے کہ خداوند تعالی در دل بندہ مومن  
ایجاد فرمودہ بلکہ تو ان گفت کہ شخصے اگر از مصیبت متاثر  
گردد و معالجہ نفس خویش بصبر و رضا کند رتیبہ و رفیع  
جعفرؑ کی شہادت کی مرقیات اور انکی شہادت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ  
و ملال کے واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص صرف مصیبت میں  
گریہ و بکا کرے گی و جبہ سے صابر و راضی اور راہ الہی کے رضامند و راضی  
دائرہ سے باہر نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ اس کا قلب (رضائے الہی  
سے) مطمئن ہے۔ کیونکہ مصیبت میں یہ حالت (گریہ و بکا)  
اون رحمت و رقت کے آثار میں سے ایک اثر خاص کی کیفیت ہے  
جو خدا کے تعالیٰ کی طرف سے ہر بندہ مومن کے دل میں بیعت فرمائی

خواہد بود از کے کہ باک ندارد از وقوع مصیبت و مجزع گئی ہے۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جس شخص پر مصیبت پڑے اور نگر دوازا کہ زیر اگر آں علامت از فساد قلب است وہ اپنے درد دل کا علاج صبر و رضا سے کرے تو اس کا مرتبہ اس شخص سے جو مصیبت سے درد مند نہیں ہوتا اور رقت قلب سے گریہ نہیں کرتا۔ زیادہ بلند ہوگا۔ کیونکہ مصیبت میں درد مند ہونا اور گریہ و کانکرا۔ قساوت قلبی کی علامت ہے۔

اس بحث میں زر قاتی نے بھی ابن حجر کی قریب قریب ہی رائے نقل کی ہے۔ وہو ہذا۔

قال المحامد ای لما جعل الله فيه الرحمة ولا ینافی ذلك الرضا بالفضاء ویؤخذ منه ان الانسان اذا اصاب بمصیبة فحزن لا یحرجه عن کونه صابرا راضیا اذا کان قلبه مطمئنا بل قد یقال ان من کان ینزعج بالمصیبة ویعالج نفسه علی الصبر والرضا ارفع رتبة ممن لا یمالی بوقوع المصیبة اصلا اشار الی ذلك الطبری واطال فی تقریرہ۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اس (گریہ و کانکرا) میں خدا نے اپنی رحمت و ولایت فرمائی ہے اور یہ امر راضی بقضاء کے الکی ہو نیکامانی میں ہے اور اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ جب انسان کسی مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے تو اظہار حزن و ملال کرنا ہے اور اس عمل سے تاوقتیکہ اس کا قلب مصیبت میں مطمئن ہے۔ دائرہ راضیین و مرضیین سے خارج نہیں ہوتا۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جو شخص مصیبت کے وقت بے قابو اور بیتاب نہیں ہو جاتا ہے اور اپنے دل درد مند کا علاج صبر و سکوت سے کرتا ہے اس کا مرتبہ اس شخص سے بلند ہے جو مصیبت کے وقت بے قابو اور بیتاب ہو جاتا ہے۔ اسی قول کی طرف علامہ طبری نے بھی اشارہ کیا ہے اور اس پر ایک طویل بحث کی ہے۔

ص ۳۱۶

یہ ظاہر ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معصوم تھے۔ اور مرتبہ اصطفا پر فائز۔ اس بنا پر آپ نے بکمال استقلال بھائی کے واقعہ پر رضائے الکی پر صابر رہ کر صبر و سکوت اختیار فرمایا۔ لیکن رقت قلب اور رحمہ کی کفایت جو عین ودیعت الکی بتلائی گئی ہے۔ چشم پر نہ فرمائی۔ لیکن حضرت جعفر کے خیال تو معصوم نہیں تھے اور نہ محفوظ تھے۔ اس بنا پر عام فطرت انسانی کے موافق انھوں نے اپنے سر پرست اور ولی انعم کی مفارقت میں جزع و فزع کی۔ تو بقول طبری۔ ابن حجر۔ زر قاتی اور محدث شیرازی اس سے امتناع بکا کیونکہ ثابت ہوئی۔

جعفر و ابنا حنین طبرانی سالم ابن ابی الجعد کی زبانی لکھتے ہیں۔

قال دای صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جعفر املکا ذاجنا حنین

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جعفر کو ملکہ کی شکل میں۔

دو ہر برون کے ساتھ دیکھا۔ زر قاتی ۳۱۶

زر قاتی میں ہے کہ ابن سعد نے بھی اس کو ابوہریرہ کی سند سے لکھا ہے۔ اس کے بعد زر قاتی لکھتے ہیں:-

کان ابن عمر اذا سلم على عبد الله بن جعفر قال السلام عليك يا بن ذوالجناحين كما في الصحيحين جعفر طيار جعفر اوسى كتاب من ہے۔

باسناد حسن حضرت عبداللہ ابن جعفر کی زبانی طبرانی میں مرقوم ہے۔  
قال النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم ان جعفر طیار مع جبریل وصی کا یئیل لہ جناحان عوضہ اللہ من یدہ

ایضاً۔ عبداللہ بن جعفر کی زبانی منقول ہے۔  
قال قال لی رسول اللہ صلعم ہنیئاً لک ابوک یطیر مع الملائکۃ فی السماء

حضرت کی فضیلت اس مرتبہ عالی کی خصوصیت سے جناب جعفر کو جعفر طیار کہا جاتا ہے اور انہیں خصائص علیہ اور آپ کا سن شریف کی بنا پر صحیح ترمذی اور صحیح نسائی میں حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول مذکور ہے۔

انہ افضل الناس بعد المصطفیٰ جعفر بعد رسول مقبول افضل الناس بزرگ ہیں۔  
بخاری صاحب نے بھی اپنی صحیح میں یہی قول لکھا ہے۔ مگر تھوڑی ترمیم کے ساتھ۔ اسی لئے کہ آپ کے نزدیک افضل الناس کوئی اور بزرگ تھے چنانچہ لکھتے ہیں۔

کان جعفر خیر الناس للمساکین جعفر مساکین کے لیے سیّد دیون سے اچھے تھے۔ زرقانی ص ۳۱۷  
حضرت جعفر کا سن مبارک قتل شہادت ۴۸ برس کا بتلایا گیا ہے۔ اقوال مختلفہ میں امام عبداللہ نے اسی کو صحیح بتلایا ہے۔ زبد بن حارثہ حضرت جعفر طیار اور عبداللہ بن رواحہ انصاری۔ یہ تینوں شہداء ایک ہی قبر میں مدفون کر دئے گئے۔  
منوان اللہ علیہم

### فتح مکہ

(رمضان ۱۰ شہ مطابق جنوری ۶۳۳ء)

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ

اے پیغمبر ہم نے تجھ کو فتح میں عطا فرمائی  
مومنین کی حمایت کرنا تو ہمارا حق ہے  
منتظم قدرت اور متمم مشیت نے سلسلہ ابراہیمی اور خاندانہ اسماعیلی میں اس متمم رسالت کو جن منشاء و مدعا سے خالص  
کے لیے مبعوث فرمایا تھا اول میں میت اللہ کے یہاں کی جہالت و ضلالت کی ظلمت اور فسق و کفر کی غلطی سے صفائی بھی تھی۔



مصلیٰ ابراہیمی کو ایک زمانہ بشمار کے بعد بیت پرستی کے قبیح خانہ سے بکیر و تھلیل کا تسبیح خانہ بنایا اور اسکی رسالت کے خاص فرائض میں داخل تھا۔

بحکم انی امرت اللہ فلا تستعجلوه خدا کا حکم آیا ہوا ہے۔ لوگ کیوں جلدی کرتے ہیں۔ وہ مصلیٰ

قدرت اکبر برسوں کے بعد آج اس حسن ثوبی سے جلوہ آرا ہوا کہ سہ خیر و ماند در آن دبدہ اولی الابصار پیغمبر اسلام علیہ السلام نے کفار قریش کے پیشاں پر مصائب مظالم اٹھا کر بالتدریج تبلیغ دین تعلیم اخلاق اور تاسیس ملک قوم کے فرائض جس خموشی، سہنگی اور صلح جوئی سے ادا فرمائے تھے۔ وہ اپنی آپ نظر تھے اور شہنشاہ رسالت کے محاسن تدبیر ہجرت کے بعد بھی آٹھ برس تک مشرکین قریش ۳۸ میل کی مسافت طے کر کے سلطان رسالت پر برابر جارحانہ حملے کرتے رہے اور جنگ احد سے لیکر جنگ خندق کے آخر معرکہ تک ہندام اسلام اور قتل و خون جناب سید الانام علیہ السلام کی مسلسل کوششیں کرتے رہے۔ لیکن کسی ایک میں بھی کامیاب نہ ہوئے۔ بالآخر مجبور ہو کر حدیبیہ میں صلح کی۔ اور محض عارضی طور پر شرائط صلح قائم رہے۔ اننا ضرور ہوا کہ اس صلح کے دوسرے سال تمثیان اسلام سات برسوں کی لگاتار محرمی کے بعد زیارت مسجد الحرام سے فائز المرام ہوئے لیکن کفار قریش اپنی کج فطرتی سے مجبور تھے۔ تراتر نفسی اور کوجہن سے بیٹھے نہیں دیتی تھی۔ اس لیے پورے دو سال بھی صلح پر قائم نہ سکے۔

اور یہ بیان ہو چکا ہے کہ اسے حج عمرہ کے گزشتہ موقع پر وہ اہل اسلام کی موجودہ جمعیت اور شان و شوکت کو ٹھنڈی آنکھ سے دیکھ سکے۔ دل ہی دل میں جل بھن کر خاک ہو گئے۔ حجاج کی واپسی پر فتنہ و فساد کی پھر گک بھڑکادی تفصیل یہ ہے۔

صلح حدیبیہ کے شرائط میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ قبائل عرب کو اختیار ہوگا جس سے چاہیں معاہدہ کریں۔ مشرکین یاسلیم سے۔ اس بنا پر قبیلہ بنی خزاعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معاہدہ کر کے اسلام کے زیر حمایت آگئے تھے۔ اور بنو بکر قریش کے محمد بنکراؤن کے شریک بن گئے۔ یہ دونوں قبیلہ قدیم الایام سے ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ ظہور اسلام کے وقت آپس کے کشت و خون کا سلسلہ اس لیے منقطع کر دیا گیا تھا کہ تمام عرب کی متحدہ قوت سے اسلام کا ہندام مقصود تھا اگر خدا کی شان عرب کی تمام متفقہ قوت مسیحی بھرمسلمانوں سے سربرہن ہو سکی۔ اور بالآخر انھیں کے قدموں پر تسلیم خرم کرنے لگی جیسا کہ عنقریب ظاہر ہوتا ہے۔

حدیبیہ کی صلح نے امن و امان کا اعلان کر کے تمام جنگجو قبائل و عشائر کو گھڑ بٹلا دیا تھا۔ صورت تو خاموش لیکن فطرت اور سیرت تو خاموش نہ تھی والی نہیں تھی۔ بنو بکر نے بنو خزاعہ سے قتل و قصاص کی قدیم داستان پھر شروع کر دی وہ ایک یاری بنو خزاعہ پر ٹوٹ پڑے۔ قریش مکہ نے بڑے بزدلانہ اور نامردانہ طریقہ سے بنو بکر کی حمایت کی کیونکہ وہ دیکھے ہم جتنے لیکن انکو اپنی حمایت کے ساتھ اسلام کی مخالفت کا بھی خوف لگا تھا کیونکہ اول تو بنو خزاعہ مسلمانوں کے حلیف تھے۔

اونکی حمایت و اعانت کا ڈرتھا۔ دوسرے یہ کہ صلحنامہ میں شرط تھی کہ قبائل عرب کے خاص معاملات میں جانبداری کو غفلت کا حق نہ ہوگا اس بنا پر بنو نضول اسلام اپنی حمایت کو ظاہر کرنا بھی نہیں چاہتے تھے۔ بالآخر مونیہ پڑا مین ڈال کر اور تبدیل لباس کر کے قریب قریب تمام عائد و اکابر قریش نبی کر کے قبیلہ کی طرف سے جنگ میں شریک ہوئے جن میں خصوصیت کے ساتھ مکہ کے بن ابی جہل۔ صموان ابن امیہ۔ سہیل ابن عمر۔ حویطب ابن عبد العزی۔ اور مکرز بن جھس وغیرہم کے نام تمام سیر تاریخ کی کتابوں میں لکھے ہیں۔

پہلے تو بنو بکر اور ان کے شرکا جنگ نے بقول محدث شیعہ ازلی (روضہ الاحباب ص ۴۱۶) بنو خزاعہ پر شہنشاہ مارا صبح کو ادن کے چشمہ آب پر حسیکو و تیرکتے تھے۔ فیما بین جنگ عظیم واقع ہوئی۔ بنو خزاعہ - محض بے یار و مددگار تھے۔ اور بنو بکر کثیر التعداد۔ اس لیے دم کے دم میں بنو بکر نے بنو خزاعہ کے بیس آدمی میدان جنگ میں گرا دیے۔ بنو خزاعہ قلت اعوان و انصار کی مجبوری سے تاب مقاومت نہ کئے۔ بنو بکر نے تعاقب کر کے بنو خزاعہ کے آدمیوں کو میان تک قتل کیا کہ بالآخر وہ حرم محترم میں آکر پناہ گزین ہوئے۔ اور نوفل بن معاویہ دلی سے جو بنو بکر کا سردار تھا گڑا گڑا کر کہنے لگے۔

یا نوفل قتد دخلنا حرم الھک فقتل کلمۃ عظیمة انہ لا الہ لہ الا یوم طری ص ۱۶۲

اے نوفل۔ خدا کے واسطے اب تو ہم تیرے خدا کے حرم میں چلے آئے نوفل نے کہا۔ یہ کلمہ عظیم تو مرد رہے لیکن آج میرے لیے خدا نہیں ہے۔

آخر کار بدیل بن ورقاء خزاعی نے بیچ میں پڑ کر کسی طرح ان غیر یوں کی جان بچائی اور بقیۃ السیف مرد عورت اور بچوں کو اپنے گھر لے گئے۔ روضۃ الاحباب ص ۴۱۶۔

بنو خزاعہ کے چالیس مظلومین متغاشہ لیکر مدینہ پہنچے۔ جناب سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں تشریف رکھتے تھے کہ ایک طرف کئی لوگوں کی ملکہ یہ آواز گوش زد ہوئی۔

بارگاہ رسالت میں  
بنو خزاعہ کے فریادی

لاھم انی شاھد محمد ا حلف ابینا و ابیہ الاتلدا  
کوئی پروا نہیں ہم محمد صلعم کو وہ معاہدہ یاد دلائیں گے  
فوالدا کنا و کنت ولدا  
اس عہد پر ہم پیدا ہوئے ہیں اور اسی پر ہماری اولاد بھی قائم رہے گی  
ان القریش اخلفوک الموعدا  
قریش نے آپ کے معاہدے کے خلاف کیا  
ھم تسبوننا بالونیرھجدا  
مخالف ہمارے گھر پر چڑھ دوڑ آئے  
اور ہکو کھرے بیٹھے متل کر ڈالا

رسول اللہ صراعتاً داد ععباد اللہ ماتوا مدحاً طبری ۱۲۱

اے پیغمبر خدا بہاری اعانت کر اور خدا کے بندوں کو بلا سب مدد کو حاضر ہوں گے۔ رؤفہ الاحباب  
دریافت کیا گیا معلوم ہوا کہ بنو خزاعہ کے چالیس فریادی ہیں۔ بنو بکر کے مظالم کی فریاد لائے ہیں۔ یہ سن کر جناب سالکتاب  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سخت ملال ہوا۔ مظلومین بنو خزاعہ کو بلوایا۔ وہ آئے تو کمال اخلاق و اشفاق پاس بٹھلایا۔  
حالات پوچھے غریبوں نے اپنی مصیبت کی کہانی اپنی ہی زبانی کہہ سنائی۔ صاحبِ وصۃ الاحباب لکھتے ہیں۔

فرمود جبک یا عمر (عمر ابن سالم مشکلم خزاعہ) و برخواست آپ نے منکر فرمایا۔ اے عمر ابن سالم! میں کہہ رہا ہوں کہ یہ لکھ کر آپ زیادہ  
ورد اے مبارک در زمین می کشید و می گفت نصرت سننے کی تاب نہ لاکر اٹھ کھڑے ہوئے اس حالت سے کہ رد اے  
دادہ نشوم اگر نصرت ندہم (بنو خزاعہ بن) بنی کعبہ مبارک زمین پر کھجتی جاتی تھی اور فرماتے جاتے تھے کہ اگر میں بنو خزاعہ  
و با ایشان باز گردید بد یا رخویش بعون اللہ تعالیٰ بن بنی کعب کی مدد کروں تو خدا کی طرف سے میری مدد نہ کی جائے۔  
یہ لکھ کر اپنے اونگوں سے کہا کہ لوگ بعون و حفاظت الہی اپنے گھروں کو واپس جاؤ ص ۱۴۱

قریش کے مظالم ہرگز التوا و تاخیر کے قابل نہیں تھے۔ لیکن رحمتِ عالم نے خاص رعایت کے ساتھ مائل فرمایا  
مگر بقول شبلی صاحب۔ اوسی وقت قریش کے پاس قاصد بھیجا اور تین شرطیں پیش کیں کہ ان میں سے کوئی منظور کیجئے  
(۱) مقتولین کا خون بہا دید یا جائے (۲) قریش بنو بکر کی حمایت سے علیحدہ ہو جائیں (۳) اعلان کر دیا جائے  
کہ حدیبیہ کا معاہدہ ٹوٹ گیا۔

ابوسفیان کی ناکامیاب سفارت ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ قریش میں اب نہ ہمت رہی تھی۔ نہ جان۔ جمالت کی  
شان البتہ باقی تھی اور غرور و نخوت کی تان۔ دربارِ نبوت کے موجودہ اعلان کو منکر سب کے حواس باختہ ہو گئے۔  
ہاتھ پاؤں پھول گئے۔ اب کسی سے کچھ کیسے دھرے بن نہیں پڑتا۔ بالآخر اسلام ہی کے قدموں پر گر کر صلحنامہ حدیبیہ کی  
توسیع میعاد کر لینے کی تجویز ٹھہرائی۔ تجویز بالاتفاق منظور ہو چکی تو پھر یہ سوال پیش ہوا کہ اسکی تعمیل کے لیے جابے کون؟  
کیونکہ قریش قریب قریب سب غلات معاہدہ۔ بنو بکر کے طرفدار اور حامی و مددگار بنو خزاعہ کی قتل و غارت میں شریک ہو چکے تھے۔  
بالآخر سب نے ابوسفیان کے بھیجے جانے پر اتفاق کیا اس لیے کہ وہ اتفاق سے معرکہ بنو خزاعہ میں حاضر  
نہیں تھے۔ چنانچہ شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔

قریش نے ابوسفیان کو سفیر بنا کر بھیجا کہ حدیبیہ کے معاہدے کی تجدید کر لائیں۔ ابوسفیان نے آکر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں درخواست کی۔ بارگاہ رسالت سے کچھ جواب ملا۔ ابوسفیان آنحضرت ابو بکر و عمر کو  
میں میں ڈالنا چاہا۔ لیکن سب کانوں پر ہاتھ رکھا۔ ہر طرف مجبور ہو کر جنابِ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا کے

پاس آیا۔ امام حسن علیہ السلام پانچ برس کے بچے تھے۔ ابوسفیان نے اونکی طرف اشارہ کر کے کہا اگر یہ بچہ اتنا زبان کدے کہ میں نے دونوں لیون میں بیچ بچاؤ کر دیا تو آج سے عرب کا سردار بگاڑا جائیگا۔ جناب سیدہ نے فرمایا بچوں کو ان معاملات میں کیا دخل۔ بالآخر ابوسفیان حضرت علیؑ کے ایام سے مسجد نبوی میں جا کر اعلان کر دیا کہ میں نے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی۔ سیرۃ النبی ص ۳۴۲

اس عبارت میں دو امور کا انکشاف نہایت ضروری ہے جن میں سے ایک امر کا تو نبلی صاحب نے ذکر نہیں کیا حالانکہ تمام حدیث و تالیف کے ماخذوں میں موجود ہے۔ دوسرے امر کو مبہم و مشتبہ چھوڑ دیا ہے۔ حالانکہ اوصاف خدوین اور سکی تصریح و توضیح بھی موجود ہے۔ بہر حال۔ وہ جائیں اور انکا انداز تحریر۔

پہلا موجودین سفارت ابوسفیان کے متعلق قلمزد فرما دیا گیا ہے وہ ام المومنین ام حبیبہ کی احتیاط اور تقویٰ و پرہیزگاری کا ثبوت کامل ہے۔ جو اوصاف و خوبیوں نے اپنے باپ ابوسفیان کے ساتھ اونکی آمد مدینہ کے موقع پیش کیا۔ ایسا مشہور و متواتر واقعہ کو جسکو تاریخ و سیرت کے تمام مؤلفین و مصنفین نے ابوسفیان کی سفارت کے متعلق سب سے پہلے لکھا ہے۔ ہمیں معلوم نبلی صاحب نے کس مصلحت سے مرفوع و مرفوع فرما دیا۔ شاید اموی خلفائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مورث اعلیٰ کا حفظان مراتب منظور ہو۔ کیونکہ آپ کو اس سلسلہ سے ہمروزان اسلام (۱۱۱۱) و ۱۱۱۱

۱) ابن انتخاب کی ضرورت پیش آنیوالی تھی۔

بہر حال ہم اسکو زرقانی کی مفصلہ ذیل عبارت سے نقل کرتے ہیں۔

فدخل علی بنتہ ام حبیبہ فذہب لیجلس علی فراشہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فطوتہ عند قال یا بنتیہ ما ادری ان غبت بی عن هذا الفراش ام رغبت بہ عنی قال بل هو فراش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانت رجل مشرک نجس لم احب ان تجلس علی فراشہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لا والله لقد اصابتک یا بنیہ بعدی شئاً فقالت بل هدانی اللہ تعالیٰ للإسلام فانت یا ابنت قریش وکیہا کیف یسقط عندک الدخول فی الاسلام وانت تعبد حجراً لا یسمع ولا یتفهم من عندہا

ابوسفیان مدینہ ہوئے تو پہلے اپنی بیٹی ام حبیبہ کے ہاں گئے اور چاہا کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بیٹھیں تو ام حبیبہ نے جھپٹ کر اس بستر کو اونٹ یا ابوسفیان بوسے بیٹھی کیا تو نے میری وجہ سے بستر کو اولت دیا۔ ام حبیبہ نے کہا ان اسلئے کہ تم مشرک ہو اور مشرک نجس ہوتے ہیں اور مجھے یہ ہرگز گوارا نہیں کہ تم قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بیٹھو۔ ابوسفیان بوسے کہ تم مجھے جدا ہو کر مشرک بننا ہو گئیں۔ ام حبیبہ نے کہا نہیں۔ بلکہ خدائے سبحان تعالیٰ نے مجھے ہلاک کی طرف ہدایت فرمائی۔ اسے باپ تو مجھ کو تم داران قریش اور اکابر قریش میں شمار ہوتے ہو اور اب تک دائرہ اسلام میں داخل نہیں ہوتے اور تمہارے کو پوجا کرتے ہو۔ جو نہ سنتے ہیں اور نہ دیکھتے ہیں۔ یہ سنکر ابوسفیان ہاتھ اٹھا کر ابن ہشام جلد دوم ص ۱۱۱۱ و ۱۱۱۱

دوسرا امر جو ہم پر لکھا ہے اور اس لیے نتیجہ طلب ہے وہ یہ ہے کہ شبلی صاحب کی اس تحریر سے کہ ابوسفیان نے حضرت علیؑ کے پاس سے مسجد میں اعلان کر دیا معلوم ہوتا ہے کہ بخلاف رضاؑ رسولؐ و دیگر صحابہ مسلمین گویا حضرت علیؑ ہی تھے ابوسفیان کو اس امر کی ترغیب جرات دلائی۔ حالانکہ واقعیت اور حقیقت حال دونوں کے خلاف ہے۔ تاریخی مشاہدات صاف بتا رہے ہیں کہ آپؐ اسکی استدعا کے خلاف اسکی سفارش اور مداخلت فی الامر کے کرنے سے قطعی انکار کر دیا۔ پھر ابوسفیان کی شدید منت و ساجت پر آپؐ نے یہ صورت بتلائی۔ مگر اسی وقت یہ بھی فرمادیا کہ مجھے امید نہیں ہے کہ جنابؐ سوئد اہلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسے قبول کرینگے۔ لیکن اب تم کہہ رہے ہو کہ کیونکہ سوائے اس کے تمہارے لیے کوئی چارہ ہی نہیں ہے۔ اس سے حضرت علیؑ کی مشورت۔ رضایا ایما کیسے ثابت ہوا۔

ہم کہتے ہیں کہ آپؐ کا اتنا فرما دینا بھی یا تو اس کے جلد دفع کر دینے کی ضرورت سے تھا جو دیر سے سرکھایا جاتا تھا اور بیکار باتوں میں آپؐ کا وقت عزیز ضائع کر رہا تھا۔ یا۔ اون کریمانہ اخلاق و اشتقاق کا مقتضائے خاص تھا جو اہلبیت علیہم السلام کی فطرت صالحہ کے ساتھ خاص طور پر ودیعت فرمائے گئے تھے۔ اور جن کا اجراء و اظہار دشمنوں اور مخالفوں کے ساتھ کیا۔ اپنے قاتلوں کے ساتھ بھی ہمیشہ رفق و مدار کی مختلف صورتوں میں مرتے دم تک کیا جاتا تھا جبکہ معرفت شبلی صاحب کو مشکل سے ہو سکتی ہے۔

اب میرے بیان کو زرقانی کے مفصلہ ذیل مضامین عبارت سے ملا لیا جاوے۔

ثور دخل علی علیؑ و عندہ فاطمہؑ و حسنؑ  
غلام یدب ید بین ید یمافقال یا علیؑ انک  
امس القوم لی رجما وانی جئت فی حاجۃ  
فلا ارجع کما جئت خاشا فاشفع لی فقال  
علیؑ و یحک یا ابوسفیان و اللہ لقد  
عزم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم علی  
امر ما نستطیع ان نکلّمہ فیہ  
جلد دوم ص ۳۳ مصر

ابوسفیان پھر حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آیا۔ اس وقت جناب سیدہؑ پاس بیٹھی تھیں اور جناب امام حسن علیہ السلام بچے تھے وہ آپؑ کی گود میں تھے۔ اور عرض کرنے لگا کہ آپؑ ہماری قوم میں اعتبار و صلہ کے مجھے قریب ہیں میں اس وقت ایک حاجت لیکر آیا ہوں اور اس حاجت کو نام ہو کر آپؑ کی طرف رجوع کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ آپؑ آنحضرتؐ صلعم سے میری سفارش فرمادیجیے۔ آپؑ کہہ اے ہو تجھراے ابوسفیان۔ خدا کی قسم جب آنحضرتؐ صلعم کسی امر کا ارادہ فرمالتے ہیں تو پھر کسی اور میں کلمہ و کلام کی گنجائش نہیں رہتی۔

تب ابوسفیان نے کہا۔

یا اباحسن انی اری الاقدار شدت علیؑ فالضحی  
قال و اللہ ما اعلو مشیثا یعنی عنک  
اے ابواحسن! میں دیکھتا ہوں کہ میرے معاملات دشوار تر ہو گئے  
آپؑ مجھے کچھ نصیحت فرمائیں۔ آپؑ نے فرمایا خدا کی قسم میں کوئی ایسی شے



و لکنک سید بنی کنانہ فاتم فاجر  
بین الناس ثم الحق بادرک قال  
او تری ذلک مغنینا عنی شیئا قال لا والله  
ما اظنہ ولكن لا اجد غیر ذلک

نہیں جانتا جس سے تیرا اطمینان ہو جائے۔ مگر تو قریش کا سردار ہے  
اپنی طرف سے لوگوں میں اعلان صلح کر کے چلا جا۔ ابوسفیان بولا کیا  
اس سے مجھے اطمینان کر لینا چاہیے۔ آپ نے فرمایا: خدا کی قسم مجھے تو  
اس سے یقین نہیں ہے کہ تجھے اس سے اطمینان کر لینا چاہیے

۳۳۸  
مگر تو کہہ کر کیا سکتا ہے تیرے بے تواسے اسکے دوسرا چارہ نہیں ہے۔  
زرقانی کی عبارت مندرجہ بالا پر حکمران عقل سلیم اور دماغ صحیح رکھنے والا شخص سمجھ لے گا کہ اس کلام و گفتگو سے ایسا و اجازت  
کمان ثابت ہوتی ہے۔ صورت حال تو بتلا رہی ہے کہ ابوسفیان کے اوّل ہی سوال میں انکا قلعی کر دیا گیا۔ لیکن اس کے  
خود غرضانہ بار بار کے اصرار اور پھر ملتجیانہ درخواست و تفسار پر اوّل تو اس کے دفعیہ کے خیال سے۔ دوسرے اس باعث  
کہ کسی سائل کے سوال کا رد کرنا آپ کے خلاف خلاق تھا۔ اسکو ہدایت کر دی گئی کہ وہ اپنی التجا پیش کر کے چلا جائے۔  
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اختیار ہے۔ چاہے قبول فرمائیں یا فرمائیں۔ یہ بتلا کر بھی فوراً ارشاد ہوتا ہے کہ یقین  
نہیں کہ یہ شرکت بھی دوبار رسالت میں تیرے لئے مفید کار ثابت ہو۔

تعجب ہے کہ ایسی صاف اور بے لوث رے بتلا دینے کے بعد بھی شبلی صاحب اسکو حضرت علی کا خاص رہا تحریف فرماتے  
ہیں۔ ایسے ہی مقام پر کناڑاڑا ہے سے چشمہ آفتاب راجہ گناہ۔ ہم انکو بتلا دیتے ہیں کہ جناب امیر علیہ السلام کے  
اس ارشاد کی تصدیق کہ اس پر بھی مجھے یقین نہیں کہ تو کامیاب ہو۔ کفار قریش نے بھی کر دی۔ چنانچہ آپ خود لکھتے ہیں۔  
ابوسفیان نے مکہ میں جا کر یہ واقعہ بیان کیا تو سب نے کہا یہ تو نہ صلح ہے کہ ہم اطمینان سے بیٹھ جائیں۔  
نہ جنگ ہے کہ لڑائی کا سامان کیا جاوے۔ ۳۴۵

ہر حال ابوسفیان نے مسجد رسول میں جا کر باوجود بلند اعلان کر دیا کہ ہم نے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی۔ ابوسفیان  
کی یہ آواز سدائے صحرا سے زیادہ نہیں تھی اسکی طرف کسی نے اعتنا بھی نہیں کیا ابوسفیان مکہ واپس گیا۔

ابوسفیان کے چلے جانے کے بعد جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ کا قصد فرمایا۔  
ہم معاہدہ قبائل کو طلحی کے خطوط لکھے گئے۔ سامان سفر درست ہونے لگے لیکن آنحضرت

حاطب بن ابی بلتعہ صحابی کا  
افشاء و رافضیہ کا

صلی اللہ علیہ وسلم نے مصلحت خاص کی بنا پر اپنے اس عزم کو عام شہرت سے مخفی رکھتے جانے کا حکم دیا مگر یقولیکہ سے  
عرفی از دست خویش متن نالد۔ ایک سیدھے سادھے صحابی نے محض نیک نیتی سے اس کا افشاء فرمایا۔ چنانچہ شبلی صاحب  
اس واقعہ کو یوں بیان کرتے ہیں۔

حاطب بن ابی بلتعہ ایک معزز صحابی تھے۔ انھوں نے قریش کو مخفی خط لکھ بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

مکہ کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر ہو گئی حضرت علیؓ کو بھیجا کہ قاصد سے خط چھین لائیں خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا تو تمام لوگوں کو حاطب کے انشاء پر حیرت ہوئی حضرت عمرؓ بیتاب ہو گئے۔ اور عرض کی حکم ہو تو اونکی گردن اور اودن۔ لیکن جبن رحمت پر شکن نہیں تھی۔ ارشاد ہوا۔ عمرؓ کو کیا معلوم ہے۔ ممکن ہے کہ خدا نے اہل بدر کو مخاطب کر کے کہ یا ہو کہ تم سے کچھ مواخذہ نہیں ہے۔

شبلی صاحب کی وسعت تحقیق اور ہمت و توفیق انتہائی بیان کر سکی۔ وہ خط کیا تھا۔ اوسکے کیا مضمون تھے۔ کون قاصد تھا۔ کیسے گرفتار ہوا۔ ان تمام واقعات کی تفصیل نے یہ جو وجہ آپ کو سدا رہ ہوئی وہ صرف حضرت علیؓ کی خدمت کی تسخیر تھی جن کے اظہار سے بمقابلہ دیگر صحابہ حضرت علیؓ کی منہائے تصدیق رسالت اور معرفت نبوت ثابت ہوتی ہو۔ جب یہ خلیج حائل تھی تو پھر اسکی تفصیل پر آپ کا قدم ہی اٹھ سکتا تھا اور نہ قلم اگر یہ کہا جاوے کہ یہ تفصیل ضرورت سے زائد تھی۔ تو سوال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی بتیا بانہ درخواست قتل حاطب بھی تو اوسی زواید کے شمار میں تھی۔ اوس کا خواخواہ اظہار کیوں کہا گیا۔ حالانکہ آپ کے اس اظہار سے حضرت عمرؓ کے قول و رائے کی زبان رسالت سے تصدیق و تائید تو ہوئی نہیں بلکہ تردید و تکذیب ثابت ہوئی۔ اس طرح کہ جس صحابی کو یہ اپنے قیاس و وہم میں واجب القتل ٹھہراتے تھے۔ وہ زبان رسالت سے معفو عند اللہ نہ لایا گیا۔ افسوس یہی حضرت عمرؓ کی اصابت رائے ہے جسکی نسبت آج تک شبلی صاحب اور اونکے ہم طریق حضرات کا اعتقاد ہے کہ (نوروز اللہ) انکی رائے کے مطابق وحی الہی کا نودل ہوتا تھا۔ بہر حال۔ اب اس واقعہ کی تفصیلی حقیقت۔ ابن ہشام۔ طبری۔ مواہب لدنیۃ اور اوسکی شرح زر قانی کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔

عن عروہ بن الزبیر قال لما اجمع رسول اللہ المسیرا لی مکة کتب حاطب ابن ابی بلتعہ کتابا الی قریش یخبرهم بالذی اجمع علیہ رسول اللہ من الامر فی السیر الیہم ثم اعطاه یزعم محمد بن جعفر انھا اونیۃ وزعم غیرہ انھا سارۃ مولاۃ لبعض بنو اعبید المطلب وجعل لھا جعلاً علی ان تلبسہ قریشاً فجعلتہ فی راسھا ثمر فتلک علیہ قروھا ثم خرجت بہ ولفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخیر من السماء بما عروہ بن زبیر سے منقول ہو کہ جب کتابت صلعم مکہ کے قصد سے جمع لشکر فرمانے لگے تو حاطب بن ابی بلتعہ نے قریش کو ایک خط میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ اور جمعیت لشکر کی خبر لکھ دی۔ محمد بن جعفر کے قول کے مطابق حاطب نے اپنے اس خط کو قبیلہ خزیمہ کی ایک عورت کو دیا تھا اور دوسرے لوگوں کی روایت کے موافق سارہ نامی ایک عورت کو سپرد کیا کہ اس خط کو قریش تک پہنچا دے۔ یہ عورت قبیلہ بنو عبد المطلب میں کسی کی لونڈی تھی۔ اوس نے وہ خط اپنے سر کے بالوں میں رکھ لیا اور اوپر سے پٹیاں گوندہ لین اور خط لیکر چل دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی کے ذریعہ سے حاطب کی اس حرکت کی خبر مل گئی

صنع حاطب فبعث علی ابن ابیطالب والزبیر  
من العوام فقال ادركا امرأة قد كنت معها  
حاطب بكتاب الی قریش یخذ رهم ما قد  
اجمعاله فی امرهم فخر جاحته ادركاها  
بالحلفته ابن ابی احمد فاستزله  
فالتصافی رحلها فلم یجد اشیاء فقال لها  
علی ابن ابیطالب انی احلف ما کذب  
رسول الله ولا کذبنا ولینخرجن الی هذا الکتاب  
اولنکشفنک فلما رأت الحد منه قالت  
اعرض عنی فاعرض عنها فخلت قرون رها  
فلتخرجت الکتاب منه فندفعت الیه  
فجاء به الی رسول الله صلعم فدار رسول  
الله حاطبا فقال یا حاطب ما حاک علی  
هذا فقال یا رسول الله اما والله انی  
مؤمن بالله ورسوله ما غیرت ولا بدلت  
ولکنی کنت امر الیس لی فی القوم اصل لا  
عشیره وکان لی بین اظهرهم اهل وولد  
فصانعتهم علیه فقال عمر بن الخطاب یل هو  
الله دعنی فلا ضرب عنقه فان الرجل قد  
نافق فقال رسول الله صلے الله علیه واله  
وسلم وما یدریک یا عمر عل الله قد اطع  
الی صحاب بدویم بدرف قال اعلوا ما ستم  
فقد غفرت لکم فانزل الله عز وجل فی حاطب  
یا ایها الذین آمنوا لا تغفروا عذبی واعدکم لکم

یس آپ نے حضرت علی ابن ابیطالب اور زبیر بن العوام (دو بیول  
رر قافی باسناد صحیحین مقداد و باسناد مستقلانی عمار یاسر) کو بلایا اور  
حکم فرمایا کہ ایک عورت کو حاطب نے ہمارے حالات کی خبر لکھ کر قریش کے  
یاس بھیج دی۔ تلوگ ادسے تلاش کر کے لاؤ۔ یہ دونو صاحب چلے  
اور اوسکو (مقام) حلیفہ ابن ابی احمد میں پہنچ کر گزار کر لیا اور  
ادسکے سامان کی ہر چند تلاش کی مگر کچھ نہ دستیاب ہوا یہ حالت  
دیکھ کر جناب علی رضی نے فرمایا کہ یہ تو ہوسہ نہیں سکتا کہ انہوں نے  
جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غلط ارشاد فرمایا یا ہلوگ  
جھوٹ کہتے ہیں۔ ہم تو وہ خط اسی کے پاس سے مروی نکالیں گے  
اور اوس عورت سے کہا کہ وہ خط ویدے در نہ تجھے برہنہ کر دینگے۔  
یہ ارشاد سنکر وہ عورت سخت خوف زدہ ہو کر کہنے لگی۔ آپ ہیں  
چھوڑ دین ہم وہ خط اکلا دیتے ہیں حضرت علی ؑ نے اوسے  
چھوڑ دیا۔ اوس نے اپنی بیوی کی گرہوں کو کھولا اور وہ خط  
عقدہ کشاکش کے سامنے رکھ دیا حضرت علیؑ پھر اوسکو مع خط کے حضرت  
کی خدمت میں لے آئے۔ آپ نے حاطب کو بلایا اور اسنے ہتھسار  
فرمایا کہ کس باعث سے یہ خط تم نے لکھا تھا حاطب نے عرض کی۔  
خدا کی قسم میں خدا و رسول پر اتنا کامل ایمان رکھتا ہوں میرے  
ایمان میں اتنا نہ کوئی تغیر واقع ہوا ہے اور نہ تبدیل۔ لیکن  
بات یہ ہے کہ مشرکین مکہ کے درمیان مکہ میں میرے اہل و عیال  
اتنا تک تقیم ہیں۔ کوئی میرے قبیلہ کا وہاں (وہاں) محافظ ہے۔  
نہ نگہبان ہے۔ اس لیے میں نے قریش کو اطلاع دی کہ حاطب یہ کہہ رہا ہے  
میرے عیال کے ساتھ رعایت کریں۔ یہ سنکر عمر بن الخطاب حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کرنے لگے کہ حاطب نے نفاق کیا۔  
آپ مجھے حکم دین۔ میں انکی گردن مار دوں۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

والہ وسلم نے ارشاد کیا۔ اسے عمر تم کیا تمہیں جانتے ہو کہ اہل بدر کے واسطے یہ حکم ماری نازل ہو چکا ہے۔ تم جو چاہو کرو۔ میں نے تمہیں غشیہ یا بھ  
چہ حاطب کی خاص معافی میں یہ نیت نازل ہوئی۔ اے ایمان والو! تم خدا کے دشمنوں اور اسے دشمنوں کو اپنا دوست نہ بناؤ! (آخر الآیہ) (سورہ محمدہ جز ۲۸)

اس سے زیادہ صاف اور واضح تفصیل روضۃ الاحباب میں مندرج ہے وہو ہذا

جون سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات عزیمت کہ جب سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے مکہ کا قصد مصمم  
مصمم گردانید۔ حاطب ابن ابی بلتعہ مکتوبے بقریش کوست  
مضمون مکتوب آنکہ یا معشر قریش ان رسول اللہ  
جاء کمر عجیب یسیر کالسلیل و یجد اسوگند  
کہ اگر تمہا ہم بگم آید۔ خدا تعالیٰ ویرا نصرت دہد و ابجاز  
دعدہ خویش نماید فکرے در کار خویش بکنید و السلام۔  
و روایت آنکہ نوشتہ بود کہ از حاطب بن ابی بلتعہ سہیل  
بن عمرو صفوان بن امیہ و عکرمہ بن ابی جہل نوشتہ  
می شود کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تجھیز لشکرے  
می کند و در قبائل نداد و داد کہ بغرامی روم و گمان  
نی برم کہ بجای دیگر غیر از مکہ خواہد رفت خواستم کہ مرا  
بر شام حقے بود برائے آن اخبار نمودم و السلام۔ آن مکتوب  
بزنے از قبیلہ مزینہ کہ ویرا سارہ مولادہ عمر و بر وایتے  
ام سارہ و بر وایتے کند می گفتند و او تا بقریش ساند  
و ذہ دینار زر سرخ و بر دے جہمت حق استی وصول این  
مکتوب بایشان مقرر کرد۔ ان زن مکتوب حاطب را

جب سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے مکہ کا قصد مصمم  
کر لیا تو حاطب بن ابی بلتعہ نے قریش کو اس مضمون کا خط لکھا یا معشر قریش  
رسول اللہ صلعم ملو کون یر لشکر گران شل روان لیکر آتے ہیں اور  
خدا کی قسم اگر وہ تمہا بھی مکہ میں چلے آئیں تا ہم نیز قحیاب ہو کر رہیں گے۔  
خداوند عالم ان کی نصرت فرمائے گا۔ اور اپنے وعدے کو سرور پورا  
کر دکھائے گا لہذا تم لوگ اپنی فکر کر لو و السلام اور ایک روایت کے  
مطابق خط کا مضمون یہ تھا۔ حاطب کی طرف سے سہیل بن عمرو صفوان  
بن امیہ اور عکرمہ بن ابی جہل کو خط لکھا گیا ہے کہ جناب رسول خدا صلعم  
فوج کشی کا سامان کر رہے ہیں اور قبائل میں بھی اطلاع بھیج چکے ہیں  
کہ ہم لڑائی پر جا رہے ہیں میرا گمان ہے کہ آپ سوائے مکہ کے اور  
کسین بجا نہیں گئے میں نے تمہیں یہ خط اسلئے لکھا ہے کہ میرا حق  
و حسان ملو کون پڑاتی رہے و السلام اس خط کو قبیلہ مزینہ کی ایک عورت کو  
حوالہ کیا جسکو سارہ کہیز عمر کہتے تھے اور ایک روایت میں اس کا نام  
اتم سارہ لکھا ہے اور دوسری روایت میں اس کا نام کنود بتلایا گیا ہے  
عورت لکھا گیا کہ خط قریش کو سہو بخدا دے اور و سل دیا و سرخ اور  
ایک چادر اوسکی اجرت میں دی اوس عورت نے وہ خط لیکر

اہل بدر کی یہ قدر و منزلت اور فضل و مرتبت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن امیر معاویہ کے وقت سے عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ تک تقریباً سو برس تک  
فاتح بدر حضرت علیؑ کی مسجد بن میں مرقمات اور سب تم تمام اہل اسلام برابر سنتے رہے اور کسی کو اس حدیث رسولؐ کی یاد دہانی پر جرأت نہوئی یا معتبرا  
۱۵ زرقانی میں ان خطوط کی عبارت یہ لکھی ہے (۱) اما بعد یا معشر قریش فان رسول اللہ صلعم جاء کمر عجیب عظیم یسیر  
کالسلیل فواللہ لو جاء کمر وحده لخصره اللہ و انجزله وعدہ فانظروا لانفسکم و السلام (۲) الی سہیل بن  
بن عمرو صفوان بن امیہ و عکرمہ بن ابی جہل ان رسول اللہ صلعم اذن فی الناس بالقر و لا اراہ یرید غیرکم و قد احببت ان  
تکون لی عندکم نید





رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصلاً  
یہ قال علیؑ

پھر اسی کی تفسیر میں ابن مردویہ مناقب میں اور سیوطی درمنثور میں تحریر کرتے ہیں۔  
عن ابوہریرۃ والذی جاء بالصدق رسول  
اللہ صلعم وصدق بہ قال علیؑ

(بحوالہ سوانح حضرت علی ص ۶۷ لاہور)

مکہ منورہ سے مکہ معظمہ  
کی طرف روانگی۔  
یکم رمضان سے دہم تک اس روز درستی فوج اور ترتیب سامان کی ضرورتوں میں صرف  
ہوئے۔ اس اثنا میں بیرونجات سے اتحادی قبائل قبیلہ اسلم غفار مزینہ حبشہ  
اور بنی اشجع اپنی اپنی جمیعت لشکر لیکر مدینہ پہنچ گئے صرف بنی سلیم کا قبیلہ رہ گیا۔ وہ بھی منزل قدیدین آکر حاضر ہو گیا  
دسویں رمضان المبارک کو جناب ختمی مرتبت علیہ وآلہ السلام والحقہ۔ دس ہزار فوج جرار کے ساتھ کمال عز و وقار  
فتح مکہ اور تصفیہ بیت اللہ معظم کے قصد سے روانہ ہوئے۔

سفر میں افطار صوم کا حکم  
پہنچ کر اپنے روزہ افطار فرمایا اور تمام لشکر کو افطار کا حکم دیا صحیح مسلم میں ہے۔

عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
خرج عام الفتح الی مکة فی رمضان حتی  
بلغ کراع عیم وصام الناس ثم دعا  
بقدح من ماء فرفعه حتی نظر الناس  
ثم شرب فقيل له بعض الناس قد صام  
فقال اولئك العصاة

ابوسفیان اور عبد اللہ  
بن ابیہ سے ملاقات  
صاحب رحمۃ العالمین حافظ ابن القیم تلمیذ امام ابن تیمیہ کی کتاب التذکرۃ والاعادۃ ص ۱۳۱  
جلد اول کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

مدینہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو منزل چلے تھے کہ راہ میں ابوسفیان بن الحارث (بن عبد المطلب)

۱۷ لیکن امام الحدیث ابن تیمیہ صاحب فیصلہ الدین کی فوج سلیم کو جنگ بیت المقدس میں جو اسی رمضان کے مہینہ میں واقع ہوئی تھی  
روزے رکھوا رکھوا کر لڑوایا۔ کیا اچھی تقلید رسولؐ ہے۔  
المؤلف عفی عنہ

۱۔ وہ چائون سے راہ میں ملاقات اور عفو و تقصیرات

اور عبداللہ بن امیر (بنی مکتہ بنت عبدالمطلب) سے ملاتی ہوئے۔ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے بنی صلعم کو سخت انداز میں دی تھیں اور سلام کے مٹانے میں بڑی بڑی کوششیں کی تھیں۔ آنحضرت صلعم

نے انہیں دیکھا اور موخہ پھیر لیا۔ ام المومنین ام سلمہ نے عرض کی۔ یا رسول اللہؐ۔ ابوسفیان آپ کے حقیقی چچا کا بیٹا ہے اور عبداللہ آپ کی حقیقی بھوپلی (عاتکہ) کا لڑکا ہے۔ اتنے قریبی تو رحمت سے محروم نہ رکھنے چاہیے۔

اسکے بعد حضرت علیؑ نے ان دونوں کو یہ ترکیب بتلائی کہ جن الفاظ میں برادران یوسف علیہ السلام نے معافی کی درخواست کی تھی۔ تم بھی آنحضرت صلعم کی خدمت میں جا کر انہیں الفاظ میں استدعا سے معافی کرو۔ بنی صلعم کے عفو و رحم سے امید ہے کہ ضرور کامیاب ہو جاؤ گے۔ انہوں نے آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ آیت پڑھی۔

تَاٰلَہٗٓ لَقَدْ اٰتٰرَکَ اللّٰہُ عَلَیْنَا وَاِنَّ کُنَّا لَنَاطِیْعِیْنَ

قصود وارہین۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواب دیا۔

لَا تَنْزِیْبَ عَلَیْکُمْ اَلِیَوْمَ یَغْفِرُ اللّٰہُ لَکُمْ وَہُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ

جاؤ آج کے دن تمہارے کوئی الزام نہیں۔ خدا تمکو بخش دے۔ وہ بڑا رحم کرنے والا ہے۔

اس وقت ابوسفیان (ابن حارث بن عبدالمطلب) نے عجیب جوش و نشاط سے یہ اشعار پڑھے

لَعَرَّکَ اِنِّیْ حَیْنِ اِحْمِلُ رَاٰیَہٗ تَغْلِبْ خَیْلَ اللّٰتِ خَیْلَ عَمَّیْ

قسم ہے جن دنوں میں نشان اس لئے اٹھایا کرتا تھا کہ لات کا لشکر محمد کے لشکر پر غالب جائے

لَکَا الْمَدِیْحُ الْحِیْرَانِ اَظْلَمُوْا لَیْلَہٗ فِیْہِذَا اَوَانِیْ حَیْنِ اَہْدٰی فَاہِدَہٗ

اُن دنوں میں اوس خالیشت جیسا تھا جو اندھیری رات میں ٹھوکرین کھاتا ہے

ہدائی ہاد غیر نفسی دے لئے اِلٰی اللّٰہِ مِنْ طَرَدَہٗ کُلِّ مَطَرْدٍ

مجھے ہادی نے (کہ میرے نفس نے) ہدایت دی ہے اور خدا کا رستہ مجھے اوس شخص نے بتلایا ہے جس کو میں نے دھکا دیا اور چھوڑ دیا تھا

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منکر فرمایا۔ ہاں سچ تو ہے۔ تم تو مجھے چھوڑ بیٹھے تھے۔ رحمۃ العالمین ص ۱۱۸

لشکر اسلامی میں ابوسفیان بن حرب کی آمد اور حضرت عمر کا جساب کتاب

دس ہزار اخلاص مندوں کا طبائیر لشکر فتح و نصرت الہی کے کامل یقین و بشارت کے ساتھ منزلین طے کرتا ہوا۔ مگر انظر ان کے آخر منزل تک بخیر و خوبی پہنچ گیا

یہ مقام۔ مگر معظمہ سے ایک منزل سے بھی کم کی سافت پر واقع ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام لشکر کو یہیں

قیام اور صعوبت سفر سے آرام کرنے کے لیے ٹھہرنے کا حکم فرمایا حکم کی دیر تھی۔ دو میل کے مربع میں اوس وادی کے چاروں طرف

لشکر اسلامی نے پڑاؤ ڈال دیا۔ مہاجرین و انصار کے گروہ مخصوصین کے علاوہ عرب کے دوسرے ہمراہی قبیلوں نے خوب پھیل پھیل اپنے اپنے قبیلے کے ڈبرے خیمے لگائے گویا اوس وسیع ریگستان میں چھوٹی چھوٹی بستیوں بساتیوں۔ وہ خاک زار کو سون تک مردم زار بن گنا۔ عجیب لطف انگیز منظر تھا اور سرت خیز سامان۔ زمین معلوم کئے ہزار برسوں کے بعد اس ریگستان کو اپنے دامن میں انسانوں کی اتنی بڑی آبادی دکھنی نصیب ہوئی تھی۔ یہ بھی اسلام کے قدموں کی برکت تھی دن تو دن رات کا نظارہ اس سے بھی زیادہ دلکش دلا دیتھا۔ لشکر اسلام کے جانفرو دشمن نے چاروں طرف کچھ تو اپنی خاص ضرورت اور زیادہ تر جانوران صحرائی سے محافظت کی غرض سے آگ جلا کر اوس وادی پر خار کو رشک گلزار بنا رکھا تھا قریش کو جناب سائمتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آمد کی کچھ خبر لگ گئی تھی۔ لیکن خبر غلطی پہنچی ہو یا بہت اب اولین اسلام سے مقابلہ کی صلاحیت ہی باقی نہیں تھی۔ اسی بنا پر ادھون نے۔ بدیل بن ورقاد حکیم بن خرام اور ابوسفیان بن حرب کو جاسوسی کی خدمت پر بھیجا اور تاکید کر دی کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ہوں اور اوں سے شرف ملازمت ہو تو مسابہدہ حدیبیہ کی درخواست منظور کر کے آپ کو راستہ ہی سے واپس کر دینا۔

چونکہ جاسوسی کی خدمت تھی اور یہ معلوم نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس راہ سے تشریف لارہے ہیں۔ اسلیئے مینوں نے تین ماہین پکڑیں۔ بدیل اور حکیم تو دوسرے راستوں سے گھوم کر پیچھے آئے۔ لیکن ابوسفیان رات ہی کو سب سے پہلے لشکر اسلامی میں پہنچ گیا۔ غلام معمول چاروں طرف میدان میں آگ روشن دیکھ کر اوس کے حواس باختہ ہو گئے۔ ابھی وہ اپنی اسی حیرت میں غلطان پہچان تھا کہ حسن اتفاق سے حضرت عباس ابن عبدالمطلب نے خچر پر گزراں مکھے۔ ابوسفیان کی آواز پہچان پکارے۔ ابن ہشام حضرت عباس کی زبانی بیان کرتے ہیں۔

فقال يا ابا الفضل قلت نعم قال مالك هذا ايامي وابي قال قلت وعيك يا ابوسفينا هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الناس واصباح قریش والله قال فما لحيلة فداك ايامي وابي قال قلت والله لئن ظفرك ليضربن عنقك فاركب في عجز هذا ابغلة حتى اتي بك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستامنه

ابوسفیان نے کہا یا ابا الفضل۔ میں نے کہا ہاں۔ ابوسفیان بولا۔ میرے ماں باپ آپ پر خدا ہوں۔ یہ کیا ہے۔ میں نے کہا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لشکر ہے اور قریش کے لیے خدا کی قسم اب صبح ہے ابوسفیان بولا اب میرے بچے کا کوئی حیلہ ہے۔ میرے ماں باپ آپ پر خدا ہوں میں نے کہا۔ یہ سمجھ لے کہ فتح ہوتے ہی تیری گردن ماری جائے گی۔ بہتر یہ ہے کہ میرے خچر کے پیچھے سوار ہو۔ میں تجھے جنابے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لے جا کر امان دلوا دوں۔

نبلی صاحب نے اس واقعہ کو بھی چھوڑ دیا ہے اور سلسلہ کلام ابوسفیان کی حاضری سے آغاز کیا ہے۔ جو اس

واقعہ کے بعد تمام کتابوں میں مذکور ہے۔ نہیں معلوم شبلی صاحب نے اپنی کتاب اپنے متقدمین خاص کے لیے لکھی ہے یا عام مسلمان کی اطلاع و واقفیت کے لیے۔ بہر حال شبلی صاحب۔ آئندہ واقعات پر مبنی عبارت آرائی کے ساتھ۔ اختصار کے طریقہ خاص میں یوں زیب ترطاس فرماتے ہیں۔

حضرت عمر جب بڑا مقام کو ضبط کر کے۔ تیز قدمی سے آگے بڑھے اور بارگاہ رسالت میں عرصہ کی کہ کفر کے ہتھیار کا وقت آگیا۔ لیکن حضرت عباس نے جان بخشی کی درخواست کی۔ حضرت عمر نے دوبارہ عرض کیا۔ حضرت عباسؓ کہا۔ عمر۔ اگر یہ شخص تمہارے قبیلہ کا ہوتا تو تم اس قدر سخت دل نہ کرتے۔ حضرت عمر نے کہا۔ آپ یہ نفران ہیں۔ آپ جس دن اسلام لائے۔ مجھ کو مسرت ہوئی تھی۔ خود میرا آپ خطاب سلام لاتا تو مجھ کو اس قدر خوشی ہوتی بلکہ

معلوم ہوتا ہے کہ شبلی صاحب کے طریقہ تحریر میں سلسلہ بیان قائم رکھنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ حضرت عباس سے ملاقات ہونے۔ باہم گفتگو کرنے۔ خدمت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہمراہی حضرت عباس اور ابوسفیان کے آنے کے ذکر و حالات کی تفصیل و تصریح تو ندارد۔ حضرت عباس کی شفاعت اور حضرت عمر کی معارضت موجود مبتدأ و غائب۔ خبر حاضر۔ کوئی تبادلوں۔ یہ کیسا طرز کلام ہے اور کیسا انداز بیان۔ اور اس سے کسی واقعہ کی حقیقت اور واقعیت کی اطلاع عام کیسے ہو سکتی ہے اب ان حالات کی تفصیل کیون نہ کی گئی۔ صرف اس لیے کہ ایک بزرگ نبیؐ (عباس بن عبد المطلب) کے آگے ایک رئیس نبیؐ (ابوسفیان بن حرب) کی۔ جو خوش قسمتی سے خلیفہ پنجم امیر معاویہ کے باپ تھے بیٹھی ہوتی تھی اور آپ کو اپنے ہیر و زات اسلام *Hirai z* کے مورث اعلیٰ کی یہ توہین ذاتی کسی طرح گوارا نہیں تھی اس لیے بنی ہاشم (حضرت عباس) کے ادون اعلیٰ ترین محاسن اخلاق کو جو دشمنوں اور قاتلوں کے ساتھ بھی برتا جانا۔ من جانب اللہ اونکی فطرت صالحہ میں ودیعت ہوا تھا۔ بالکل لئسنا نسیا کر دیا۔ لیکن اسکی جگہ حضرت عمر کی کفر فحاشی کو جو آخر میں محض فضول بیانی ثابت ہوتی ہے پوری تفصیل سے قلمبند فرمایا۔ وہ نہ زوائد کے شمار میں آیا۔ نہ خلاف موضوع قرار پایا اور اختصار کے پیرایہ میں لایا گیا۔ کیون ؟ اس لیے کہ سیرۃ النبیؐ تو حقیقت میں سیرۃ اخلاق (خصوصاً حضرت ابوبکر و حضرت عمر) کا مقدمہ ہے اور اسکا موضوع تو خاص کر انھیں کے موضوع مفاخر و مشارف کی تجمیع۔ تاسیس اور تدوین خاص ہے۔ حالانکہ حضرت عمر کے ان کلمات تعریفی سے اگر موصوف کا استقلال فی الایمان دکھلانا منظور تھا تو وہ بھی ثابت نہیں ہوتا۔ اگر آپ کی اصابت رائے کا اعلان مقصود تھا۔ تو وہ بھی ظاہر نہیں ہوتا۔ اگر خدمت رسول صلعم میں موصوف کا کمال رُسوخ دکھانا منظور تھا تو وہ بھی حاصل نہیں اس لیے کہ حضرت عمر نے چاہے اپنے جس وصف خاص کی وجہ سے خدمت رسول صلعم میں یہ عرض پیش کی ہو۔ وہ قطعاً بلا ترمیم مسترد کر دی گئی۔ بلکہ دیکھتے ہی عمر کھڑے آپ کی سرزنش کر دی گئی تو پھر اوصاف اضافی کہاں باقی رہے۔

تجویر رسالت میں وہ اوصاف نقائص ثابت ہوئے۔ بھرتیلی صاحب کو ان کے اظہار پر کیون اصرار ہے۔

اس واقعہ پر مختصر نہیں ہم اکثر مقامات پر سنت عمر کی ایسی ہی نازدیشانہ تجویزین اور تعریضین نقل کر آئے ہیں۔ عبد اللہ بن ابی سلول کے قتل کی نسبت بھی آپ ایسی ہی جرات بجا دکھلائی۔ ابھی ابھی غریب حاطب کے قتل کے لیے بھی رسول اللہ کی خدمت سے ایسی ہی اجازت چاہی۔ پھر ابوسفیان پر ہاتھ صاف کرنے کے لیے بھی ویسا ہی معروضہ پیش کیا لیکن جیسا کہ پہلے موقعوں پر آپ کی استدعا مسترد فرمائی گئی اسی طرح ابھی بار بھی۔ تعجب ہے کہ حضرت عمر کی تیز رفتاری اور جرأت مخالفین موجودین اور مجربین حاضرین ہی تک محدود پائی جاتی ہے کسی معرکہ جنگ بمقابلہ یا مقابلہ کے موقع پر کسی مخالفت کی گردن اوڑھنے کسی کے سر کاٹنے۔ یا کم از کم کسی سے مقابلہ و مقابلہ کرنے کے لیے آنحضرت صلعم سے حضرت عمر کا اجازت مانگنے کا کوئی واقعہ شبلی صاحب اپنی کتاب میں نہیں لکھتے۔ فافہم فتدبر

ابوسفیان کا بخون  
جان ایمان لا نا۔  
اسی تنقیدی عبارت لکھ کر ہم پھر اپنے سلسلہ بیان پر آجاتے ہیں اور شبلی صاحب ہی کی عبارت سے باقی حصہ واقعہ کو نقل کرتے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے کہ گرفتار ہونے کے ساتھ ہی ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا۔ لیکن طبری وغیرہ میں اس اجمال کی تفصیل میں حسب ذیل مکالمہ لکھا ہے۔

رسول اللہ صلعم۔ کیون ابوسفیان کیا تم کو اب بھی یقین نہیں آیا کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں؟  
ابوسفیان۔ کوئی اور خدا ہوتا تو آج ہمارے کام آتا۔

رسول اللہ صلعم۔ کیا اس میں کچھ شک ہے کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں؟  
ابوسفیان اس میں تو ذرا شبہ ہے۔

بہر حال۔ ابوسفیان نے اسلام کا اظہار کیا۔ اور اس وقت گوانکا ایمان متزلزل تھا۔ لیکن مؤرخین لکھتے ہیں کہ بالآخر وہ پختہ مسلمان بن گئے۔ چنانچہ غزوہ طائف میں انکی ایک آنکھ زخمی ہوئی اور یربوک میں وہ بھی جاتی رہی (خوب شدا سابع و بینی شکست۔ مؤلف) سیرۃ النبئی جلد اول ص ۳۷۷۔

اول تو بخاری صاحب کی تاریخ دانی پر تعجب ہے دوسرے شبلی صاحب کے آنکھ بند کر کے نقل فرمادینے پر یہ ابوسفیان کی گرفتاری کا ہمنون کمان سے نکالا گیا۔ آپ کی خود عبارت موجود ہے۔ اس میں تو آپ نے انکے گرفتاری کی حالت۔ انکے گرفتار کنندہ کا نام۔ گرفتاری کا مقام کچھ بھی نہیں لکھا ہے اور آپ پر کیا منحصر ہے کسی تاریخ و حدیث کی کتاب میں اسکی خبر نہیں۔ پھر حضرت عباس کی اس رہنمائی کو آپ یا آپ کے بخاری صاحب گرفتار کیسے لکھتے ہیں۔  
شبلی صاحب کی نقل و ترجمہ میں کھلی تحریف اصل ماخذ کی عبارت میں تحریف۔ صاحبان تالیف کے لیے بڑی تو بہن توضیح کی



باعث ہوتی ہے خصوصاً شبلی صاحب کے ایسے ذمہ دار و ذی اعتبار بزرگ سے ایسی نفرت تو سخت عجیب انگیز ہے آپ نے ابوسفیان کے آخر وقت تک کفر و ضلالت کے ثبوت پر خواہ مخواہ پردہ ڈالنے کے لیے مکالمہ مذکورہ کو اصل ماخذ کی عبارت میں ناتمام چھوڑ کر فوراً لکھ دیا کہ بہر حال ابوسفیان نے اسلام کا اظہار کیا۔ حالانکہ جس ماخذ کی عبارت آپ نقل کر رہے ہیں وہ ابھی باقی ہے اور وہ صاف صاف بتلا رہی ہے کہ قبول نبوت اور اقرار رسالت میں قدرے تنک تیلانے کے بعد جس نے ابوسفیان کو اسلام لانے پر قطعاً اور فوراً مجبور کر دیا۔ وہ خوف جان تھا۔ جسکو پھر اوسے بزرگ ہاشمی نے بتلایا اور سمجھا یا جس کا نام لینا آپ نہیں چاہتے۔ طبری میں اس مکالمہ کی وہ عبارت جس میں یہ واقعہ درج ہے اور جسکو آپ سن لیری سے نقل و ترجمہ میں چھوڑ گئے ہیں۔ حسب ذیل ملاحظہ ہو۔

فقال العباس فقلت له وياك تشهد شهادة الحق قبل والله ان تضرب عنقك قال فشهد (قول ہون میں کچھ شک سر) حضرت عباس بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابوسفیان سے کہا کہ وائے ہو تجھے جلدی سے حق کا کلمہ شہادت پڑھ ورنہ خدا کی قسم ابھی تیری گردن ماری جاتی ہے حضرت عباس کہتے ہیں پس طبری کا وہی صفحہ ۱۶۲ ملاحظہ ہو۔ اوس نے کلمہ شہادت پڑھ لیا۔

اس عبارت آخری سے ثابت ہو گیا کہ محض خوف جان اور حضرت عباس کی تنبیہ و تہدید سے ابوسفیان نے (انکا بنیاد سو اکرے) اسلام قبول کیا۔ ابوسفیان کی مقدار ایمان آپ کے پیش کردہ ماخذ سے اتنے ہی ثابت ہوتی ہے۔ آپ حق باقی اصل ماخذ میں شرمناک تحریف کر کے ابوسفیان کی عجیب پوشی کرتے ہیں اور اوس کے ایمان کو صداقت و کمائیت کی میاں پر پورا اوتارتے ہیں۔ اس سے کیا فائدہ۔ خوش قسمتی سے آپ کے پاس بھی تاریخ طبری کا وہی مطبوعہ جرمین نسخہ موجود ہے جو بد قسمتی سے میرے پاس بھی حاضر ہے۔ اس سے تو آپ کی ان قلم کار یوں کی حقیقت اوسے ہی طرح منکشف ہوتی ہے جس طرح اوپر نقل کی گئی۔ اگر اس پر بھی آپ کا اطمینان خاطر نہ ہو تو مفصلہ ذیل اور شواہد تاریخی بھی حاضر ہیں ابن ہشام مرقومہ بالا مکالمات کی آخر عبارت یوں لکھتے ہیں۔

قال ابوسفیان با بی انت داعی ما احلك واكرمك واصلك اما هذه والله فان في النفس منها حتى الان شيئاً فقال له العباس ويحك اسلموا شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله قبل ان تضرب عنقك قال فشهد شهادة الحق فاسلموا (اقرار نبوت کے ارشاد پر) ابوسفیان نے (آنحضرت صلعم سے) کہا کہ میرے مان باپ پر فدا ہوں۔ آپ پڑھ کر میرے لئے کوئی طہیم تر کویم تر اور قرابت میں) قریب ترین نہیں ہے لیکن اس میں خدا کی قسم میرے دل میں ابھی شک ہے۔ یہ سن کر حضرت عباس نے کہا۔ وائے ہو تجھے اسے ابوسفیان جلد اسلام اور فوراً کلمہ شہادت لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً رسول اللہ پڑھنے پر قائل کے کہ تیری گردن توڑی جائے حضرت عباس کہتے ہیں کہ اوس نے کلمہ شہادت پڑھا و سلام لایا۔

ایک دوسری شہادت بھی سن لیجیو۔ روضۃ المناظر تاریخ ابن ابی شحتمین ہے۔

قال اما هذه ففي نفسي منها شي فقال له  
العباس ويحك تشهد قبل ان تضرب عنقك  
فتشهد واسلم واسلم معه حكيم بن خزام  
وبديل بن ورقاء بخواله تاريخ احمدى ۷۷  
ابوسفیان کہا کہ اس بات سے تو میرے دل میں کچھ گھٹکتا ہے کہ حضرت  
عباسؓ نے ابوسفیان کو ڈانٹا اور کہا اے ہوتجہر جلد تصدیق رسالت کرے  
قبل کہ اسے قتل کیا جاوے پس ابوسفیان کا یہ شہادت بڑھ کر اسلام لایا اور  
اوس کے ساتھ حکیم بن خزام اور بديل بن ورقاء بھی۔

مواہب اللذیہ قسطلانی میں ہے۔

قال ابوسفیان بابی انت داعی ما احلک و  
اکرمک وادصلاک اما هذه فالله فان في  
النفس منها شيئا حتى الان فقال له العباس  
ويحك اسلموا شهد ان لا اله الا الله وتهد  
ان محمد رسول الله قبل ان تضرب عنقك  
فاسلموا وشهد شهادة الحق  
ابوسفیان نے کہا کہ میرے ان باب آپ بقرآن میرے لئے آپ بڑھ کر کوئی  
حکیم تر کریم تر اور (قرابت میں) قریب تر نہیں ہے۔ لیکن اس میں خدا کی قسم  
میرے دل میں ابھی تک شک ہے۔ یہ نہ کہ حضرت عباسؓ نے کہا اے ہوتجہر۔  
جلد اسلام لا اور کہ تم شہادت اٹھو ان لا اله الا الله و اسعدان محمد رسول الله  
پڑھ لے۔ قبل کہ اسے قتل کر دیا جائے پس اوس نے کلمہ شہادت  
پڑھا کہ اسلام قبول کیا زرقانی جلد دوم ص ۳۳ مطبوعہ مصر

قریب قریب یہی عبارت و ترجمہ تاریخ ابوالفدا اور روضۃ الاحیاء ص ۲۵ میں بھی مرقوم ہے۔

شبلی صاحب اور ان کے معتقدین نظر انصاف سے ملاحظہ فرمالیں کہ او کی حق پوشی سے کیا فائدہ ہو جاوے گا او کی اس تحریفانہ  
کوشش کے انکشاف کرینو اے دنیا میں اس کثرت سے موجود ہیں۔

ابوسفیان کبھی سچے  
مسلمان نہیں ہوئے  
بہر حال شبلی صاحب کی یہ سب کوششیں صرف اس لئے تھیں کہ ابوسفیان کی خالص لایائی ثابت ہو  
کیونکہ آپؐ کو لکھ چکے کہ مورخین کہتے ہیں کہ آخر وہ سچے مسلمان ہو گئے۔ سوال یہ ہے کہ وہ کون مورخ ہے  
جس کی تاریخ میں آپؐ نے انکی خالص لایائی اور کامل اسلامی شہادت دیکھی ہے۔ ذرا نام تو بتلاتے۔ زبانی لفاظی اور معاملہ  
دہی سے کام نہیں چلتا۔ اگر آپؐ خود سچے تھے تو اس مورخ او کی تاریخ کا نام او کی عبارت لکھ دی ہوتی۔ شبلی صاحب  
یہ بھی آپؐ کی تحصیل حاصل ہے۔ ان کے اسلام لانے کے بعد ہی جو واقعہ زرقانی نے موسیٰ ابن عقیقہ اور واقدی کے استاد سے  
لکھا ہے اوس سے انکے تذبذب فی الایمان کی حقیقت پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ ملاحظہ ہو زرقانی کی مفصلہ دلیل عبارت۔

قال ابوسفیان وحکیم یا رسول الله جئت بآبائش  
الناس من بعوث ومن لايعوث الى هلك وعشيرةك  
فقال صلى الله عليه وآله وسلموا نتموا ظلموا  
اسکے (اسلام لانے کے بعد) ابوسفیان اور حکیم بن خزام نے عرض کی یا رسول الله  
آئیے اے اباؤش لوگوں کی جمعیت لیکر آئے ہیں جہاں آپؐ قبیلہ و عشیرے  
والوں کی کوئی حقیقت نہیں سمجھتے۔ آپؐ ارشاد فرمایا تم تو خود ظالم ترین اور

انجر فقد عند ربنا الحدیبیۃ و ظاہرتم علی بنی کعبۃ لکم والعدنان فی حرم اللہ وامنہ فقال صدقت یا رسول اللہ ص

ناجر ترین مردم ہو۔ اسلئے کہ تم نے معاہدہ صلح حدیبیہ سے خلاف ورزی اختیار کی اور بنی کعبہ پر حرم خدا اور امن الکی میں حملہ کر کے کھنگار اور ظالم ہوئے دونوں نے کہا صحیح ارشاد ہوتا ہے۔

ابوسفیان اسلام لائیکے بعد بھی زبان رسول سے ظالم ترین اور ناجر ترین ثابت ہوئے۔ اسی طرح محدث پہلی تاریخ النبوة جلد دوم ص ۵۸۰ میں لکھتے ہیں۔

حضرت عباس سے ابوسفیان کے اسلام لانے کے بعد جناب سوختہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اذہ رجل مسلم یتخص مسلم بنایا گیا ہے نہ مسلم ہے یعنی اس نے اسلام کو بتکلف ظاہر کیا ہے نہ رغبت و طیب خاطر سے و اقدی نے بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ ترجمہ کامل الواقدی مطبوعہ نو کشتور لکھنؤ ص ۲۳۰ جلد ۱۔

شکرا سلامی کی شان شوکت دیکھو ابوسفیان کی حیرت جناب سوختہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ابوسفیان کی مکالمات کو تمام کر کے شبلی صاحب نے اپنے آئندہ سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

شکرا سلام جب مکہ کی طرف بڑھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عباس سے کہا کہ ابوسفیان کو پہاڑ کی چوٹی پر لجا کر کھڑ کر دو کہ افواج الہی کا جلال آنکھوں سے دیکھے۔ کچھ دیر کے بعد دریائے اسلام میں تلاطم پیدا ہوا قبائل عرب کی موجیں جوش مارتی ہوئیں بڑھیں۔ سب پہلا غفار کا پرچم نظر آیا۔ پھر حسنیہ۔ ہدیم۔ سلیم۔ ہتیارون میں ڈوبے ہوئے۔ تیکیر کے نعرے مارتے ہوئے نکل گئے۔ ابوسفیان ہر دفعہ مرعوب ہو جاتا تھا۔ سب کے بعد انصار کا قبیلہ کا اس سرو سامان سے آیا کہ آنکھیں خیرہ ہو گئیں۔ سیرۃ النبی ص ۳۷۔

شبلی صاحب لکھتے کہ تو سارا واقعہ لکھ گئے لیکن اپنی عادت سے مجبور تھے چونکہ نقصان اسلام ابوسفیان۔ مفید مطلب مضمون نہیں تھا اسلئے اسکو قلم انداز فرما گئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عبارت و مضمون شاید اصل ماخذ میں موجود ہی نہیں ہم آپ کو باور رکھاتے ہیں کہ آپ کی ان مغویانہ تحریفات و ترکیبات سے نہ ابوسفیان کے عیوب پر پردہ پڑا ہے اور نہ پڑ سکتا ہے اس لیے کہ اس کے عیوب نقائص یا بی جہلو آپ اپنی قلم کاریوں سے خلوص و رُسوخ ایمانی بتلانا چاہتے ہیں۔ ایسے طشت اندام اور زبان زد خاص و عام میں کہ ان کے چھپانے میں سوا سے اپنی بدنامی اور ناکامی آپ کو کچھ حاصل نہیں ہو سکتا۔

اب آپ اپنے حدیث و تاریخ کے قدیم ماخذوں کی متواتر روایات پر توجہ و غور کریں کہ لشکر اسلام کی پر عظمت و جلال شان و شوکت کو دیکھ کر ابوسفیان کا حضرت عباس سے یہ متحیرانہ سوال۔ تاریخ طبری۔ ابن ہشام۔ ابو القدا مواہب لذیہ اور روضۃ الاحباب وغیرہ میں درج نہیں ہے کہ۔

فقالی ابوسفیان سبحان اللہ یا عباس (سچے آخری آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر یون کی شان کو دیکھ کر ابوسفیان نے کہا

من هؤلاء قال قلت هذا رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم في المهاجرين والأنصار  
قال ما لاحد بهؤلاء قبل ولا طاقة والله يا  
ابالفضل لقد اصبح ملك ابن ابيك الغداة عظيما  
قال قلت يا اباسفيان انما النبوة صا۱۲ بلد دوم  
سبحان الله عباس یہ کون لوگ ہیں حضرت عباسؓ کہتے ہیں میں نے جواب دیا  
کہ یہ مهاجرین و انصار کے گروہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہی ہیں۔ ابوسفیان  
نے چیراں ہو کر کہا کہ ایسی تو بیکسی کی بھی وقت و شان نہیں تھی قسم خدا کی ابوالفضل  
اباؤتیرہ بھیجے گی بڑی سلطنت ہوگی ہے حضرت عباسؓ کہتے ہیں میں نے جواب دیا  
دائے ہو تجھ پر یہ اقتدار نبوت ہے۔

قریب قریب یہی عبارت طبری۔ ابوالفضل۔ مواہب لدنیہ۔ زر قانی اور روضۃ الاسباب میں ہے اور ہے۔ اپنے ہی  
اپنی کتاب میں زیادہ تر انھیں ماضیوں سے اس واقعہ کو نقل فرمایا ہے تو پھر اس عبارت میں مضمون کو کیوں نہ لکھا خاص کر اس لیے  
کہ ابوسفیانؓ حضرت امیر مروجیہ کی توہین ہوتی تھی۔ کیا شبلی صاحب کے ایسے فاضل محقق کے مولفانہ تدبیر کے خلاف نہیں ہے۔  
اپنے اس واقعہ کو غالباً طبری کی عبارت سے نقل فرمایا ہے دیکھیے اس کے اوس صفحہ ۱۶۳۲ میں ہی عبارت درج ہے۔  
اس کے بعد طبری لکھتے ہیں کہ حضرت عباسؓ کے اس ارشاد کا جواب ابوسفیانؓ نے ان الفاظ میں دیا۔

فقال ابوسفیان نعم قلت الحق  
الان بقومك فخذ رهم

فخرج سرعيا حتى اتي مكة  
وہاں سے ابوسفیان نہایت تیزی سے چل کر مکہ میں داخل ہو گیا۔

ابوسفیان کے ساتھ احسان  
جناب السائب بن علیؓ نے علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے لکھ کر ابوسفیانؓ کو لشکر اسلام کی جو  
سطوت دکھائی تھی اوس سے اپنی شان شوکت کا اظہار خود نمائی نہیں منظور تھا بلکہ جس وقت قدرت کا معائنہ اور کرشمہ مشیت کا  
مشاہدہ مقصود تھا جس کے خلاف خود ابوسفیانؓ اور اس کے ایسے کتنے کفار قریش اور مشرکین مکہ آٹھ برس تک ٹھہری چوٹی کا زور  
لگا چکے تھے لیکن اپنی مسلسل و مطلق کوششوں کے بعد بھی جینیں او کی ہزاروں جانیں تلف ہوئیں لاکھوں روپے صرف بچے  
کچھ بھی مفید کار نہوا۔ آج وہی اسلام ہے اور وہی اسلامیوں کی جمیعت جو اس شان شوکت اور اجدال و سلوک (اون کی  
آنکھوں کے سامنے اون کے اوس شہر میں بلا خوف و ہراس داخل ہو رہی ہے جس کو وہ آٹھ برس پہلے بڑی ہرجی۔ بڑی بیدردی  
اور بڑی بیباکی سے باہر نکال کر آوارہ وطن کر چکے تھے۔ آئین کوئی شک نہیں کہ ابوسفیانؓ کے جرائم و مظالم کی کوئی حد نہ تھا  
نہیں تھی یہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے محاسن اخلاق تھے اور مکارم اشفاق حقیقتاً یہ آپ ہی کی دریاوی تھی اور لا انتہائی ماضی  
کہ ابوسفیانؓ کے ایسے دشمن جان کی جان بخشی فرمادی۔ اس بنا پر شبلی صاحب کا یہ لکھنا بالکل صحیح ہے کہ

ابوسفیان کے پچھلے کارنامے سب کے سامنے تھے۔ اور ایک ایک چیز اس کے قتل کی دعویٰ تھی۔ مدینہ پر بار بار حملہ قاتل  
عرکات کی اشتعال۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غیظہ قتل کرینی سازش۔ ہر چیز اس کے خون کی قیمت ہو سکتی تھی۔ لیکن ان سب

بالاتر ایک اور چیز (غفونوی) تھی اوس نے اہل سرے ابوسفیان کے کان میں کہا کہ جو ک مقام نہیں سیرۃ النبی ص ۳۷

احسان کی دوسری مثال یوں تو مصالح نبوت کو جو عین مصلح قدرت ہوتے ہیں بالاتمام سمجھنا عام عقل و ادراک انسانی سے

بعید ہے۔ لیکن ظاہر طور پر ابوسفیان کی رسالت و معافی کے معاملات میں مدبر رسالت نے ادنیٰ ترین اور اعلیٰ ترین کی طیارشالین دنیا کو دکھلا دین اور بعد ازاں وہ درغفونہ نے اسے کہ در انتقام نیست۔ بتا دیا کہ خاصان الکی اپنے پورے اختیار و اقتدار کے وقت بھی اپنے دشمن جان اور قافل کے ساتھ اس عزیز و انکسار اور طعت و ایثار سے پیش آتے ہیں اس بنا پر

یہ بالکل صحیح ہے کہ جناب سالکتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوسفیان کے ساتھ غیر متوقع جان بخشی فرمانے کا احسان خاص فرمایا۔ یا آپ کے عم نامہ در حضرت عباس نے جو کچھ اوس کے ساتھ رعایت کی وہ سب خلاق نبی ہاشم کے خاص اثر تھے۔ اور حسین

جناب سو فیہ صلعم کے خلق عظیم بدرجہ ادنیٰ شریک غالب تھے کچھ ان ہی مراعات و مراعات پر منحصر نہیں حضرت عباس کی پھر دوسری تحریک پر تالیف قلوب کی غرض خاص سے ابوسفیان کو امتیاز خاص بھی عنایت فرمایا چنانچہ طبری میں ہے

عن ابن عباس فقلت یا رسول اللہ ان حضرت عباس نے عرض کی۔ یا رسول اللہ۔ ابوسفیان ایک مفاخرت پسند

ابوسفیان رجل يحب الفخر فاجعل له آدمی سے۔ اوس کے لیے کوئی امتیاز خاص سمیت ہو۔ جو اوس کی قوم میں

شیئا یكون فی قومہ فقال نعم من دخل اوس کے امتیاز کا باعث ہو۔ اپنے فرمایا اچھا۔ پھر یوں اعلان فرما کہ

دارا بوسفیان فهو امن ومن دخل جو شخص ابوسفیان کے گھر میں جلا آئے گا وہ امان دیا جائیگا اور جو

مسجد فهو امن ومن اعلق بابہ مسجد الحرام میں جلا آئیگا وہ بھی امان پائیگا اور جو شخص اپنے گھر کے دروازے

فهو امن۔ بند کر کے بیٹھ رہے گا وہ بھی امان رہے گا ص ۱۶۳۔

یہ ایسا مشہور و معروف واقعہ ہے کہ تمام حدیث و تاریخ کی کتابوں میں منقول ہے۔ حوالوں کی ضرورت

نہیں۔ مگر افسوس کہ شبلی صاحب نے اس کو بھی اپنے مقام پر نہ دیا اور نہ اپنی حالت خاص میں۔ یہ واقعہ تاریخ طبری

میں اسی عبارت کے ساتھ شامل ہے جب کو آپ ابوسفیان کے معائنہ لشکر والے واقعہ میں اسی طبری سے نقل کر چکے ہیں لیکن

افسوس ہے کہ اپنے اوس کو اپنے سلسلہ عبارت میں اصلی مقام پر نہیں لکھا۔ بلکہ علیحدہ اعلان عام کی صورت میں اوس واقعہ کے بعد

درج فرمایا اور وہ اندر لے بھی آپ کی عادت قطع دبرید اور قلمی تحریف سے خالی نہیں رہا۔ اور وہ کہ اپنے اسکی عبارت میں

حضرت عباس کی تحریک سے اوس کے اس شرف امتیاز عطا کئے جانے کا ذکر بالکل محذو کر دیا گیا طبری میں ان ابوسفیان سر جلد

شبلی صاحب کی دوسری تحریف عجیب الفخر (ابوسفیان ایک مفاخرت پسند آدمی ہے) حضرت عباس کی زبانی تحریک کو رد و مٹا

ہی نہیں ہے۔ آپ کی بہ صریح تحریف آپ کے تدبیر موافقہ کو کس قدر ذلیل و ضعیف ثابت کرتی ہے۔ یہ رسوائی صرف

اس لیے اٹھائی گئی ہے کہ ابوسفیان کے ساتھ اس عطایا سے نبوی میں کسی کی تحریک و شرکت نہ ثابت ہو۔ بلکہ یہ



سمجھا جاوے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں ابوسفیان کا ذاتی اغراض ایسا تھا کہ بلا تخریک حد اپنے بانفس انفس وکو  
یہ تمیز خاص عنایت فرمایا۔ اور یہ صلیت و واقعیت کے سرسرخلاف ہے جیسا کہ ثابت ہوا۔

ابوسفیان کا سلسلہ استعجاب اس کے آگے شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔

ابوسفیان نے متحیر ہو کر پھر پوچھا اب یہ کون لشکر ہے حضرت عباس نے نام بتلایا۔ دفعتاً سرور افوج حضرت  
سعد بن عبادہ ہاتھ میں علم لیے ہوئے برابر سے گزرے اور ابوسفیان کو دیکھ کر بول اٹھے۔

اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة  
آج گھمان کا دن ہے آج کعبہ حلال کر دیا جائے گا صحیح بخاری

سب آخرین کو کتبہ نبوی نمایان ہوا جس کے پر تو سے سطح خاک پر نور کافرش بچھتا جاتا تھا حضرت زبیر ابن العوام علم دار  
تھے ابوسفیان کی نظر جمال مبارک پر پڑی تو پکار اٹھے کہ حضور نے سنا۔ سعد بن عبادہ کیا کہتے ہیں۔ ارشاد ہوا سعد بن عبادہ نے  
غلط کہا۔ آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے یہ کہہ کر حکم دیا کہ فوج کا علم سعد سے لیکر ادن کے بیٹے کو دیدیا جاوے۔ یہ وہی ۳۳  
نقص حالات اور تحقیق واقعات معلوم ہوتا ہے کہ شبلی صاحب نے ان واقعات کے لکھنے سے قبل  
یہ ارادہ کر لیا ہے کہ کسی واقعہ کو اس کی صلیت کے ساتھ کسی نہیں لکھیں گے بلکہ اپنے غیر مفید

بخاری صاحب شبلی صاحب  
کی کھلی تحسیر یقین۔

مطلب دسکے تمام مقامات میں قطع و برید کرتے جائیں گے کیونکہ اس لیے کہ ہر واقعہ میں کہیں نہ کہیں حضرت علی کی خصوصیت کا  
ذکر آجاتا ہے۔ اور کہیں کہیں آپ کے مدوحین خاص کی سجا اشارت و راضلت ثابت ہو جاتی ہے اور فطرتاً یہ دونوں باتیں  
آپ کے لیے سخت دشوار اور ناگوار ثابت ہوتی ہیں۔ اس لیے سوائے اسکے کہ یہ باتیں مرفوع القلم کر دی جائیں اور کوئی چارہ  
باقی نہیں رہا۔ آپ کریں تو کیا کریں۔ لہذا ایسے مقامات خاص میں صاحبان حدیث کا عموماً اور بخاری صاحب کا دامن پکڑنا  
ہوتا ہے۔ چنانچہ تمام حدیث و سیر و تاریخ کی مرویات کثرت سے قطع نظر کر کے آپ نے اس واقعہ کو صرف بخاری کی روایت سے لکھ مارا۔  
کیونکہ وہ آپ زیادہ ان مرویات کی قطع و برید اور تصنیع و ترکیب کے مشاق اور موقع شناس تھے۔ اہل سوا واقعہ میں آپ نے اور  
آپ کے بخاری صاحب نے جو بحر قانہ قلکار یان کی ہیں وہ مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ فرمائی جائیں۔

بخاری صاحب سعد بن عبادہ کے یہ تعریضی الفاظ لکھتے ہیں۔ اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة

حالانکہ ابن ہشام۔ علامہ طبری اور محدث شیرازی۔ بیک لفظ و زبان صرف کلمہ اليوم يوم الملحمة کو لکھتے ہیں اليوم تستحل الكعبة

خاص بخاری صاحب کی ایجاد بندہ ہے۔ حالانکہ ابن ہشام اور طبری دونوں بحیثیت متون و زبان بخاری سے مقدم اور مرجع ہیں

بخاری صاحب وراپے و نون لکھتے ہیں کہ ابوسفیان نے سعد بن عبادہ کی اس تعریض کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی۔

لیکن ابن ہشام لکھتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب نے سعد بن عبادہ کی شکایت کی۔

قال ابن ہشام وهو عم ابن الخطاب فقال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم اسمع ما قال عبد بن عباد  
آپ بخاری صاحب کی زبانی لکھتے ہیں کہ یہ سنکر آپ نے حکم دیا کہ فوج کا علم عبادہ سے (سعد سے) لیکر اونکے بیٹے  
(قیس) کو دیدیا جاوے۔ حالانکہ ابن ہشام۔ طبری اور محدث شیرازی بالاتفاق لکھتے ہیں۔

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم اسمع ما قال عبد بن عباد  
ادركه فخذ الراية منه فكن انت الذی  
متدخل بها  
پھر جناب سائب بن جریج نے حضرت علی ابن ابیطالب  
فرمایا کہ فوج کا علم سعد بن عبادہ سے لے لو اور اس علم کو لیکر شہر میں  
داخل ہو۔ ابن ہشام ۲۱۰ طبری ۱۶۳۶ وروضۃ الاحباب ۴۲۶۔

حقیقت تو یہ ہے کہ علی کا نام ہی لینا بخاری اور شبلی صاحب کے نزدیک گناہ ہے اور ذکر کرنا تو سخت معصیت  
پھر وہ ذکر جمیل کسی تفصیل و خصوصیت کا اظہار ہو۔ اب ذرا دیکھئے۔ حضرت علی مرتضیٰ علیہ التحیۃ والتناگی اس خصوصیت کے  
مٹانے۔ چھپانے اور گھٹانے میں بخاری صاحب اور انکے مؤیدین نے کیا کیا قلم کار بیان کیے ہیں۔ اور حضرت علی کی اس خصوصیت  
میں کتنے لوگوں کو داخل کر دیا ہے۔ اسکی تفصیل میں محدث شیرازی کی مفصلہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔ جو اوہنوں نے اس نہایت  
کی تحقیق و تنقید میں زیب قلم فرمائی ہے۔

حضرت علی مرتضیٰ کو علم فرمایا کہ جاذو سعد سے علم لے لو اور رعایت مدارا  
کے ساتھ شہر میں داخل ہو اور ایک وایت میں یون آیا ہے کہ حضرت  
صلعم نے سعد سے علم لیکر اونکے صاحبزادے کو دیدیا اور دوسری وایت  
میں یون آیا ہے کہ علم اون (سعد) سے لیکر یہ کو سپرد کیا اور حضرت صلعم  
کا علم خاص بھی زیر کے پاس تھا۔ چنانچہ زیر صاحب اللواتین دونو  
علموں کو لیے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے۔ ان روایات مختلفہ میں  
میرے نزدیک جمع احوال اس طریقہ سے ہو سکتی ہے کہ میری تحقیق میں پہلے علم  
حضرت علی مرتضیٰ کو حوالہ فرمایا گیا اور وہ علم لیے مکہ میں داخل ہوئے۔ لیکن ایک میں  
آنے کے بعد حضرت صلعم نے محض سعد ابن عبادہ کی دہجونی کے لحاظ سے  
اون کے بیٹے قیس کو علم دلوادیا مگر سعد نے یہ خیال کر کے کہ لوگ سے شاید  
کوئی حرکت ناشائستہ ہو جائے۔ خدمت نبوی میں عرض کی کہ قیس علیکم  
کئی مسکرا صاحب کو عطا فرمادیا جاوے تو آپ مسکرا التماس پر قیس علم لیکر  
علی مرتضیٰ را گفت کہ برو علم را از سعد بستان و بر فقی  
ورافت و در مکہ در آئی۔ و در آیتے آنکہ علم را از سعد  
گرفت و بر زیر ابن العوام داد و لو اسے حاصل ہوا  
زیرداشت۔ چنانچہ صاحب اللواتین جبکہ در آمد۔  
و جمع میان این روایات مختلفہ باین طریق حاصل میشود  
کہ گویم اوّل حکم کردہ باشد علی را کہ علم از دے  
بستاند و جبکہ در آمد و بعد از ان بخت استالمت خاطر  
سعد بہ پسرش تفویض فرمودہ باشد و سعد بخت  
آنکہ مبادا از پسر دے حرکتے صادر بشود کہ چنان  
نباید التماس کردہ باشد کہ علم از دے باز گیرند  
تا برین زیر را فرمودہ باشد کہ علم از قیس بستاند  
و بعضے از روایات صحیحہ مؤیدہ این

جمع است۔

رہبرین انعام کو تفویض فرما دیا ہو گا۔ اور بعض روایات صحیحی طریقہ

تجمع مردیات مختلفہ کی تائید کرتی ہیں۔

روضۃ الاحباب صفحہ ۴۲۶)

حافظ جمال الدین شیرازی کی مرقومہ بالا عبارت پر نظر بخاری اور شبلی صاحب خوب سمجھ لیں کہ کسی واقعہ کی صلیت

و حقیقت بدینے میں اتنے ایجنٹ پہنچ اور ایر پھیر سے کام لینا ہوتا ہے مگر تاہم حقیقت نہیں جھپتی ہے اور صلیت ظاہری ہو جاتی ہے۔ کمال انجفی علی المدبر۔

ابوسفیان کا مکہ میں داخلہ

مناسبت مقام مجبور کرتی ہے کہ مکہ میں لشکر اسلام کے داخلہ سے پہلے شبلی صاحب کے سچے مسلمان ابوسفیان کے داخلہ کی کیفیت لکھی جاوے چنانچہ محدث شیرازی کی زبانی حسب ذیل عرض ہے۔

چون تمام لشکر براہوسفیان گذشتہ عباس با ابوسفیان گفت زودر مکہ و ایشانرا خبرسان کہ فکرے درکار خویش بکنند و مسلمان بشوند تا خلاصی بیابند و الا ہلاک خواہند شد۔ ابوسفیان تا خستہ بکہ درآمد و لشکر اسلام چون بزمی طوی رسید توقف نمود تا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایشان رسید و در آرزو زچنان گرد و غبار برخاستہ بود کہ بر سر کوہامی رسید و قریش را از آمدن آنحضرت صلعم خبر نمود چون ابوسفیان را از دور دیدند کہ تجیل می آید و براستقبال کردند و گفتند از عقب تو کیست و این غبار را سبب چیست گفت و اس بر شما حملاً بالشکرے غرق آہن و فولاد رسید و اکثر سواران دلاورند کہ بچکیں طاقت مقاومت با ایشان ندارد و گفتہ کہ ہر کہ درخانہ من در آید در امان باشد و ہر کہ سلاح بیاندازد نیز در امان باشد و ہر کہ درخانہ خویش در بند و ہم در امان باشد و ہر کہ مسجد احرام رود در امان باشد گفتند بمحکم شد این چہ خبر است کہ ہر آسے ما و ردہئی و ہند زوجہ و سے ہم براے استقبال او بیرون آمدہ بود۔

بب تمام لشکر اسلام کو ابوسفیان کو دیکھ چکا تو حضرت عباس نے ابوسفیان سے کہا جلد مکہ میں چل جاؤ اور لوگوں کو تنہید کر دو کہ وہ اپنی فکر کریں اور مسلمان ہو جائیں کہ او کی نجات ہو جائے ورنہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ ابوسفیان دوڑتا ہوا مکہ میں آیا اور لشکر اسلام مقام دی طوی میں ہو چکا کہ ٹرگا اس لئے کہ آنحضرت صلعم اون کے آگے آئیں اور سن بہت گرد و غبار تھا کہ نام پہاڑ کی چوٹیاں گرد سے بھر گئیں عین اور اسوقت تک کفار کو آنحضرت صلعم کی آمد کی کچھ خبر نہیں تھی جب لوگوں نے ابوسفیان کو جلد جلد آنے دیکھا تو اس کے انتہائی کو آگے بڑھے اور اس سے پوچھا تھا اسے یہ کچھ کون ہے اور یہ عبا کیسا ہے ابوسفیان نے کہا کہ یہ محمد صلعم کا لشکر ہے جو تعداد کثیر میں غرق آہن فولاد جلا آتا ہے امیں اپنے لاوران جنگ ہیں جن سے کسی کو تاب مقابلت و محاربت نہیں ہو سکتی محمد صلعم نے مجھے کہہ دیا ہے کہ جو شخص میرے مکان میں آجائے گا وہ امان میں رہے گا اور جو اپنے ہتھیار ڈالے گا وہ بھی امان میں رہے گا اور جو شخص گھر میں بیٹھ کر دروازے بند کر لے گا وہ بھی امان پائے گا اور جو شخص مسجد احرام میں جائے گا وہ بھی امان پائے گا یہ سب کہ خدا تجھے دلیل کرے کیسی خبر تو لایا ہے۔ ہندہ ابوسفیان کی زوجہ بھی شوہر کے استقبال کو آئی تھی شوہر کے ان نشو و کلام کو سنکر بہت ہوا گئی۔ شوہر کی ڈاڑھی پکڑ لی اور اسکی بڑبخت کی

شہید کہ شوہر بن نوح کلام می رائے تحمل نیا در دوجہ شوہرا  
بگرفت و برے خواہیائی کرد و گفت یا اک غالب بشید این اچرت  
تا این سخنان نگوید ابو سفیان گفت ہر خوار می کہ خواہی بکن۔  
سو گند میخیزم کہ اگر مسلمان نشوی گردنت بخوار ہند ز پس خانہ  
خویش درائی و در را در بند ص ۲۲۷

اور بھڑک کر کہنے لگی اسے اک غالب۔ اس بوڑھے احمق کو بارڈالو کہ بھر  
ایسے احمقانہ کلام نہ کرے۔ ابو سفیان نے خواہد بامیری خودت چاہو کہ رو  
مگر تین تم کھا کر گشا ہوں کہ اگر تو مسلمان نہ ہو جب تو میری گردن ہی اوتا رہ  
یجا نیگی۔ جلد ایسے مکان میں پہلی جا اور دروازے نہ کر کے  
بیٹھ رہہ ص ۲۲۷

کو کئیہ رسالت مہاجر و انصار کی جمعیت ساتھ مکہ معظمہ میں داخل ہوا۔ داخلہ سے پہلے  
شہر میں جانے کا یہ انتظام فرمایا گیا کہ چند متنازین کی ماتحتی میں مختلف قبائل کی عتہین  
سپر دکر کے متفرق راستوں سے شہر میں اوکو داخل ہونیکا حکم دیا گیا حفظ ماتقدم کی یہ اعلیٰ تدبیر تھی۔ اسلیے کہ اگر چہ  
قریش میں اب کوئی جان باقی نہیں تھی۔ لیکن دشمن لگوسی حالت میں ہو پھر بھی دشمن ہے۔ دشمن تو ان حقیر و بیچارہ شمر  
چنانچہ خالد بن ولید واسے ماتحتی دستہ اسلام کے ساتھ نیم جان قریش نے ایک حرکت نہ بوجی دکھلائی دی۔ جیسا کہ بہت جلد  
سلسلہ بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

مکہ معظمہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
فاتحانہ لیکن بالکل خوشاد و غلہ

اد پر بیان ہو چکا ہے کہ حفظ ماتقدم کے لحاظ سے لشکر اسلامی کے متفرق دستے مختلف  
راستوں سے شہر میں بھیجے گئے تھے۔ اور علیٰ العموم اوکو جدال و قتال و رکشت و خون  
تا وقتیکہ مدافعانہ طور پر حفاظت جان کی ضرورت نہ واقع ہوئے۔ سخت تاکید کے ساتھ منع کر دیا گیا تھا۔ لیکن تاہم  
خالد بن ولید واسے ماتحتی دستہ فوج کو دست بقیضہ ہونے کی ضرورت پیش آہی گئی۔ بشلی صاحب ان الفاظ مختصرہ  
میں حقیقت حال بیان فرماتے ہیں۔

خالد بن ولید کے دستہ فوج کا  
مقابلہ و مقاتلہ

قریش کے ایک گروہ نے مقابلہ کا قصد کیا اور خالد کی فوج پر تیر بر سارے۔ چنانچہ دو صاحب درگزر بن جابر فری  
اور حبیش ابن اشعر نے شہادت پائی۔ حضرت خالد نے مجبور ہو کر حملہ کیا۔ یہ لوگ ۱۲ لاشیں چھوڑ کر بھاگ گئے۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تلوار دن کا چمکنا دیکھا تو خالد سے باز پرس کی لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ  
انہما و بنی النضیر نے کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا افضل آہی یوہین تھی ص ۲۳۰۔  
بشلی صاحب تو اشارہ و نین باتیں کر گئے اور تفصیل میرے لیے چھوڑ گئے۔ روضۃ الاحیاب میں  
محدث شیرازی لکھتے ہیں۔

ہمہ طوائف را (آنحضرت) گفت باید کہ چپکس مقابلہ  
و مجاہدہ کنند مگر انکس کہ خبر گئی ناید و با شما مقابلہ و مجاہدہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دستہ فوج کو حکم تاکید فرمایا تھا کہ کسی سے  
مقابلہ و مجاہدہ نہ کیا جاوے۔ سوائے اس شخص کے جو ہم سے بدی کر کے

عکرمہ بن ابوجہل و سہیل بن عمرو جاتے از بنی بکر و  
بنی حارث بن عبد مناف و گردے از ہذیل احابش  
سر راہ خالد گرفتند و در موضعے کہ ان را چند مس  
می گفتند بادے محاریرہ آغاز کردند خالد بصورت  
با ایشان مقاتلہ نمود و جنگ عظیم واقع شد چنانکہ  
بخزیرہ کہ نزدیک بدر مسجد الحرام است رسیدند و بست  
مردان بنی بکر و چہار مرد از ہذیل بکشتند و از فوج خالد  
دو کس قتل آمدند یکے حبیش بن الاشعری و دیگر  
کرز بن جابر بود۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از دور شعاع  
شمشیر و نیزہ بدید و پرسید کہ این چیست۔ نہ نہی کردہ  
بودم از قتال بعض رسانیدند کہ گمان می برم کہ جاتے  
با خالد بجنگ بیردن آمدہ باشند و خالد بصورت  
شدہ باشد کہ با ایشان مقاتلہ نماید چون آن فتنہ تسکین  
یافت حضرت با خالد گفت چون نہی کردہ بودم چرا  
جنگ کردی خالد جواب داد کہ ایشان ابتدا نمودند  
بقتال و ما را بصورت دفع بایست کرد۔ فرمود  
قضاء اللہ خیر و طبرانی بطریق ابن عباس وایت  
میکنند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چون بمکہ  
در آمد گفتند یا رسول اللہ این خالد بن ولید  
است کہ شمشیر کشید و اہل مکہ را می کشد آن  
سروریکے از اصحاب را فرستاد تا خالد را  
گوید ارفع عنہما السیف یعنی شمشیر از  
ایشان بردار و مکیان را مکش آن مرد نیزہ خالد آمد  
و گفت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میکوید صنع فیم السیف یعنی شمشیر و ایشان بتو برہر کہ دست یابی کیش پس خالد نہاد کس را و از نزو گشت



تفصیلی حقیقت یہ تھی جو محدث شیرازی کی زبانی لکھ کر دکھلا دی گئی اب تحقیق طلب در انصاف پسند حضرات خود سمجھ لیں کہ وہ شبلی صاحب کے مرقومہ بالا مختصرات سے کہاں تک حقیقت حال معلوم کر سکتے تھے اور اسی کے ساتھ یہ بھی سمجھ لیا جائے گا کہ شبلی صاحب کو اس کو تہرقی اور قصیر القلمی کی کون سی مجبوری تھی یہی نہ کہ حضرت خالد کی عجلت فی انتقال اور ایک دوسرے صحابی صاحب کی غایت درجہ کی خوش فہمی اور عقلمندی ثابت ہوتی اسکے بعد شبلی صاحب داخلہ اور قیام مکہ کی نسبت خربہ فرماتے ہیں۔

لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ حضور قیام کہاں فرمائیں گے  
 کیا ابے قدیم مکان میں؟ شریعت میں مسلمان کا کافر وارث نہیں ہو سکتا۔ ابوہماز کب  
 آنحضرت صلعم کے چچانے انتقال کیا تو ان کے صاحبزادے عقیل اور سوقت کافر تھے اس لیے وہی وارث ہوئے۔ انھوں نے  
 یہ مکانات ابوسفیان کے ہاتھ چھوڑاے اس بنا پر آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا کہ عقیل نے گھر کہاں چھوڑا جہاں  
 اوترون۔ اس لیے مقام خیف میں۔ ٹھرون گا۔ یہ وہ جگہ تھی جہاں قریش نے ہجرت سے پہلے آنحضرت صلعم اور خاندان  
 بنی ہاشم کو مکہ سے نکال کر محصور کر دیا تھا۔ ۳۷۸۔

ابن ہشام۔ طبری اور ابوالفدا وغیرہ نے اس واقعہ کی تصریح نہیں کی ہے۔ ہاں بخاری صاحب اور اون کے  
 بعد کے محدثین نے لکھا ہے۔ اس بنا پر اسکی صحت میاں تاریخی تک کامل نہیں اوترتی۔ ممکن ہے کہ بخاری صاحب نے اسکو  
 حضرت ابیطالب و عقیل کے اظہار کفر کی ضرورت سے اس کا اضافہ فرمایا ہو اور تقلید اسلام کی مجبوری سے  
 شبلی صاحب نے بھی نقل کر دیا ہو۔

بہر حال اگر یہ صحیح بھی مان لیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایسا استفسار کیا گیا اور آپ نے  
 تعریضاً عقیل کے تصرف بالبیع کی طرف یہ اشارت بھی فرمائی تو بالکل صحیح ارشاد ہوا۔ حضرت ابیطالب کے انتقال کے بعد  
 طالب و عقیل مشرکین مکہ کے ساتھ تھے اور اون کے عم بزرگوار حضرت عباس بن عبدالمطلب بھی۔ اسی طرح جعفر  
 اور علی مرتضیٰ آنحضرت صلعم کے ہمراہ مدینہ میں تھے۔ یہ ظاہر ہے کہ عقیل اور طالب جو وہاں موجود تھے آبائی مکانات  
 مسکونہ پر قابض و منصرف ہوئے۔ جب طالب جنگ بدر کے بعد مفقود انجھ ہو گئے تو عقیل نے اپنی ضرورت سے  
 اوسکو بیچ ڈالا۔ اس موقع پر موہب لدینہ میں امام قسطلانی لکھتے ہیں۔

دکان عقیلا و دث ابی طالب ہو و طالب ابو طالب کا ترکہ عقیل اور طالب نے لیا۔ اوس میں حضرت جعفر  
 و عمر و ث جعفر و لا علی شیئا لافھا کا نام مسلمان اور حضرت علی کو کچھ بھی نہیں ملا۔ کیونکہ یہ دونوں بزرگوار مسلمان  
 ہو چکے تھے۔

زرقانی اسکی شرح میں حافظ ابن حجر کا یہ قول لکھتے ہیں۔

قال الحافظ هذا يدل على تقدم هذا الحكم  
اوائل الاسلام لموت ابي طالب قبل الهجرة فلما  
هاجرا استولى عقيل وطالب على الدار كلها  
باعتبار ما ورثاه وباعتبار تركه صلى الله عليه  
واله وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد طالب  
بسد ربيع عقيل الدار كلها واختلف في  
تقريره عليه الصلوة والسلام عقيلا  
على ما يخصه فقبل ترك له ذلك تفضلا  
عليه وقيل استمالة وتاليقا وقيل تصحيم النظر  
للباهلية كما تصحيم النكتة قال الخطابي لما  
لم ينزل فيها لانه دور هجره والله فلم يرجعوا فيها  
تركوه وتعقب بان سياق الحديث يقتضيه  
ان عقيل باعها ومفهومه انه لو تركها  
بغير بيع لنزلها

ص ۳۰۳ مصر

اس عبارت کے نقل کرنے سے میرا مقصود صرف اتنا تھا کہ جس غرض و غایت سے شبلی صاحب اور بخاری صاحب نے  
اس واقعہ کو بخلاف ارباب سیر و تاریخ مشترک کرنا چاہا تھا وہ یہ یقین کہ عقیل کا غصب نہ تصرف غیر مازون ثابت ہو۔  
اون کے کفر کا اعلان ہو اور اخلاق نبی ہاشم کی توہین ظاہر ہو۔ وہ ایک بھی ثابت نہیں ہوا۔ بلکہ بخلاف انکے فعل  
عقیل نے کیا وہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے نزدیک صحیح و درست تھا۔ بلکہ ان تمام امور میں عقیل کے ساتھ تفضلات و مراعات  
خاص علی بن لاٹے گئے۔

اس کے بعد شبلی صاحب اخلاص بیت احرام اور انہدام اصنام کی کیفیت لکھتے ہیں اور بیچ کے تمام واقعات  
و حالات مرفوعہ نقل فرماتے ہیں۔ اس لیے کہ اونہیں بدقسمتی سے اہلبیت اور نبی ہاشم کا ذکر خصوصیت ہے۔ ہم اوسکو

لے حافظ ابن حجر کی اس رائے رسول اللہ کے ترکہ کا وجود ثابت ہوا عام اس کی حیات و کنیہ میں قائم کیا جائے ورنہ حدیث نخی معاشرہ الامیہ کے تو بیچ و بچہ  
ترکہ کی حالت یا تھا اب نصیب حضرت محمد صلی علیہ وسلم کی آپ کی زمانہ حیات تک چھو سکتے تھے اور دوسرے میں نہیں کیا۔ ان کی عقیدت ہو؟ (الوٹ غنی عنہ)

تاسع طبری ابن ہشام۔ روضۃ الاحباب اور شرح زرقانی سے ترجمہ کر کے ذیل میں لکھتے ہیں۔

جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقام خیف میں جو شعب بیطالب کے نام سے مشہور ہے۔ قیام فرمایا مقام حجون میں آپ کے لیے خیمہ نصب فرمایا گیا۔ آپ خیمہ میں تشریف لائے۔ گرد و غبار سے جسم و لباس مبارک بالکل آلودہ ہو رہا تھا۔ فوراً غسل کا تہیہ فرمایا۔ خیمہ میں بروایت جناب سیدہ سلام اللہ علیہا نے اور بروایت حضرت ابوذر غفاریؓ نے چادر کا پردہ کھینچ دیا اور آپ اوس پردہ کے اندر جا کر غسل فرمانے لگے

حضرت ام ہانی کا مکان  
دارالآمان تشریف پایا

غسل سے فارغ ہو کر کپڑے بدل رہے تھے کہ اس اثنا میں حضرت ام ہانی بنت ابیطالب خیمہ اقدس میں آئیں۔ غائب سیدہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچھا معلوم ہوا کہ غسل فرماتے ہیں اتنے میں

آپ جناب باہر تشریف لائے اور ارشاد فرمایا اھلا و مرحبا یا ام ہانی ماحاء بک الہا و مرحبا لے ام ہانی کہو کیون آئی ہو۔ ام ہانی نے عرض کی کہ میرے گھر میں میرے شوہر کے دو عزیز اگر چھپ گئے ہیں میرے بھائی علی رضی اللہ عنہ نے انہیں دیکھ پایا ہے انکو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ آپ میری خاطر ادنیٰ جان بخشی فرمادیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قد اجرنا من اجرت یا ام ہانی جاؤ ام ہانی جبکو تم نے امان دی اوسکو میں نے بھی امان دی۔

ام ہانی کے گھر میں  
رسول اللہ کی ضیعت

اسکے بعد پھر آپ ام ہانی کے گھر میں تشریف لائے اور ارشاد کیا کچھ کھانیکو لاؤ۔ ام ہانی نے عرض کی بغیر نان و سرکہ کے اور کچھ بھی نہیں ہے اور میں حضور کے سامنے اوس کے پیش کرنے سے شرماتی

ہوں ارشاد ہوا۔

ہلمی بہن فکسرھن فی ماء وجعالت لاؤ۔ روٹی کے ٹکڑے کر ڈالو۔ اور پانی میں ادھو بھگو کر اوپر سے بمک چھڑک دو۔

سبحان اللہ و بحمدہ۔ روز فتح یہ مکہ کے فاتح اعظم کا خاصہ ہے۔ صلوا علیہ وآلہ۔

ام ہانی کا بیان ہے۔

ہلمیہ قصیہ علی الطعام واکل منہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ کھانا کھالیا اور اس کے بعد شم حمد اللہ تعالیٰ شم قال نعم الادم الخلل خدا کا شکر ادا کیا اور مجھے ارشاد فرمایا اے ام ہانی سب سے بہتر وہ یا ام ہانی لا یفقر بیت فیہ خل زرقانی باسناد طبرانی ص ۳۵ مصر جس گھر میں سرکہ موجود ہوتا ہے۔

بروایت روضۃ الاحباب خانہ ام ہانی میں آٹھ رکعت نماز دو دو رکعت کر کے صوت خفی کے ساتھ پڑھی گئی اسکے بعد آپؐ ہان سے براہد ہوئے تو مہاجر و انصار کی مسلح جماعت دروازے پر منتظر کھڑی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم



رحلہ شکرا و خضوعاً لعظمتہ <sup>۳۶۹</sup> درقال مصر <sup>۳۶۹</sup> شکر تہ میں اور عظمت خداوندی کے اظہار میں ہمدردی مبارک کو  
بہکا دیا تھا کہ یالا ان ستر سے لٹھنی ہونیکے قریب پہنچ گیا تھا۔ رقتانی مصر <sup>۳۶۹</sup>

احکام امن۔ انھیں جذبات نورانی کا تقاضہ تھا کہ داخلہ شہر سے پہلے تمام لشکر اسلام میں حکم عام دیدیا گیا تھا۔

(۱) جو شخص ہتھیار رکھ دے۔ اسے قتل نہ کرو۔

(۲) جو شخص خانہ کعبہ میں پناہ لے قتل نہ کیا جاوے۔

(۳) جو شخص اپنے گھر کے دروازے بند کر کے بیٹھ رہے قتل نہ کیا جاوے۔

(۴) جو شخص ابوسفیان کے گھر میں چھپ رہے اسکو امن دی جاوے۔

(۵) جو شخص حکیم بن خزام کے گھر میں چھپ رہے اسکو امن دیا جاوے۔

(۶) بھاگنے والوں کا تعاقب نہ کیا جاوے۔

(۷) زخمیوں کو نہ قتل کرو۔

(۸) قیدیوں کو نہ قتل کرو۔

مخالفین اسلام حضرت موسیٰ کے داخلہ مدین اور بنی مویب و بنی ادوم کے قتل عام اور ان کے ساتھ بدلہ و قہام  
کے احکام تو ریت میں پھین اور زمانہ حال کے عیسائی متعصبین شاہ قسطنطین کا شہر قسطنطنیہ میں داخلہ اور رعایا  
مقتوصہ کے قتل عام کی سرگزشت اپنی اپنی تاریخ قدیم میں دیکھیں۔ پھر ان داخلوں کے حالات و واقعات کو پیغمبر عرب  
اور فاتح مکہ کے حالات فتوحات سے مقابلہ و موازنہ کر کے خود سمجھ لیں کہ رحمت عالم اور خدا کے خلق مجسم کی یہ شان ہوتی  
ہے صلوا علیہ وآلہ

افسوس ہے شبلی صاحب نے ان تمام حالات کی تفصیل سے بے موقع چشم پوشی اختیار فرمائی ہے۔ جو حقیقتاً

حق پوشی اور حق فراموشی ہے۔

شبلی صاحب اسکے آگے بیان فرماتے ہیں۔

خدا کی شان! حرم محترم جو خلیل بت شکن کی یادگار تھا۔ اسکی آغوش میں ۶۰ ۳ بیت

حضرت عمر کی نسبت  
بت شکنی کا غلط دعویٰ

جاگزین تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ایک کو لکڑی کی ٹوک سے ٹھوکے دیتے جاتے تھے۔ اور یہ  
پڑھتے جاتے تھے۔ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا حق آگیا اور باطل مٹ گیا۔ اور باطل

مننے ہی کی چیز تھی۔ عین کعبہ کے اندر بہت سے ہبت تھے جنکو قریش خدا مانتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے کعبہ میں داخل ہونے سے پہلے حکم دیا کہ سب نکلوا دیئے جائیں۔ حضرت عمر نے اندر جا کر حسب قدر تصویریں پھین



وہ بھی مٹا دین۔ حرم ان آل انشون سے پاک ہو چکا تو آپ نے عثمان بن طلحہ سے جو کعبہ کے کلید بردار تھے۔ کبھی طلب کی اور دروازہ کھلوا یا آپ حضرت بلال اور طلحہ کے ساتھ اندر داخل ہوئے اور نماز ادا کی۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ کعبہ کے اندر تکبیریں کہیں۔ نماز نہیں ادا کی ۳۷۹

شبلی صاحب کے یہ مختصرات ہیں جو ان واقعات کی تفصیل میں حوالہ قلم فرمائے گئے ہیں۔ لیکن آپ کی موقع شناسی البتہ قابلِ داد ہے کہ اس مختصر پسندی اور زردنویسی میں حضرت عمر کی خصوصیت یاد رہی۔ رکاش و سرور کی خصوصیتیں بھی یاد رکھی جاتیں۔ اگرچہ تحقیق سے وہ کیسی ہی ثابت نہوتی ہو۔

شبلی صاحب در واقعہ بت شکنی کا انتقام

بہر حال حضرت عمر کے تصویرین مٹانے کا واقعہ اور اسکی اصلیت کیا ہے اور اس کا موقع کون ہے۔ اسکو تو ہم پیچھے بیان کرینگے۔ پہلے ہم شبلی صاحبؒ قلم کار یوں کی حقیقت کا انکشاف کرتے ہیں جو آپ نے محض بی وقت بے موقع اور بے محل حضرت عمر کی مداخلت فی الکعبہ ثابت کرینکی کوشش کی ہے اور اور خلاف واقع ہونیکے وجہ سے آپ کے اس بے موقع بیان مصنوعی میں جو اشکال واقع ہوئے ہیں وہ یہ ہیں۔

(۱) اول تو حضرت عمر کے تصویرین کے مٹانے کے واقعہ کو ارباب تاریخ و سیر اور اصحاب حدیث وغیرہ نہایت کم لکھا ہے اور لکھا بھی ہے تو واقعہ بت شکنی کے بعد۔ ملاحظہ ہو شرح زرقانی

(۲) آپ نے واقعہ بت شکنی کو کلیۃً مرفوع القلم فرمادیا۔ محض اس خوف سے کہ اس میں خواہ مخواہ حضرت علیؑ کی بت شکنی کا ذکر ضرور کرنا ہوگا۔ صرف اتنا لکھ دیا کہ حضرت صلعمؑ ہر ایک بت کو ٹھوکے دیتے جاتے تھے اور پڑھتے جاتے تھے جا اتھی ان اس ترکیب تلخیص و تلخیص سے تمام واقعہ کو ناقص اور ناکال چھوڑ دیا۔

(۳) آپ نے اس واقعہ کو دخول کعبہ سے پہلے بتلایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ آپ کے ٹھوکے دینے سے جو بت ٹوٹے تھے۔ وہ وہی تھے جو خانہ کعبہ کے باہر رکھے ہوئے تھے۔ یا باہر نصب تھے۔ کیونکہ ابھی تک دروازہ مقفل تھا۔ نہ کلید بردار آیا تھا۔ نہ کبھی لی گئی تھی۔ نہ دروازہ کھلا تھا۔ عثمان بن طلحہ سے کبھی منگنے اور طلحہ و بلال کے ساتھ کعبہ کے اندر جانیکے حالات تو آپ نے پیچھے لکھے ہیں۔

(۴) بتوں کے ٹھوکے دینے کے بعد ہی آپ نے حضرت عمر کے تصویرین مٹانے کا واقعہ لکھا ہے۔ تو پہلے بتوں کی طرح معلوم ہوتا ہے یہ تصویرین بھی باہر کی دیواروں پر منقوش تھیں۔ جن کو حضرت عمرؓ نے مٹایا۔ اور یہ بھی دخول بیت اللہ سے قبل واقع ہوا۔

لیکن مشکل یہ پڑتی ہے کہ آپ تصویرین مٹانے کے واقعات کو بھی خانہ کعبہ کے اندر بتلاتے ہیں۔ جیسا کہ لکھا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اندر جا کر تصویرین مٹا دیں۔ سوال یہ ہے کہ ابھی تو نہ کبھی آئی۔ نہ کلید بردار حاضر ہوا۔ پھر حضرت عمرؓ

بقول آپ کے اندر چلے کیسے گئے۔ جب آپ کے کلید بردار والے واقعہ کے واقعہ سے ثابت ہوتا ہے قبل کا واقعہ سے تو آپ کا یہ لکھنا کہ حضرت عمر نے اندر جا کر تصویرین مٹا دیں کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ بالآخر یہ کنسٹرکٹ لگا کہ آپ کے بیان میں تاخیر تقدیم کا تناقص پیدا ہو گیا ہے اور حضرت عمر کی صرف خصوصیت کے غیر متحمل شتیاق میں زردنولسی کی وجہ سے آپ کو پس و پیش کا بھی خیال نہیں رہا حقیقت یہ ہے کہ کعبہ کے اندر جانیکا واقعہ دروازہ کھلنے کے بعد کا ہے۔ لیکن آپ نے بالخیال تفہیم و تاخیر اسکو کلید بردار کے آنے سے پہلے لکھ دیا ہے اسلیے ہم بھی ہو گیا ہے اور غلط بھی۔ اگر ہم اسکی تفصیلی حقیقت ہمیں لکھ دیں تو پھر اسے سلسلہ کلام میں بھی وہی عیب و مناقص پیدا ہو جائے گا۔ اسلیے ہم اسکی حقیقت کو اس کے مقام پر لکھیں گے پہلے ہم جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بت شکنی کی تفصیل عرض کرتے ہیں۔ مواہب لدنیہ میں امام قسطلانی لکھتے ہیں۔

حضرت علی اور بت شکنی کی خدمت

دبقی صخر خزا عہد وق  
الکعبۃ وکان من قواریر

خزاعہ کے بت باقی رہ گئے تھے جو کعبہ معظمہ کی جھٹ پر نصب تھے اور سیدہ کی بنی ہوئی شکنیں قارور سے کی طرح تھوڑا در اور حرطومی تھیں، آپ نے حضرت علی سے ارشاد فرمایا کہ انھیں توڑ ڈالو یہ

صفر فقال یا علی ارم بہ فحملہ علیہ  
السلام حتی صعدا ورحی بہ وکسره  
فجعل اهل مکة يتعجبون

لکھ کر آپ نے انکو اونٹنایا بیان تک کہ آپ (حضرت علی) اسی طرح اور پر چڑھ گئے۔ اور انکو نیچے گرا کر چور چور کر دیا اور اہل مکہ تو بے دیکھے لگے۔

اسکی شرح میں زر قاتی لکھتے ہیں۔

انفع کلام ابن نقیب فی سیاقہ فی ہذا  
القصة الاخیر اختصار رفند رواہ  
ابن ابی شیبہ و الحاکم عن علی قال  
انطلق رسول اللہ صاعدا حتی ائی الی  
الکعبۃ فقال اجلس فجلست الی جنب  
الکعبۃ فصعد علی منکی ثم قال انھض  
فنهضت فلما رای ضعفی تحتہ قال  
اجلس فجلست ثم قال یا علی اصعد  
علی منکی ففعلت فلما نهض لے  
خیل لے لو شئت قلت افق السماء

زر قاتی لکھتے ہیں کہ صاحب مواہب لدنیہ نے ابن نقیب کا کلام بیان تک لکھ کر تمام کر دیا ہے لیکن ابن نقیب نے اس قصہ کے سیاق عبارت میں اختصار اختیار کیا ہے۔ اور ابن ابی شیبہ اور حاکم نے حضرت علی سے اس واقعہ کی تفصیل بون بیان کی ہے کہ حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ جناب موعود صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس آئے اور میں بھی کعبہ سے لگ کر کھڑا ہو گیا۔ مجھے ارشاد ہوا بیٹھ جاؤ میں کعبہ کے پہلو میں بیٹھ گیا تو آپ میرے کاندھے پر سوار ہو گئے۔ اد۔ مجھے ارشاد کیا کھڑے ہو جاؤ میں حسب اکلم اوٹھ کھڑا ہوا۔ لیکن آپ نے میرے صنف جہانی کو دیکھ لیا تو پھر فرمایا کہ بیٹھ جاؤ میں ویسے ہی بیٹھ گیا۔ تو مجھ سے ارشاد ہوا علی تم میرے کندھے پر سوار ہو جاؤ میں نے امتثالاً لا ملایہ ہی تعمیل کی۔

فصعدا، ذوق الکعبۃ وتخی صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال الق صلی اللہ علیہ وسلم  
وکان من غیاس موتہ ابا وتاد من حدید  
الی الارض فقال علیہ السلام علیہ و یقول  
لی اایۃ جاء الحق وزہق الباطل ارب  
الباطل کان زہوقا ولہ ازل عالجحتہ  
استمکت منہ ص ۳۸۶ جلد دوم مطبوعہ مصر

جب میں آپؐ کے دوست مبارک پر چڑھا تو مجھے اوس وقت خیال آیا کہ اگر  
میں چاہوں تو آسمان کے کناروں تک پہنچ جاؤں۔ پھر میں بیت پر  
چڑھ گیا۔ اوس پر کا نہ کہی مورت رکھی تھی اور وہ تاج کی اور  
لوہی کی بیخون سے جڑی ہوئی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے مجھے فرمایا کہ اس بڑی مورت کو اٹھا کر پھینک دو اور  
آیہ جاؤ الحق وزہق الباطل ان الباطل بکلان زہوتا پڑھتے ہے۔  
یہاں تک کہ میں نے اوس کو ہٹا دیا کہ اس پر پورا قابو پایا۔

زر قانی نے امام حاکم کی بھی یہی عبارت لکھی ہے۔ جس کا آخر فقرہ یہ ہے۔

عَالِیٰ اَدِیْمٌ فَقَدْ قُتِلَ۔ پھر آئیے مجھے حکم دیا کہ اوس کو پھینک دو۔ پس میں نے اوسے بچے پھینک دیا۔

امام احمد بن حنبلؒ اپنی مسند و مناقب میں اور امام نسائیؒ خصائص میں بھی اس روایت کو لکھتے ہیں اور اس میں  
اتنا اضافہ فرماتے ہیں۔

صعدت علی البیت وعلیہ تسال صفراء وحتی  
فجعله ازالہ عن یمنہ وشمالہ من بیان یدیدہ  
ومن خلقہ حتی انہ استمکت منہ قال لے  
رسول اللہ اقدت یہ فقد فت یہ فتکسروا کائناتکس  
القواریثم نزلت فانطلقت انا ورسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم نستبق حتی قوارینا بالبیوت خشیہ  
ان یلقانا احد من الناس رجوا الرج المطالب ہو

(سلسلہ روایت میں حضرت علیؑ فرماتے ہیں) میں بیت اللہ پر چڑھ گیا  
اور پر کا نہ کیا تا بنی کہ مورت تھی۔ میں اوسے دایے بائیں آگے پیچھے  
سے ہلانے لگا۔ جب میں نے اوس پر قابو پایا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم ارشاد فرمایا کہ اے پھینک دو۔ میں نے اوسے اٹھا کر پھینک دیا۔ وہ مورت  
کاپنج کی طرح سے ٹوٹ گئی۔ پھر میں اتر آیا اور جناب سرور کائنات  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ دوڑ کر گھر میں چھپ رہا تاکہ کوئی آدمی مجھے نہ  
(کافروں میں سے) دیکھ نہ لے۔

تفسیر نیشاپوریؒ میں ہے۔ زیر تفسیر آیہ جاء الحق وزہق الباطل ایسے ہی لیکن مختصر الفاظ میں یہ واقعہ تحریر ہے  
حافظ جمال الدینؒ محدث شیرازیؒ اسکی حسب ذیل تفصیل فرماتے ہیں۔

چندیت بزرگ را در موضع بلند نہادہ بود نہ چنانکہ سوت  
بان نمی رسید علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ بعبض رسانید کیا  
رسول اللہؐ پائے مبارک را بر کف من نہ و این صنام  
فرد آرا۔ انسرور فرمود۔ یا علیؑ ترا طاقت نقل نبوت  
چندیت بڑے بڑے ایسے مقام بلند پر رکھے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے دست مبارک اون تک نہیں پہنچ سکتے تھے یہ دیکھ کر  
جناب علی مرتضیٰؑ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ میرے  
کدے پر پائے مبارک رکھ کر چڑھ جائیں اور ان تیوں کو

تو پاسے خود برکت من نہ و این کار کن حضرت علی  
 امتثالاً لایمید پاسے برکت مبارک رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نہاد و آنہا را فرد گرفت در این حالت  
 حضرت ازوے پرسید کہ خود را چگونہ می یابی گفت  
 یا رسول اللہ صلعم چنان می بینم کہ حجب مکشوف شدہ  
 و گوئیاسر من بساق عرش رسیدہ و ہر چہ درست دراز  
 میکنم بدست می آید حضرت فرمود اے علی خوشا وقت  
 تو کہ کار حق میکنی و جزا حال من کہ بار حق می کشم در وایتے  
 آنکہ فرمود یا علی رسیدی آنچه می خواستی علی در جواب گفت  
 آری بخدا نیکہ ترا بر استی مبعوث فرمودہ کہ چنان می بینم  
 خود را کہ اگر خواہم دست با آسمان تو انم رسانید پس  
 بتان را بزمین انداخت و قطعہ قطعہ ساخت و از  
 نزدیکی میزاب کعبہ خود را بیا نداشت از جهت ادب  
 و شفقت بر آنحضرت و چون بزمین رسید تبسم فرمود  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ازوے پرسید کہ  
 چہ چیز ترا بخندہ آورد گفت خود را از چنین جائے بلند  
 انداختم و بسج الم بمن رسید آن سرور فرمود چگونہ یابی  
 الم تبو برسد حال آنکہ ترا محمد صلعم برداشتہ بود و جبرئیل ترا  
 افروہ آوردہ و گویند یکے از شعراے عرب شار تے باین قصہ  
 کردہ در این ابیات کہ -

قِيلَ لِيْ قُلْ لِيَعْلَمَنَّهَا ذِيْ الْقُوَّةِ نَادَا مُؤَصَّدَةً

گفتی مرا کہ بگوئی اے زہدہ کہان غیر خاتش آمدل کہ بے ضیاء است

قُلْتُ لَا اَخْبِرُ فِيْ مَخْرَجِ اَمْرِ صَلَّ دُوَالَّتِ اِلَى اَنْ يَّمْلَأَ

اقدام چون کنم بہر کسے کز او در گنجی فسادہ گروہ کہ او خدمت

توڑوالین اپنے ارشاد فرمایا کہ اے علی تم میں باریت کے  
 اوٹھانکی طاقت نہیں ہے۔ تم البتہ میرے کندھے پر چڑھاؤ  
 اور اُنکے کام تمام کر دو۔ حضرت علی الامر فوق الادب کے  
 اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دوش مبارک پر  
 پاؤں رکھ کر چڑھ گئے اور بتوں کو توڑ لے لگے۔ عین اس حالت  
 میں آنحضرت صلعم نے پوچھا اے علی بتلاؤ تم اپنے کو باعتبار  
 رفعت کے کتنا اور کیسا پاتے ہو۔ حضرت علی نے عرض کی  
 یا رسول اللہ صلعم مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ میری اس کھون کے  
 آگے سے حجاب اوٹھا دیے گئے اور گویا میرا ساق عرش تک  
 جا لگا اور میں جس چیز کی طرف اپنا ہاتھ بڑھاؤں وہ گویا  
 مجھے دستیاب ہو جائے گی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے حضرت علی سے ارشاد کیا خوشا وقت تھا را یا علی کہ تم اس وقت حق کا  
 کام کر رہے ہو۔ اور خوشا حال ہمارا کہ ہم اس وقت حق کا بار اوٹھا لے  
 ہیں اور اُنکے وایت میں یوں آیا ہے کہ آنحضرت صلعم نے حضرت علیؑ  
 سے پوچھا کہ اب تو تم اپنے مقاصد تک پہنچ گئے عرض کی۔

جی ہاں۔ اوس خدا کی قسم جس نے حضور کو براستی مبعوث  
 فرمایا ہے میں تو اپنے آپ کو ایسی حالت میں پاتا ہوں کہ  
 اگر چاہوں تو اپنے ہاتھ آسمان تک پہنچا دوں۔ اسکے بعد  
 حضرت علیؑ نے بتوں کو زمین پر پھینک دیا اور اپنے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے

اور پھر میزاب کعبہ کو پکڑ کر سقف کعبہ سے زمین پر کود پڑے اسلئے کہ

بار دیگر دوش رسالت پر چڑھ کر اور ترنا خلافت ادب سمجھا جب حضرت علیؑ

زمین پر آ گئے تو قسم قسم ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا

کس جہ سے تم قسم کرتے ہو۔ حضرت علیؑ نے گزارش کی میرے قسم کا باعث

یہ ہے کہ میں اتنے مقام بلند سے نیچے کو داراؤں نام مجھے کوئی صدمہ یا چوٹ

وَاللّٰهُ يَفْضِلُنِي يَدُهُ كَيْفَ لَا يَفْضِلُنِي لَمَّا صَعِدْتُ  
برکت مصطفیٰ ید در ہمدادہ ست شام وصال ابن سنان رسول مصطفیٰ است  
وَصَحَّحَ اللَّهُ يَفْضِلُنِي يَدُهُ فَأَحْسَنَ الْقُلُوبَانِ قَدْرَهُ  
جائیکہ خیر بران قدرت نہاد بود از بہ حق احترام بران کرم نفسی است  
بِعَلَى وَاصِغَ أَفْئِدَةِ امِيهِ فِي حَقِّي وَفَضَحَ اللَّهُ بَدَنَهُ  
گفتم حدیث: "مہربانی پروردگار" بر خراجی کہ شیخ و ازین پیشہ رسالت  
مہربانی ارشاد ہوا۔ یا علیؑ کہو کہ تمہیں کوئی حدیث مہربانی پروردگار نے  
تمہیں پروردگار نے عرض کر لی ہے کہ تمہیں اس واقعہ کی  
مصلحت دل سات میں شات کی ہے۔ تو بھٹے کتابت کہ میں علیؑ کی حدیث کو  
اسیہ کہ میں نے خود کوئی آگ سے بجا ہوا میں نے اپنے شخص کی حدیث کیسے جوتان کو  
جسکو ایک گروہ حد اکثر گروہ ہو چکا ہے۔ مدد: "تو حضرت مصطفیٰ صلعم کے پاس  
مبارک بنایا تھا رکھ چکا ہے۔ اس قول کی موانعت خود حضرت مصطفیٰ صلعم کے  
قول پائی جاتی ہے۔ (تو اس پر جس جگہ بضاعت بنایا تھا رکھا تھا اسی جگہ  
مقرر رہے) "آئیے پائے گئے ہیں تو آپ ان شاندارین) سچی حدیث بیان کی ہے  
لیکن جو فارسی اس سچی حدیث کو سنے کا جہد رسالت مہربانی پروردگار

روضتہ الاحباب مطبوعہ لکھنؤ

صفحہ ۳۳۴ مع حاشیہ



اس موقع پر زرقانی نے ایک دوسرے عقیدہ مند شاعر عرب کے مفصلہ ذیل اشعار نقل کئے ہیں۔

يَا رَبِّ بِالْقَدَمِ الَّتِي اَوَّلَا قِيَمًا مِنْ قَابِ قَوْسَيْنِ الْحُلَّالِ كَعَقْلَمَا  
اون قدموں کی واسطے سے پروردگار۔ جو قائبین  
وَجُمُومَةُ الْقَدَمِ الَّتِي جَعَلَتْهَا اَوْ زِيَادُونَ قَدَمِيْنَ كِيْ بَرَكَتِ كَيْ يَلِيْ جَنِّ كَيْ يَلِيْ  
ثبت علی ماتوا الصراط مستقيماً میرے قدموں کو صراط کے خط پر لان قدموں کی حرکت  
وَجَعَلَهُمَا ذَخْرِيْ فَمَنْ كَانَا اذْ ذَخِرَ فَاخْلِسْ نِيْجَا فِطْرَتُهُمَا  
راہ دونوں زرگوں اردن کے قدموں کی برکت کو مہربانی  
اوسکو غوث ہمنم مطلق نہیں ہے شرح زرقانی مطبوعہ مصر ۱۳۷۵ھ

عرب پر موقوف نہ ہیں۔ تمام دنیا اسلام میں اس واقعہ کی نسبت اسلامی اُوبا اور نامی شہر نے بڑی  
خوش عقیدگی کے ساتھ اسوقت سے بیکر اسوقت تک بڑی بڑی طبع آزمائی ان کی ہیں۔ جو تمام چھوٹی بڑی  
اسلامی کتابوں میں آج تک محفوظ اور قائم ہیں۔ حکیم ہند مولانا مین علیہ الرحمہ کا یہ شعر واقعہ کی حقیقت اور ان کی  
عقیدت کا آئینہ ہے۔ خوش نقش پائیکہ بردوش جلد زمر بنوت مقدم نشیند۔  
لکھنؤ کے فصیح اللسان شاعر خواجہ حیدر علی انش مرحوم فرماتے ہیں



علیؑ کے زیرِ پا ہے زربانِ دو شمشیر کی شکستِ بُت سے آتی ہے صد اللہ اکبر کی تعجب ہے کہ اتنے بڑے مشہور و معروف عالمِ واقعہ کے نقلِ در بیان سے شبلی صاحبؒ ہامہ و ان خموش رہ جائے مگر نہیں۔ ہم کو آپ کی خموشی کی حقیقت معلوم ہے یہ خموشی معنی دار دکھ دے گفتنِ نئی آید۔

بیت اللہ کا فتح الباب ہم اپنی تنقیدی تفصیل کو تمام کر کے اپنے سلسلہ بیان کو آگے بڑھاتے ہیں۔

باہر۔ اوپر اور ادھر ادھر کے تمام رکھتے ہوئے بت ٹوٹ چکے۔ اور خدا سے واحد کا گھر بیرونی اور خارجی آلائشوں سے پاک و صاف ہو گیا۔ لیکن خانہ کعبہ کے اندر کی غلطی و کسافت ابھی ویسی ہی تھی۔ بیت اللہ بند تھا۔ اور کلید بردار بھی تک ندارد اندر کی صفائی کیسے ہوتی۔

شبلی صاحب کو تو خیریت سے کسی واقعہ کی تفصیل کی ضرورت ہے اور نہ عادتِ صریح اتنا۔ بلا خیالِ تقدیم و تاخیر لکھ دیا کہ عثمان بن طلحہؓ کلید بردار تھے۔ کنجی طلب کی۔ دروازہ کھوایا۔ ختم شد۔ اب ناظرینِ ملاحظہ فرمائیں کہ شبلی صاحب کے اس مختصرہ کے خلاف در کعبہ کھلنے کے متعلق کیا واقعات پیش آئے۔ کنجی آنے اور قفل کھلنے میں کتنے اور کیسے سچ پر سچ پڑے۔ ہم شروع سے مفصل عرض کرتے ہیں۔ صاحبِ حمہ العالمین لکھتے ہیں۔

ابتداءً آیام نبوت میں ایک قسم نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی عثمان سے فرمایا تھا کہ بیت اللہ کھول دو واپس نہ انکار کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم دیکھ لینا کہ ایک دن یہ کلید میرے ہاتھ میں ہوگی اور میں جسے چاہوں لگا دوں عطا کروں گا عثمان نے جواب دیا تھا کہ کیا اس روز قریش کے سب ہی مرد ذلیل و تباہ ہو جائیں گے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ (اوسدن) اور بھی زیادہ عزت و اقبال سے ہونگے۔ ص ۱۱۱۔ اس واقعہ کو باختلافِ کیفیت زرقانی نے بھی اپنی شرح کی جلد دوم ص ۳۸۹ میں لکھا ہے۔

اس وقت وہی عثمان قدرت کے مناظر کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے۔ اور جنابِ سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس پیشین گوئی کو اگر اوس وقت نہیں تو اس وقت پوری ہوتے ہوئے یقین کر رہے تھے۔ کعبہ کی کلید برداری کا منصب قریش میں بڑا اعزازی اور امتیازی منصب تھا۔ اور خدماتِ کعبہ کے سلسلہ میں۔ سفایہ۔ رفاۃ وغیرہ مناصب مقررہ سے کبھی کم نہیں تھا اور قصی کے وقت سے اون کے بیٹے عبد اللہ کی اوس شاخ میں چلا آتا تھا۔ حبیب عثمان بن طلحہ دخل تھے۔ پھر اس منصب کی عظمت کے ساتھ جہالت کی یہ عقیدت بھی شامل ہو گئی تھی کہ نہ قریش کے ہاتھ سے کوئی کعبہ لے سکتا ہے اور نہ قریش عثمان کے خاندان سے کعبہ کی کنجی لے سکتے ہیں۔ دعویٰ پر دلیل یہ تھی کہ جب اب رہتہ الاثر میں کی کوششیں فتح بیت اللہ کی نسبت بیکار گئیں تو پھر اوس سے ہر گز فوج و قوت والا۔ مال و دولت والا اور جاہ و حشمت والا دوسرا کون ہو سکتا ہے۔

لیکن ان کو تہ چشموں کو یہ نہ سوجھنا تھا کہ اہل شرم کی مثال و مقابلہ بالکل یکساں ہے۔ اہل شرم ایک سلطان جبار تھا۔ اور رسول مختار۔ ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے خاص وارث و باعث انوار کعبہ کی فتح آپ کے لیے ارشاد آجانی اور تزلزلہ پداری پر قبضہ و تصرف تھا۔ اور ہر حیثیت و وسویت میں حتیٰ بحقدار کا خاص مقتضی۔

یہ جاہلانہ خیالات تھے اور مجنونانہ توہمات۔ تو تمام قریش کے دل و دماغ میں پھیل رہے تھے۔ کئی کے دے میں  
نشان کی ماں کی ہمت تھے صلح حدیبیہ کے واقعات ان کے جنون میں کچھ سکون پیدا کر دیا تھا اور تجدید معاہدہ حدیبیہ

میں ابوسفیان کے ناکامیاب اپنی نے ان کی پرورشیدوان کو اور بھی دھما کر دیا تھا۔ اور اب تو مکہ معظمہ کے پریشان و مشکوک و اخلہ کے مشاہدات نے بالکل یوس بنا دیا تھا۔ اور گھروں میں بھلا دیا تھا۔ گویا گردنیں اطاعت اسلام میں جھک چکی تھیں۔ قلوب جمع ہو چکے تھے۔ صرف جہالت کی ہدایت۔ کفر و ضلالت کی فحالت سد راہ تھی۔ نصیریت تھی کہ عثمان بن طلحہ و درود

مکہ کے وقت ہی شرف اسلام ہو چکے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے کئی منکاب بھیجی۔ محدث شیرازی لکھتے ہیں:

سورہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در گوشہ از مسجد احرام جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد احرام کے ایک گوشہ میں  
بستست بلال افرود تا عثمان بن طلحہ حجی را گوید کہ کلید بیٹھ گئے اور بلال کو بھیج کر عثمان بن طلحہ سے کہا بھیجا کہ خانہ کعبہ کی  
خانہ کعبہ بیار و کلید پیش مادر عثمان بن طلحہ۔ سلفہ نیت کبھی لاوے۔ کبھی عثمان کی ماں سلفہ نیت سعد کے پاس تھی۔

سعد بود و عثمان نیز و مادر خویش رفت تا از وسے کلید عثمان مان کے پاس کبھی لانے گئے اس میں دہر لگی۔ دہوپ کی  
بتانند و دیری آمد حضرت انتظار می کشید و عرق از تھارت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پسینہ رخسار مبارک پر جاری ہو گیا۔

رخسار نورش روان بود فرمود عثمان چرا دیری آید۔ آپ نے حاضرین سے کہا عثمان کو کیوں دیر ہوئی۔ وہاں مان کعبہ کی  
سلفہ کلید را نمی وادومی گفت کہ اگر از شما بگیرد شما دیگر کبھی بیٹے کو نہیں دیتی تھی۔ کبھی کبھی تم سے لے لین گے تو پھر

نمیدہند۔ عثمان گفت اے مادر کلید را بد تا نزد نکوندین گئے۔ عثمان کہتے تھے تم کبھی مجھے دید و میں خود اسے رسول اللہ  
رسول اللہ صلعم ببرم والا دیگرے خواہد آمد و از تو خواہد صلعم کے پاس بجاؤں نہیں تو کوئی دوسرا آئے گا اور تم سے کبھی

گرفت ایشان در این سخن بودند کہ ابو بکر صدیق و عمر بجائے گا۔ مان بیٹے میں یہ بات ہو رہی تھی کہ ابو بکر صدیق و  
قاروق رضی اللہ عنہما بر دسر اسے سلفہ آمدند عمر باواز عمر فاروق رضی اللہ عنہما سلفہ کے دروازے پر آ پہنچے اور

بیت گفت بیرون آئی کہ رسول خدا انتظار تو می کشد عمر نے پاؤں دیند پکارا عثمان باہر آئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
سلفہ گفت اے پسر کلید را بر و بدرستی کہ اگر تو از من وآلہ وسلم تمہارا انتظار کر رہے ہیں۔ یہ سن کر سلفہ نے کبھی بیٹے کو دیکر

بتانی بہتر است ازان نزد من کہ تم وعدی بگیرد از من کہا کہ بیٹا یہ کبھی بجا میرے نزدیک تمہارے کبھی مجھے لے لینا اس سے  
روضۃ الاحباب ص ۲۳ بہتر ہے کہ تم وعدی دے کہ لوگ اس کو مجھ سے لے لین۔

حرم محرم کے  
اندر داخلہ

الغرض اتنے اچھے بچے کے بعد کعبہ کا دروازہ کھلا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باؤں بلند تکبیر فرماتے ہوئے کعبہ کے اندر تشریف لے گئے۔ اب ہم یہاں پہلی صاحب کو بتا دیتے ہیں کہ آپ ﷺ تحریر کردہ حضرت عمر کے تصویروں کے مٹانے کے واقعہ کا یہ موقع خاص ہے۔ آپ نے غواخواہ اسے بلدی ترکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باہر والے بتوں کے زونیکے ساتھ مخلوط کر دیا۔ اور لکھ دیا کہ حضرت عمرؓ اندر جا کر جتنی تصویریں بنائیں۔ واقعات دیکھیے۔ پڑھیے۔ غور کیجیے کہ ابھی رسول اللہؐ تو اندر گئے نہیں۔ کئی آئی نہیں۔ دروازہ کھلا نہیں۔ حضرت عمرؓ کیونکہ اندر پہنچ گئے اور تصویریں مٹا دیں۔ رکے کس قدر مہل ہے۔ اب زرقانی کی زبانی اصل حقیقت سن لیں۔

فی حدیث، جابر عند ابن سعد و ابو داؤد  
انہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امر عمر بن الخطاب  
وہو بالبطحان یا قی الکعبۃ فاصحو اکل  
صورۃ فیہا فلم یدخلہا حتی عھیت  
الصور و عند الراشدی فی حدیث جابر  
کان عمر قد تراک صورۃ ابراہیم فلما دخل  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راھا فقال یا عمر  
الوامر ان لا ندع فیہا صورۃ فالتھم اللہ  
جلاوہ شیخا لیس تقسم بالانلام قورای  
صورۃ مریو فقال امسحوا ما فیہا من  
الصور فالت اللہ قومہ یصورون مالا  
یخلقون وعن اسماء اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم دخل الکعبۃ فامر فی  
فاتیتہ بماء فی دلو فجعل یبل الثوب  
ویضرب بہ علی الصور ویقول قاتل  
اللہ قوما یصورون مالا یخلقون

ابن سعد اور ابو داؤد نے جابر کی اناد سے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو حکم دیا اور وہ اس وقت بطحان میں تھے کہ کعبہ کے اندر جا کر تمام تصویریں کو مٹا دو اور بس ایک یہ تمام تصویریں نہ مٹا لیں۔ اندر تشریف نہیں لے گئے اور واقعی سے جابر کی اسناد سے بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابراہیم کی تصویر کو چھوڑ دیا۔ جب جنابؐ سو لکھا صلعم کعبہ کے اندر داخل ہوئے تو آپ نے اس تصویر کو دیکھا۔ حضرت عمرؓ سے مخاطب ہو کر پوچھا کہ کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ کسی تصویر کو نہ چھوڑنا۔ خدا دن کو نثار کرے جنھوں نے اس بزرگ کو تقسیم سهام قمار باجی کے ساتھ نسبت دی ہے۔ پھر آپ نے حضرت مریم کی تصویر مٹا دی اور ارشاد فرمایا کہ جو تصویریں اندر چھپائی ہیں سب کو مٹا دو۔ خدا اول کو غارت کرے جو ادن اشیاء کی تصویریں بناتے ہیں جنکو وہ خود پیدا نہیں کر سکتے اور اسماء بنت زید سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے پانی مانگا۔ میں ایک ڈول پانی لے آیا۔ آپ نے پھر پانی میں تر کر کے وہ تمام تصویریں مٹا ڈالیں اور ارشاد فرمایا کہ خدا کو غارت کرے جو ادن اشیاء کی تصویریں بناتے ہیں جنھیں وہ پیدا کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔

ص ۸۸

بجسہ ہی واقعات روضۃ الاحباب ص ۳۲ میں بھی درج ہیں۔

اس عمارت سے جہاں سالناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے داخلہ مسجد اکرام کے وقت حضرت عمرؓ کی ہمراہی بھی ثابت نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ وہ تو بطحائین تھے۔ کعبہ کے اندر داخل ہونیکے وقت بلاے جاتے ہیں۔ گویا کلید بردار کعبہ کی طلبی کے وقت یہ بھی آجاتے ہیں اور رضیۃ الاحباب کی روایت کے مطابق کنجی لائیکے لئے پہلے بلال بھیجے گئے اونکے آنے اور جواب لانے میں دیر ہوئی تو پھر حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ بھیجے گئے۔ تو گویا بلال کے جانے کے بعد حضرت عمرؓ حضرت صلعم کی طلبی پر بقول زر قانی الطحا سے حاضر ہو گئے۔ اور پھر حضرت ابوبکرؓ کے ہمراہ عثمان بن طلحہ کے پاس کنجی لانے گئے۔ اب بلی صاحب کی مرقومہ بالا احبارت کو ان عبارتوں سے مقابل کیا جائے تو صاف معلوم ہو جائیگا کہ آپ اپنے مطلب کی دھن میں قبل از وقت کہان کا واقعہ کیا ناکھ جاتے ہیں اور پس و پیش کا کچھ بھی خیال نہیں فرماتے اور محکمہ افسوس کے ساتھ پھر لکھنا ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ کی بیت شکنی کے اسے متواتر مشہور اور معروف واقعات کو تو آپ اس سیری سے چھپاتے ہیں اور حضرت عمرؓ کی ایسی خفیف خدمت کو ہونا کامل۔ ناقص اور ادھوری رہی۔ جب دیکھ کر رسول اللہ صلعم نے حضرت عمرؓ سے باز پرس فرمائی۔ خواہ مخواہ موقع پے موقع داخل کئے جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس حضرت عمرؓ کی مدح سرائی ہوگی۔ باریک بین اور نکتہ شناس حضرات تو آپ کی اس مدح سرائی کو جو ملیج اور سینگائی سے تعبیر کریں گے اس لیے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی قدیم عادت کے مطابق حکم رسولؐ میں قیاس کو داخل کیا اور حضرت ابراہیم و مریم علیہما السلام کی تصویروں کو قابل عزت و احترام سمجھ کر چھوڑ دیا۔ آپ کا یہی قیاس خرین انحضرت صلعم کی ناگواری طبع کا باعث ہوا۔ اسے کیفیت طلب ہوئی۔ پھر علامہ پانی منکا کر آپ کے وہ قیاسی اعزاز و احترام دھوڑا لایا۔

افسوس ہم پھر اپنے سلسلہ بیان میں حضرت عمرؓ کی قیاسی اقوال و آراء کے تمام ضعف و انحلال کو دکھلاتے آئے ہیں۔ اور یہاں بھی اسکا صاف صاف انکشاف کیا گیا ہے لیکن اتنے کثیر التعداد افشالات و مشاہدات کے بعد بھی حضرت عمرؓ کی اصابت رائے کا اعتقاد پڑھے لکھے مسلمانوں میں آج تک باقی ہے فاعتبروا۔

حرم محترم میں خطبہ نبوی

اس تنقیدی تفصیل کو تمام کر کے ہم پھر اپنے سلسلہ بیان پر آجاتے ہیں۔ جناب رسالہ سالناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کعبہ کے اندر وئی الاٹھون کی بھی کامل شہادت فرما چکے تو آپ نے بروایت محدث شیرازی۔ ازدحام و ہجوم عام ہو جانے کے خیال سے دروازے کعبہ کے بند کر دائے اور بقول امام بخاری۔ صرف تکبیریں کہیں۔ نماز نہیں پڑھی۔ اور دیگر علمائے محدثین کے مطابق نماز بھی پڑھی اور تکبیریں بھی کہیں۔ اس کے بعد دروازے کھلوا دئے اور باہر تشریف لائے۔

تمام صحن مسجد اکرام آدمیوں کے ہجوم عام سے بھرا تھا اور وہ کثرت تھی کہ زمین پر تل دھرنے کی جگہ باقی نہیں تھی جہاں سالناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس وقت مجمع عام میں یہ مختصر۔ لیکن نہایت ہی مناسب وقت

اور پر اثر خطبہ ارشاد فرمایا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ - صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصْرُ عِبْدِهِ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ الْاَكْلَى مَا ثَرَا وَدَمِ الْاَوْمَالِ يَدْعِي فَهُوَ تَحْتَ قَدَمِي هَاتَيْنِ الْاَسَدَانِ الْبَيْتِ وَسَقَايَةِ الْحَاجِّ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشِ اِنَّ اللَّهَ قَدْ اَذْهَبَ عَنْكُمْ خَوَافَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَعْظُمُهَا بِالْاَيَاءِ النَّاسِ مِنْ اَدَمَ وَادَمَ مِنْ تَرَابِ

ایک خدا کے، سوا دوسرا خدا نہیں ہے اوس کوئی شریک نہیں ہے اوس نے ابابکرؓ سے کہا کہ کھلا دیا۔ اپنے بندے کی مدد کی اور۔ تمام چھوٹوں کو تنہا چھوڑ دیا۔ ہاں تمام منافق۔ تمام انتقامات خونہائے قدیم۔ تمام خون بہا۔ سب میرے قدموں کے نیچے ہیں۔ اے قوم قریش! اب تمہارا جاہلیت کا نذر اور لڑکی کا اختیار خدائے مٹا دیا۔ تمام لوگ آدمؑ کی نسل سے ہیں اور آدمؑ مٹی سے بنے تھے۔

پھر قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ اُنْثٰى وَ جَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّ قَبَاۤءِ اِىْلَ لَتَعَارَفُوْا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ

لوگو! میں نے تم کو مرد اور عورت سے پیدا کیا اور تمہارے خاندان اور قبیلے بنائے کہ ایک دوسرے سے پہچان لیا جاوے لیکن خدا کے نزدیک تمہاری سربلندی تو وہی ہے جو زیادہ پرہیزگار ہو۔ خدا بڑا دانہ اور واقف کار ہے۔

وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ حَرَمَ بَيْعَ الْخَمْرِ

خدا اور اس کے رسولؐ نے شراب کی خرید و فروخت حرام کر دی۔

سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۷

اس کے آگے شبلی صاحب نے نہایت وضاحت سے اس خطبہ کی مفصلہ ذیل تشریح فرمائی ہے

تمام عقاید اور اعمال کا اصل الاصول اور دعوت اسلام کا اصل پیغام توحید ہے۔ اس لیے سب سے پہلے اسی کی ابتدا فرمائی عرب میں دستور تھا کوئی شخص کسی کو قتل کر دیتا تھا تو اس کے خون کا انتقام لینا خاندانی فرض قرار پا جاتا تھا یعنی اگر اس وقت قاتل ہاتھ نہ آتا تھا تو خاندانی دفتر میں مقتول کا نام لکھ لیا جاتا تھا اور سیکڑوں برس گزرنیکے بعد بھی انتقام کا فرض ادا کیا جاتا تھا۔ قاتل اگر مر چکا ہے تو اس کے خاندان یا قبیلے کے آدمی کو قتل کرتے تھے۔ اس طرح خونہما کا مطالبہ بھی اباعن جرحلا آتا تھا۔ یہ خون کا انتقام عرب میں سب سے بڑے فخر کی بات تھی۔ اسی طرح اور بہت سی باتیں تھیں جو مفاخر قومی میں داخل ہو گئیں تھیں۔ اسلام ان سب کے مٹانے کے لیے آیا تھا اور آپؐ نے اس بنا پر انتقام اور خون بہا اور نیز اور تمام غلط مفاخرت کی نسبت فرمایا کہ میں نے ان کو

پاؤں سے کُجُل دیا۔ اسلام کا سب سے بڑا احسان جو اوس نے تمام دنیا پر کیا۔ مساوت کا قائم کرنا تھا۔ یعنی عربِ عجم شریف و ذلیل۔ شاہ و گدا سب برابر۔ ہر شخص ترقی کر کے ہر انتہائی درجہ تک پہنچ سکتا ہے اس بنا پر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرآن مجید کی آیت بڑھی اور توضیح فرمائی کہ تم سب ولاد آدم ہو اور آدم مٹی سے بنے تھے۔

ظالمین و مشرکین  
قریش کی عام صفائی

خطبہ کے بعد آپ نے مجمع کی طرف دیکھا تو جبارانہ قریش سامنے تھے۔ ان میں وہ حوصلہ مند بھی تھے جو اسلام کے مٹانے میں سب سے پیشرو تھے۔ وہ بھی تھے جنکی زبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر گالیوں کے بادلی برسایا کرتی تھیں۔ وہ بھی تھے جن کے تیغ و سنان نے پیکرِ قدسی کے ساتھ گستاخیاں کیں تھیں وہ بھی تھے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے راستہ میں کانٹے بچھائے تھے۔ وہ بھی تھے جو وعظ کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایڑیوں کو لہولہا کر دیا کرتے تھے۔ وہ بھی تھے جنکی تشنہ بی غونِ نبوت کے سو کسی چیز سے بھ نہیں سکتی تھیں۔ وہ بھی تھے جن کے حملوں کا سیلابِ مدینہ کی دیواروں سے آگ کر کھڑا ہوا تھا۔ وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو جلتی ہوئی آگ پر لٹا کر اونکے سینوں پر آفتیں مہرین لگاتے تھے رحمتِ عالم نے انکی طرف دیکھا اور خونِ اگینر لہجہ میں پوچھا۔ تمکو کچھ معلوم ہے۔ میں تمسے کج کیا معاملہ کر رہا ہوں۔ یا بے لوگ اگر ہر شے سے ظالم تھے۔ بیرحم تھے۔ لیکن مزاج شناس تھے۔ پکاراؤ ٹھے۔

اخ کریو دا بن اخ کریو تو شریف بھائی ہے اور شریف برادر زادہ ہے۔ سنکر ارشاد ہوا۔ لا تثیب علیکم  
اليوم اذهب فاما قوا الطلقاء تم پر آج کے دن کوئی الزام نہیں۔ جاؤ تم سب آزاد ہو۔

لے ہو کہ یہ لکھ کر تلوایا ضروری ہے کہ مغفرت نبی! انفسہ! العوم مذموم نہیں بلکہ اس کا غلط استعمال میو بیٹا اور محنت میو ہے۔ کیونکہ مغفرت نبی کے وصف کو جناب باری سزا سناتے آیت انا اللہ اصطفیٰ آدم و نوحا وال ابراہیم وال عمران علی العلمین اور دوسری آیتوں میں ارشاد فرمایا ہے اور نیز خیاب سو خدا ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم انا اللہ اصطفیٰ من ولد ابراہیم اسمعیل واصطفیٰ من ولد اسمعیل بنی کتانتہ قودیشا واصطفیٰ من قریش بنی ہاشم واصطفا فی من بنی ہاشم ریح تیزی! اللہ تعالیٰ نے اولاد ابراہیم میں اسمعیل کو اولاد اسمعیل میں بنی کتانہ کو اور بنی کتانہ میں قریش کو اور قریش میں بنی ہاشم کو۔ اور بنی ہاشم میں محمد کو برگزیدہ فرمایا۔ ارشاد فرما کر اسکے محاسن تو صفیٰ کو تلوایا ہے۔

مجمول التنبہ طبقات اگر اپنی مالی یا دنیاوی اعتبار یا دیگر ذرائع و وسائل کے اعتبار سے۔ خاندان اعلیٰ اور دو مان والا کے یا دو گارون سے۔ گو وہ کیسے ہی ناوار اور مفلس نکال ہوں۔ شرافت نبی میں مساوت و یکجہتی کا دعویٰ کریں تو اونکی کم ظرفی ہے۔ جناب رسالت مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ مبارک میں اسی مغفرت بیجا کو منع فرمایا ہے۔ جو حقیقتاً قریش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں اپنی ہم نبی اور یکجہتی کے غلط گمان پر شیخیان بگھارنے تھے اور پراپر اوّل قول بکا کرتے تھے۔ شبلی صاحب عام تبسم میں اس مسئلہ کو شامل کر لیں۔ اد کو اختیار ہے۔ مگر خدا و رسول کی بتلائی ہوئی تخصیص پر بھی نظر رہے نہ ہر کو موثر اشد قلندری داند۔

۱۷۔ اس عام مساوت میں بھی وہی خصوص جو اوپر لکھے گئے ہیں۔ ناطق ہون گے کیونکہ اگر آئی مندرجہ بالا صفت بتلا رہا ہے کہ آدم کی اولاد سے تمام دنیا تو منحصر رہے۔ مگر اون میں بھی اختصاص و اصطفا کے مدایج خاص قائم نہیں رہے۔

رقم پنج الیاح ہرنامیہ سعید و شفی ساخت در روزگار المؤلف الاحقر سید ولد امجد علی



خدا کی تسبیح و تہلیل اور افرام کر جناب سالنکتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خانہ کعبہ سے باہر آئے۔ مسجد احرام کا نام صحن آدمیوں کی کثرت سے بھرا تھا۔ صحابہ، جان نثار، بھیرا کو ہٹائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے آگے آگے راہ کشا دے کر تہ جہانے تھے یہاں تک کہ آپ چاہ زمزم کے پاس پہنچے۔ جناب عباس بن عبد المطلب نے اپنے آبائی منصب سقاہ کے اعتبار سے ایک ڈول باز زمزم سے بھر کر پتھر کیا آپ کو نوش دیا۔ تھوڑی دیر میں کرباب زمزم سے مل گیا۔

کعبہ کی سقف یا اذان بلال کو حکم ہوا سقف کعبہ مکہ پر باکر اذان دینا بلال نے بڑی مسرت و منان سے حکم کی تعمیل کی۔ اکیس برسوں کی طویل عادت کے بعد بلال کی نینا پوری ہوئی۔ خدا کی شان۔ ایک دن وہ بھی تھا کہ یہی بلال اسی شہر اور اسی مقام میں نہ اکا نام آہستہ بھی نہیں لے سکتے تھے اور ان خدا کی جبروت قدرت سے اسی ناشنوا قوم کے سامنے اور انھیں کے ابوہ کثیر کی دونوں آنکھوں کے آگے وہی بلال اور حضرت عباس کے وہی غلام بلال علانیہ خدا کا نام لیکر آواز بلند سے اسلام کے طریقہ پر اذان دے رہے تھے۔ اور کوئی چون بھی نہیں کرتا۔ جل جلالہ وجل شانہ شہلی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لکھتے ہیں۔

نماز (نہر) کا وقت آیا تو حضرت بلال نے نام کعبہ پر چڑھ کر اذان دی۔ وہی سرکش جو ابھی رام ہو چکے تھے انکی آتش غیرت پھر شعل تھی۔ خطاب بن اسید نے کہا خداے میرے! آپ کی عزت رکھ لی کہ اس آواز سننے پر پہنچے اور سکودینا سے اٹھائیا۔ ایک اور روایت قریش نے کہا اب جینا بیکار ہے۔ میرا بنی ص ۳۸۱

مکہ میں اسلام کی بیعت عام بعد نصف النہار کو ہ صفحہ پر تشریف لائے اور لوگوں کو شرف بیعت سے مشرف فرماتے لگے۔ شہلی ص ۳۸۱ اسکی کیفیت یوں تحریر فرماتے ہیں۔

مقام مقام میں آپ ایک بلند مقام پر بیٹھے۔ جو لوگ اسلام قبول کرنے آتے تھے وہ آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے تھے۔ مردوں کی بارہی ہو چکی دستورات ان میں بیعت لینے کا بہ طریقہ تھا کہ پہلے اونے ارکان اسلام اور محاسن اخلاق کا اقرار لیا جاتا تھا۔ پھر پانی کے ایک برسر پر پائے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہاتھ ڈال کر نکال دیتے تھے آپ کے بعد عورتیں اسی پائے میں ہاتھ ڈالتی تھیں۔ اور بیعت کا معاہدہ پختہ ہو جاتا تھا۔ ان دستورات میں ہندی آئی۔ یہ وہی ہند ہے جو رئیس العرب عتبہ کی بیٹی اور امیر معویہ کی ماں تھی۔ حضرت حمزہؓ کو اسی نے قتل کر لیا تھا۔ اور انکا سینہ چاک کر کے کلیجہ چاگتی تھی۔ وہ نقاب پہن کر آئی۔ شریف عورتیں نقاب پہنتی تھیں۔ لیکن اسوقت غرض یہی تھی کہ کوئی اسکو پہچانتے نہ پائے۔ بیعت کے وقت اوس نے نہایت دلیری بلکہ گستاخی سے باتیں کیں جو حسب ذیل ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ اقرار کرو۔

ہند۔ یا رسول اللہ! آپ ہم سے کن باتوں کا اقرار لیتے ہیں۔

رسول اللہ صلعم۔ خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا۔

ہند۔ یہ اقرار آپ نے مردوں سے تو نہیں لیا۔ بہر حال ہکو منظور ہے۔

رسول اللہ صلعم۔ چوری نہ کرنا۔

ہند۔ میں اپنے شوہر (ابوسفیان) کے مال میں سے دو چار آنے کبھی لے لیا کرتی ہوں۔ معلوم نہیں یہ بھی

جائز ہے یا نہیں۔

رسول اللہ صلعم۔ اولاد کو قتل نہ کرنا۔

ہند۔ دینا ہم صفاد او قتلتم کبارا فانت وھما علو ہم نے تو اپنے بچوں کو پالا تھا۔

بڑے ہوئے تو (جنگ بدر و احد میں) آپ نے ان کو مار ڈالا۔ اب آپ اور وہ باہم سمجھ لیں۔ سورۃ النبی ص ۲۸

شبلی صاحب نے گویا کسی واقعہ کو تمام و کمال لکھنے کی قسم کھالی ہے۔ اس معمولی واقعہ میں جو غالباً تاریخ طبری

سے لکھا گیا ہے۔ آپ نے آنحضرت صلعم سے ہند کی گفتگو کو تو لکھ دیا۔ لیکن حضرت عمرؓ اور ہند کی مکالمات کو۔ جو اسی

سلسلہ بیان کا آخری حصہ ہے متروک القام فرمایا۔ یہ کیوں؟ خدا جانے۔ بہر حال۔ طبری اس سلسلہ مکالمات کو

ان الفاظ عبارت پر تمام کرتے ہیں۔

فضحك عمرو بن الخطاب من قولها حتى (ہند کے یہ شوخی کے کلام سنا) حضرت عمرؓ بن الخطابؓ ہنس پڑے اور

اکیو یہ باتیں غریب معلوم ہوئیں۔ حسرت عمرؓ کیا اب بھی تھکوا اپنے وہ

مفتریات جو تو نے براۃ العین ظاہر کئے تھے۔ نہیں معلق ہوئے۔

ہند۔ ہاں۔ ہتان وافر تو واقعی بڑی چیزیں ہیں۔ لیکن

بعض متالون میں اون سے بجا و مناسب ہے حضرت عمرؓ

کیا تو نے امر معروف میں ارتکاب گناہ نہیں کیا۔ ہند فصیح

سے جملہ ہم ایسی مجلس میں نہیں بیٹھے۔ جس میں ہم پر امر معروف

کے لیے ارتکاب عصیان کا الزام لگایا جاوے۔ یہ سنکر آنحضرت صلعم

نے حضرت عمرؓ سے ارشاد فرمایا۔ تم عورتوں سے بیعت نہ کرو چنانچہ

حضرت عمرؓ نے اون سے بیعت لی اور اس دن جناب رسولؐ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی عورت سے نہ مصافحہ کیا اور نہ

استغرب قال ولا تاتین ببھتان تفترینہ

سین ایدیکن وادجکمن قالت واللہ ان ایتان

البھتان لقصیم ولبعض النجا واما مثل قال ولا

تعصیتی فی معروف قالت ما جلسناھذا لجلس

ونحن نرید ان تفصیک فی

معروف فقال رسول اللہ صلی اللہ

بایعھن واستغفرلھن فبا یعھن عمر

بن الخطاب وکان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم لا یصافح النساء

ولا یش امراة ولا یمتہ امراة احلھا اللہ

لہ اذات شہرم منہ

اد نکا دن چھو اور نہ کسی عورت نے آپ کا بدن چھوا۔ سو اؤن  
عورتوں کے حکو خدا نے آپ کیلئے حلال کیا غایا اونکے جیکے آپ نے

طبرہ ۱۶۴۲

نا قابل معافی  
مجرمین کی معافی

بیعت کی مشنویت میں شام ہو گئی۔ تمام جمع کو مشرف بہ بیت فرما نیکے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم اپنے مقام پر واپس آئے۔ فتح مکہ کے واقعات جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے خلق عظیم۔ لطف عظیم اور عفو جہائم کے تفصیلی دفتر ہیں۔ جو حضرات مضامین تاریخی کو بالاستبواب پڑھنے کے  
ساتھ اون کے یاد رکھنے کا بھی کامل ملکہ رکھتے ہیں وہ فتح مکہ کے حالات میں ابتداء ہی سے آنحضرت صلعم کے ان اخلاق  
واشتقاق کی رعایات و مراعات کو مختلف مقامات پر ملاحظہ فرما کر ذہن نشین کر چکے ہونگے۔ اذنیں خوب یاد ہوگا کہ  
ابوسفیان کے ایسا دشمن جان و ایمان اونکی زوجہ محترمہ ہندہ جگر خوارہ کی ایسی سنگدل اور شقیق القلب عورت۔  
عبداللہ اور ابوسفیان بن عبداللہ بن حارث کے ایسے گھر کے دشمن۔ پہلو کے نشتر۔ جب سامنے آئے۔ تو گویا رحمت عالم  
کے نزدیک یہ مجرم ہی نہیں تھے۔ یہی نہیں کہ صرف معاف ہی کر دیئے گئے۔ معافی کے بعد شرف امتیازی کے عطایا  
سے بھی ممتاز فرمائے گئے۔ یہ تو ابتدا کی رعایتیں تھیں فتح مکہ اور تسلط و اطمینان ہو جانے کے بعد علی العموم۔

فاذہبوا وانتم الطلقاء جاؤ۔ تم سب آزاد ہو گئے۔ حکم عام دے کر سب کو معفو فرما دیا۔ شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں  
عرب میں دہشت تھے جو قریش کے سر تاج تھے۔ ان میں صفوان بن امیہ جدہ بھاگ گیا۔ عمر بن وہب نے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کی کہ میں گمراہ و گمراہ ہوں۔ آپ نے سلامت امان کے  
طور پر اپنا عامہ عنایت کیا۔ غیر جدہ سے اونکو واپس لائے۔ حنین کے معرکہ تک یہ اسلام نہیں لائے۔ عبداللہ  
بن زبیری عرب کا مشہور شاعر تھا آنحضرت صلعم کی جو بن کہا کرتا تھا۔ اور قرآن مجید پر نکتہ چینیان کیا کرتا تھا۔ نجران  
بھاگ گیا۔ لیکن پھر اسلام لایا ابو جہل کا بیٹا عکرمہ میں چلا گیا۔ لیکن اوسکی حرم دام حکیم نے آنحضرت صلعم سے  
اوس کے لیے امان لی اور یمن سے جا کر آئی یہ واقعہ ابو جہل سے کہنے کے قابل نہیں ہے کہ اوس کا  
جگر بند کفر کی گود سے نکل کر اسلام کی آغوش میں آ گیا اور اب ہم اوسے عکرمہ کے بجائے حضرت عکرمہ کہتے ہیں

لہ شبلی صاحب نے بفری کے آخری ٹکڑے کو اس نے نہیں لکھا تھا کہ اس حضرت عمر کی خشیت طبع معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اسکے ساتھ آجکے یہ خیال بھی ہونا چاہیے تھا کہ اس  
روایت بجائے رسول اللہ عورتوں ہی سے ہی حضرت عمر کا بیعت لینا بھی تو ثابت ہوتا ہو جسے آپ نبیائت و خلافت رسول کے معنی کمال سکتے ہیں۔ پھر اس  
معاذ کو کیوں نظر انداز فرمایا گیا صلعم یہی ملاحظہ رہے کہ یہ عکرمہ کے عمل نہیں تھے جس سے اسے اس قابل کیا۔ یہ جناب سوید صلعم کی حاصل عنایت تھی کہ عکرمہ کو جو  
عداوت و خصومت میں باپکا بیٹا اور ابوسفیان کا بیٹا تھا۔ بلا عذر و تاویل معافی کا حکم دیدیا جبکہ ابوسفیان کوئی باز پر نہیں کی گئی تو عکرمہ کی کیا جانی عکرمہ  
کو بچے آنحضرت صلعم کا اور اوسکے بعد نبی کی کامنت گذار ہونا چاہیے۔ جیکے ذریعہ سے وہ اسلام کی دولت پر فائز ہو اسوقت اسلام ہو جائے ہم عکرمہ کی نسبت متاخر  
کہہ سکتے ہیں کہ وہ کام سے مسلمان ہو گیا اور مسلمان کا جائیداد شبلی صاحب ابو جہل کے چڑھنے کیلئے باطنی عقیدت عکرمہ کے ساتھ دکھا دیکے لیے۔ چاہے۔ اوس حضرت کہیں باطنی نظر  
کے خطا سے قاطع فیائیں اسکے ذمہ ارادہ ہیں ہم اوسے حضرت کے کھوکھلے لفظ میں کوئی وزن و قیمت تھی نہیں اور نہ عکرمہ کے سلام میں کوئی امتیازی قدر و منزلت۔  
یہ تو خیر۔ دوسرا صحابی بھی ہیں اور اونکو آپ حضرت کہتے ہیں۔ اسی حضرت شبلی صاحب۔ ابانکی ولی نعمت سر سید احمد خان تو سرسروٹ کو رضی اللہ عنہ کے

چار خونی مجرمین کی سزا۔ اتنی معافیوں کے بعد صرف چار مرد و دو عورتوں کے لیے قتل کا حکم دیا گیا۔

صاحب رحمۃ العالمین ابو داؤد کے اسناد سے لکھتے ہیں۔

چار مرد و دو عورتیں اپنے سابقہ جرائم کی وجہ سے واجب انقصاص تھے (تھیں) اعلان کر دیا گیا تھا کہ انکو قتل کر دیا جائے ۱۲۲۔ وہ کون کون تھے۔ شبلی صاحب سیرۃ النبی جلد اول صفحہ ۳۸۳ کی عبارت حاشیہ میں لکھتے ہیں

صرف میں شخص قتل ہو۔ دوم۔ ایک عورت۔ عبداللہ بن خطل۔ مقیس بن صبابہ۔ اور قریبہ ابن خطل کی لونڈی۔ ابن خطل اور ابن صبابہ دونوں خونی مجرم تھے۔ ابن خطل <sup>لہ</sup> جو اسلام لا چکا تھا اپنے ایک مسلمان خادم کو قتل کر کے مرتد ہو گیا تھا۔ مقیس بن صبابہ کا رقعہ یہ ہے کہ اُس کا ایک بھائی ایک انصاری کے ہاتھ سے غلطی سے مارا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکی دیت ادا کر دی تھی تاہم مقیس منافقانہ اسلام لایا اور غدر سے اس انصاری کو قتل کر دیا۔ قریبہ جو ابن خطل کی لونڈی تھی اور مکہ کی مغنیہ تھی۔ جو آنحضرت سلم کی جوہن گیت گایا کرتی تھی۔

صاحب رحمۃ العالمین۔ انکے علاوہ دو مجرمین کے نام اور بھی بتلاتے ہیں۔ عبداللہ ابن ابی سرح اور ہبار ابن الاسود عبداللہ ابن ابی سرح کا قصور یہ تھا کہ وہ کہا کرتا تھا کہ وحی تو میرے پاس آتی ہے اور مجھ کو مجھے سنکر لکھواتے ہیں۔ ہبار ابن الاسود نے حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جبکہ وہ مکہ سے مدینہ کو ہوج میں بیٹھتی جا رہی تھیں نیزہا اور کجاوہ گردا دیا تھا اور اس صدمہ سے اونکا حمل ساقط ہو گیا تھا۔

بارگاہ رسالت سے آخرین ایسے سنگین جرم کے مجرمین کی پیشی کے وقت کیا ہوا۔ وہی عفو۔ وہی درگزر اور وہی رہائی جو خاص کر رحمت عالم کی شان اور اس خلق مجسم کے شایان تھی۔ ہبار بن الاسود کے ایسا خونی سامنے لایا گیا اور سزا کے بجائے دولت اسلام سے مالا مال فرما کر رہا کر دیا گیا۔

عبداللہ ابن ابی سرح کی رہائی میں کسی قدر تامل فرمایا گیا اسلئے کہ اس کا جرم صرف تنظیم رسالت ہی کے لیے مضر نہیں تھا بلکہ قتل و تحریر نصوص الہیہ میں بھی تغیر و تبدل کیا کرتا تھا۔ اور کاتب وحی کی جگہ اپنے کو مخاطب وحی

بقیہ مضمون ص ۱۸۶ خطاب فرماتے سے مخاطب فرما چکے ہیں حضرت کی کبا سا طے۔ یہ خطاب ضی اللہ تو وہ مخصوص خطاب ہے جو خلفاء راشدین و سابقین کے علاوہ اور دن کے بیے مستعمل نہیں ہوا۔ بیان ہائے سید صاحب نے ایک عیسائی نیم مسلمان کو جو تفسیر کے اندر مسلمان

ہوا تھا صحابہ کبار کے مساوی و برابر قرار دیدیا (دیکھو دیباچہ خطبات احمدیہ) آپ سی سے سمجھ جائیں کہ ان الفاظ حضرت مولانا سیدنا رضی اللہ عنہ قدس سرہ وغیرہ کی آپ حضرات کے فیض تعمیم نے کیا مقدار وقعت باقی رکھی ہو وہی جو عالمگیر ثانی اپنے زمانہ ویرہدی میں ایک سائل خطاب ہی عبادت حکم میں نمازہ کر کے لکھتے ہیں چونکہ انیولا خانی درہم خانہ ورائی درہم بانانا محض بخاطر (امیر المومنین) سفاقت کی تھی) این ہم آے باشند المولت عقی عنہ

مشہور کرتا تھا۔ اس بنا پر وہ تنہا رسول خدا ہی کا حجر منین تھا بلکہ خدا کا بھی ملزم تھا۔  
چنانچہ ابو الفدا اس کی معافی کی تفصیل میں لکھتے ہیں۔

عبداللہ بن ابی سرح دکان اخاعثمان  
بن عفان من الرضاۃ قاتی عثمان بہ  
البتی فسألہ فیہ فصمت النبی صلعم  
طویلا فخرامنہ فاسلم فقال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا صحابہ اثمًا  
صمت ليقوم احدکم فیکتله فقالوا ہلا و  
مات الینا فقال ان الانبیاء لا تكون لہم  
حائمة الا عین دکان عبد اللہ المذکور کتب  
الوحی وکان یبدل القرآن فمادته  
بعد ازان مرند ہو گیا۔

لیکن یہ تامل بھی عین تفضل ہو گیا اور عبداللہ بن ابی سرح چھوڑ دیا گیا۔

محدثین و مورخین نے ان مجرمین کی تعداد میں بہت اختلاف کیا ہے کسی نے کچھ بتلایا ہے کسی نے کچھ شبلی صاحب نے  
اس پر تفصیلی بحث کی ہے اور اوس میں کئی تعداد پر اپنا مختار قائم کیا ہے۔ مجھ کو بھی آپ کے مختار سے اتفاق ہے۔ کیونکہ  
زیادہ تر علما مجرمین سز یافتہ کی تعداد مرد و عورت ملا کر چھ سے زیادہ نہیں بڑھاتے جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے۔

فتح مکہ کے متعلق باقی حالات شبلی صاحب یون تحریر فرماتے ہیں۔

فتح مکہ کے باقی حالات  
اصنام کعبہ کی تفصیل

حرم میں نذر اور ہدایہ کا خزانہ ایک مدت سے جمع ہوتا چلا آتا تھا وہ محفوظ رکھا گیا  
لیکن مجسمہ جات اور تصویریں برباد کر دی گئیں۔ انہیں حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کے بھی مجسمے تھے۔  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویر بھی تھی (فتح الباری فتح مکہ) جس سے لوگوں نے قیاس کیا کہ کسی زمانہ میں عیسائیت کا  
اثر زیادہ غالب ہو گیا تھا۔ لیکن تصویریں جو دیواروں پر تھیں۔ مٹانے پر بھی اونکے دھندلے نشان رہ گئے تھے

۱۔ ہر شبلی صاحب کی تنقید روایات تعداد کی نسبت اونکے حرج و مرج کی نقل تفصیل کی ضرورت نہیں لیکن اتنا بتلانا ضروری ہے کہ اپنے اپنے  
موجودہ سلسلہ تنقید میں ابو داؤد اور ابی داؤد کی روایت کے رواقہ کی خوب سے کردی اور روایت و درایت دونوں میں تنقید سے ابو داؤد کی تردید اور اونکے  
رواقہ کی تکذیب کر دی ہے۔ اس بنا پر کہ افسوس کے ساتھ لکھنا ہوتا ہے کہ جس طرح اس مقام پر ابو داؤد کے رجال کی تحقیق و تنقید فرمائی گئی ہے۔ ابو داؤد  
کی تحریر کردہ حضرت علی کی ترانجہ داری دلی روایت کی بھی کیوں جانچ پڑتال کر لی گئی کہ مدیر اصلاح کو فتنہ شبلی کی دو جلدوں میں ازسرنو  
تنقید و تردید کی ضرورت نہیں ہوتی۔ قائم قدر۔ المزلت عفی عنہ



اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعمیر تک باقی رہے (فتح الباری ذکر فتح مکہ) اخبار کہ ازرقی بن نفیل نے یہ اقعات مذکور ہیں۔  
فتح مکہ کا صلی مقصد اس است توحید اور اعلا کلمۃ اللہ تھا۔ کعبہ میں سیکڑوں بیت تھے۔ جن میں ہبل بھی تھا جو بت پرستوں کا خدا ہے ختم تھا۔ یہ انسان کی صورت کا تھا اور یا قوت احمر سے بنا تھا۔ سب پہلے جس نے اسکو کعبہ میں لا کر رکھا تھا خنزیرہ بن مدرکہ تھا۔ جو مضر کا پوتا اور عدنان کا پر پوتا تھا۔ ہبل کے سامنے سات تیر رکھے تھے۔ جن پر لاؤ نعم لکھا ہوا تھا۔ جو کچھ نکلتا اوپر عمل کرتے۔ (مجمع البلدان ذکر ہبل بحوالہ ابن ہشام بکلی) جنگ حدین ابو سفیان نے اسی ہبل کی بے پکاری تھی وہ عین کعبہ کے اندر تھا۔ چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے تو اور بتوں کے ساتھ وہ بھی برباد کر دیا گیا۔ مکہ کے اطراف میں اور بہت سے بڑے بڑے بت تھے۔ جن کے لیے حج کی رسمیں ادا کی جاتی تھیں۔ ان میں سے بڑے عزنی۔ لات اور منات تھے۔ عزنی قریش کا اور لات اہل طائف کا معبود تھا مکہ معظمہ سے ایک میل کے فاصلہ پر نخلہ ایک مقام ہے۔ عزنی یہیں منصوب تھا۔ بنو ثیبیان اس کے متولی تھے۔ اہل عرب کا اعتقاد تھا کہ خدا جاڑے میں لات کے بیان اور گرمیوں میں عزنی کے بیان سر کرتا ہے۔ عزنی کے سامنے عرب کے وہام مناسک اور رسوم بجالاتے تھے جو کعبہ میں بجالاتے تھے۔ اسکا طواف کرتے اور اوپر قربانیاں پٹھاتے (بحوالہ ردناں جلد دوم ص ۳۱) منات کا تخت گاہ مشعل تھا جو قدید کے پاس مدینہ منورہ سے سات میل و تر ہے۔ وہ ایک بن گڑھا پتھر تھا۔ ازوغسان۔ اوس اور خزرج اوس کا حج کرتے۔ عمر بن لخمی نے جو اصنام قائم کیے تھے۔ یہ اوس سب میں بالا تر تھا اوس اور خزرج جب کعبہ کا حج کرتے تو حرام اتارنے کی رسم (بال منڈانا) اسی کے پاس ادا کرتے تھے۔ قبیلہ ہذیل کا بت سواع تھا۔ جو بنی قریظ کے اطراف رہا ط میں تھا۔ اس کے متولی بنو لحيان تھے۔ بت پرستی کے یہ وہ طلسم تھے جن میں سارا عرب گرفتار تھا۔ اب وکی بربادی کا وقت آچکا تھا اور دفعۃً ہر جگہ خاک اور نے لگی۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۸۶۔

شبلی صاحب کے بیان میں بہت بڑا راز یہ ہے کہ آپ کی تفصیل میں بھی اجمال کا لطف آتا ہے اور اسی تفصیلی اجمال میں ابہام رہ جاتا ہے۔ آپ بتوں کی تفصیل لکھتے۔ ان کے مقام۔ اوقات اور رسومات پر تشخیر فرمائے مگر انکی بربادی کی کیفیت کو جو فتح مکہ کے متعلق آپ کے تمام بیان کا اہلی اور ضروری مقصد تھا یہ لکھ کر کہ دفعۃً ہر جگہ خاک وڑنے لگی۔ بالکل ہوا کر گئی۔ یہ صحیح ہے کہ خاک اور نے لگنے سے سمجھنے والا ہی سمجھے گا کہ وہ تباہ و برباد کر دیے لیکن اس کے ساتھ ہی وہ آپ سے یہ بھی ضرور سننا چاہے گا کہ وہ کیسے برباد کیے گئے۔ کیونکہ وہ کعبہ کے اندر اور مسجد الحرام کے ارد گرد جتنے بت رکھے تھے یا تصویریں بنی تھیں۔ انکی بربادی کا تمام حال سن چکا ہے اس بنا پر وہ فطرتی طور پر آپ ان حالات کے سننے کا بھی مستحق ہے اور ایک واقعہ نگار کی حیثیت سے آپ کا بھی فرض منصبی ہے کہ آپ ان حالات کو صاف صاف تفصیلی الفاظ میں تحریر فرما دیں۔ لیکن آپ کو ان کے تفصیل کرنے میں دو مجبوریاں مانع ہیں۔ ایک تو زمانہ حال میں بت شکنی وغیرہ کے واقعات کو



یو رو میں قدامت پسند حضرات اچھی باتیں نہیں سمجھتے۔ اور آپ اونکے حسب اثر سے اپنی فلسفہ سیرت اسلام کو ان واقعات کی تفصیل سے پاک صاف رکھنا چاہتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ ان واقعات کی تفصیل میں آپ کو اپنے حضرت خالد بن ولید کے اون مظالم کو بھی لکھنا ہوتا جو انھوں نے بنی خزیمہ کے مسلمانوں کی غریب جانوں پر ڈھائے۔ اسی خود غرضی کی بنا پر آپ نے ان تفصیلات کو کلمتہ قلم انداز فرما دیا اور سمجھ لیا کہ ابن فتر نے معنی غرق مے ناک لی۔ لیکن ہم جس طرح آپ کے ان تمام خود غرضانہ مختصرات و ابہامات کے انکشافات کرتے آئے ہیں اسی طرح ان حالات پر بھی روشنی ڈالنا اپنا فرض تالیفی سمجھتے ہیں۔

سلمانے محدثین اور مؤرخین کے متفقہ اقوال و مختار سے ثابت ہوتا ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فتح مکہ کے تمام انتظامی ضرورتوں سے فراغت ہو چکی تو جیسا شبلی صاحب و پتھر فرما چکے ہیں کہ فتح مکہ کا مقصد علی اشاعت توحید اور اعلائے کلمہ اللہ تھا۔ اس بنا پر جناب سوختہ صلعم نے چند صحابہ کو اہل اسلام کی مختصر جماعتوں کے ساتھ تبلیغ اسلام کی غرض خاص سے اون مقامات میں بھیجا۔ جہاں لوگ ابھی تک بیعت اسلام سے مشرف نہیں ہوئے تھے۔ چنانچہ تاریخ ابوالفدا میں انکی تفصیلی عبارت حسب ذیل ہے۔

نوخزیمہ کے مسلمان مظلومین  
اور خالد بن ولید کے مظالم

لما فتح رسول الله مكة بعث السرايا حول مكة الى الناس يدعوهم الى الاسلام ولم يامرهم بالقتال وكان من السرايا سرية مع خالد بن الوليد فنزل على ماء لبني خزيمه فلما نزل عليه اقبلت بنوخزيمه بالسلح فقال لهم خالد صنعوا السلح فوضعوها و امرهم فلتقوا ثمر عرضهم على السيف فقتل من قتل منهم فلما بلغ رسول الله ما فعل خالد رفع يديه الى السماء حتى بان بياض بطنه وقال اللهم اني ابطأ اليك مما صنع خالد بخاريح احدى من ١٩

بیمبر صائب نے بعد فتح مکہ بعض صحابیوں کو مع مختصر فوج کے حوالی مکہ میں اس غرض خالص سے بھیجا کہ لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیں۔ لیکن کسی قتال تکریر۔ از اجماع خالد بن ولید کو بھیج دیا گیا خالد حسیہ بنی خزیمہ پر پہنچے تو بنی خزیمہ کے گروہ مسلح ہو کر باہر آئے خالد نے اون سے کہا کہ ہتھیار رکھو دو۔ جب انھوں نے ہتھیار رکھ کر رکھ دئے تو خالد نے اونکے ہاتھ بندھ کر سب کو تلواروں پر رکھ لیا۔ جب جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خالد کے اس مظالم کا برائی کی خبر پہنچی تو آپ نے دو دنوں ہاتھ آسمان کی طرف بلند فرما کر ارشاد کیا کہ خدا وندا۔ جو حرکت ناشائستہ خالد سے سرزد ہوئی ہے۔ میں اوس سے بیزاری ظاہر کرتا ہوں۔

اس سے زیادہ تفصیل شاہ عبدالحق صاحب مختصر دہلوی کی کتاب تاریخ الہندو کی مفصلہ ذیل عبارت سے معلوم ہوتی ہے۔

چون بنوخزیمہ از آمدن خالد بن ولید خبردار شدند بر عایت طریقه حرم و احتیاط سلا حوا پوشیدہ بیرون آمدند خالد از ایشان سپاہی شہاچہ کسانیدہ گفتند یا مسلمانیم کہ چکر صلعم و شرایح دین سے

جب بنی خزیمہ کے لوگ خالد کے درود سے خبردار ہوئے تو بے متعصبانہ احتیاط مسلح ہو کر باہر آئے۔ خالد نے اون سے پوچھا کہ تم لوگ کون ہو اور انھوں نے کہا ہم مسلمان ہیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اون کے شرایح دین پر

ایمان لائے ہیں۔ نہایت ڈرتے ہیں۔ مسجد بنائی ہے۔ اذان و اقامت  
سکتے ہیں اور جمعہ و جماعت قائم کرتے ہیں۔ خالد نے کہا پھر ہتھیار باندھ  
ہمارے سامنے کیوں آئے ہو۔ وہ بولے ہم سے اور عرب کی ایک قوم  
عداوت ہے۔ ہمارے خون ہوا کہ مبادا تم لوگ اسی قوم سے ہو۔ خالد نے  
ان کا یہ غدارانہ رویہ سنا اور کہا کہ ہتھیار کھول دو۔ انھوں نے فوراً ہتھیار  
ڈال دیے۔ خالد نے پھر اسے ہرا ہیرا کر دیا کہ ان سب کے ہاتھ  
شانوں سے باندھ دو بعد ازاں ہر ایک اسیر کو اپنے رفقاء کی پرہیزی  
میں دیا اور جب صبح ہوئی تو حکم دیا کہ جو اسیر چکی پر دگی بن ہے وہ  
اُسے قتل کرے چنانچہ وہ اسیران بگیناہ اسی وقت قتل کر دیے  
گئے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب خالد کے کہنے سے بنی خزیمہ  
کے لوگوں نے ہتھیار ڈال دیے تو خالد نے تلوار لیکر تقریباً سو آدمی اُس  
قبیلہ کے قتل کر ڈالے۔ بنی خزیمہ کے ایک شخص نے جناب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غضبناک  
ہو کر تین بار فرمایا۔ خداوند اِخا لہ نے جو کچھ کیا میں اُس سے  
بیزاری ظاہر کرتا ہوں۔

ایمان داریم و نمازی گزاریم و در میان خود مسجد  
بناکردہ اذان و اقامت گفتہ کجھہ و جماعت اقامت  
و قیام می نمایم۔ خالد گفت پس سلاح چر اپوشیدہ در برابر  
من آمدہ اید گفتند میان ما و قوسے از عرب عداوت است  
می ترسیم کہ شما را ایشان باشد۔ خالد را غدر ایسان و دل  
قبول یافتاد و گفت سلاح خود را بردارید۔ ایشان جب  
فرمودہ عمل نمودہ سلاح ما از خود و در کردند و نگاہ خالد گفت  
تا دستہ یک یک برشانہ بر بستند و ہر یک سیران را  
بہ یکے از یاران خود سپرد و وقت سحر نہاد کہ ہر کہ  
اسیر دارد۔ بقتل رساند۔ چنانچہ سب فرمودہ آدم  
اسیران بگناہ راکشتند و در رواستہ آمدہ کہ چون آہنا  
سلاح انداختہ خالد تیغ در ایشان نہاد و قریب کسرا  
از ان قبیلہ کشت پس یکے از بنی خزیمہ آمدہ انچہ خالد با  
جماعت کردہ بود بعرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسانید حضرت  
در غضب آمدہ کہ بار فرمود۔ خداوند ان سبیزارم از انچہ خالد کرد

شبلی صاحب اتنے بڑے مشہور و معروف واقعہ کو صرف بحکایت خالد بن ولید قلم انداز فرما گئے۔  
یہ امر اُن کے مولفانہ تدبیر سے کتنا خلاف ہے بہر حال۔ خالد بن ولید سے۔ خلاف حکم رسول صلی اللہ علیہ وسلم یہ حرکت کیوں  
سرزد ہوئی اسکو اگر ہم اس مقام پر لکھیں تو ہمارے سلسلہ بیان میں بھی بے ربطی اور خبر بے مبتدا کا عیب پیدا ہو سیکے گا۔  
اس لیے ہم اس واقعہ کو بالاتمام لکھ کر اس کے وجوہ کو بالتفصیل آئندہ قلمبند کریں گے۔ تاریخ ابن ہشام میں ہے  
اُن قوم بنی خزیمہ کا ایک آدمی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں حاضر ہوا اور عرض و اطلاع کی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا کسی  
شخص نے خالد کو منع نہیں کیا اُس نے عرض کی جی ہاں پہلے ایک شخص نے جو  
سفید لباس پہنے تھا منع کیا لیکن خالد نے اسے ڈانٹ دیا اور وہ چپ  
ہو گیا۔ پھر خالد کو دوسری بار ایک طویل القامت مصطرب کال شخص نے

انفلت دجل من القوم فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
خبر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکوا حد قال انکوا علیہ  
ابیض رجع فتمتہ خالد فسکت عنه و انکوا علیہ و جمل  
اخر طویل مضطرب مراجعت فاستندت مراجعتہ فقال  
عنه انکوا الاول رسول اللہ فابی عبد اللہ و اما اخر مسلم و

ابن حذیفۃ ثمود عا رسول اللہ صلعم علی  
 بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ فقال  
 یا علی! اخرج الی هؤلاء القوم فانظر فی  
 امرهم و اجعل امرا لجاہلیۃ تحت  
 قد میک فخرج علی حتی جاءهم ومعه  
 مال قد بعث رسول اللہ صلعم فودی  
 لہم الدماء وما اصیب لہم من الاموال  
 حتی انہ لیدی لہم مبلغۃ الکلب حتی  
 اذا لم یبق شیء من دم ولا مال الا وداہ  
 بقیت معہ بقیۃ من المال فقال لہم علی  
 رضوان اللہ علیہ حین فرغ منہم هل  
 بقی لکم بقیۃ من دم و مال یود لکم  
 قالوا لا قال فانی اعطیکم ہدۃ البقیۃ  
 من ہذا المال احتیاطا لرسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم متا لا تعلم ولا تعلمون  
 ففعل ثمود رجع الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم فقال اصبت احسنت ثمود  
 فقام رسول اللہ صلعم فاستقبل القبلة  
 قائما شاہرا بیدیہ حتی انہ  
 لیری ما تحت منکبہ بقول اللہ  
 ابرا الیک متا صنع خالد بن ولید  
 ثلث قراۃ جلد ۳ ص ۷ مصر

منع کیا۔ خارندے اُسکو لکھادیا۔ پھر خالد نے سختی سے ان دونوں کو نکال دیا۔  
 یہ سکر حضرت عمر بن خطابؓ کی یا رسول اللہ صلعم پہلے جس شخص کو نکالنا تھا  
 وہ میرا بیٹا عبد اللہؓ ہے اور آخر والا آدمی سالم غلام ابو حذیفہ ہے اس کے بعد  
 جناب رسالتؐ علیہ السلام نے حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ علیہ رضوان کو  
 بلایا اور حکم دیا کہ علیؓ تو بنی خزیمہ کی طرف چلے جاؤ اور ان کے معاملات کا انتظام  
 کرو اور جہالت کے امور کو مٹاؤ۔ یہ حکم سن کر جناب صلعم تھکے تو بنی خزیمہ کی طرف  
 روانہ ہوئے اور قبیلہ بنی خزیمہ کے پاس پہنچ گئے۔ آپ کے ساتھ وہ مال بھی  
 تھا جو آنحضرتؐ صلعم نے سہرا کر دیا تھا حضرت علیؓ رضی نے بنو خزیمہ کے تمام  
 مقتولین کی دیت دیدی اور پھر جو کچھ انکال لوٹا لیا تھا اسکا معاوضہ  
 ادا فرمایا۔ یہاں تک کہ ان کے ایک کشتہ کی قیمت ادا کر دی۔ جب لڑکی جان و  
 مال کی دیت و قیمتیں کچھ بھی باقی نہیں رہا اور حضرت علیؓ کے پاس رقم  
 موجود تھی پھر رہا تو آپؐ سو خزیمہ کے لوگوں کو مخفی طلب فرما کر استفسار  
 فرمایا کہ اب تو تھائے خون کی دیت یا مال متاع کی قیمتیں کچھ باقی نہیں  
 رہا جو نہ ادا کیا گیا ہو۔ سب نے عرض کی کہ اب کچھ باقی نہیں رہا آپؐ ارشاد فرمایا  
 تو اچھا۔ اب ہم احتیاطاً جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف تعین  
 یہ کی ہوئی رقم بھی عطاکے دیتے ہیں۔ شاید کوئی ایسا رہ گیا ہو جسے نہ ہم  
 جانتے ہوں اور نہ تم ہی جانتے ہو۔ ان امور سے فارغ ہو کر حضرت علیؓ رضی  
 جناب سو غدا مسلم کی خدمت میں واپس آئے اور حقیقت حال عرض  
 کر دی آپؐ ان کے اصابت علیؓ آفرین کہی۔ پھر آنحضرتؐ صلعم نے اپنے دونوں  
 ہاتھ اتنے اٹھا کر کہ آپ کے بٹل کے نیچے کی چیز دکھائی دیتی تھی قبلہ رو  
 کھڑے ہو گئے اور تین بار فرمائے گئے۔ اے اللہ جو کچھ خالد بن ولیدؓ کیا  
 میں اس سے بیزاری اختیار کرتا ہوں۔

شبلی صاحب کو اس واقعہ کی نقل میں دو مجبوریاں ایک وقت سہراہ ہوئی تھیں۔ ایک تو وہی خالد بن  
 ولیدؓ بر اسلام لانے کے بعد بھی اتنے کثیر مسلمانوں کے خون ناحق کا الزام۔ دوسری قیامت کی مجبوری حضرت

علی مرتضیٰ کے اُن محاسن خدایات کا اظہار دارِ اعلان سوبانِ بمان تھا۔ جو تقلیدِ امامِ بخاری ابتداء ہی سے آپ کے ناگوار فطرت اور خلیانِ طبیعت قرار پا چکا ہے

بہر حال اب خالد بن ولید کی اس حرکت ناشائستہ کی تو جیہ بھی اُسی قدیم عربی تاریخ کی اصل عبارت سے حسب ذیل ملاحظہ ہو۔

وجہ تو وہی ہے کہ باوجود اسلام لانے کے بھی ان سے جہالت کے دستور و کردار کا اظہار ہوا جیسا کہ خود جنابِ سالتمآجلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؓ کو حکم دیتے وقت دَسَعَلَ اَخْرَاجَ اَهْلِيَّتِهِ تَحْتَ قَلَمِيَا (عالمیت کے امور کو یا مال کر ڈالو) کہہ کر اسکی طرف مخلصوں کی اشارہ فرمادیا تھا۔ اسکی تو جیہ مین ابن ہشام لکھتے ہیں۔

قد کان بين خالد وبين عبد الرحمن بن عوف  
فيما بلغني كلام في ذلك فقال له عبد الرحمن بن  
عوف علمت يا امر الجاهلية في الاسلام فقال انا  
ثارت يا بئيك فقال عبد الرحمن كذبت قد  
قتلت قاتل ابي واكتك ثارت بعلمك الفاكه

بن المغيرة حتى كان بينهما شرف بلغ ذلك  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال  
مهلا يا خالد دع عنك اصحابي فوالله  
لو كان لك احد ذهب تمرا نفقته  
في سبيل الله ما ادركت غدرة رجل من

اصحابي ولا روحته

جب مقابلہ کے بوڑھے نے مین تو بات کھلتی ہے۔ مرقومہ بالا عبارت سے یہ جہان خالد کا مورِ دعنا بنوی ہوتا۔

اور شرف صحابیت سے محروم ہونا ثابت ہوا۔ وہیں بنو خزیمہ کے ساتھ اُکی ایسی بی رحمی اور شقاوت کے راز بھی کھلے گئے۔

اور صرف خالد اور عبد الرحمن کی باہمی نزاع لفظی سے اتنا معلوم ہوا کہ خالد نے کہا میں نے تو تمہارے باپ کا قصاص لیا

عبد الرحمن نے جواب دیا میرے باپ کا کیوں معاوضہ کہتے ہو۔ یہ کیوں نہیں کہتے کہ میں نے اپنے چچا کا بدلہ چکا یا ہو۔

سبحان اللہ۔ عبد الرحمن کے باپ کا قصاص لیا گیا ہو۔ یا خالد کے چچا کا۔ کسی کا بھی ہو۔ اسلام کا اعلان

تو ضرور بدنام ہو گیا۔ اور اُسکو اپنے پاس سے رقم کثیر اتنی بے گناہوں کی دیت مین دینی پڑی۔ یہ حضرات تو

مفت لاپرواہی سے بھرا اپنے باپ چچا کے قصاص چکا کر علیحدہ ہو گئے۔ چونکہ مندرجہ بالا عبارت سے ابھی تک ان دونوں دعوی داروں کے بیان دعویٰ کا تصفیہ نہ ہو سکا کہ حقیقتاً کس کے خون کے بدلے میں بنو خزیمہ کے بیگانہ مقتولین کی گردنیں ماری گئیں۔ اس لیے کہ ابھی تک عبد الرحمن اور خالد بن ولید دونوں کے بیان دعویٰ۔ تا وقتیکہ کسی تاریخی شاہد سے مقابل نہ کئے جاویں۔ من ترا حاجی بگویم تو مرا حاجی بگو کے ترفیع میں آدینکے اور غیر منفصل سمجھے جاوینگے اسکے تصفیہ و تفصیل کے لیے پھر اسی تاریخ ابن ہشام کی باقی ماندہ مفصلہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

وكان الفاكه بن المغيرة بن عبد الله بن عليم بن مخزوم  
وعوف بن عبد عوف بن عبد الحميد بن زهرة و  
عفان بن ابی العاص بن امية بن عبد شمس قد  
خرجوا متجاوزا الى اليمن ومع عفان ابنه عثمان ومع عوف  
ابنه عبد الرحمن فلما اقبلوا حملوا مال رجل من  
بنی خزيمه بن عامر كان هلك باليمن الى درته فاذا جاءه  
رجل منهم يقال له خالد بن هشام وبقیم باردض  
بنی خزيمه قبل ان يصلوا اهل الميت فابوا عليهم  
فقاتلهم عن قومه على المال لياخذوه  
وقاتلوه فقتل عوف بن عبد عوف والفاكه بن المغيرة  
ونجا عفان بن ابی العاص وابنه عثمان واصابوا  
مال الفاكه بن المغيرة ومال عوف بن عبد عوف  
فالظفروية وقتل عبد الرحمن بن عوف خالد بن  
هشام قاتل ابيه فقتل عوف بن عوف وبنی خزيمه  
اسی بنا پر قریش نے بنی خزیمہ سے جنگ کی بعد دوم مصر ص

واقعات مذکورہ بالا کو بڑھ کر آسانی سمجھ لیا جائیگا کہ بنو خزیمہ کے ساتھ خالد کے ظالمانہ حرکات بالکل ان کی ذاتیات پر مبنی تھے۔ عبد الرحمن بن عوف کا اعتراض بالکل صحیح تھا اور فی الواقع۔ چنانچہ زبان رسالت بھی اسکی اشارت ہو چکی تھی۔ اور پھر عبد الرحمن بن عوف اور خالد ولید کی نزاع لفظی کے موقع پر بھی عبد الرحمن ہی کی توجیہ کی تائید فرمائی گئی تھی۔ اور خالد کو ڈانٹا گیا تھا۔ فتح مکہ کے امن عام اور جناب رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان امان اور اعلان صلح عام کے پاک وصاف صفحہ دفتر پراول و آخر خالد بن ولید کی بیجا جنگجوئی اور کینہ پروری



خون کی پھینٹیں ڈالیں اور ہمیشہ کیلئے مخالفین اسلام کو مستزبانہ اعتراض کا موقع دیدیا۔ لیکن حقیقت مستحسن محققین جانتے ہیں کہ یہ خالد کا اپنا ذاتی فعل تھا۔ اور قطعاً خلاف رضا خدا و رسول۔ اس لیے خبر ملتے ہی جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی الاعلان خالد کی اس حرکت ناشائستہ سے عند اللہ وعند الناس اپنی برات ظاہر فرمادی۔

حدیث دہلوی شاہ عبدالحی صاحب دہلوی۔ مدارج النبوة جلد دوم میں اس موقع پر اپنے سفر مکہ معظمہ کے متعلق اپنا یہ واقعہ تحریر فرماتے ہیں۔

خالد کی اس حرکت پر جب میں ادا کے حج کی نیت سے مکہ معظمہ میں پہنچا تو وہاں کے علماء و فضلاء سے ملا۔ ملا قاضی علی حدیث دہلوی کی سلسلہ بن جابر اللہ جو خالد بن ولید کی اولاد سے تھے اور مکہ کے قاضی تھے۔ مجھے ان سے تعارف ہو گیا ایک دن ان کی صحبت میں خالد بن ولید کا ذکر آیا۔ تو میں نے عرض کی کہ انھوں نے حقیقتاً اس امر (واقعہ بنی خزیمہ) میں جلدی کی حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم صریح نہیں دیا تھا۔ قاضی صاحب میرا یہ سوال سن کر شرمائے گئے اور وقع انفصال کے لیے صرف اتنا فرمایا واللہ اعلم، فیہ شعوباً من الاستیجال والمبادرۃ فی القتال

مدارج النبوة ترجمہ مدارج النبوة جلد دوم ص ۶۰۳ مطبوعہ مکتبہ رکنیہ

فتح بیت الاحرام اور امن فتح مکہ کے ایسا عظیم شان معاملہ پورے اطمینان اور امن و آمان کے ساتھ تمام ہو گیا اور دین کا پیغام عام فُتِحَ لَكَ فَتْحًا مُبِينًا کا دیباچہ بشارت۔ سورہ نصر کی الہامی عبارت کی صورت میں لفظاً لفظاً کامل ہو گیا۔ دین نے دیکھ لیا کہ وہ سفیر اُسی دستگیر عالم کے ہاتھوں پر۔ جسکو وہ انتہائی ذلت و حقارت اور ظلم و شقاوت کے ساتھ اپنے شہر و دیار سے باہر نکال چکے تھے۔ اور اُسکے باہر کھل جانے کے بعد بھی آج تک اُسکے خون کی پیاسے بنے ہوئے تھے۔ تمام عرب بلا امتیاز قبائل و عشائر۔ بشمار تعداد میں ہر طرف سے فود آکر اور ہاتھ پھیلا پھیلا کر۔ بڑے شرف و افتخار سے اُسکے عقیدت اُسکی متابعت اور اطاعت کی بیعت کر رہے تھے۔ اور خدا کے الفاظ مقدس و آیت الناس یدخلون فی دین اللہ اقولیہا اور دیکھ لیا لوگوں نے کہ دین خدا میں فوج فوج داخل ہو رہے ہیں یہی بشارت کو عملی صورت میں پور کر رہے تھے۔

اسے سارے تین برس کے بعد مکہ کے آخرین۔ ایک دوسرے اقراری سلمان راکب بن نویرہ پر ہاتھ صاف کیا۔ یہاں تو باپ کا اہتمام تھا۔ وہاں تو محض حفظ نفس پر اقدام تھا۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم تو تھے ہی نہیں۔ جو اپنی برات کا اعلان فرماتے یا حضرت عمرؓ نے اللہ کی سزا دی ہوئی کے لیے ہزار سزا اگر حضرت ابوبکرؓ ایک نہ سنی۔ کمال ابن اثیر وغیرہ تمام کتب حدیث و تاریخ۔

دنیا اور اہل دنیا نے اسی کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیا کہ تاریخ عالم کے ہستیا کار ناموں میں - ایک ایک رق  
اُلٹ جائیگے بعد بھی - فتح عظیم کی ایسی پاک و صاف نظیر نہیں ملتی - جسکا تفصیلی بیان خون آلودہ نہو - یا اسکے  
فاتح کے حبیب و استین پر مفتوحین نے خون کی چھٹین پڑیں نہ دکھائی دیتی ہوں - سیاسی تاریخوں کو چھوڑیے  
ہم تو کہیں گے - کتب مقدس میں انبیاء و مرسلین کی فتوحات پر نظر ڈالیے - اوریت میں جناب موسیٰ علی نبیا و آلہ و  
علیہ السلام کے فتح مدائن کے حالات پڑھئے تو ثابت ہو جائیگا کہ اُس نبی اعظم سے رحمت عالم کی شان بالاتر ہے -

صلو علیہ آلہ - اس واقعہ میں تشریف آوری کے وقت سے آخر وقت تک جناب سید المرسلین رحمۃ اللعالمین  
سے خلق عظیم اور لطف عظیم کے ہر ہر طریقہ - انداز اور شان پر نگاہ غور اور نظر انصاف کیجائے اور تھوڑی دیر کے لیے  
تعصب اور ذاتیات کو چھوڑ دیا جائے تو ظاہر ہو جائیگا کہ رحمت اسکا نام ہے اور رحمت کا یہ کام ہے -

کہہ کے مجھ میں اور  
خلق رحمۃ للعالمین

شبلی صاحب نے صرف ابوسفیان کے ناقابل عفو جرائم کی معافی کو کس قدر تفصیل سے لکھ کر ختم کر دیا ہے -  
اور جو کچھ بھی لکھا ہے صحیح اور فی الواقع لکھا ہے - ہم بھی اُسی سے ابتدا کرتے ہیں کہ ایک ابوسفیان کے  
بے شمار جرائم کے مواضع میں کتنے اور کیسے محاسن سلوک اس کے ساتھ قائم کیے - ایک ایک کر کے اُس کے تمام جرائم  
کی معافی دیدی - سانسے آیا تو اُسکی حرکات کا ذکر کیا نام تک بھی نہ لیا - حضرت عمرؓ نے سزا دی کی تحریک بھی کی تو کوئی  
اعتنا فرمائی نہ گئی - بلکہ وہ تو سزا دی کے عوض شرف امتیازی سے خاص طور پر معزز فرمایا گیا اُسکا گھر بھر میں کے لیے  
ماسن قرار دیر یا گیا - یہ سہئے - تو ان کی بی بی - ہندہ جگر خوارہ منہ پر (شرم سے) نقاب ڈا ل کر آئیں - لیکن  
رحمت عالم نے خود آنکھیں جھکا لیں - اور یہ بھی بلا عذر و تاویل معفو فرما دی گئیں - دو منزل مکہ باقی ہے - خاص  
گھر کے دو دشمن اپنے چچا زاد بھائی لائے جاتے ہیں ہزار زبان مذمت و نجات تاللہ لقد اثرک اللہ علینا و ان  
کنا لخطا طین مکہ - عظمت رسالت اور اپنی معصیت کا ایک ساتھ اقرار کرتے ہیں - زبان رحمت لا توثیب علیکم الیوم  
(آج کے دن تم پر کوئی الزام باقی نہیں) کی سند معافی پا کر چھوڑ دیئے جاتے ہیں -

کہہ منظمہ میں داخل ہونے کے وقت تمام اہل لشکر کو علی الاعلان حکم دیا جاتا ہے -

(۱) جو کوئی شخص ہتیار ڈال دے اُسے قتل نہ کیا جائے -

(۲) جو کوئی شخص غانہ کعبہ کے اندر ہو پرخ جائے قتل نہ کیا جائے -

(۳) جو کوئی شخص اپنے گھر کے اندر بیٹھ رہے اور کنواڑ بند کرے وہ قتل نہ کیا جائے -

(۴) جو کوئی شخص ابوسفیان کے گھر جا رہے وہ قتل نہ کیا جائے -

(۵) جو کوئی شخص حکم بن خرام کے گھر میں چلا جائے وہ قتل نہ کیا جائے -

(۶) بھاگ جانے والے کا تعاقب نہ کیا جائے۔

(۷) زخمی کو قتل نہ کیا جائے۔

(۸) اسیر کو قتل نہ کیا جائے۔

باستثناء خانہائے اوسفیان اور حکیم بن خرام حضرت ام ہانی بنت حسرت ابیہا السبک گھر میں دو مجرم جا چھے۔ حضرت علی مرتضیٰ نے دیکھ کر پہچان لیا اور سہ سنگ در دست و مار بر سر سنگ نکلے مرد ہوشیار درنگ کے اعتبار سے پران و دونوں کو قتل کرنا چاہا۔ بن نے تاحکم آنحضرتؐ بھاگوئے، آنے کے قتل سے باز رکھا۔ خدمت رسالت میں حاضر ہوئیں۔ واقعہ عرض کیا قدا جرت من اجرت یا ام ہانی (جسکو تینے پناہ دی) میں نے بھی اُسکو پناہ دی) کا پر وائے نجات لیکر دونوں کی فوراً جانبری کرادی۔

بیت اللہ معظم کو خارجی الافش و گندگی سے پاک و صاف فرما کر باہر تشریف لائے۔ توفیق در فوج صف و رصف اور قطار در قطار۔ قدیم خطا دار برسون۔ گنگناگ سانسہ کھڑے تھے۔ صرف دو کھلا دھب انہم الطقاء (جاو تم سب کو آزاد کر دیا، کھکر سب کے سب بچھوڑ دئے گئے۔

کمہ میں تسلط ہو گیا۔ چار و لظرف اسن و آمان اور آرام و اطمینان قائم ہو گیا۔ تو بقول شلی صاحب کفار مکہ نے تمام مجرّمین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا۔ اب وقت تھا کہ اُن کو اُنکے حقوق و لوا دیے جائیں لیکن آپ نے مجرّمین کو حکم دیا کہ وہ اپنے ملکات سے دست بردار ہو جائیں۔

عثمان بن ابی طلحہ کلید بردار کعبہ سے کچی منگائی جاتی ہے خانہ کعبہ کے اندر کے ارکان بجا لاکر باہر تشریف لاتے ہیں تو خاص عم محترم حضرت عباس ابن عبد المطلب عرض کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے حسن خدمت اور یادگارین منصب سبائیت کے ساتھ نبی ہاشم کے متعلق منصب حجاب کا بھی اضافہ فرمادیا جائے۔ جواب میں ارشاد فرمایا جاتا ہے ہذا الیوم یوم الوفاء و الیوم بجا آئے کادن تو خاص ربائی اور وعدہ وفا کی کامل ہے۔ یہ فرماتے ہیں اور سلافہ کے بیٹے کو جس نے اتنی رد و کہ کے بعد کچی دی تھی۔ کلید کعبہ حوالہ فرمادیتے ہیں ان ہذا رسول صادق امین فتح مکہ ایسے ہی رحم و مروت۔ انصاف و عدالت۔ عدل مساوات اور اخلاق و اشتقاق کے وقت کا کامل دفتر ہے۔ انبیائے سابقین اور ام ماضیین کے حالات پر عبور کامل رکھنے والے حضرات محققین خوب جانتے ہیں اور غدرات حضرت موسیٰؑ محاربات حضرت یوشع بن نون اور فتوحات حضرت داود و سلیمان علیہم السلام واکہ و علیہما السلام کے بڑے بڑے کارناموں میں فتح مکہ کے ایسی پراٹھن۔ بے ضرر اور بلا خوف وراس دوسری مثال نہیں دیکھلا سکتے۔

ہم پہنچا انبیاء و مرسلین سے نبیاء و آلہ و علیہم السلام جمع ہوئے کے اسفار و اتنا زمین اسکی نظیر طلب کرتے ہیں اسلیئے کہ انصاف لا شمار انبیاء کا شمار انبیاء ہی سے تقابل و توازن مناسب ہے۔ اسوۃ الرسول میں رسول عربی فداہ امی و ابی کی شان۔ ہر موقع و ہر مقام پر مقدار نبوت اور معیار رسالت تک کامل ثابت کر دی گئی اور ملکی فرمانروا اور دنیاوی سلاطین کے غیر مقید اور غیر محتاط ذی اقتدار اور ثروت و نواداری کی عکاسی اور خالی ظاہر داریوں سے مرقع رسالت بالکل پاک و صاف رکھا گیا ہے۔ جنکو ہم آداب رسالت کے اعتبار سے حق مدح نہیں قرار دیتے۔ بلکہ تجویح اعتبار کرتے ہیں۔

جب ہم کو اس کا پورا یقین ہے کہ فتوحات انبیاء کے دفتر اسکی مثال سے خالی ہیں تو ملکی فرمانروا اور دنیاوی سلاطین کے عملیات میں اسکی مثال تلاش کرنا بالکل خارج از بحث ہے۔ مگر زمانہ کی ناشائسانہ بددعا کا کیا علاج ہے۔ جو مبلغین رسالت کو خواہ سلاطین ملک و سلطنت سمجھ کر۔ جانین کے افعال و اطوار۔ رفتار و کردار کا بجا اور غیر مناسب مقابلہ چاہتی ہے حقیقتاً تو یہ تعادل ناممکن ہے لیکن بعض بعض واقعات میں مجازاً ممکن بھی ہے۔ جب سیاسی اور فرمانروایان ملکی اور کنور کشایان دنیاوی سے تقابل ہنی ممکن ہے تو پھر مثال کی تلاش اور نظیر کی جستجو بیکار ہے۔ اگر حقیقت کے معیار پر مثال نہیں ملتی اور مجاز کے اعتبار سے مثال مقابل کا حوصلہ کیا جاتا ہے تو پھر تو ریت کی کتاب التاریخ کے ورق و ورق او لٹے جائیں اور سلطنت ہائے قدیمہ۔ ایران اور روم الکبریٰ سے لیکر۔ عیسائی سلاطین حبشین

اور قسطنطین *Kustantion* وغیرہ متاالم کے کارنامے۔ صفحہ صفحہ کر کے پڑھے جائیں اور انہیں سے کسی ایک فاتح ملک و شہر کی ایسی آرام دہ۔ تسکین افزا اور امن پیرا فتح کی مثال پیش کی جائے گا تو ابوہاکم انکم صدقین افسوس ہے کہ طوالت اور مقامی نامناسبیت کی وجہ سے ہم اس بحث کی زیادہ تفصیل نہیں کر سکتے۔ شاہ قسطنطین کی فتح جنگ جسر۔ روم و روم الکبریٰ کے خونین صفحوں میں پڑھے جائیں تو ناظرین کو معلوم ہو جائیگا کہ مجاز کے اعتبار سے بھی ان سیاسی اور ملکی فتوحات کی مثال مقابل بھی۔ فتح مکہ نے مقابلہ میں کیسی بدنام۔ نازیبا۔ خوفناک اور ناپاک معلوم ہوتی ہے۔ ہم اس سے زیادہ تفصیل و تشریح کو ضروری نہیں سمجھتے اور اس آئینہ سطرید امیر علی صاحب سی۔ آئی۔ ای بالقاسم کی اس عبارت کا جو فتح مکہ کی حقیقی تصویر انصاف پسند قلوب پر کھینچ دیتی ہے۔ ذیل میں نقل کر کے اس بحث کو تمام کر دیتے ہیں۔

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک فاتح کی شان میں داخل مکہ ہوئے۔ جو شخص ایک مرتبہ

مجرم قرار پا چکا تھا اب وہی بزرگ اپنی رحمہ لیلیٰ اور اشفاق کے مسالک دکھلا کر اور لوگوں کو رہنمی برائیت ارشاد نابت کرنے آیا ہے۔ وہ شہر جس نے اس بزرگ کے ساتھ اتنی سختی اور ظلم و تعدی کے سلوک کیے کہ اُسکو اور اُسکے سپہ اور خیر خواہ جماعت والوں کو محض غیر لوگوں میں پناہ لینے کے لیے۔ مجبور کر کے باہر نکال دیا اور خارج البلد کر دیا۔ جس نے اُسکی اور اُسکے فرمانبردار متقدمین کی زندگیاں تلخ کر دیں۔ اب اُسکے قدموں پر پڑا ہوا ہے۔ اُس بزرگ کو۔ ظالم اور بیرحم قدیم۔ اُسکے مجرم مشتمل زینواں مہمیں نے بیگناہ مردوں اور عورتوں پر۔ اور اُن کے علاوہ بیجا مردوں پر اپنی ظالمانہ سزائیں پہنچا کر اپنی انسانی کی حیثیت کو بھی ذلیل کر دیا تھا۔ اب اُسی بزرگوار کے رحم و مروت کے امید دار بننے اور اُس سے اسرار لگائے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ فتح اور کامیابی کے حصول کے بعد جو بوجہ عیبیں گذر گئیں اور جو جو تکلیفیں پہنچی تھیں۔ سب کی سب بھلا دیں گئیں اور جو نقصانات اٹھائے گئے تھے۔ ایک ایک کر کے معاف کر دئے گئے تمام آبادی مکہ میں امن و آمان کے احکام عام دیدیئے گئے۔ صرف چار مجرمین (تین۔ دوسروں اور ایک عورت) کے خون۔ جنکا انصاف بھی مقتضی تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دشمنوں کے شہر پر غالب اگر اور اُس میں داخل ہو کر بھی جائز رکھا فوج اسلامی نے بھی آپ کے محاسن کی کامل تقلید کی اور نہایت خموشی اور سہولیت کے ساتھ شہر میں داخل ہوئی۔ کوئی ٹھکر برباد کیا گیا اور نہ کسی عورت کی آبرو پر حرف لایا گیا۔ یہ نہایت صحیح اور فی الواقع لکھا گیا ہے کہ فتوحات و فتوحات کے کارناموں میں اس کے (فتح مکہ) ایسی کوئی دوسری کامل فتح نہیں ہوئی۔

اسیرات اسلام ص ۱۹۳

چونکہ فتح مکہ کے بعد ہی ہمسایہ جنگ جین کے حالات فوراً ہی لکھے ہوئے ہیں جسکا دیباچہ گویا مکہ کی انہیں نو مسلم قوموں کا قائم کیا ہوا ہے اس بنا پر ضروری ہے کہ ہم اپنے موجودہ سلسلہ میں اتنا اور اضافہ کریں کہ حضرت رحمۃ اللعالمین جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس بی نظیر و عظیم المثال محاسن و خلاق مکارم اشفاق رحم و مروت اور عفو و درگزر کا اثر نو مسلمین مکہ کے قلوب پر محض عارضی اور صرف قہری تھا۔ اس میں نہ کچھ اہمیت تھی اور نہ ان ناقدروں کو کچھ بھی انکی قدر و منزلت تھی۔ ابھی تین کا میدان جنگ کے دور ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی میں مقیم ہیں۔ گویا صبح سے شام نہیں ہوئی ہے۔ اور مکہ داسے۔ اور دوسرے (۱) کے ساتھ کیا۔ خاص ذات مبارک آنحضرت کے ساتھ کیا کرنا چاہتے ہیں۔ اسی ایک واقعہ سے اس کے خلوص ایمان قبول اسلام اور عقیدت رسوں سب کا اندازہ ہو جاتا ہے۔ صاحب رحمۃ اللعالمین زاد السعاد ابن قیم کے اسناد سے لکھے ہیں۔



فتح مکہ سے دوسرے دن کا ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کعبہ کا طواف فرما رہے تھے۔ فضالہ بن عمر نے موقع دیکھ کر ارادہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر ڈالے۔ جب وہ اس ارادہ سے آپ کے قریب پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا فضالہ تمہارے؟ فضالہ بولا۔ ہاں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم ابھی کیا ارادہ کر رہے تھے؟ فضالہ نے کہا۔ کچھ تو نہیں میں تو اللہ اللہ کر رہا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر ہنس پڑے۔ اور ارشاد فرمایا اچھا۔ تم اپنے خدا سے اپنے لیے معافی کی درخواست کرو۔ یہ فرمایا اور اپنا دست مبارک فضالہ کے سینے پر رکھ دیا۔ فضالہ کا بیان ہے کہ ہاتھ کے رکھنے سے مجھے بڑا اطمینان قلب حاصل ہو گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اس قدر میرے دل میں پیدا ہو گئی کہ حضور سے بڑھ کر مجھے کوئی بھی محبوب نہ رہا۔ فضالہ کا بیان ہے کہ اسکے بعد میں وہاں سے اٹھا اور مکان واپس ہوا۔ راستہ میں میری مشوقہ ملی۔ جس کے پاس میں تنہا بیٹھا کرتا تھا۔ اُس نے مجھے پکار کر آواز دی اور کہا۔ فضالہ ایک بات سنتے جاؤ۔ میں نے جواب دیا۔ نہیں۔ نہیں۔ خدا اور اسلام ایسی باتوں (کے سنتے) سے مجھے منع کرتے ہیں۔ میں نہ سنوں گا۔ رحمتہ ص لاہور اگر پیغمبر برحق سلام اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے روحانی آثار و اختیارات سے کام نہ لیتا تو فضالہ آپ کا کام تمام کر چکا تھا۔ اسی ایک مثال سے نو مسلمین مکہ کے قبول اسلام اور خلوص ایمان کی حقیقت اور اہمیت کا اندازہ کر لینا چاہیے۔ جو کثیر تعداد میں لشکر اسلام کے ہمراہ ہو کر جنگ حنین کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے۔ اور بہتوں کو اپنے ساتھ لیتے گئے تھے۔ تفصیل آگے آتی ہے۔

## جنگ حنین

۸ شوال ۶ شہہ ہجری۔ مطابق جنوری و فروری ۶۲۷ء

يَوْمَ حُنَيْنٍ اِذَا الْمُؤْمِنُونَ كَانُوا كَافِرًا

حنین کے دن (گویا کہ) جب تم اپنی اکثریت پر نازاں تھے۔ سورہ توبہ

مکہ معظمہ کی کامل فتح اور قریش کی پوری شکست نے عرب میں سالہا سال کا کفر و اسلام کا لگا ہوا قضیہ تمام کر دیا تھا اور جبروت قدرت نے آتھاس یدخلوت فی دین اللہ آتھاجا آدمی فوج فوج بنکر خدا کے دین میں داخل ہو گئے۔ مگر کا منظر دنیا کی عبرت میں نگاہوں کے سامنے پیش کر دیا تھا لیکن اصول فطرت کے موافق انتہائے انجلا و صفا کے بعد بھی اطراف مکہ کی فضا میں ظلمت و کدورت کا اثر اب تک باقی تھا۔ اس بنا پر یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ اگرچہ مکہ میں گھر گھر اسلام کی روشنی پہنچ گئی تھی اور نور ایمان کی شمعیں بلند ہو کر انوار و

اکنات میں نور نشانی کر رہی تھیں لیکن تاہم بعض بعض قبائل میں سیر بھی اور تیرہ اعمالی کی سیاہی ابھی تک باقی تھی بلکہ وہی ہی گھری تھی۔

**ہوازن کی تیاریاں** طائف اور مکہ کے درمیان جو دایہ واقع ہے اسے حنین کہتے ہیں اور طاس بھی اسی کا نام ہے۔ معجم البلدان کی تحتیں میں حنین عرب کے مشہور اور قدیم بازار و الجار سے تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے اور عرفات سے بھی اسکی مسافت اتنی ہی بتلائی جاتی ہے۔ اس وادی میں قدیم الایام سے قبیلہ ہوازن کی مختلف شاخیں اور کثیر التعداد قوین آباد تھیں۔ ہوازن عرب کی بڑی قدیم اور عظیم قوم تھی جس میں بشار قبائل اور عشائر اور ان کے حلیف و شریک شامل تھے۔ کفر و اسلام کے مہکوں میں اگرچہ ہوازن کا قبیلہ قریش کا ہم دربار ہا۔ لیکن وہ اپنی خود غرضی کی بنا پر حقیقتاً کفر و اسلام کے تقیفہ کا منتظر تھا۔ اسلام کی ترقی اور اُسکے روز افزون عظمت و اقتدار سے وہ مرعوب نہیں ہوا تھا۔ اور قریش کی سوا تر شکستوں کے بعد بھی مکہ اور حوالی مکہ کے نظم کا قریش کے ہاتھوں میں باقی رہا۔ انکو اپنی قومی حق قریش کی بقا کا خیال موبہوم دلار ہا تھا۔ یہی حالت تھی کہ یکایک امید کے خلاف حسرت و تمنائے برعکس۔ بے جنگ و جدال۔ بے خون و قتال مکہ فرج ہو گیا۔ تو اب ہوازن کی تقدیر میں سولے عرومی و ناکامی کے اور کیا رکھا تھا

**ہوازن اور نصیحت کا اتحاد** اوپر بیان ہو چکا ہے کہ اس قوم میں بشار لوگ تھے۔ انکا ایک ایک قبیلہ اور عشیرہ بجائے خود ایک فوج تھا۔ وہ فطرتاً ایک جنگجو قوم تھی۔ اور فنون حرب و ضرب میں بڑی کامل قوم کہلاتی تھی۔ ان تمام اوصاف و کمال شجاعت و دلیری کے ساتھ وہ لوگ حد درجہ کے مغرور اور سرکش بھی تھے۔ اور ایسے کہ اپنے آگے آج تک وہ کسی کو کوئی شے سمجھتے تھے اور نہ سمجھنا چاہتے تھے۔ اسی بنا پر۔ باوجودیکہ تمام عائد و اکابر قریش اور انکی حلیف اور شریک قوین نے پیغمبر اسلام علیہ السلام کے آگے اطاعت گزاری کی گردنیں جھکا دیں اور متابعت کے سر نوڑ دیئے لیکن ان سرکشوں کی مغرورانہ اگر زمین خم نہ آیا۔ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے فرخ ہو جانے کے بعد ان لوگوں میں مخالفت اسلام کی آگ پھر از سر نو مشتعل ہو گئی تھی اور یہ لوگ قریش کو مقابلہ اسلام کیلئے اب بالکل ضعیف اور ناقابلِ تھکر خود آہستہ آہستہ اور مخفی طور پر اسلام سے مقابلہ کی تیاری کر رہے تھے۔ اپنے اور اپنے ہمسایہ قبائل میں مختلف ذرائع و وسائل سے اسلام کے خلاف سخت سوزش پھیلا رہے تھے۔ اور اپنی ان خفیہ سازشوں میں کامیاب ہو کر اسلام پر ایک مجموعی اور سخت ترین حملہ کا پورا انتظام کر چکے تھے۔ فتح مکہ کے بعد یہ اتنا بیتاب ہو گئے کہ اپنی خفیہ ترکیبوں کو زیادہ مخفی نہ رکھ سکے

اور اپنے قرارداد حملہ کا سامان و اعلان کرنے لگے۔

عجلت کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ خود غرض اور مغرور لوگ سمجھتے تھے کہ اسلام۔ قبل اسکے کہ مفتوحین کی اُن اراضیات۔ باغات و مکانات پر قبضہ کریں۔ ہم اسلام سے مقابلہ کر کے اُنکو پساکردین اور اُن کی جائداد پر قبضہ کر لیں۔ یہ معلوم ہے کہ عاملہ و اکابر قریش کی۔ طائف میں بڑی بڑی ملکوکات و مقبوضات تھیں ہوازن کی تنگ ظرفی اور سبک دہشی نے خباثت نفسی سے اسلام کی نسبت اُنکے قلوب میں یہ ادبام و دوسواس پیدا کر دیئے تھے۔ حقیقتاً وہ اسلام کی فیاضی۔ عالی ہمتی اور دریادلی مکہ والوں کے ساتھ دیکھ چکے اور سن چکے تھے جب اہل اسلام نے مکہ کی اپنی جائداد و مکانات اور باغات وغیرہ قاصبین قریش سے واپس نہ لیے بلکہ اُنکو معاف کر دیئے تو اُنکی طائف کی جائداد ملکیت پر کیا نظر خراب کرتے۔

ہوازن عجیب حرفت کی فطرت رکھتے تھے۔ اُنھوں نے خواہ مخواہ اپنے دل میں یہ دواہ بھی پیدا کر لیا تھا کہ مکہ کے بعد اسلام ہمیر حملہ کرے گا۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا جمعیت اسلام میں کسی فرد واحد کو بھی اسکا خیال نہیں تھا۔ ہوازن نے اپنے ہمسایہ قبائل و عشائر میں اسلام کے خلاف پر جوشی پیدا کرنے کے لیے یہ بات صرف اپنے دل سے کڑھ لی تھی۔ حقیقت کچھ بھی نہیں تھی۔

مالک ابن عوف کی امارت جب یہ تمام انتظام درست کر چکے تو اسلام کے حملہ موہومہ کا بھی انتظار نہ کر سکے اور اپنی غیر متخل پر جوشیوں میں بیتاب ہو کر لشکر اسلام پر حملہ کرینکے لیے مگردن سے نکل پڑے۔ باہم دو بڑے کثیر التعداد قبیلے اور مشہور و معروف گروہ۔ ہوازن اور بنی ثقیف متحد ہو گئے۔ اور انہیں سے ہر ایک کے ساتھ اُنکے ماتحتی اور ہم معاہدہ قبائل و عشائر بھی داخل ہو گئے۔ اسیر فوج کا انتخاب پیش ہوا۔ ہوازن نے اسینے سردار مالک ابن عوف کو اور ثقیف نے اپنے رئیس قبیلہ کنانہ بن عبد یلیل کو منتخب کیا۔ گفتگو کے بعد ایک ہی امیر کے مقرر کئے جانے کی تجویز بر اتفاق ہوا۔ ثقیف نے پڑے اشارے کے ساتھ ہوازن کے رئیس مالک ابن عوف کی تنہا امارت کو تسلیم کر لیا۔ اور مالک ابن عوف دونوں لشکروں کا امیر و سردار بن گیا۔ مالک ابن عوف نے مستعدی اور دلیری سے لشکر کشی کا انتظام کیا۔ عموماً لوگ اہل و عیال کو گھر میں چھوڑا اور گھر کے ایک آدمی کو اُنکا محافظ بنا کر لشکر میں داخل ہوئے تھے۔ مالک ابن عوف نے اپنی امارت میں یہ نوعیت کی کہ اس قدیم دستور کو یہ تہلک کر توڑ دیا کہ اگر اہل و عیال ساتھ رہینگے تو اُنکی اسیری۔ غارت اور بے آبروئی کا خیال کر کے تمام لوگ بڑی جگر داری اور کامل پاداری کے ساتھ لڑینگے۔ اور مرتے دم تک میدان جنگ سے پاؤں نہ ہٹائیں گے۔

بندے ہزار انتظام کریں۔ لاکھ اہتمام کریں۔ قدرت اپنا کام کر لیتی ہے۔ سامان جنگ انتظام حملہ و مقابلہ تو مہینوں کیا برسوں سے ہو رہا تھا۔ کثرت کے لحاظ سے عرب کیا انھوں نے گویا دنیا کی دنیا اپنی طرف سیٹ لی تھی۔ لیکن اتفاق سے ہمسایہ کے دو بڑے قبیلے۔ بنی کعب اور بنی کلاب کو دعوت نہیں دی تھی اور وہ بالکل چھوٹ گئے تھے۔ چنانچہ وہ آخر وقت تک غیر جانبدار بنے رہے۔

دریا اور ساحل فوج اور ید بن اضمہ قبیلہ ہوازن کا ایک بڑا کس مشق۔ تجربہ کار اور نبرد آزما سردار اور شاعر تھا۔ کبیر السنی کی وجہ سے بالکل بیکار۔ مجبور اور صاحب فراش ہو رہا تھا۔ مالک ابن عوف۔ میدان جنگ میں ترتیب لشکر کے بعد صرف اپنی خوش نظمی کی داد لینے کی غرض خاص سے اسکو فوج کے معائنہ کے لیے ایک چارپائی پر اٹھالایا بصارت اسکی زائل ہو چکی تھی۔ اُسے پوچھا یہ کون مقام ہے جسکو تم نے مخالف سے مقابلہ کیلئے تجویز کیا ہے بتلایا گیا ادطاس (حنین) ہے۔ دریا بولا مقام تو مناسب ہے۔ زمین بھی صاف آرائی کے لیے موزوں ہے نہ اتنی سخت کہ پاؤں میں کانٹوں سی چھپے اور نہ اسقدر ملائم کہ گھڑے ہوں تو پاؤں دھنسے۔ اسی اثنا میں بچوں کے رونے کے آوازیں اُسکے کانوں میں آئیں۔ تو اُس نے متوجہ ہو کر پوچھا کہ بچہ کو کون ساتھ لایا ہے کہا گیا کہ اہل و عیال بھی اس جنگ میں اس خیال سے ساتھ لائے گئے ہیں کہ لوگ تنہائی، غیرت، بگرداری اور پاداری کے ساتھ لڑیں اور میدان سے نہ ہٹیں۔ یہ سن کر وید بے ساختہ ہنس پڑا اور کہنے لگا! سنو! جب پاؤں اکھڑے اور دل ہٹے۔ تو کوئی نہیں جاسکتا۔ معرکہ کا زار میں اگر کچھ کام آتی ہے تو اکیلے تلوار باقی سب بیکار۔ یاد رکھو۔ تمہاری قسمت کی محرومی نے تمکو اگر شاہد مدعا کی رونمائی نہیں کی اور تم نے موٹھ کی کھائی تو پھر یہ عورتیں تمہاری گردنوں میں ذلت و رسوائی کا طوق بن جائیں گی۔

اسکے بعد اس کم سن سال اور تجربہ کار عرب کے سپہ سالار نے دریافت کیا کہ بنی کعب اور بنی کلاب کے لوگ اس جمعیت میں شریک نہیں ہیں۔ جواب دیا گیا۔ نہیں۔ اُس نے کہا تعجب ہے کہ یہ معرکہ قومی امتیاز و اغراض کا تو معیار قرار دیا جائے اور قوم کے دو بڑے بڑے مشہور و معروف قبائل اسکی شرکت کناہہ کش اور دست بردار رہیں۔ غالباً وہ اسکو معرکہ امتیاز نہیں سمجھتے۔ پھر وید نے مالک ابن عوف کو صلاح دی کہ کھلے میدان میں صفت آرائی سے بہتر ہے آپکے مکر و فوجوں کی صفین درست کی جائیں۔ یہ ترکیب زیادہ محفوظ ہے۔ لیکن مالک کی جوان سالہ نا تجربہ کاری کی پُر جوشی اور جرأت بجا نے وید کی اس مفید صلاح پر اسکو عمل پیرا ہونے دیا۔ اور طبری کے الفاظ میں مالک نے یہ کھلم کھلا کبریت

دکبر علمت تم بوڑھے ہو گئے اور تمہارا علم و تجربہ بھی بوڑھا ہو گیا۔ ورید کی بات کو ٹال دیا۔ طبری طبری ہو پوس ۱۶۷  
 کہ سے فوج اسلام کی دعا کی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ معظمہ سے روانگی کا قصد فرما رہے تھے کہ ہوازن  
 کے حکامات کی خبریں آنے لگیں۔ صحابہ میں بعض کے نزدیک یہ خبریں قابل اعتبار تھیں بعض کے نزدیک  
 نہیں تھیں شلی صاحب لکھتے ہیں۔

آپ نے تصدیق کے لیے عبداللہ ابن حارثہ کو بھیجا اور وہ جاسوس بنکر حنین میں آئے اور کئی  
 دن تک فوج میں رہ کر تمام حالات تحقیق کیے۔ ص ۳۹۰

بہن شلی صاحب اتنا ہی لکھ کر دھو گئے۔ یہ کچھ نہ لکھا کہ انکی تحقیق اور حالات چشم دید پر بھی اعتبار کیا  
 گیا یا نہیں آپ کے اس اختصار و اقتصاد و اوقات کی وجہ یہاں بھی وہی پائی جاتی ہے۔ ایسے ایسے تمام مقامات  
 پر آپ کو بار بار لاحق ہوتی آتی ہے اور وہ یہ ہے کہ ان واقعات میں حضرت عمر کی مخالفت لے۔ عبداللہ  
 کے مشاہدات کے غلط ہونے پر انکا اصرار۔ اور انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بالآخر جناب موصوف کو اس  
 امر پر سرزنش کرنا ثابت ہوتا ہے۔ دیکھئے وہی طبری جن سے ابھی ابھی آپ اپنے آغاز حالات کے واقعات  
 اوپر نقل کر چکے ہیں۔ ان واقعات کو ذیل کے الفاظ تفصیلی میں لکھتے ہیں۔

ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالتفت  
 الخبير فدعا رسول الله صلعم عمر بن الخطاب فاخبره  
 خبر ابن ابي حذرة فقال عمر كذب فقال ابن  
 حذرة ان تكذبني فطال ما كذبت بالحق يا عمر  
 فقال عمر لا تسمع يا رسول الله صلعم الى ما يقول  
 ابن ابي حذرة فقال رسول صلعم قد كنت  
 ضالاً فهدك الله يا عمر ص ۱۶۵  
 ابن حذرة نے انحضرت صلعم کی خدمت میں اگر تمام حالات کی خبر کی تو  
 آپ نے حضرت عمر بن خطاب کو بلوایا اور ان حالات سے مطلع کیا۔  
 حضرت عمر نے کہا یہ سب جھوٹ ہے۔ ابن حذرة نے کہا تم کیا مجھے  
 جھوٹا بناتے ہو تم تو ایک مدت تک حق (حقوق) کو جھوٹا کہتے رہے  
 حضرت عمر نے عرض کی کہ رسول اللہ صلعم آپ سنتے ہیں ابن ابي حذرة نے  
 کہا کہ آپ نے رنج و تکرار کے لیے ارشاد فرمایا۔ اگر تم گمراہ تھے۔  
 تو اس عمر۔ خدا نے تمہاری ہدایت فرمادی۔

ابن ہشام نے ابن حذرة کے یہ الفاظ لکھے ہیں۔

ان تكذبني فما كذبت بالحق يا عمر فقد كذبت  
 من هو خير مني ص ۱۶۵  
 تم مجھے دیکھا ہی جھوٹا کہتے ہو جیسا ایک دن حق کو جھوٹا کہتے تھے اسے عمر  
 اور اسکو جھوٹا کہتے تھے جو مجھے کہیں بہتر تھا۔

صوفان سے سامان جنگ بہر حال جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام اہل اسلام نے عبداللہ بن حذرة کی  
 سے یہ فرض لیا گیا خبر کو معتبر سمجھا۔ بالآخر حضرت عمر کو بھی مانا پڑا انحضرت صلعم نے بھی مجبور ہو کر ہوازن کے



ان مشفقانہ حملات کی مدافعت کے سامان کیے۔

یہ تو ظاہر ہے کہ فتح مکہ سے کوئی بڑی دولت یا رقم کثیر تو ہاتھ آئی نہ تھی۔ مدینہ سے جو کچھ سامان نقد و جنس ہمراہ آیا تھا وہ سب کا سب صرف ہو چکا تھا۔ اب خلافت امید فوج کشی کا اتنا صرف کثیر پیش آگیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بالآخر مجبور ہو کر صفوان بن امیہ سے بقولے تیس ہزار (۳۰۰۰۰) درہم جنیل، اور بقولے دس ہزار (۲۰۰۰۰) بخاری اور اصحابہ ابن حجر، نقد اور سبب عدد درہم سامان جنگ بطور دستار یا لنگ نبیجے۔ صفوان بن امیہ اگرچہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ لیکن دطراً فیاض اور مہمان نواز تھے۔ انہوں نے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد دہان کیا جاتا ہے یا دوستانہ آپ نے کمال بھیجا کہ حکمائہ نہیں ہے بلکہ قرض لیا جاتا ہے۔ پھر رقم قرض واپس دیکرائیگی۔ اور اسلحہ جنگ بھی پھیر دے جائیگی۔ صفوان نے نقد و پیسہ بھی اور اسلحہ بھی آپ کی خدمت میں بھیج دیا۔ طبری ص ۱۵۹ ابن ہشام ص ۳

مسلمانوں کا تاریخ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لشکر مرتب کر کے مکہ معظمہ سے حنین کی طرف روانہ ہوئے۔ دس ہزار مسلمانوں کی فوج ہمراہ تھی۔ تمام مسلمانوں سے مرتب اور آراستہ ہو کر جب لشکر اسلام مکہ سے حنین کی طرف بڑھا۔ تو مسلمانوں کو اپنی کثرت جمعیت اور شان و شوکت پر مبساختہ ناز آیا۔ شبلی صاحب اس موقع پر لکھتے ہیں: شوال ششم مطبق جنوری و فروری ۳۱ھ کو اسلامی فوج حنین جنگی تعداد بارہ ہزار تھی اس سر و سامان سے حنین کی طرف بڑھیں کہ صحابہ کی زبان سے بے اختیار یہ لفظ نکل گیا کہ آج ہم پر کون غالب آسکتا ہے۔ لیکن بارگاہ ایزدی میں یہ نازش پسند نہ تھی

وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبْكُمُ كُتُوبُكُمْ فَلَئِنْ لَّمْ تَنْفِرْ فَلَئِنْ لَّمْ تَنْفِرْ فَلَئِنْ لَّمْ تَنْفِرْ فَلَئِنْ لَّمْ تَنْفِرْ  
شَيْئًا وَضَاعَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ذُوقُوا  
وَلَيْسَتْ مُدَّيْرُونَ ذُوقُوا أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى  
رُسُلِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا  
وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ  
جب تو اپنی کثرت پر نازان تھے۔ لیکن وہ کچھ کام نہ آئی اور زمین  
باجود و دست کے تم پر تنگی کرنے لگی پھر تم اپنی بڑھاپہ کر بھاگ نکلے  
پھر اللہ نے اپنے رسول پر اور مسلمانوں پر تسلی نازل کی اور ایسی  
فوجیں بھیجیں جو تم نے نہیں دیکھیں اور کافروں کو عذاب دیا اور  
کافروں کی بھی سزا تھی۔

شبلی صاحب یہاں بھی آپ نے اس آیت کی شان نزول میں تمام صحابہ کو سمیٹ لیا۔ آپ کیا کیجیے۔ عادت اور ضرورت آپ کو سخت مجبور کرتی ہے۔ اگر آپ ان دونوں سے علیحدہ ہو جاتے۔ تو جو حضرات اس آیت کے نزول کے باعث ہوئے ہیں وہ آپ کو نظر آ جاتے۔ لیکن عہد آپ نے اس کے اظہار سے احتیاط کی اور قلم روک لیا۔ اور ہر کو تفصیل کے الزام کے لیے چھوڑ دیا۔ بہتر۔ روضۃ الاحباب میں



محمد شیرازی کی تفصیل اس عبارت میں لکھتے ہیں

مردی است از ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بعد از وقوف بر عدو لشکر دشمن و کثرت اسلام گفت با پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امرونا از جہت قلت مغلوب نخواہیم گشت در واسیۃ آنکہ ابو بکر صدیق این مقالہ را با سلمہ بن سلامہ قش گفت و روایتی آنکہ قائل این سخن سلمہ بود ص ۲۲۸

روایت میں آیا ہو کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دشمن کے لشکر کی صحیح تعداد معلوم کر کے اور فوج اسلام کی موجودہ کثرت ملاحظہ فرما کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ آج قوم قلت کی وجہ سے مغلوب نہیں ہونگے۔ اور ایک روایت میں وارد ہوا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے یہ کلمہ سلمہ بن سلامہ بن قش سے کہا تھا اور ایک روایت میں ہر کہ اس کلمہ کا کہنے والا سلمہ تھا۔

بہر حال دو روایتوں کے اعتبار سے اس قول کے قائل حضرت ابو بکر ثابت ہوتے ہیں۔ اس بنا پر اس آیت کریمہ کے نزول کا باعث بھی یہی آپ کا قول ہوا۔ جیسا کہ بالاتفاق جمہور مشہور ہے

نازیحی کی دوسری مثال اس سے آگے چلیے۔ ابتدا سے عشق ہے روتا ہے کیا آگے دیکھتے ہوتا ہے کیا فوج اسلام حنین کی طرف روانہ ہوئی۔ صحیح ترمذی میں ہے۔

عن ابی واقد لما خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الى حنین مؤبشجرة للمشركين فقال لهما ذات انواط يعلفون عليها اسلحتهم قالوا يا رسول اللہ اجعل لنا ذات انواط كما لهن ذات انواط فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سبحان اللہ هذا کما قال قوم موسیٰ اجعل لنا الہا کما الہا الہة والذی نفسی بیدہ لتوکلن سنن من کان قبلکم

ابو واقد سے روایت ہو کہ جب جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بجانب حنین روانہ ہوئے تو راہ میں اُس درخت کے پاس سے گزرے جسکو مشرکین ذات انواط کہتے تھے اور اُس پر اپنے اتیاریں لٹکا دیتے تھے۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ ہمارے لیے بھی ایسا ہی ایک ذات انواط بنا دیجئے جیسا کہ مشرکین کا ذات انواط ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سبحان اللہ یہ تو وہی بات ہے جو قوم موسیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہی تھی کہ جبے کا فردن کے سبب وہیں دیکھو ایک مبدو دیکھو بھی بنا دیجئے تم بخدا کہ تم تجا انھیں کا طریقہ اختیار کرو گے۔ بحوالہ تاریخ احمدی ص ۷۰

ابن ہشام نے بھی اس واقعہ کو جلد سوم ص ۸ مطبوعہ مصر میں لکھا ہے۔ محدث شیرازی نے بھی روضۃ الاحباب ص ۲۲۹ مطبوعہ لکھنؤ میں ایسا ہی لکھا ہے۔ ترمذی اور ابن ہشام کی عبارتوں سے کچھ معلوم نہیں ہوتا مگر محدث شیرازی کی عبارت یہ ہے۔

چون حضرت این سخن گفت آنجاعت از گفتہ خویش ایشان شدند و توبہ و استغفار نمودند۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تو لوگوں نے شراب کو توبہ و استغفار کیا۔

لشکر اسلامی کے پہونچنے سے پہلے کفار کا لشکر میدان جنگ میں داخل ہو گیا۔ یہ اُنکے قریب رہنے کا خاص فائدہ تھا جو سوائے اُنکے دوسرے کو مشکل سے حاصل ہو سکتا تھا۔ چنانچہ شبلی صاحب فوج اسلامی کی شکست کے اسباب میں تحریر کرتے ہیں۔

کفار نے محرکہ میں پہلے پہونچ کر مناسب مقامات پر قبضہ کر لیا تھا۔ اور تیر انداز دن کے دستے پہاڑ کی کھاٹیوں کو دن اور درون میں قریب قریب جا بجا جمالیے تھے۔

قریب قریب طبری اور ابن ہشام نے اور صاحب روضۃ الاحباب نے بھی کفار کے یہی انتظام دکھ کر بتلائے ہیں کفار کے مقابلہ میں لشکر اسلام میدان جنگ میں جب آیا تو یہ تمام مقامی فوائد و منافع ہاتھ سے نکل چکے تھے۔ اسلئے فوج اسلامی نے میدان جنگ کی مقامی مناسبت اور موزونیت سے کوئی فائدہ نہ اٹھایا۔ مجاہدان اسلامی نے اپنی شجاعت و دلیری کی پُر جوشی یا کثرت اعداد کی اُسی پُر جوشی میں۔ جسے وہ کمہ سے ساتھ لائے تھے۔ ان فوائد و منافع مقامی کی کوئی پروا نہیں کی۔ کچھ رات رہے۔ سب سے تمام دستماری فوج اپنے اپنے مقامات سے نکل کر میدان جنگ میں آراستہ ہو گئے۔ صف آرا ہوئی انتظامی ترتیب اور اُسکی تفصیل یہ ہے۔

مجاہدین کی فوج میں۔ تین مختلف حصے کئے گئے۔ ایک سترہ فوج کے علمدار حضرت عمر بن الخطاب (تایید جبرہ بن عمار سے مخوف کی تالیف ہو) دوسرے کے حضرت علی ابن ابیطالب اور تیسرے دستہ کے سعد بن ابی وقاص مقرر ہوئے۔ اس طرح قبائل انصاریہ میں۔ قبیلہ اوس کے علمدار اسید بن خضیر بنائے گئے اور قبیلہ خزرج کے سعد بن عبادہ۔

بابائین کی فوج میں مرتب ہو چکے ہیں تو کفار نے آغاز جنگ میں سبقت کی۔ شبلی صاحب بابائین کی حرب و ضرب اور طریقین کی کارزار کی حسب ذیل تفصیل فرماتے ہیں۔

فتح کے بجائے دہلہ اول میں مطلع صاف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نظر اٹھا کر دیکھا حانین کا مقابلہ اور فوج اسلامی کی گریز تو رقعاتے خاص میں سے کوئی بھی پہلو میں نہیں تھا۔ حضرت ابو قتادہ جو شریک جنگ تھے۔ انکے بیان ہے کہ جب لوگ بھاگ نکلے تو میں نے ایک فرکو دیکھا کہ ایک مسلمان کے سینے پر سوار ہے۔ میں نے عفت اس کے شانہ پر تلوار ماری جو زردہ کو کاٹی ہوئی اندر اتر گئی۔ اس نے مڑ کر بجوا ایسا دو چاکہ میری جان پر بن گئی۔ لیکن پھر وہ ٹھنڈ ہو کر گر پڑا۔ اس انما میں۔ میں نے حضرت عمر کو دیکھا۔ میں نے پوچھا کہ مسلمانوں کا کیا حال ہے بڑے کہ قصائے اتنی ہی تھی شکست کے مختلف اسباب تھے۔ مقدمۃ الجیش میں جو حضرت خالد کی افسری میں تھا۔

زیادہ تر فتح مکہ میں جدید الاسلام فوجوان تھے وہ جوانی کے غور و بین اسلحہ جنگ بھی پہن کر نہیں آئے تھے۔  
فوج میں دو ہزار طلقات بھی تھے یعنی دو لوگ جو بتکال سلام نہیں لاسے تھے۔ ہزاروں قدر اندازی میں اپنا جواب نہیں  
رکھتے تھے۔ میدان جنگ میں انکا ایک تیر بھی خالی نہیں جاتا تھا۔ کفار نے معرکہ گادین پہونچ کر منا سے مقامات  
پر قبضہ کر لیا تھا۔ اور تیر اندازوں کے دستے پاڑ کی گھاٹیوں کھودوں اور درون میں جا جا بیٹھے تھے۔ فوج  
اسلام نے صبح کے وقت جبکہ خوب اجالا بھی نہیں ہوا تھا۔ حملہ کیا۔ میدان جنگ اس قدر نشیب میں تھا کہ پاؤ  
جم نہیں سکتے تھے۔ علم آبرون کا بڑھنا تھا کہ سانس ت ہزاروں فوج میں لڑ پڑیں۔ اُدھر کینگا ہوں سے  
قدر اندازوں کے دستے نکل پڑے اور تیروں کا بیٹھ برسا یا مقدمہ ابجیش اتر کے ساتھ بے قابو ہو کر کچھے پڑا  
اور پھر تمام فوج کے پاؤں اُٹھ گئے۔ صحیح بخاری میں ہے فاد بروا حتی بقی دحدہ سب لوگ نکل گئے اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکیلے رہ گئے۔ تیروں کا منہ برس رہا تھا۔ بارہ ہزار فوج میں ہوا ہو گئیں تھیں۔  
لیکن ایک بیکہ مقدس با رہا تھا۔ تو تنہا ایک فوج۔ ایک ملک ایک قلم۔ ایک عالم بلکہ مجرمہ کائنات تھا۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی جانب دیکھا اور پکارا یا معاشر الانصار آواز کے ساتھ صد آئی ہم حاضر ہیں آپنے  
بائیں جانب مڑ کر پکارا۔ اب بھی وہی آواز آئی۔ آپ سواری سے اتر پڑے اور جلال نبوت کے لہجہ میں فرمایا۔  
میں خدا کا بندہ ہوں اور اسکا پیغمبر ہوں بخاری کی دوسری روایت میں ہے کہ یہ رجز آپ کی زبان پر تھا۔  
اذن النبی لا کذب میں پیغمبر خدا ہوں یہ بھوٹ نہیں ہے انا بن عبد المطلب میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں۔

حضرت عباس ابن عبد المطلب بلند آواز تھے۔ آپ نے انکو حکم دیا کہ مہاجرین و انصار کو آواز دواؤں سنے  
نعرہ مارا یا معاشر الانصار لے گروہ انصار یا اصحاب النعرة لے اٹھا شجرہ رحمت روان دالے اس اثر آواز کا  
کانون میں پڑنا تھا کہ تمام فوج دفعتاً پلٹ پڑی جن لوگوں کے گھوڑے نکلش اور گھسان کی وجہ سے نہ بٹھ سکے  
انھوں نے زمین پھینک دیں اور گھوڑوں پر سے گود پڑے دفعتاً اڑانی کا رنگ بدل گیا۔ کفار بھاگ نکلے۔  
اور جو رہ گئے اُنکے ہاتھوں میں ہتکڑیاں تھیں۔ بنو مالک ثقیف کی ایک شاخ تھی، جگر لڑے۔ لیکن اُنکے  
تتر آدی مار گئے۔ اور جب اُنکا علمدار عثمان بن عبد اللہ بھی مارا گیا تو وہ بھی ثابت قدم نہ رہ سکے۔ سیرۃ ابنی

جلد اول ص ۳۶۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے استخفاف حالات  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معرکہ اراقلم آرائیوں کا یہی تو میدان ہے۔ صحابہ کرام کا حفظ مراتب۔  
اور اُنکے انکشافات۔ تعلیم اسلام کے حسن عقیدت کی حفاظت۔ مخالفین اسلام کے اعتراض کا خوف۔  
مرعائے اصلی کا اثبات اور سب سے آخرین اسلام کی بقائے شوکت و اجلال کے خیال بھی آپ کے ساتھ ساتھ

اتنے خیالوں میں اُبھا ہوا مولف کہانتک تاریخی نقل و استنباط و واقعات و حالات میں خود غرضی جانبداری سے محفوظ رہ کر حقیقت گذارسی کا حق ادا کر سکتا ہے۔

اول تو آپ نے یہ لکھ کر دیا کہ ہلہ اول میں مطلع صاف تھا، یہ بتلایا ہے کہ گویا کفار کے آتے ہی تمام مسلمان بغیر ہاتھ پاؤں ہلائے بلا استثنائے احدے ایک ایک کر کے سب بھاگ گئے اور ایسے کہ بقول آپ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب نظر اٹھا کر دیکھا تو رفقاء خاص میں سے کوئی بھی پہلو میں نہیں تھا پھر اسی عبارت کے حاشیہ نمبر ۳ میں لکھتے ہیں کہ بعض روایتوں میں چند اصحاب کا ثابت قدم رہنا بھی مذکور ہے۔ ان دونوں روایتوں کی تطبیق یہ ہے کہ یہ دو مختلف وقتوں کے حالات ہیں۔ راوی نے اپنا مشاہدہ لکھا ہے۔ تفصیل آگے آئے گی۔،، سیرۃ النبی جلد اول

ثواب سوال یہ ہے کہ آپ کے ان دو مختلف اور متضاد بیانات میں آپ کی کتاب کے دیکھنے والے آپ کے کس قول پر اعتبار کریں۔ آیا آپ کے قول اول کے موافق وہ سمجھیں کہ پہلے ہی حملہ کفار میں بارہ ہزار کی جمعیت ایکبار بھاگ گئی جو کقدر محل اور خلافت واقع ہے۔ یا سمجھیں کہ چند اصحاب ثابت قدم بھی رہ گئے تھے۔ جو بالکل صحیح اور فی الواقع ہے۔

افسوس جو امر کہ حاشیہ میں تطبیق دیکر تحریر کیا گیا اگر آغاز ہی میں لکھ دیا ہوتا تو یہ بہام فی الکلام اور اختلاف عن الاعتراف آپ کی تحریر میں کیوں واقع ہوتا۔ مگر نہیں صحابہ کی حسن عقیدت درمیان تھی۔ جن کے حفظ مرتبہ سامان آپ کی تعلیم والی ترکیب قدیم کے بغیر ناممکن تھا۔ ایسے قلم آرائی کی شان میں مسیاحت کی گئی یا تھوپی عباد لکھی جس طرح معلوم ہو کہ سب کے سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ پھر جب حاشیہ میں اسکے خلاف چند صحابہ کا ثابت قدم رہنا لکھا بھی تو ان بزرگواروں کے نام نہیں لکھے۔ یہ کتنا غیر متدین استخفاف و اقعات کا طریقہ ہے جو آپ کی شان و لافا کے سر اسر خلافت ہے۔

اسلامی مجاہدین کی معرکہ آرائی کی کوئی تفصیل ہی نہیں لکھی۔ اور کیسے لکھ سکتے تھے۔ جب لکھ کر بتلا چکے تھے کہ وہ ہلہ اول ہی میں مسلمان مقابل کا منہ دیکھتے ہی بھاگ نکلے شکست کے بعد گویا وہ ہلہ اول کا حال ان الفاظ میں لکھ کر بتلایا گیا فوج اسلام نے صبح کی وقت جبکہ خوب جالا بھی نہیں ہوا تھا حملہ کیا۔ میدان جنگ اس قدر نشیب میں تھا کہ پاؤں جم نہ سکتے تھے۔ حملہ آور دن کا بڑھنا تھا کہ ہزاروں فوجیں ٹوٹ پڑیں اور کینیا کا ہونے قدر اندازوں کے دستے نکل گئے اور تیروں کا منہ برسا دیا مقدمہ کجیش تبری کے ساتھ بیقاعدہ ہو کر پیچھے ہٹا پھر تمام فوج کے پاؤں اٹھ گئے۔

شلی صاحب عبارت آرائی ضم کیجئے۔ صاف صاف یہ ان لکھیے کہ مقدمہ کجیش ہو یا مجموعہ کجیش

سے پہلے سب فوج سے خالد کا رسالہ بجا گا۔ لکھتے وقت۔ آگے پیچھے کا بھی خیال رکھا کیجیے۔ آپ جب بلا وجہ و سبب یہ لکھ چکے کہ دہلاؤل بن مطلع صاف تھا۔ تو پھر اسباب شکست کی تفصیل کے بعد ان تصریحات کا قلمبند کرنا۔ مشتے بعد از جنگ "کا لطف دیتا ہے۔ آپ نے دہلاؤل کی صفائی کے لکھنے سے پہلے ان اسباب صفائی کو کیوں نہ لکھ دیا کہ غریب سیدھے سادھے مسلمان سمجھ لیتے کہ ہمارے بزرگوار مجاہدین اور جان نثاران اسلام ان وقتوں اور مجبور یوں کی وجہ سے فرار کر گئے۔

شبلی صاحب۔ تحریری قلم آرائیوں اور خالی الفاظ یوں سے کام نہیں چلنے کا اور مطالب نہیں لکھنے کا۔ دنیا کی لگا ہوں میں تحقیق کی روشنی بہت تیز ہو گئی ہے۔ ہر شخص کے سامنے کتابیں کھلی ہیں۔ آپ اپنی کتاب میں لکھیں تو کیا وہ آپ سے ابھی کتابوں میں حقیقت حال کا مطالعہ در مشاہدہ نہ کر لینگے۔ اول تو آپ نے یہ لکھ کر کہ فوج اسلامی صبح کی وقت جبکہ خوب جالابھی نہیں ہوا تھا۔ حملہ کیا۔ یہ بتلایا ہے کہ جنگ میں سبقت اسلام کی طرف سے ہوئی۔ بالکل شعور اسلام کے خلاف ہے۔ جو سبقت فی القتال کو اپنی طرف سے قطعی حتم سمجھتا ہے مسلمان آپ کی اس سبقت کو اسلام کی حق مدد کو تو نہیں بلکہ جو تلخ سمجھینگے۔ دیکھئے۔ یہ اگر ایسا ہی واقعہ ہے جیسا آپ نے لکھا ہے تو آپ عیسائی معترضین کے اعتراض کے جواب کیلئے ابھی سے تیار ہو جائیے جو کہتے ہیں کہ جنہیں کی جنگ میں اسلام کا طریقہ جواب مدافعتاً نہیں تھا بلکہ جارحانہ۔ حالانکہ تمام تاریخ و سیر کی اسلامی کتابیں ایک زبان ہو کر کہری ہیں۔

واللہ ما راعنا ونحن معظون الکتاب فتد  
شہادت علینا رجل واحد  
راوی حدیث بیان کرنا جو کہ ہماری حفاظت کیلئے کوئی بھی نہیں تھا اور ہم انکی  
کثرت میں ہمارے طرف سے گھرے ہوئے تھے۔ اور ان لوگوں کی شہادت اپنی غفہ  
قوت کے ساتھ ہم پر حملہ کر دیا  
طلوی ۱۹۰۶

ابن ہشام۔ ابوالقدا۔ ابن درودی خلاصہ ابوالقدا اور محدث شیرازی بالاتفاق سب کا یہی بیان ہے اور شبلی صاحب نے دیکھے سنے خواہ مخواہ مسلمانوں کا پہلے حملہ کرنا لکھ دیا ہے۔ کہیے آپ کا صرف دو لفظوں والا جملہ کس قدر اختلاف انگیز اور سادہ شیر ہے۔ حالانکہ آپ کا اس سے پہلے والا جملہ کہ۔ دہلاؤل بن مطلع صاف تھا۔ بتلاد رہا ہے کہ حملہ خافین ہی کی طرف سے شروع ہوا۔ تب تو مسلمان انکی برداشت نہ لاکر میدان جنگ کا مطلع صفا کر گئے۔ پھر معلوم بیان شبلی صاحب کو کیا ہو گیا کہ لکھ دیا مسلمانوں کی فوج نے علی الصبح حملہ کر دیا۔

آپ ان تمام تناقض اور متضاد بیانات کے بعد خالد بن ولید کی برات کی طرف جھکے ہیں۔ اور اپنی پوری قلم آرائیوں کی قوت و مهارت کے ساتھ آپ نے انکی عیوب و نقائص کو اپنے الفاظ و عبارت میں چھپا دیا ہے اور ضعیف سے ضعیف اور کمزور سے کمزور جوابات میں انکی اور انکی مانعہ دستہ فوج کی ہزیمت کی توجیہات



قائم کی بنی۔ مثلاً۔ خالد کے ماتحتی دستہ میں مکہ کے مغرور نوجوان تھے وہ جوانی کے غرور میں اسلحے پہن کر نہیں آئے تھے شبلی صاحب۔ آپ کی یہ توجیہ اگر صحیح ہے تو بتلائے کہ ان کس سال اور کس شش مجاہدین اسلام کو کیا ہو گیا تھا جو بخلاف ان نوجوانوں کے اسلحات پہنے۔ ہتھیار لگائے کھڑے کھڑے رہ گئے۔ انھوں نے کیا بنالیا۔ آپ ان نوجوانوں کو مدت ملاست بنانا چاہتے ہیں۔ پہلے تو آپ ان جہان دیدہ بزرگواروں کے جب وغرور کی خبر لیمن۔ جنھوں نے مکہ سے نکلنے ہی اپنی کثرت فوج پر ناز کرنا شروع فرما دیا تھا۔

اب رہی آپ کی اخیر توجیہ کہ اس میں طلعا بھی تھے۔ شبلی صاحب۔ خیریت سے وہی ہزار طلقا تھے۔ ہزار تو وہی کلمہ حد دل کے معیار پر کامل اترے ہوئے صحابہ تھے۔ انھوں نے کیا بنالیا۔ اور کونسی خیر خواہانہ نصرت دیکھائی۔ واقعت اور انسلیت کے آگے بات بنانے اور معنی پہنانے سے کام نہیں چلتا۔ آپ کو صاف صاف ماننا اور کھسکا پڑ لگا اور نوعی آپ مان چکے اور لکھ بھی چکے ہیں کہ مرکز جنگ میں خالد کی ناواقفکاری اور منصب سپہ سالاری میں انکی نا تجربہ کاری۔ جنگ حنین میں اول بار ہزیمت کی باعث ہوئی حقیقت یہ ہے کہ بقول آپ کے یہ بھی دیکھی ہی نوجوان مغرور تھے جسے ان کے ماتحتی مکہ کے جوانان بے شعور۔ نہ یہ انکو روک سکے اور نہ وہ ان سے روک سکے چلو تھے۔ حم۔ آئی گئی اسلام کی باقی ماندہ فوج پر ان کے پاؤں اٹھ پڑے ہی وہ قیامت خیز عالم تختہ قائم ہو گیا کہ یہ انچودہ اہل کیننگا ہوں سے غنیم کے دستوں پر دستے فوجوں پر فوجیں یہاں دن کے ٹکڑے دن کی طرح ٹوٹنے لگیں۔ تو اب کوئی لاکھ بہادر ہو۔ دلیر ہو۔ شیر دل ہو کیا کر سکتا ہے لیکن اس پر بھی آپ کو معلوم ہے جو حقیقی بہادر تھے۔ اہل دلیر تھے اور سچے شیر دل تھے۔ وہ پاؤں جمائے کھڑے رہ گئے۔ جیسے ہمیشہ تھے ویسے آج سکہ شرمشقت بود دل کیے مبارکے شبلی صاحب واقعہ نگاری کرتے ہیں تو صاف صاف بے لوث کہیے۔ آخر آپ کے ایسے دوسرے کھسنے والوں نے بھی تو لکھا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔ محدث شیرازی لکھتے ہیں۔

دائشان (کفار) تیر اندازان جلد بوزند یکبار از کیننگا کفار بڑے تیز دست تیر انداز تھے۔ ایک بار کیننگا ہوتے نکل پڑے اور سلاخوں میں بیرون آمدند و حملہ کردند و تیر باران نمودند و دل خیل کرنے اور تیروں کا ہتھ بڑھانے لگے سب پہلے خالد بن ولید کا ماتحتی دستہ خالد بن ولید فرار نمودند و بواسطہ ان کے اکثر سلاح نداشتند فوج بھاگ نکلا کیونکہ اس میں اکثروں کے پاس سلاح جنگ نہیں تھا ان کے دھماکے از کفار سمجھا کر نمودند و انہما کہ قریب العمد بودند بجاہلیت از مسلمانان از عقب ایشان بگریختند و انکاہ بقیہ صحابہ حکم انفرار مالا یطاق من سنن المسلمین ہزیمت نمودند باقی نرے تو بھاگ جانا رسول کوئی سنت ہے۔ فرار کر گئے۔

۱۔ یہ حدیث صحیحہ و ارشاد قرآن ہے۔ کیا تعجب کہ فراریان (عدوین کی حمایت میں وضع کر لی گئی ہو)۔ المؤمنین

خالد کا فرحسین بن  
سلمان کی ہزیمت  
اول کا باعث تھا

تاریخ البر الفدا میں ہے

فلما التقوا انكشف المسلمون  
جب دونوں فوجیں باہم ملائی اور حضرت جنگ ہرئیں تو مسلمان  
لایلوئی احد علی احد

اب بالاجمال کیفیت یہ ہوئی۔

مالک ابن عوف لشکر کنار کے امیر فرحسین کے داوی میں پہونچا کہ یہ سوچا کہ فوج اسلامی سے کھلے میدان میں مقابلہ کرنا  
مفید نہیگا۔ ایسے حالات اگر مسلمانوں پر مخفی طور سے دفعتاً حملہ کر دیا جائے اور اپنی فوج سے جسکی تعدادیں ہزار تک پہونچی  
ہوئی تھی انکا محاصرہ کر لیا جائے تو نہایت آسانی سے کامیابی کی امید کیجا سکتی ہے۔ اس خیال سے مالک بن عوف نے اپنی تمام  
فوج کو حنین کی گھاٹیوں۔ کھوڑوں اور درون میں چھپا دیا اور محدود سے چند دستہ کئے فوج کبساتھ لشکر اسلام کی آمد آمد کا  
انتظار کرنے لگا حنین کی گھاٹیاں درے ایسے دشوار گزار اور نامہوار مقامات تھے جہاں سے بیرونی اور غیر مقامی فوجوں  
کا گذر دشوار تھا۔ مکہ سے حنین تک پہاڑوں کا وہی لگانا سلسلہ برابر چلا آتا ہے جو مزب کی طرف پھیلتا ہوا ہزار میل سے  
زیادہ چلا گیا ہے۔ لشکر اسلام کا طے الصبح پہونچنا تھا کہ شکرین کی جعبیت کثیر جو منتظر بیٹھی تھی اپنی اپنی کمینگا ہوں سے  
ایک بار نکل پڑی اور تیروں کا منہ برسانے لگی۔ اہل اسلام کو قدم جمانا مشکل ہو گیا۔ دفعتاً وہ ایسی ہلک روخفا  
بلا میں گرفتار ہو گئے جسکی خبر اور امید انکو ذرا بھی نہیں تھی۔ لشکر اسلام اسی اضطراب میں تھا کہ شکرین نے اپنی  
قرادادہ تجویز کے موافق چاروں طرف سے لشکر اسلام کا محاصرہ کر لیا اور اب چاروں طرف سے مسلمانوں پر تیر بارانی فرقا  
کردی۔ فوج اسلام میں تمام غیر اطمینانی اور پریشانی پھیل گئی۔ انکے استقلال میں فرق آ گیا۔ قیامت یہ ہوئی کہ  
خالد ابن ولید کا اتنی دستہ مقدمہ ابیش بنا ہوا جب قاعدہ سے آگے تھا۔ سب سے پہلے خالہی کا دستہ فوج انکے  
اختیار میں نہرا اور فرار پر تیار ہو گیا۔ انکی کچھ بھی نہ چلی اور وہ بھاگ نکلے اور انھیں کے ساتھ یہ بھی جان بچا کر نکل  
گئے۔ خالہ کے ساتھ نبی سلیم کو گتھے۔ وہ سردار۔ فوج کو گریزان دیکھ کر کب ٹھہرنے والے تھے۔ وہ بھی چلے گئے۔  
انکے بعد مکہ کے نو مسلمین کی بھرتی تھی۔ انکو بھاگنے میں کیا دشواری تھی۔ میدان سے نکلے اور گھر پہونچے۔

بالآخر یہ نو بت پہونچی کہ تمام اہل اسلام۔ عام اس سے کہ مہاجر ہوں یا انصار۔ فرار ہو گئے۔

برایستہ دہل اور بروائے کل چار خالص الایمان اور کامل الاسلام بزرگوار آنحضرت صلعم کے ساتھ رہ گئے

(مخلص ازطبری ہشام۔ البر الفدا۔ تاریخ الانبیاء وغیرہم)

رفاقت رسول میں ثابت قدم رہنے والے حضرات کی تعداد میں بھی اختلاف ہے اور انکے

رہنے والے حضرات

طبری میں ہے۔

ناموں میں بھی

انہ قد بقی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نفر من المهاجرین والانصار و اہلبیتہ  
و مثنیٰ ثبت معہ من المهاجرین ابو لک و عمر  
و من اہلبیتہ علی ابن ابی طالب و العباس  
بن عبد المطلب و ابنہ الفضل و ابوسفیان  
بن الحارث و سبیعہ بن الحارث و امین بن  
عبید و ہوامین بن امین و اسامہ بن زید بن حارثہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ چند مہاجر و انصار اور چند  
آپ کے اہلبیت باقی رہ گئے۔ مہاجرین میں جنکار مہنا ثابت  
ہے وہ ابو بکر اور عمرؓ ہیں۔ اور اہلبیت میں علیؓ ابن ابی طالب  
عباسؓ بن عبد المطلب اور انکے بیٹے فضل اور ابوسفیانؓ  
بن حارث اور ربیعہ بن حارث اور امین بن امین اور ہوامین  
بن زید بن حارث۔ امین کا نام عبید تھا اور یہ امین ام امین  
کے بیٹے تھے۔ طبری مہمو مجرم ص ۱۶۶

ابن ہشام نے بھی یہی نام لکھ کر بتلائے ہیں۔ ان دونوں تاریخوں کی روایت اسی قول کے مطابق  
ہے۔ میں دس آدمیوں کا باقی رہ جانا بیان کیا گیا ہے مگر اسکے تسلیم کرنے میں بہت بڑی مشکل یہ ہے کہ صحیح بخاری  
کی روایت کے مطابق حضرت عمر کا نام اس سے نکل جاتا ہے کیونکہ اس میں صاف صاف لکھا ہے۔

عن ابی قتادہ قال انہزم المسلمون و انقضت  
معہم فاذا جبر بن الخطاب فی الناس فقلت  
لہ ما شان الناس قال امر اللہ  
ابو قتادہ سے مروی ہے کہ بروز حنین مسلمان پسپا ہو کر رہ گئے  
تو میں بھی انھیں کے ساتھ تھا۔ ناگہان کیا دیکھتا ہوں کہ منقرض  
میں حضرت عمر ابن الخطاب بھی ہیں۔ میں نے ان سے غرض کی

کیا حال ہوا ہم مسلمانوں کا کہ بھاگ کر رہے ہو، انھوں نے خدا کا خدا کی شہادت

شبلی صاحب خود ابو قتادہ کی اس روایت کو اوپر لکھ چکے ہیں۔ اس لیے حضرت عمر کی نسبت طبری اور ابن  
ہشام کا بیان بالکل غلط ٹھہرتا ہے اور شبلی صاحب کے مقرر کردہ اصول کے موافق مرویات صحاح عمدہ اور روایات  
صحیح بخاری کے سامنے خصوصاً تاریخ و سیرت کی روایتیں بالکل فروتر ہیں اور ہرگز قابل اعتبار نہیں ہو سکتیں  
شبلی صاحب - حضرت عمرؓ کی تحقیق سے تو معلوم ہوتا ہے۔ سو اسے  
چار پانچ بزرگواروں کے - بقول آپ کے مطلع کا مطلع صاف تھا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ  
کل چار شخص رہ گئے

کنز العمال میں مرقوم ہے۔

اخرج ابن عساکر عن حسین ابن علی قال  
کان فمئین ثبت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
العباس و علی بن ابی طالب و ابوسفیان و حارث  
و عقیل ابن ابی طالب و عبد اللہ بن زبیر  
ابن عساکر نے حسین ابن علی علیہما السلام سے روایت کی ہے کہ  
آپ نے فرمایا ہر دو حنین جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے ساتھ ثابت قدم رہے ان میں سے حضرت عباسؓ علی ابن ابی طالبؓ  
ابوسفیانؓ بن حارثؓ عقیل ابن ابی طالبؓ عبد اللہ بن زبیرؓ

ان العوام و اسامہ بن زید بن حارثہ زبیر بن عوام اور اسامہ بن زید بن حارثہ تھے۔

اس روایت سے ثابت قدم رہ جانے والے حضرات بجائے دس کے سات معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن سیرۃ الکلبیہ کی روایت نے ان سات بزرگواروں کی بھی تخصیص کر دی ہے۔ وہ یہ ہے۔

لما خروا الناس يوم حنين عن النبي صلعم بعد جب بروز حنین لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سبق معہ الا اربعة۔ منلانة من بنی ہاشم پاس سے فرار کیا تو آنحضرت صلعم کے پاس سوہبؓ چار شخصوں کے ورحل من غیرہم علی ابن ابیطالب العباس کوئی اور باقی نہیں رہا۔ جن میں تین نبی ہاشم تھے اور ایک غیر نبی ہاشم و ابوسفیان بن الحارث و ابن مسعود۔ علی ابن ابیطالب۔ عباسؓ۔ ابوسفیان بن حارث اور ابن مسعودؓ

تاریخ احمدی ص ۱۷ (ابن ام ایمن۔ غیر نبی ہاشم)

واقعات کے ساتھ جب قرآن کی تطبیق کی جاتی ہے تو حقیقت حال کا انکشاف ہو جاتا ہے۔ یہ تو مسلم ہے کہ دس سے زیادہ شخص آنحضرت صلعم کے پاس نہیں بچے تھے۔ کیونکہ کسی محدث و مورخ نے بچنے والوں کی تعداد اس سے زیادہ نہیں لکھی ہے اس دس کے خلاف کم تعداد کے ثبوت میں روایتیں موجود ہیں۔ ان میں سے ایک روایت میں دس کے سات بتلائے گئے ہیں اور دوسری میں سات کے چار۔ تو۔ حالات جنگ۔ اسوقت کے عالمائے رستخیز اور اضطراب و اضطراب کے مناظر کو پیش نظر رکھ کر جب کوئی تحقیق کنندہ ان مختلف اعداد کی تحقیق کرنے بیٹھے گا تو اسکو ان حالات و روایات کے ساتھ ہی ساتھ قرآن پر بھی نظر رکھنی ضرور ہوگی۔ اور وہ تینوں بتلائے گئے حالات جنگ۔ مرویات اور قرآن کو پیش نظر رکھ کر ضرور فیصلہ کرے گا کہ حالات۔ مرویات۔ اور قرآن۔ اسی تعداد کے مطابق و موافق اترتے ہیں جو آخر روایت میں مرقوم ہے

فوج اسلام کا فرار رسول اللہ کا اسوقت عام طور سے تمام لشکر اسلام اور خاص طور پر جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اضطراب و التہاب کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ تمام تاریخ و سیرت کی کتابیں تمام صحاح و سنن و مسانید کے وفاتر لکھ کر پکار رہے ہیں کہ سناٹے سے۔ پیچھے سے اور پہلو سے۔ فوج کی فوج صفوں کی صفیں۔ دستوں کے دستے بھاگے جا رہے ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاروں طرف باوازیل بند پکار رہے ہیں

اذا انبئی لا کذب انا بن عبدالمطلب میں نبی ہوں یہ جھوٹ نہیں ہے۔ میں (وہی) عبدالمطلب

کا بیٹا ہوں۔

اب بار بار ان کلمات کو باوازیل بند پکار رہے ہیں۔ مگر سنتا کوں ہے۔ سیرۃ الکلبیہ میں ہے





تمام جرائم معاف کر دیئے ذاتی امتیاز و اغراض عنایت کیا۔ یہاں تک کہ انکے گھر کو اہل حرام کے لیے عفو تقصیرات کا مامن اور رحمت و نجات کا دامن بنا دیا۔ ان تمام رعایات و احسانات کے جواب میں ایک ذرا سے انقلاب کے ہوتے ہی۔ انھوں نے اسلام سے اتنا جلد اپنی مخالفت اور معارضت کا اظہار شروع کر دیا جس سے اب نہ انکے دل میں اسلام کا قیام معلوم ہوتا ہے اور نہ ایمان کا نشان اب اور سینئے۔ ابن ہشام ہے

فلما اهلزم الناس وراى من كان مع رسول الله  
صلعم من جفاة اهل مكة الهزيمة تكلم رجال  
منهم بما في انفسهم من الضغن فقال ابوسفیان  
بن حوب لا تنتهی هزیمتہ دون البحر وان لا کلام  
لعه فی کنا نته وصیخ جلد بن حنبل قال ابن  
هشام کلدہ بن حنبل وهو مع اخیه صفوان  
بن امیہ مشرک فی المدۃ الی جعل لہ رسول الله  
صلی الله علیہ وآلہ وسلم الابطال السحر الیوم فقال  
لہ صفوان اسکت فضی الله فاک فوالله یربی  
رجل من قریش احب الی من ان یرتبی رجل  
من هوازن

جب لوگ بھاگ گئے اور مکہ کے اُن لوگوں نے جنکے دلوں میں  
کیسے وعداوت مائی تھی۔ مسلمانوں کی ہزیمت کو دیکھ لیا تو آپس  
میں اس کا ذکر کرنے لگے ابوسفیان بن حرب بولا کہ اب اسے بغیر  
سمندر تک بھاگے ہوئے نہیں ٹھہریں گے ابوسفیان کے ساتھ  
کمان بھی تھی اور کمان میں تیر بھی موجود تھے۔ جلد بن حنبل  
نے اور بقول ابن ہشام کلدہ بن حنبل نے اپنے بھائی صفوان  
بن امیہ سے جو اس وقت تک مشرک تھا اور جو پیچھے جناب  
رسول خدا صلعم پر ایمان لایا۔ چلا کر کہا کہ آج کے دن سحر باطل  
ہو گیا۔ صفوان نے ڈانٹ کر کہا کہ چپ رہ۔ خدا تیرا منہ توڑے  
میرے نزدیک تو اگر کسی مرد قریش کی ستائش و طرفداری کرتا  
بہتر تھا اس سے کہی مرد ہوازن کی تعریف و جنبہ

جلد سوم ص ۹ مصرعہ داری کرے۔

حدث شیرازی ان بدنام کنندگان اسلام کے حالات مفصلہ ذیل عبارت میں لکھتے ہیں۔

جماعتی از کفار قریش کہنا کہ نو مسلمان شدہ بودند ہنوز  
سینہ ایشان از چرک حقد و حسد و کینہ پاک نشده بود  
سخنان ناملاطم گفتند۔ کیے گفت اصحاب محمد چنان مگیرند  
کہ تا بکنار دریا جائے توقف نخواهند کرد و کلدہ بن حنبل کہ  
برادر مادری صفوان بن امیہ بود گفت امروز روز نیست  
کہ سحر باطل شد و دیگرے با صفوان گفتے بشارت با تو را  
کہ محمد و اصحاب او گزینہ۔ روزتہ الایجاب ص ۹۹

کفار قریش میں سے اُس جماعت کے لوگ جو نئے مسلمان ہوئے  
تھے اور ابھی تک انکے سینے اسلام کے حسد و کینہ سے پاک نہ تھے  
نہیں ہوئے تھے۔ مسلمانوں کی ہزیمت دیکھ کر بڑے کلمات کہنے  
لگے۔ ایک نے کہا محمد کے صحابہ ایسے بھاگے جاتے ہیں کہ بغیر  
سمندر کے کنارے پہنچنے کہیں نہ ٹھہریں گے اور کلدہ بن  
حنبل جو صفوان بن امیہ کا علاقائی بھائی تھا کہنے لگا  
کہ آج سحر کے باطل ہونے کا دن ہے اور دوسرا

صفوان کو مخاطب کر کے کہنے لگا کہ تمہیں مبارک ہو دیکھو محمد اور ان کے اصحاب بھاگ نکلتے۔

حدث شیرازی نے ان کا فرانہ خطایات کو عموماً انوسلمون کی جماعت کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن ابن ہشام۔ طبری اور ابوالفدا نے پہلے کلمہ کا مکمل ابوسفیان کو اور نکاح نام مع اہلبیت لکھ کر بتا دیا ہے۔ لیکن روضۃ الصفا اور تاریخ الانبیا کی عبارتوں سے اور کلمات کے کہنے والے بھی ہی ابوسفیان ثابت ہوتے ہیں اور مبارکباد کی خوشخبری پانے والے بھی ہی یائے جاتے ہیں۔ روضۃ الصفا جلد دوم ص ۱۳۶ تاریخ الانبیا جلد دوم ص ۳۸۹

صفوان بن امیہ کی نسبت مبارکبادی کی مخاطبت۔ جیسا کہ محدث شیرازی لکھتے ہیں اس میں صحیح و درست نہیں معلوم ہوتی کہ صفوان بن امیہ کے متعلق امارت قریش کو آج تک کسی محدث مورخ نے نہیں لکھا ہے۔ بخلاف صفوان ابوسفیان کی امارت و سرداری کفار قریش کی نسبت سب سے کام کی ہے اور شبلی صاحب تو حرب ہی کے وقت سے امارت قریش کو ابوسفیان کے خاندان کو تفویض فرما چکے ہیں۔ محدث شیرازی نے محض صحابیت اور آئندہ خلافت امویہ کے استحفاظ مناسب کے کف لسان کیا ہے اور اپنے قلم کو ابوسفیان کے اظہار نام سے روک لیا ہے۔

فتح حنین اور کفار کی تسکین اور پر بیان ہو چکا ہے کہ حضرت عباس بن عبدالمطلب کے بھائی پر تقریباً سو آدمیوں کی جماعت واپس آئی۔ ابھی ابھی دنیا نے ایک وہ بھی منظر دیکھا تھا کہ دس بارہ ہزار مسلمانوں کی طیار جماعت ایک ہی حملہ میں گریزان ہو گئی تھی اور پھر ابھی ابھی انہیں دیکھنے والوں کی آنکھوں نے یہ بھی دیکھ لیا کہ کل سو آدمیوں کی جماعت نے اپنے کمال استقلال سے ان کے بیٹے ہزار لشکر جرار کو مار ہٹایا اور دکھلا دیا کہ مشرکین کفار کا وہ مدعی جو کئی مہینوں سے حنین کے گھلے وادیوں اور دشوار گزار گھاٹیوں میں جمع ہو کر پوشیدہ تھا وہ دم کے دم میں باد گرداب کی طرح جدھر سے آیا تھا اور ہر کل گیا۔ اور اب حنین کا مطلع جو اتنے دنوں سے گرد آؤد ہو رہا تھا بالکل صاف ہو گیا۔

شبلی صاحب نے ذیل کے مختصرات میں جنگ حنین کے حالات لکھ کر ختم کر دیے ہیں۔  
اُس پُر اترند (ندائے عباس) کا کانوں میں پہنچا تھا کہ تمام فوج دفعۃً ٹوٹ پڑی۔ جن لوگوں کے گھوڑے کشمکش اور گھمسان کی وجہ سے مڑنے لگے تھے انہوں نے زمین پر پھینک دیں اور گھوڑوں پر سے کود پڑے دفعۃً لڑائی کا رنگ بدل گیا کفار بھاگ نکلتے اور جو رہ گئے ان کے ہاتھوں میں ہتکڑیاں تھیں۔ بنو مالک (ثقیف کی ایک شاخ تھی) جم کر بڑے۔ لیکن ان کے سردار آدمی مارے گئے۔ اور جب ان کا علمدار عثمان بن عبداللہ بھی مارا گیا تو وہ بھی ثابت قدم نہ رہ سکے۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۹۲۔

غزوہ حنین میں مسلمانوں کی ہزیمت اور رحمت۔ ان کے ثبات ایمان اور استقلال اسلام کے وہ امتحان تھے

اور اُرشین جو مدبران قدرت نے شہم زدن میں اونکے جذبات و خیالات کے فوری تغیرات سے خود او کو مشاہدہ کرانے اور قام دنیا کو دکھلا دئے۔ ابھی وہی لوگ تھے اور اونکی وہی حالت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود ایک ایک کو بالنفس انفس پکار پکار کر اپنی طرف بلارہے تھے لیکن کوئی مونہ پھرا کر آپ کی طرف دیکھنے کا رو دار نہیں ہوتا تھا اب آپ ہی کے کہنے سے حضرت عباس پکار رہے ہیں تو دم کے دم میں (بقول ابن ہشام) شہد کی کھینوں کی طرح جھنڈ کے جھنڈ لوگ بتیک بتیک کہتے ہوئے چلے آ رہے ہیں۔ ایک معمول پسند اور ظاہر میں مشاہدہ کرنے والا ان تغیرات حالات کو دیکھ کر سواسے اسکے اور کیا کہہ سکتا ہے کہ یہ قدرت الہی کے حاصل انداز میں اور شہادت لائنا ہی کے مخفی راز کئی یوم مخفی شایان یہاں تک بیان ہو چکا ہے کہ تقریباً مسلمانوں کی جماعت رکاب میں حاضہ ہو گئی اور وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بانی و امی فداہ کی شان کیا تھی؟ محدث شیرازی لکھکر بتلاتے ہیں کہ ابوسفیان بن الحارث بن عبد المطلب آپ کے خچر کی نگام پکڑے تھے اور حضرت عباس کاب تھاے تھے۔ اور نبوت کے جلال کا یہ حال تھا کہ آپ انھیں کل ستوا دیون کی جماعت سے کفار کے میں ہزار وائے مذہبی دل میں بلا خوف و ہراس دھستے چلے جاتے تھے۔ مسلمانوں کی یہ حالت تھی کہ فوج کی فوج۔ دستے کے دستے۔ جس طرح سے ابھی ابھی متفرق ہو کر گریزان ہوے تھے اسی طرح قدم قدم پر حاضر ہو کر جماعت اسلام سے ملتے جاتے تھے۔ میدان جنگ کی حالت بالکل بدل گئی تھی۔ پہلے کفار کی جمعیت مسلمانوں پر دفعۃً غالب آگئی تھی اور اب مسلمانوں کی جماعت کفار پر چھا گئی تھی۔ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم فوج اسلامی سے ہمت افزا اور حوصلہ خیز الفاظ و کلمات فرما کر چاہتے تھے کہ حملات شدید کر کے جمعیت کفار کا محاصرہ توڑ دیا جائے۔ اسلئے بار بار آپ بالنفس انفس لشکر کفار کی طرف بڑھنے کا قصد فرماتے تھے۔ لیکن غنیم کے انبویہ کثیر کا لحاظ کر کے خیر خواہ اور بان تثار ہر ایمان رکاب آپ کو روکنا چاہتے تھے۔ ابن ہشام اس کیفیت کو حسب ذیل الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

رسول اللہ کی سواری اور شان جلال

والتفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوسفیان بن حارث بن عبد المطلب جو اسدن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت میں اسوقت تک ثابت قام ہے تھے اور جن کا اسلام اسلام کے لانے کے وقت سے برابر تمس رہا ہے۔ آپ کے خچر کی نگام پکڑے ہوئے تھے۔ آپ نے اون سے ارشاد فرمایا یہ کون ہے (جو سواری کو روکنا ہی)

ابوسفیان بوسے۔ میں ہوں آپ کا بن عم۔ یا رسول اللہ اب ٹوک دئے جانے کے بعد ابن عم (ابوسفیان بن حارث) کی بھی مجال نہیں تھی جو خلافت مزاج جرات

کرتے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی ہیبت و جلال اور ہمت و استقلال سے جمعیت اسلام کو بڑھاتے ہوئے کفار کی صفوں کے اندرے گئے اور آپ کی ہدایت کے مطابق پھر اسی ہزیمت خوردہ لشکر نے اپنے غلبہ یافتہ غنیم کی جمعیت کثیر کو آن واحد میں پسپا کر دیا۔ اسی قیامت خیز گھسان میں۔ جیسا کہ ابن ہشام کی تزیین و اتعات سے ظاہر ہوتا ہے ابو قتادہ کا واقعہ پیش آیا۔ جیسکو شبلی صاحب نے ضرورت سے مجبور ہو کر قبل از وقت و مقام۔ کہاں سے کہاں لکھ مارا ہے۔

ایک خاتون مسلمہ کی بنیظیر شجاعت

اسی گیر و دار اور ضرب و پیکار کے بازار گرم میں ابن ہشام۔ ام سلیم ایک خاتون مسلمہ کی بنیظیر شجاعت اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلق و کرم اور رحم و مروت کا

عظیم المثال واقعہ ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللغات  
فرای ام سلیم ابنتہ ملحان و کانت مع زوجہا  
ابی طلحہ و ہی حازمہ و سبطہا یبرذہا و اھا  
لما مل بعید اللہ بن ابی طلحہ و دخل ابی طلحہ و  
قد خشیت ان یقرھا الجمل فادنت راسہ  
منھا فادخلت بیداء فی حزامتہ مع الخظام  
فقال لھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت نعم  
یا ابی انت و اخی یا رسول اللہ اقتل هؤلاء الذین  
یہزمون عنک کما تقتل الذین یقاتلونک  
فانہم ذلک اھل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وکیفی اللہ یا ام سلیم قال و معھا حنجر  
فقال لھا ابو طلحہ ما هذا الخنجر معک  
یا ام سلیم قالت خنجر اخذتہ ان ذنبا  
منی اخذتہ من المشرکین یحییہ بہ قال  
یفعلون ابو طلحہ ان تسع یا رسول اللہ ما  
تقول ام سلیم و میصا

جناب رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آگے بڑھ کر ہم ام سلیم بنت ملحان کو دیکھا وہ اپنے شوہر ابو طلحہ کے ساتھ اوست پر سوار تھیں اور حاملہ تھیں اور عبد اللہ بن ابو طلحہ اونکے محل میں تھے اور وہ خائف تھیں کہ اس تلاطم میں کہیں اوست سے نہ گر جائیں وہ اپنا سر اوست کے سر سے ملائے ہوئی تھیں اور اسکی ہمار کے پیوندے میں اپنا ہاتھ ڈالے تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو اس حال سے دیکھ کر فرمایا۔ کیا ام سلیم ہیں؟ ام سلیم بولیں۔ جی ہاں میرے مان باپ آپ پر قربان میں ہی تو ہوں۔ کیا آپ نے اون لوگوں کو بھی قتل کافروں کے قتل کر ڈالا جو آپ کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے۔ کیونکہ حقیقتاً وہ اسی کے قابل تھے۔ آپ ارشاد فرمایا کہ مجھے خدا کافی ہے۔ ام سلیم اوست پر ہاتھ میں خنجر لئے ہوئے تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا۔ یہ خنجر کیوں لئے ہو۔ غرض کی اسلئے کہ جو مشرک میرے نزدیک آئے گا اسکو اسی سے تھلاک کر دوں گی۔ ابو طلحہ اوست تک سلام نہیں لائے تھے نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے کہا حضور نے

مسلمان ٹھوکر کھا کر سنبھلے تھے۔ اسیلے وہ بڑی دلیری سے غنیم پر حملہ کر کے اپنے مافات کی مکافات کرنا چاہتے تھے۔ اور اس میں شک نہیں کہ اولن کے ارادے کے ساتھ اسوقت توفیق ایزدی اور تائید عیسیٰ بھی شامل تھی اسیلے دم کے دم میں غنیم کی گردوغبار سے جنین کا مطلع صاف ہو گیا۔ ہوا زن کی فوج دم مارنے میں ہوا ہو گئی۔ مالک ابن عوف کے ہمراہی ہزار کے قریب کچھ دیر تک ثابت قدم رہے۔ اونکا علمدار مارا گیا تو اونکے پاؤں بھی دکھڑ گئے تفصیلی کیفیت ابن ہشام اور طبری کی حسب ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔

حضرت علی اور علمدار کھار کا قتل	عن جابر بن عبد الله الانصاري قال بينا ذلك الرجل من هوازن صاحب الراية على حملة يصنع ما يصنع اذ هو
جابر بن عبد الله انصاری بیان کرتے ہیں کہ ہم پر اوس وقت قوم ہماران کا علمدار (عثمان ابن عبد اللہ) سخت حملہ کر رہا تھا اور جو نقصان	له علي بن ابي طالب رضوان الله عليه ورجل من الانصار يريد انه قال فيا تيه علي بن ابي طالب
کر رہا تھا اور وہ ہکو معلوم تھا۔ علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ اور ایک مرد انصار نے اوسکے قتل کا ارادہ کیا۔ حصر علی نے اوسکے پیچھے سے	من خلفه فضرب عرقوبه الجمل فوق علي عجزه و وثب الانصاري على الرجل فضربه
اگر اوسکے اوسٹ کی کو پکین کاٹ ڈالیں۔ اونٹ پچھلے بیرون سے زمین پر گر پڑا مرد انصاری نے آگے لپک کر اوسکو اپنے نیزے کی	ضربة اظرق قدمه بنصف ساقه فانجعد عن رجله
نوک میں کو پکچ لیا اور اونٹ سے نیچے گر دیا۔	
طبری ص ۱۶۶	
مطبوعہ حرمین	

اسی واقعہ پر جو باعتبار شجاعت و دلیری کے عظیم المثال تھا۔ تمام سیرت و تاریخ کا متفقہ بیان ہے کہ جنگ کی مدت اور کفار کی ہمت و جرأت کا خاتمہ ہو گیا۔ وہی ابن ہشام اور طبری اور یحییٰ جابر کی اسناد سے لکھتے ہیں:-

واجتلد الناس فوالله ما رجعت راحة	پھر تو جماعت کی جماعت ایسا جھاگی کہ پھر وہ رسول اللہ صلعم
الناس من هزميتهم حتى وجدوا الاسارى	کے آگے ہٹکڑی مینے ہوئے کھڑے ہونے کے سوا۔ اور کہیں بھی
متكفين عند رسول الله صلعم	دکھلائی نہیں دی۔

شبلی صاحب اس تفصیل سے ان واقعات کو کیوں بیان کرتے کہ اونکے شعار تالیف اور معیار تصنیف دونوں کے خلاف تھا۔ اختصار اور تفصیل دو متضاد طریقے کیسے یکجا ہو سکتے ہیں اور سب سے بڑی وقت تو یہ تھی کہ حضرت علی کے محاسن خدمات کا ذکر درمیان تھا۔ آپ کا شریک بھی تھا۔ تو ایک مرد انصار۔ ہاں کوئی شخص متاثرین مہاجرین سے ہوتا تو شاید آپ کچھ تفصیل فرماتے۔



کُفار بھاگ گئے میدان بالکل صاف ہو گیا۔ مسلمان سپاہی غنیمت میں مصروف ہوئے۔ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میدان جنگ میں تشریف لائے اور مال غنیمت کو ایک جگہ جمع کیے جانے کا سخت تاکید حکم صادر فرمایا۔ یہاں تک کہ جیسا محدث شیرازی لکھتے ہیں کہ ایک سوئی تک رکھوالی۔

فتح کے بعد میدان جنگ کا معائنہ خالد کی بزدلانہ حرکت پر اتمام حکم اس اثنا میں ایک مقام پر پہنچ کر بہت سے آدمیوں کا ہجوم دیکھا۔ محدث شیرازی روضۃ الاحیاء میں اس واقعہ کی حسب ذیل تفصیل کرتے ہیں۔

در آن روز حضرت صلعم نے گزشتہ کشتہ شدہ بود و اور سردار آپ ایک لاش پر گزرے یہاں آدمیوں کا ہجوم مردم بروے اژدحام نموده بودند فرمود چیست گفتند لگا ہوا تھا۔ یونچھا یہ کیا ہے۔ عرض کی گئی کہ یہ ایک زنیست از کفار کہ خالد ابن ولید ویرا کشتہ۔ کسے را کا وہ کی لاش ہے۔ جیسے خالد ابن ولید نے قتل کیا ہے بنزد خالد فرستاد تا یادے گفت کہ رسول اللہ صلعم آپ نے فوراً ایک شخص کی معرفت خالد کے پاس کہلا بھیجا کہ ترا نہی می کند از آنکہ طفلے یازنے یا اجیرے را کسی بچے۔ عورت یا کسی مزدور کو آئینہ نہ قتل کیا کشتہ باشی ۳۵۳۔

یہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مردانہ خلق و مردوت تھی اور وہ شبلی صاحب کے حضرت خالد کی نامردانہ اور بزدلانہ ظلم و شقاوت۔ خالد صاحب۔ جب ابھی ابھی مسلمانوں کی جماعت پر ہاتھ صاف کر چکے ہیں تو ایک کافرہ کے قتل کی شکایت کیا۔ یہ تو آپ کے بائیں ہاتھ کی صفائی تھی۔

کفار کا او طاس سے فرار حنین کے فراری او طاس کی ملی ہوئی گھائی میں جا کر جمع ہوئے۔ ان سے اندیشہ تھا جناب رسول اللہ صلعم نے ابو عامر اشعری کی ماتحتی میں مسلمانوں کا ایک درسیہ قوج حسین ابو موسیٰ الاشعری بھی بنے اور سلمہ بن الاکوع بھی۔ اونکی سرکوبی کے لیے روانہ فرمایا۔ جانبین سے مقابلہ ہوا۔ ابو عامر علم دار لشکر تھے۔ ورید بن القمہ جو کفار کی موجودہ چار ہزار قوج کا سپہ سالار تھا۔ اور ہزاروں میدان نامے جنگ کا تجربہ کار۔ بڑی مستعدی سے ہودج میں کبیر السری کے باعث بیٹھا قوج کی باقاعدہ کمان کر رہا تھا اوس نے اپنے بیٹے کو ابو عامر کے مقابلہ کے لیے بھیجا۔ اوس نے آتے ہی ابو عامر کو مار لیا اور علم اسلام بھی چھین لیا۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

یہ حالت دیکھ کر ابو موسیٰ اشعری نے آگے بڑھ کر حملہ کیا۔ دشمن کو قتل کر کے علم اسکے ہاتھ سے چھین لیا۔

(بحوالہ مسند ابن جنبل)

اسکے بعد ورید بن القمہ کے باقی حالات تحریر فرماتے ہیں۔

ورید ایک شتر پر ہودج میں سوار تھا۔ ربیعہ بن رافع نے اوس پر تلوار کا وار کیا۔ لیکن تلوار اوچٹ کر رہ گئی۔

اوس نے کہا تیری ماں نے تجھے اچھے ہتیار نہیں دئے۔ پھر کہا میری محل میں تلوار ہے۔ نکال لو۔ اور جب ماں کے پاس جانا تو کہنا کہ میں نے وید کو قتل کر دیا۔ ربیعہ نے جا کر ماں کو اوس کے قتل کی خبر کر دی تو اوس نے کہا۔ قسم خدا کی۔ وید نے تیری تین ماؤں کو آزاد کرایا تھا۔ بحوالہ طبری ص ۱۶۷۔

شبلی صاحب نے اپنے انداز اختصار کے موافق ابن ورید کی مردانہ اور قیاضانہ شجاعت دکھا کر جنگ اوطاس کو تمام وکمال ختم کر دیا ہے۔ پھر اس کے بعد کیا ہوا۔ ابن ورید زندہ رہا۔ یا مارا گیا۔ اوطاس میں جانبین کے مقابلہ کا کیا نتیجہ نکلا۔ کس کی فتح ہوئی۔ کس کی شکست۔ کچھ خیر نہیں۔ ان تمام تصریحات و تفصیلات کو المطلب فی بطن الشاعر رکھ کر آپ نے حنین کی تقسیم غنائم کا سلسلہ بیان شروع کر دیا۔ آپ کے اس ناتمام سلسلہ کلام سے ناظرین کتاب کو کمان تک حقیقت حل دریافت ہوئی اور ان کے معلومات میں اس سے کتنی غلط فہمیان واقع ہوئیں وہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) آپ کے اس بیان سے یہ نہ معلوم ہوا کہ اوطاس میں جانبین کی جنگ و مقابلہ کا کیا نتیجہ ہوا۔ کون جیتا۔ کون ہار کون بھاگا۔ کس نے بھاگایا؟

(۲) آپ کے بیان سے معلوم ہوا کہ درید بن القمہ معرکہ کارزار میں مارا نہیں گیا۔ کیونکہ ربیعہ کے کالمہ کے بعد آپ نے اوس کا کوئی حال نہیں لکھا۔ حالانکہ ان دونوں امور کے نتیجے یعنی شکست و فتح کی حقیقت اور درید بن القمہ کا خاتمہ احوال طبری کے اسی صفحہ ۱۶۷ میں موجود ہیں۔ جس سے ابھی آپ نے ربیعہ اور وید کے کلمات نقل فرمائے ہیں۔ پھر وہ رہ کر تجشب ہوتا ہے کہ شبلی صاحب کے ایسا وسیع النظر محقق اور مؤلف نقل و تحریر میں اتنا سہل و توافل کرے۔ پھر اپنی تالیف کے ان امور میں جنگی و جہم سے اوس کا کلام بہ ربط۔ بیان مبہم اور مبتلا بہ خبر بچا نا۔ مجھ کو تو آپ کے ایک ادنیٰ طالب العلم سے بھی ایسی بے ربطی اور قطع کلامی کی امید نہیں۔ چہ جائیکہ شبلی صاحب کے ایسا محقق۔

بہر حال۔ اسی طبری کے اسی صفحہ ۱۶۷ کی مفصلہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

فحدثني موسى بن عبد الرحمن الكندي قال	موسی بن عبد الرحمن الکندی ابو اسامہ سے اور ابو اسامہ بریدہ سے
حدثنا ابو اسامة عن بریده بن عبد الله عن	بریدہ ابو بردہ سے۔ ابو بردہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ میرے
ابي بردة عن ابيه قال لما قدم النبي صلى	باپ نے کہا کہ جب جناب سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حنین سے
الله عليه وآله وسلم من حنين بعث	آگے بڑھے تو آپ نے ابو عامر کو ایک لشکر کے ساتھ اوطاس کی
ابا عامر على جيش الی اوطاس تلقى وريد	طرف بھیجا ابو عامر سے اور درید بن القمہ سے مقابلہ ہوا۔ وید مارا
بن القمہ فقتل وريد اوهزم الله اصحابه	لہر خدا نے اوس کے ہمراہیوں کو ہزیمت پہنچائی۔

اگر نبی صاحب تکلیف کر کے اتنی عبارت اور لکھ دیتے تو آپ کا سلسلہ بھی مسلسل تھا اور بیان بھی مکمل دیکھنے والا اور پڑھنے والا بھی مدعا بیان اور اتہائے واقعہ کی حقیقت سے مطلع ہو کر مطمئن ہو جاتا۔ لیکن آپ کی کوتاہ قلبی و غفلت رقی کسی کی بھی نہیں سنی۔

اسی طرح ابو موسیٰ الاشعری کی نیز درآرائی بھی بالکل مبہم طریقہ سے لکھی گئی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اصلیت و قیمت کی خبر بھی نہیں۔ پھر طبری کے اسی صفحہ ۶۶۷ کی مرقومہ بالا عبارت ملاحظہ ہو۔

<p>ابو عامر اشعری کا حاتمہ بالتغیر</p> <p>قال ابو موسیٰ فبعثنی مع ابی عامر قال فرمى ابو عامر</p> <p>فی رکبۃ رماۃ رجل من بنی خشم بسم فاتیہ فی رکبۃ فانتہیت الیہ فقلت یا عمر من رماک فاشا را ابی عامر لا ابو موسیٰ فقال ذاک فاتی تر اہ ذاک الذی رما فی قال ابو موسیٰ فقصدت لہ فاعمدت لہ فلحقته فلما رأی ولی عنی ذاہبا ذابعتہ وجعلت اقول لہ الا تستحی الست عربیا الا ثبت فکر والقیق انا و هو فاختلفنا ضربتین فضربته بالسبعۃ ثم رجعت الی ابی عامر فقلت قد قتل اللہ صاحبک قال فانزع ہذا السهم فنزعته فانزع منہ الماع فقال یا بنی انھی انطلق الی رسول اللہ صلعم فاقرع منی السلام وقل لہ اذہ یقول لک استغفر لی قال و استغفر ابو عامر علی الناس فیکمک یسیر اثر انہ مات</p>	<p>ابو موسیٰ الاشعری کا بیان ہے کہ میں (اپنے چچا) ابو عامر کے ہمراہ لشکر نکلا۔ ابو عامر کے ساق پار بھٹی (میں) ایک شخص کا جو قبیلہ بنی خشم سے تھا۔ ترنگا اور وہ ایسا کاری تھا کہ پیوست ہو کر موضع زخم میں قائم رہ گیا۔ یہ دیکھ کر میں اونکے تربیب آیا۔ اور پوچھا۔ چچا۔ آپ کو کس نے تیر لگایا ہے۔ ابو عامر نے اشارے سے اوس آدمی کو تبارک کہا کہ یہی میرا قاتل ہے۔ اسے دیکھ لو یہی ہر قاتل ہے۔ اسی نے مجھے ہرنگا پایا ہے۔ ابو موسیٰ کا بیان ہے کہ یہ سکر کہ میں اوسکی طرف چھپتا اور دوڑ کر اوسکے فریب پہنچ گیا اوس نے مجھے دیکھا تو بھاگ نکلا۔ میں اوسکے پیچھے یہ کہتا ہوا دوڑا کہ تجھے شرم نہیں آتی کیا تو اسل عرب سے نہیں ہے کیا تو کھڑا نہوگا یہ سنکر اوسے غیرت آئی۔ اور وہ لوٹا۔ ہم سے اوس سے مقابلہ ہوا۔ آپس میں تلوار چلنے لگی۔ میں نے اوسے اپنی تلوار سے مار گرایا۔ پھر میں ابو عامر کے پاس واپس آیا ابو عامر نے کہا کہ یہ تیر میرے پاؤں سے جلد نکال لو۔ میں نے سر کو کھینچا تو زخم سے بہت سا پانی نکلا ابو عامر کی حالت غیر ہونے لگی تو مجھے کیا۔ بھتیجے۔ جناب رسول خدا صلم کی خدمت میں جاؤ میری طرف سے سلام عرض کرو اور گزارش کرو کہ میرے بے دماغے امرزش فرمائیں ابو موسیٰ کا بیان ہے کہ پھر مجھے ابو عامر نے لوگوں کا میرے مرنے کا بیان کیا۔ اور تھوڑی دیر کے بعد انتقال کیا۔</p>
--	--

طبری ۶۶۷

حدیث شیرازی نے روضۃ الاحباب میں بھی اس واقعہ کو لفظاً لفظاً ایسا ہی لکھا ہے۔

شبلی صاحب کی بہم بیان۔ نامکمل اور غیر مفصل عبارت مرقومہ بالا کا مقابلہ۔ طبری کی اس تفصیل سے کیا جائے تو ناظرین کتاب کو خود معلوم ہو جائیگا کہ اس واقعہ کی اصلیت اور حقیقت شبلی صاحب کی تحریر سے معلوم کر سکتے ہیں۔ یا طبری کی اس تفصیل سے۔ شبلی صاحب اب بھی سمجھیں کہ امام احمد بن حنبل وغیرہ محدثین ان امور کی ضروریات میں مؤرخین اور ارباب سیر سے کوسوں پیچھے ہیں۔ آپ اپنی خود غرضی سے انہیں جتنا نہ آگے بڑھالیں اور سکا کوئی جواب نہیں۔

اسیران جنگ کے  
ساتھ محاسن سلوک

حنین اور اوطاس کے میدان کفار سے بالکل خالی ہو گئے۔ تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسیروں کا جائزہ لیا جو ہزاروں کی تعداد میں تھے۔ انہیں میں شہانت حلیہ سعدیہ آپ کی رضاعی بہن بھی تھیں۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں:-

اسیروں کی تعداد ہزاروں سے زیادہ تھی۔ ان میں حضرت شہانت بھی تھیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضاعی بہن تھیں لوگوں نے جب ان کو گرفتار کیا۔ تو انہوں نے کہا میں تمہارے پیغمبر کی بہن ہوتی ہوں۔ لوگ تصدیق کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لائے۔ انہوں نے بیٹھ کھول کر دکھائی کہ ایک دفعہ یحییٰ میں آپ نے دانستے کاٹ کھایا تھا۔ یہ اسی کا نشان ہے۔ فرط محبت سے آپ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ ان کے میٹھے کے لیے خود دسے مبارک بچا دی محبت کی باتیں کیں۔ چند شتر اور بکریاں عنایت فرمائی اور ارشاد کیا جی چاہے تو میرے گھر چل کر رہو اور اگر جاننا چاہو تو وہاں پہنچا دیا جائے۔ انہوں نے خاندان کی محبت سے وطن جانا چاہا۔ چنانچہ عزت و احترام کے ساتھ گھر پہنچا دی گئیں۔ سیرۃ النبوی ۳۹۳۔

جلد اول فصل مرضعات النبی میں یہ حالات پوری تفصیل سے بیان ہو چکے ہیں۔ شبلی صاحب تو رضاعی بہن کے ساتھ اخلاق و اشفاق نبوی کو محدود و فردیتے ہیں۔ ہم نے تو تمام قبیلہ بنو سعد کے ساتھ آپ کی مراعات کے مساویانہ واقعات طبری کی اسناد سے لکھے ہیں۔ اور شہانت کی روایت کے اس حصہ بیان کی تنقید و تردید بھی کر دی ہے۔ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دانت کاٹنے کا ذکر مرقوم ہے۔ جو عام اس سے کہ طفولیت و کمسنی ہی کا واقعہ کیونکہ نور فطرت صالحہ نبوت کے بالکل منافی اور منافض ثابت ہوتا ہے۔ شبلی صاحب نے اس روایت کو غالباً طبری ہی سے نقل کیا ہے۔ لیکن شہانت کے ساتھ ان عطا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کوئی تصریح نفرائی جو طبری کی آخر عبارت میں صاف صاف مرقوم ہے۔ شاید نظر نہ پڑی ورنہ ہاں تو قومہا فر نعمت بنو سعد بنو بکر اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہانت کو ان کے قبیلہ کی طرف

اعطاھا غلاما یقال لہ مکحول وجاریۃ  
 فزوجت احدهما الآخر فلم یزل  
 منہم نسلا بقیہ  
 بھیج دیا۔ اور بنو سعد بن مکر افتخار بیان کرتے ہیں کہ آپ نے طے وقت  
 شام کو ایک غلام مکحول نامی اور ایک لونڈی بھی عنایت فرمائی  
 مٹی اور نیامین دونوں کا بیاہ بھی کر دیا گیا تھا مگر ان سے کوئی نسل

ص ۱۶۶ بانی مین رہی

## محاصرۃ طائف

سنہ ہجری

**محاصرۃ طائف** حنین اور اوٹاس کی جگہ کی ہوئی فوج طائف میں جمع ہوئی۔ طائف مقام محفوظ بھی تھا اور  
 مضبوط یہاں کا قلعہ قدیم تھا اور آبادی شہر کے چاروں طرف حکم چار دیواری تھی۔ اسی رعایت و مناسبت سے اس  
 شہر کو طائف کہتے تھے فوج کفار نے یہاں مقیم ہو کر قلعہ کی ضروری مرمت بھی کرائی اور سال بھر کا آذوقہ بھی جمع کر لیا۔  
 اور قلعہ بند ہو کر سال بھر تک لڑنے کے لیے جملہ سامان فراہم کر لیے۔

عروہ ابن مسعود جبکہ ابوسفیان کی لڑکی اور معاویہ کی بہن بیاہی تھی۔ یہاں کا رئیس تھا۔ وہ کفار کا جانبدار  
 بن گیا۔ دعوت اسلام کے ابتدائی زمانہ میں کفار مکہ اور مشرکین قریش تعریضاً کہا کرتے تھے کہ اگر خدا کو قرآن  
 یا کوئی الہامی کتاب نازل فرمائی تھی تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایسے بے اثر اور نادار شخص پر کیوں اتاری۔ مگر کے  
 کسی امیر یا طائف کے کسی رئیس پر اتاری ہوئی۔ تو سماعت و قبولیت عام کی امید تھی۔

طائف کے لوگ قلعہ بند ہو کر لڑنے کے خاص فن میں بہت بڑی دستگاہ رکھتے تھے۔ ابن اسحاق اور طبری کا  
 بیان ہے کہ خود عروہ ابن مسعود اور غیلان بن سلمہ نے جرش میں جا کر جو تین کا ایک مرکزی مقام ہے۔ قلعہ شکن آلات  
 یعنی دبابہ۔ ضبور اور مخبیط کے بنانے اور لڑائی کے موقعوں پر اونکو کام میں لانیکی خاص تعلیم پائی تھی۔ فوج کفار نے  
 انکے اس علم و واقفیت سے بہت بڑا فائدہ اٹھایا کہ ان تمام آلات کو ضروری مقامات پر لگا کر اور جا بجا تیر اندازوں کے  
 محافظ دتے بٹھلا کر قلعہ طائف کو ہر طرح سے مضبوط اور مستحکم بنا لیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب ان طیار یوں کی خبر ملی تو آپ نے غنائم و اسیرے حنین کے معاملات کو  
 ملتوی کر دیا۔ اور اسیران جنگ کو مع اموال غنیمت کے مقام جہرانہ میں بھیج دیا اور طائف کے تصفیۃ معاملات تک  
 اونکو وہیں محفوظ رکھے جانے کا حکم دیا اور بالنفس انفس لشکر اسلام کو لیکر طائف کی طرف متوجہ ہوئے۔

طائف پہونچ کر کفار کے آلات قلعہ شکن ملاحظہ فرمائے لشکر اسلام کو بھی انھیں آلات کی فراہمی اور استعمال کا



حکم فرمایا۔ جتنے بھی اور جیسے بھی یہ آلات مل سکے جمع کر لیے گئے۔ تاریخین بتلاتی ہیں کہ پہلا موقع ہے کہ لشکر اسلام میں آلات قلعہ شکن استعمال فرمائے گئے۔

محاصرہ طائف کی تفصیل شبلی صاحب ان مختصرات میں لکھ کر ختم کر دیتے ہیں۔

اہل قلعہ نے لوہے کی گرم سلاخیں برسائیں اور اس شدت سے تیر بارانی کی کہ حملہ آور دن کو ہٹنا پڑا۔ بہت سے لوگ زخمی ہوئے۔ بیس دن تک محاصرہ رہا۔ لیکن شہر فتح نہ ہو سکا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نوفل بن معاویہ کو بلا کر پونچھا تھا رہی کیا رائے ہے۔ اونھوں نے کہا لوڑی بھٹ میں گھس گئی ہے۔ اگر کوشش جاری رہی تو پکڑ لی جائے گی لیکن چھوڑ دیا تب بھی کوئی اندیشہ نہیں ہے۔ چونکہ صرف مدافعت منظور تھی آنحضرت صلعم نے حکم دیا کہ محاصرہ اٹھا لیا جاوے ص ۳۹۔

مرقومہ بالا عبارت سے ظاہر ہوا کہ اہل اسلام غنیم کے مقابلہ میں بین دن کی معتد بہ مدت تک کچھ نکر سکے غنیم کے مقابلہ میں اونکی ہمت و دلیری سے کچھ بھی نہ بن پڑا۔ خلاصہ یہ کہ محاصرہ طائف۔ اسلام کی ایک بیکار سعی اور فضول کوشش تھی۔ یہ کوئی قلمی اور بیجا عجلت رقی کا نتیجہ ہے کہ بیان کے مبہم اور کلام کے مجمل رہ جانے سے معائب اور ناقص کے پہلو نکلتے ہیں اور مخالفین اسلام کے لیے طرح طرح کے مجنونانہ تعریضات کا ذریعہ بن جاتے ہیں۔ حالانکہ شبلی صاحب اسکے تفصیلی حالات پر غور فرماتے تو اذکثر معلوم ہو جاتا کہ اہل اسلام نے اس محاصرے میں بھی سابق معارک کی طرح اپنی بیض شجاعت و دلیری۔ جان نثاری و پاداری دکھلا کر قلعہ کی چولین ہلا دین اور قلعہ بند فوجوں کے سینوں میں خوف کے مارے پٹکے لگا دیے۔ یہاں تک کہ خود اونھوں نے تصفیہ کے پیام بھیجے۔ ہم حدث شیرازی کی عبارت سے جو قریب قریب طبری اور ابن ہشام سے ماخوذ و مستنبط ہے ذیل میں لکھ کر اس محاصرہ کے پورے حالات و واقعات نقل کرتے ہیں۔ جو عام اطلاع کے لیے کافی ہیں۔ روضۃ الاحباب میں ہے۔

آن سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود تا در بلندی کلاکون مسجد طائف است محکرم ہایون زوند و در آن غزوہ زنیب و ام سلمہ ہمراہ بودند و دوشیمہ برائے ایشان ترتیب فرمودہ و نماز بارادرفضاے زمین القبتین اقامت می نمود و بیچادہ روز و بروز ایتہ سنی و بروایت چہل شبان روز طائف را محاصرہ داد و در آن مدت جنگہاے عظیم انداختند و جبے کثیر از اصحاب جرحت

طائف میں پونچکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس مقام بلند پر جہان طائف کی موجودہ مسجد جامع واقع ہے۔ لشکر خمیہ زن ہو۔ اس سفر میں حضرت زینبؓ اور حضرت ام سلمہؓ ہمراہ تھیں۔ ان مختدرات کے لیے دو جدا جدا خیمہ نصب کیے گئے اور نماز جماعت ان دونوں قبوں کے درمیان پڑھی جانے لگی۔ اٹھارہ روز اور ایک روایت کے موافق بیس روز اور دوسری روایت کے مطابق چالیس شبانہ روز محاصرہ نے

یا فتنہ دو روزہ مرو شہید شدند کیے از قبیلہ لیث و  
چهار از انصار و ہفت از قریش و از انجلمہ عبداللہ بن  
ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہما بود کہ تیرے بروے  
نودند و مجرد و جراحاتش اندمال یافت و بعد  
از ان منبر گشت و پیش وفات آنحضرت صلعم از دنیا  
نقل کرد و آنحضرت صلعم ام فرمود تا یا ران بہ قطع نخیل  
انگور آنجماعت قیام نمودند طوائف طائف چون  
از انحال واقف گشتند درخواست نمودند از حضرت  
کہ بر اے خدا و بخت رعایت رحم ترک قطع اینختان  
کن حضرت فرمودانی ادعھا اللہ و للہ رحمہ  
و منادی را گفت تا این ندا کردہ کہ ہر بندہ کہ از این  
حصار فرود آید بسوے ما آزاد باشد۔ قریب بست بندہ  
پائین آمدند و از انجلمہ نقیع بن احارث بود کہ بکرہ فرو و  
آمد از انجست ملقب بہ ابوبکر گشت و ہمہ آن غلامان را  
آزاد فرمود و ہر کیے را بہ شخصے پسر و تا از حالات دے با خبر باشد  
و بعد از آن بختے چون اہل طائف باسلام درآمدند گفتند  
یا رسول اللہ این بندگان را ہما باز دہ۔ حضرت صلعم فرمود  
ادلتک عتقاء اللہ یعنی آنہا آزاد کردگان خدا  
اند ہر گز بہ بندگی شاعود نکنند۔

روضۃ الاحباب

صفحہ ۵۵

طول کھینچا۔ اور اس درمیان میں نبیؐ کو اہل انبار و قریہ ہونے اور صحاب  
رسولؐ میں سے بہت سے لوگ زخمی ہوئے اور بارہ رگوار شہید ہوئے  
ایک شخص قبیلہ لیث سے چار قبیلہ انصار سے اور سات ہاجرین قریش  
سے انہیں دو گون میں عبداللہ بن ابوبکر الصدیق بھی شامل ہیں۔ اُنکے  
ایک تیر لگا تھا زخم اچھا بھی ہو گیا تھا لیکن بعد چند دے وہ زخم بہت گیا  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے پچھلے ادھون نے  
دنیلے سے انتقال کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ اہل  
طائف کی انگوڑی سلیسین کا دی جائیں صحابہؓ فعل حکم کرنے لگے۔ اہل  
طائف کو اسکی خبر ہوئی تو وہ سب سب ہزار مت و مساجت خدا کا اور  
صلیہ رحم کا واسطہ دیکر بارگاہ رسالت میں مستعدی ہوئے کہ درخت کاٹے  
جائیں حکم واپس لیا جائے رحمت عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔  
جاؤ۔ ہم نے تمھارے درختوں کو خدا اور صلہ رحم کی رعایت سے چھوڑ دیا اسلئے  
اپنے تمام منادی کو دی کہ جو درخت غلام قلعہ سے نیچے اتر کر ہماری طرف  
چلا آئیگا وہ آزاد ہو جائیگا۔ اس اعلان کے سنتے ہی میں نے غلام جن میں  
نقیع بن احارث بھی تھے نیچے آئے۔ نقیع چونکہ مقام بکرہ سے آئے تھے  
اس رعایت سے یہ ابوبکرہ کے لقب مشہور ہوئے۔ یہ سب سب  
مشرن باسلام ہو کر اسی وقت سے آزاد ہو گئے۔ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم نے صحابہؓ میں ایک ایک کر کے اونکو تقسیم کر دیا اور تاکید  
فرمادی کہ وہ ہر ایک کی کفالت کریں جب اہل طائف ایک تک بدرست  
باسلام ہوئے تو ان غلاموں کے واپس لینے کی استدعا کی ارشاد ہوا کہ یہ  
خدا کے آزاد کردہ ہیں ماب تمھاری تابعداری نہیں کر سکتے۔

یہ حقیقت حال تھی اور تفصیلی روئے داد۔ اس کو بڑا بکرہ ہر شخص باسانی سمجھ لے گا کہ مسلمانوں نے  
طائف کے محاصرے اور کٹار کے مقابلہ میں نہایت استقلال و پاداری۔ کمال و فدا داری اور جان نثاری  
سے کام لیا۔ بارہ جان نثاروں نے جانیں نثار کیں۔ اہل قلعہ کے تمام انتظام درہم و برہم کر دیئے اُن کے

استحکام نظام مترزل کر دے اور پھر ایسے کہ وہ مستعدی بنا کر رحم کی رحمت عالم کے سامنے درجواست لائے۔ جیتھر دن شین نظر رحمت نے معافی دیدی ان محاسن اصلاق نے وہ انزد کھلائے کہ دم کے دم میں اوکے بین آدمی بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر اسلام لائے۔

التوا سے محاصرہ کی ضرورت

اتنی کامیابیوں کے بعد بھی محاصرہ طائف کو کون بطی الذہن اور محروم العفل بیکار بنا سکتا ہے۔

لیکن حقیقت اہم یہ ہے کہ محاصرہ میں اب زیادہ طوالت کی اس وجہ سے مصلحت ہمیں تھی کہ جناب

رسالت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حنین اور ادطاس کے اُسرا و غنائم کے معاملات کو جلد طے فرمادینا نہایت ضروری تھا۔ اس لیے کہ مذہب میں مکہ کے جو اطوار اور کردار اسلام کے ساتھ تھے وہ حنین کے معرکہ میں ملاحظہ میں آئے تھے۔

اس بنا پر ادنیٰ استمالت اور درستی نہایت ضروری تھی۔ طائف والوں کا اندازہ معلوم ہو چکا تھا۔ وہ میدان میں نکل کر اسلام سے مقابلہ کی مطلق جرأت نہیں کر سکتے تھے۔ قلعہ میں محصور ہونا اوکے مجبور ہونے کا ثبوت تھا۔

نوفل ابن مویہ ادنیٰ مقدار قوت کو خوب سمجھ چکا تھا۔ اب اون میں جنگ کی قوت تو باقی نہیں تھی صرف

عیاری اور حرفت رہ گئی تھی۔ اس بنا پر ادنیٰ تمثیلی تجویز بالکل صحیح تھی کہ اہل قلعہ اوس لومطری کی مثال میں جو

اپنے سوراخ میں گھس گئی ہو۔ اگر کوشش جاری رہی تو پکڑی جائے گی اور اگر چھوڑ دی جائے گی تو کوئی

اندیشہ نہیں۔ کیونکہ اب اوس سے میدان میں نکل کر یا بھٹ میں رہ کر کسی ضرر و نقصان کا مطلق خوف باقی

نہیں ہے۔

محاصرہ کے جاری رکھنے میں جو ضرورتیں سترہ تھیں وہ اوپر بیان ہو چکی ہیں اور محاصرہ اوٹھالینے میں

کوئی شے مانع نہیں تھی۔ اور نہ کوئی خوف کا باعث۔ ان وجوہات کی بنا پر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے طائف کا محاصرہ اوٹھا لیا۔ سال ہی پھر کے اولٹ پھیر میں نہ معلوم ہوا کہ وہ قلعہ والے

کیا ہوئے۔ اور وہ قلعہ بند فوج کدھر گئی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ تمام اہل طائف اسلام کا کلمہ پڑھ رہے تھے جیسا کہ

سلسلہ بیان سے معلوم ہوگا۔

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس حکم سے اکثر اخلاص مند صحابہ بیدل اور برخاستہ

خاطر ہوئے اور خدمت مبارک میں عرض کرنے لگے کہ اہل طائف کے لیے بدو عافرائی جاوے۔ رحمت عالم نے

ادنیٰ خاطر سے آسمان کی طرف ہاتھ اوٹھائے اور کہا تو یہ۔

اے خدا۔ تعقیف کو ہدایت دے اور انکو چھپک

اللهم اهد ثقیفا و ائت بهم

پہنچا دے۔

خدا نے اپنے نبی ﷺ کی دعا قبول فرمائی اور سال سی بھر کے اندر وہ سب کے سب خود حاضر ہو کر مشرف باسلام ہو گئے جیسا کہ وفود کے باب میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے۔

حضرت علیؑ سے آنحضرت ﷺ کا راز کی مائیں کہنا

محاصرہ طائف کے سلسلہ میں قبیلہ صاحب نے ایک بہت بڑا قابل الدکر واقعہ چھوڑ دیا ہے۔ چھوڑ دئے جانے کی اسوجہ سے کوئی شکایت خاص نہیں اسلئے

کہ اس میں فضیلت علیؑ کا اظہار تھا اور یہ امر شروع ہی سے نامطبوع خاطر ہے۔ لیکن تعجب اننا ہے کہ اسکے متروک کر دینے سے تبلی صاحب پر اپنے مقرر کردہ اصول تحقیق اور نصاب تنقید کے ترک فرما دینے کا الزام عاید ہوتا ہے وہ اس طرح اس مرفوع القلم واقعہ کو ارباب سیر و تاریخ نے بہت کم لکھا ہے۔ لکھا ہے تو تمام اصحاب حدیث اور ارباب تفاسیر نے اور آپ نے واقعات کی تصدیق و توثیق کا معیار روایات حدیث پر قائم فرمایا ہے۔ اسلئے جب خاص کر حدیثوں میں یہ واقعہ موجود تھا تو آپ کو اپنے اصول مقرر کردہ کے مطابق اس کا قلمبند کرنا ضروری تھا۔ لیکن خود غرضی سدا رہ تھی۔ جس کے آگے نہ اپنا مختار کوئی شے ہے اور نہ اپنا مقررہ معیار کوئی نیچر۔

وہ واقعہ صحیح ترمذی کی عبارت میں یہ ہے۔

عن حابر قال دعی رسول اللہ صلعم علیا  
یوم الطائف فانتجاء فقال الناس لقد  
طال نجواه مع ابن عمہ فقال رسول  
اللہ صلعم ما انتجیته ولكن اللہ  
انتجاء

حابر بڑے روایت کی ہے کہ محاصرہ طائف کے زمانہ میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ کو بلا کر تخلیہ میں بے نیہ راز سرگوشی فرمائی تو لوگوں نے کہا۔ کیا ہے۔ جو پیغمبر نے اتنی دیر تک اپنے برادرِ عم سے راز کی مائیں کیں؟ یہ سکر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ علیؑ سے میں نے راز کی مائیں نہیں کی۔ بلکہ خدا نے کیں۔

مشکوٰۃ شریف کی اسی حدیث کی شرح میں محدث دہلوی مولانا عبدالحق صاحب لکھتے ہیں۔

ولکن اللہ انتجاء فرمودہ یعنی امر کردہ است  
مرا کہ راز گویم یا اؤ پس راز گفتنم بجهت فرمانبرداری  
کردن امر باری تعالیٰ را۔ و تواند کہ این معنی باشد  
کہ ابتدا سے راز گفتن یا وے نکرده ام ولیکن  
خدا سے تعالیٰ راز میگوید یا وے و القاء اسرار  
می کند و در دل وے۔

محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں و لکن اللہ انتجاء کے بہ معنی لکھتے ہیں کہ مجھے خدا نے حکم دیا ہے کہ میں علیؑ سے راز کوں اور میں نے حکم از دی کی تعمیل میں اسکا کیا ہے اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ علیؑ سے راز کہنے کی ابتدا میں نے نہیں کی بلکہ خدا ہی اس سے راز کہتا ہے اور اپنے اسرار کو اسکے دل میں القا کرتا ہے اور جب اسکا ہے تو میں بھی بقضائے موانقت و متابعت فعل اکبری علیؑ سے

راز کہتا ہوں۔

تاریخ احمدی ص ۳۷

مرفوعہ بالا عبارت نرندی مشکوٰۃ اور شرح مشکوٰۃ اس واقعہ کی اہمیت و ضرورت و خصوصیت و منصوصیت سب کچھ اتنی اور ایسی معلوم ہو گئی کہ اب مجھ کو تفصیل و تصریح کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

اب مجھے صرف یہ دکھانا دینا یا کافی ہے کہ اس عبارت سے اجمالاً دو چار یا دس بیس لوگوں کی تعریفیں معلوم ہوتی ہیں کیونکہ الناس کا لفظ اصل ماخذ میں آیا ہے۔ لیکن امام قندوری نے نیا بیع المودۃ فی القرنی میں اس حدیث کو مسند امام احمد بن حنبل سے انھیں جابرؓ کی زبانی نقل فرمایا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

واطال نجواه حتی کرہ قوم من اصحابہ ذلک  
فقال قاتل منہم لقد طال نجوی مع ابن عمہ  
جب خلوت کو زیادہ طول ہو گیا تو صحابہ کے ایک گروہ کو یہ امر  
ناپسند ہوا اور انھیں میں سے ایک شخص نے کہا کہ آج تو  
اپنے ابن عم کے ساتھ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے طولانی خلوت کی۔

اس عبارت سے الناس کی اتنی تصریح مزید ہوئی کہ وہ صحابہ ہی کی ایک جماعت تھی اور اسی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس عمل رسالت پر اعتراض کرنے والے بھی ایک خاص بزرگ تھے۔ جن کا نام اس بزرگ محدث نے اونکی عظمت ذاتی کے ادب سے نہ لکھا۔ اب اون بزرگ کی تلاش کی جاتی ہے۔ تو وہ عقیدہ مند خدمت رسولؐ۔ ادب آموز بارگاہ نبوت۔ قدوة الاصحاب حضرت عمر ابن الخطاب ثابت ہوتے ہیں ملاحظہ ہو۔

معارج النبوة ملازمین لاہوری کی مرفوعہ ذیل عبارت

در ہنگام خلوت و مشاورت نبیؐ باعلیؑ امیر المؤمنین  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ باحضرت رسولؐ گفت  
یا رسول اللہؐ باعلیؑ سازمیکوی و باوے خلوت  
می کنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمود  
ما انتجتہ و لکن اللہ انتجاء  
یعنی من با اور از نبیؐ گویم بلکہ خداے تعالیٰ با اور ار  
می گوید۔

گویم مشکل و لے نگویم مشکل۔ کس کی سنی جاے۔ خدا کی۔ یا حضرت عمرؓ کی۔ ادھر خدا کی تاکید ہے۔ ادھر حضرت عمرؓ کی تعریفیں رازدار رسالت اور امین نبوت کو بات کرنی مشکل ہے۔

فہیت جنین کی تقسیم یہاں تک بیان ہو چکا ہے کہ محاصرہ طائف کا التوا حنین کے پس ماندہ معاملات کی تکمیل کو بھی ضرورت سے اختیار فرمایا گیا تھا۔ چنانچہ طائف کا محاصرہ اٹھا کر جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جفرائیں۔



جہان اسیران حنین واداس مقيم تھے تشریف لائے غنیمت کا بڑا ذخیرہ تھا۔ شبلی صاحب اسکی تعداد اور تقسیم کے احوال حسب ذیل تحریر فرماتے ہیں۔

چھ ہزار اسیران جنگ۔ چوبیس ہزار اونٹ۔ چالیس ہزار بکریاں۔ چار ہزار اوقیہ چاندی۔ آپ نے اس جنگ کے ورثہ کا انتظار کیا کہ انکے عزیز واقارب آئیں تو اذن سے گفتگو کی جائے۔ لیکن کئی دن گزرے پر بھی کوئی نہ آیا۔ مال غنیمت کے پانچ حصہ کیے گئے۔ چار حصے حسب قاعدہ اہل فوج کو تقسیم کر دیے گئے۔ جس بیت المال اور غربا و مساکین کے لیے رکھا گیا۔ مکہ کے اکثر رؤسا جنھوں نے حال میں اسلام قبول کیا تھا۔ ابھی تک مذہب اعتقاد تھے۔ انھیں کو قرآن مجید میں مولفۃ القلوب کہا ہے۔ قرآن مجید میں جہان غنیمت کے مصارف بیان کیے ہیں ان لوگوں کے بھی نام ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لوگوں کو نہایت فیاضانہ انعامات دئے جنکی تفصیل یہ ہے۔

- (۱) ابوسفیان مع اولاد ۳۰۰ اونٹ اور ۱۲۰ اوقیہ چاندی
- (۲) حکیم بن خرام ۲۰۰ اونٹ (۳) نصر بن حارث بن کلدہ ثقفی ۱۰۰ اونٹ
- (۴) صفوان بن امیہ ۱۰۰ اونٹ (۵) قیس بن صری ۱۰۰ اونٹ (۶) سمیل بن عمرو ۱۰۰ اونٹ
- (۷) حویطب بن عبد العزیٰ ۱۰۰ اونٹ (۸) قرح بن جالس ۱۰۰ اونٹ (۹) غنیم بن حصین ۱۰۰ اونٹ
- (۱۰) مالک ابن عوف ۱۰۰ اونٹ۔

ان کے سوا بہت سے لوگوں کو پچاس پچاس اونٹ عنایت فرمائے۔ عام تقسیم کے رو سے فوج کے حصہ میں جو آیا وہ فی کس چار اونٹ اور چالیس بکریاں تھیں۔ لیکن چونکہ سواروں کو گنا حصہ ملتا تھا اس لیے ہر سوار کے حصہ میں بارہ اونٹ اور ایک سو بیس بکریاں آئیں۔ جن لوگوں پر انعام کی بارش ہوئی عموماً اہل مکہ اور اکثر جدید الاسلام تھے اس پر انصار کو رنج ہوا۔ بعضوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کو انعام دیا اور ہم کو محروم رکھا۔

تقسیم میں انصار کا غم حالانکہ ہماری تلواروں سے اب تک قریش کے خون کے قطرے ٹپکتے ہیں۔ (بحوالہ بخاری) بعض بولے کہ مشکلات میں تو ہماری یاد ہوتی ہے اور غنیمت اور دن کو ملتی ہے (بحوالہ صحیح بخاری) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ چرچے سنے جو تو انصار کو بلایا۔ ایک چری خیمہ کھڑا کیا گیا۔ جس میں لوگ جمع ہوئے۔ آپ نے انصار کی طرف خطاب کیا کہ کیا تم نے ایسا کیا؟ لوگوں نے عرض کی کہ حضور! ہمارے سربراہ اور وہ لوگوں میں سے کسی نے یہ نہیں کہا۔ نوخیز جوانوں نے یہ فقرے کہے تھے۔ (بحوالہ بخاری) صحیح بخاری باب مناقب الانصار میں حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انصار کو بلا کر پوچھا کہ یہ کیا واقعہ ہے تو چونکہ

انصار غوث نہیں بولتے تھے اور غوث نے کہا آپ نے جو سنا وہ صحیح ہے۔ آپ ایک خطبہ دیا۔ جسکی نظیفن بلاغ بن زین  
 ل سکتی انصار کی طرف خطاب فرما کر کہا۔ کیا یہ سچ نہیں ہے کہ تم پہلے گمراہ تھے۔ خدا نے ہمارے درجہ سے مکہ ہدایت  
 دی۔ تم منتشر اور پراگندہ تھے۔ خدا نے ہمارے ذریعہ سے تم میں اتفاق پیدا کیا۔ تم مفلس تھے میرے ذریعہ سے تمکو  
 دولت مند کیا۔ آپ یہ فرماتے حالت تھے۔ اور ہر ہرقہ پر انصار کہتے جاتے تھے کہ خدا اور رسول کا احسان سب کے  
 پر تھا کہ ہے (بجوالہ صحیح بخاری) آپ نے فرمایا۔ نہیں تم یوں جواب دو کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تجھکو جب  
 لوگوں نے جھٹلایا تو ہم نے تیری تصدیق کی۔ تجھکو جب لوگوں نے چھوڑ دیا تو ہم نے پناہ دی۔ تو مفلس آیا تھا  
 ہم نے تیری مدد کی۔ یہ کہہ کر آپ نے فرمایا تم بہ جواب دیتے جاؤ اور میں یہ کہتا جاؤں کہ تم سچ کہتے ہو۔ لیکن  
 اے انصار۔ کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ اور لوگ ادنیٰ اور بکریاں لیکر جائیں اور تم محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو لیکر  
 اپنے گھر آؤ (بجوالہ بخاری و ترمذی صحیح بخاری) انصار بے اختیار چیخ اٹھے کہ ہمارے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) درکار ہیں۔  
 اکثر لوگوں کا یہ حال ہوا کہ رونے روئے ڈاڑھیاں تر ہو گئیں۔ آپ نے انصار کو سمجھایا کہ مکہ کے لوگ جدید الاسلام  
 ہیں۔ میں نے انکو جو کچھ دیا حق کی بنا پر نہیں بلکہ تالیف قلب کے لیے دیا۔ سیرۃ النبی ص ۲۶۶

تقسیم غنائم کے متعلق بعض نوخیز نوجوانان انصار نے جو کچھ عذر و کلام کیے وہ شبلی صاحب  
 نے بالتفصیل بیان کر دی اسکے متعلق مجھکو صرف اتنا عرض کر دینا ضروری ہے کہ  
 طمع مال اور حرص دولت بہت بُری شے ہے۔ اس سے خال خال لوگ خالی  
 ہون گے تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف گروہ انصار ہی کو اس میں عذر نہیں ہوا تھا۔ بلکہ مہاجرین کو بھی  
 چنانچہ عباس ابن مرداس اسلی کو بھی عذر تھا۔ انصار تو خیر بالمشافہ عرض حال کی جرات نہ کر سکے۔ عباس  
 ابن مرداس نے تو روبرو استراض کر دیا اور اسکے متعلق معترضانہ اشعار بھی نظم کر کے لوگوں کو سنائے۔

تقسیم غنائم میں عذر دار  
 انصار ہی نہیں تھے  
 مہاجرین بھی تھے

روضۃ الاحباب میں ہے۔

عباس ابن مرداس اسلی  
 اور تقسیم حین میں عذر

باسناد صحیح رافع ابن خدیج سے مروی ہے کہ جناب کتاب  
 صلعم نے گروہ مؤلفۃ القلوب کو جن میں ابوسفیان بن  
 حرب صفوان بن امیہ علقمہ بن علائہ عینیہ بن حصین  
 اور اقرع بن جالس وغیرہم شامل تھے۔ تنو تنو اونٹ  
 مال غنیمت سے عطا فرمائے۔ عباس ابن مرداس اسلی کو  
 اس سے کم دیے۔ اسپر اسکو غصہ آگیا اور اسکے متعلق

بصحت پیوستہ از

رافع بن خدیج کہ گفت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم مؤلفۃ القلوب را مثل ابوسفیان بن حرب و  
 علقمہ بن علائہ و عینیہ بن حصین و اقرع بن جالس  
 صد شتر داد و عباس بن مرداس اسلی را کمتر از  
 صد داد۔ وے بخشم رفت دوران باب ابیات گفت

چون ابیات وی بسیم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسید فرمود اقطعوا عنتی لسانی قطع کنید زبان اور از من ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ویرا بظن اہل بُرد و عذر شداد و بنی مجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بازگشت و از جملہ خوشنودترین مردم بود آن سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوے گفت در شان من شعر میگوئی۔ روے اعتذار در آورد و گفت پدر و مادرم فدای تو باد بدستیکہ من دبیب مثل مورچہ از شعر در زبان خویش می یابم مرا سیکزد مانند گردن مورچہ۔ پیچ چارے غمی یابم الا آنکہ شعر گویم و در بعضی بے اختیارم حضرت تمبہی فرمود و گفت عرب ترک شعر نمی تواند کرد۔ چنانکہ شتر ترک جنین خود نمیتواند کرد۔ بعضے از کتب سیرت کہ چون شعری بسجیم صلعم رسید باوے گفت توئی گفتی این شعر نصبتی و نھب العبیدۃ بین الاقرع و عینہ حضرت ابو بکر صدیق گفت یا رسول بن الاقرع و عتبہ۔ رسول اللہ گفت خواہ جنین و خواہ چنان ہر دو یک معنی ادا می کنند ابو بکر گفت گواہی میدیم کہ تو شاعر شتی و سزاوار نیست ترا شعر چنانکہ حق تعالی فرمود و مَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ و مَا يَنْبَغِي لَهُ پس رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فرمود

اُس نے اشعار بنی نظم کیے جب اُسکے یہ اشعار آنحضرت صلعم نے سنے تو فرمایا اسکی زبان قطع کر دو اور حضرت ابو بکر صدیق اُسکو کپڑا کر اونٹوں کے محج میں لگے اور سو اونٹ اُسکو غایت فرائے وہ اونٹ لیسکر آنحضرت صلعم کی خدمت میں واپس آیا اور تمام لوگوں سے زیادہ راضی و خوشنود معلوم ہوتا تھا آنحضرت صلعم نے عباسؓ کو پوچھا کہ تو میری شان میں اشعار کتا ہے اُسکے مذرت کے ساتھ مرض کی کہ میرے شعر کہنے کی عادت ایک چوٹی کی مثال ہے جو میری زبان میں کاٹا کرتی ہے میں اُس سے مجبور ہو کر شعر کتا ہوں آپ نے قسم ہو کر فرمایا کہ عرب شعر کہنے کی عادت اُسی طرح نہیں چھوڑ سکے جس طرح ادٹ اپنے بچے کو جُدا نہیں کر سکتا۔ بعض سیرت کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب اُسکے اشعار آپ کے پاس پڑھے گئے تو آپ نے عباس سے پوچھا کہ کیا تو نے یہ شعر کہا ہے جسکے معنی یہ ہیں۔ تو نے مجھے ایک غلام سے بھی کم کر دیا اقرع اور عینہ کے درمیان۔ حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ۔ اقرع اور عینہ کے درمیان کیا اقرع اور عتبہ سے ہونا چاہیے۔ آپ نے ارشاد کیا کہ خواہ یہ سنے لو خواہ وہ سنے وہ دونوں سے ایک ہی مدعا نکلتا ہے۔ یہ نہ کہ حضرت ابو بکر نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اگرچہ آپ شاعر نہیں ہیں اور شعر کتا آپ کی شان کے شایان بھی نہیں ہے جیسا کہ خود بار تعالیٰ عز اسد فرماتا ہے کہ میں نے تمکو شعور کی تعلیم نہیں دی بلکہ

چون ابیات وی بسیم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسید فرمود اقطعوا عنتی لسانی قطع کنید زبان اور از من ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ویرا بظن اہل بُرد و عذر شداد و بنی مجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بازگشت و از جملہ خوشنودترین مردم بود آن سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوے گفت در شان من شعر میگوئی۔ روے اعتذار در آورد و گفت پدر و مادرم فدای تو باد بدستیکہ من دبیب مثل مورچہ از شعر در زبان خویش می یابم مرا سیکزد مانند گردن مورچہ۔ پیچ چارے غمی یابم الا آنکہ شعر گویم و در بعضی بے اختیارم حضرت تمبہی فرمود و گفت عرب ترک شعر نمی تواند کرد۔ چنانکہ شتر ترک جنین خود نمیتواند کرد۔ بعضے از کتب سیرت کہ چون شعری بسجیم صلعم رسید باوے گفت توئی گفتی این شعر نصبتی و نھب العبیدۃ بین الاقرع و عینہ حضرت ابو بکر صدیق گفت یا رسول بن الاقرع و عتبہ۔ رسول اللہ گفت خواہ جنین و خواہ چنان ہر دو یک معنی ادا می کنند ابو بکر گفت گواہی میدیم کہ تو شاعر شتی و سزاوار نیست ترا شعر چنانکہ حق تعالی فرمود و مَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ و مَا يَنْبَغِي لَهُ پس رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فرمود

برخیہ زبان اور ازمن قطع کمن علی برجات  
و دست و سے را گرفت و می برد و عباس بن مرداس  
گوئی گفتم اے علی زبان من خواہی بُرید جواب داد آنچه  
حضرت فرمود جان خواہم کرد پس مرا می بُرد تا رسید  
بخطا ر اہل گفت بگرا زین برائے خویش از ہزار تا صدتر  
عباس بن مرداس گوئی گفتم پر واد من خدا سے  
تو باد عجیب کریم و عظیم و نیکو و عظیم ایہ شما  
انگاہ علی گفت با من پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
ترا از جملہ حاجسین و انصار داشتہ چہا ر شتر دادہ اگر  
اندراج در زمرہ ایشان بخواہی می دہی و بران چہا ر  
کہ اول بار بتو دادہ قناعت کن و اگر بخواہی کہ از جملہ  
مؤلفۃ القلوب باشی صد شتر بستان گفتم ای علی با تو دین  
امر مشورہ سے نام تو چہ می فرمائی علی گفت اگر فرستہ  
مال دنیا نشوی و بارادہ خدا و رسول خرسند  
گردی بہتر بود و مرویست کہ چون آن عطیہما در غنائم  
حنین از آن حضرت صلعم واقع شد کیے اذیاران باوی  
گفت یا رسول اللہ صلعم عینیہ بن حصین و اقرع بن ابی  
کہ مبرکہ ام صد شتر عطا فرمائی و جلیل بن سہل و ابیج  
نمید ہی فرمود بان خدا کیلک نفس من بید قدرت است  
کہ جلیل بن سہل بہتر است از ہمدی و دین ملک از عینیہ

کہ تمہیں اسکی ضرورت نہیں تھی۔ اسکے بعد جناب سوختہ را  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی بن ابیطالب علیہ السلام سے  
فرمایا کہ اسکی زبان قطع کر دو حضرت علی اٹھے عباس کا ہاتھ پکڑ کر  
باہر لے چلے عباس کا بیان ہو کہ میں نے حضرت علی سے کہا کیا  
حقیقتاً آپ میری زبان کا تہ دالین گئے؟ حضرت علی نے کہا  
خود خدا صلعم نے حکم دیا کہ اسکی قیام ضرور کیا جائیگی۔ اسکے بعد آپ  
مجھے اونٹوں کی قطار میں لیکئے اور مجھے فرمایا کہ ان اونٹوں  
میں سے چار سو لیکر سو اونٹ نکالے۔ میں نے سخت متعجب  
ہو کر کہا کہ حقیقتاً آپ لوگوں سے سخی۔ فیاس۔ نیک سو اور  
متحمل کوئی شخص نہیں ہے۔ یہ سنکر حضرت علی نے مجھے فرمایا کہ  
مات یہ کہ جناب سوختہ صلعم اسوقت تک نہ کو مابین و انصار کے  
لبقہ خاص میں شمار کرتے تھے اگر تم چاہتے ہو کہ اسی بقیہ میں تمہارا  
شمار قائم رہے تو وہی چار اونٹ جو قبل میں تمہیں مل چکے ہیں ان  
قنات کرو۔ اور اگر گروہ مؤلفۃ القلوب میں داخل ہونا چاہتے ہو  
تو سو اونٹ لے لو۔ میں کہا یا علی آپ مجھے اس امر میں شوقین  
آئیے ارشاد کیا مال دیا پر فرستہ نہ ہو۔ رضا و سلامی رسول پر رضی  
ہو جاؤ تو تمہارے لیے سب بہتر ہوگا اس طرح ایک اونٹ مانی نے  
عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ آپ عینیہ بن حصین اور  
اقرع کے ایسے لوگوں کو تو سو اونٹ عنایت کیے اور جلیل بن سہل  
ضمیری کو کچھ نہ عنایت فرمایا۔ ارشاد ہوا کہ اس خدا کی قسم جیسے قبضہ

۱۵ معایج النبوة مکن چہا م میں بھی یہ روایت منقول ہے مگر آخر حصہ روایت میں حضرت علی کے کلام ہدایت کے بعد عباس کے متعلق لکھا ہے  
کہ جب اُس نے یہ سنا تو ان اونٹوں کی ہمار چھوڑ کر علحدہ ہو گیا اور کہنے لگا میں اتنے دنوں سے ایمان لایا ہوں اور مہاجرین کے گروہ  
میں شمار ہوتا ہوں۔ اس فقرہ خاص سے نکلتا نہیں چاہتا۔ یہ اونٹ واپس لیجئے اور مجھ کو میرے حصہ کے وہی چار اونٹ دیجئے۔ حضرت  
علی نے ایسا ہی کیا۔ عباس چار اونٹ لیکر علحدہ ہو گیا ص ۲۶۰ روشۃ الصفا ج ۲۔

وَقَسْرَعُ لِسِكْنٍ مِّنَ الْفَتَادِمِ دَلَّ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا  
بِهِ سَبَبٌ مَّا لِدُنْيَا وَاعْتِمَادُ اسْلَامِ جَمِيلٍ  
مِیڈارم اور اسلَام اذکذا شتم  
روضة الاحباب ص ۲۶۰ مطبوعہ نیکشور لکھنؤ  
اُسکو اسلام کی اُسی حالت پر چھوڑ دیا

ذوی الخویصرہ تہمتی اسی غنیمت خنین کے متعلق ذوی الخویصرہ تہمتی کا بھی واقعہ ہے جس پر شبلی صاحب کی یا تو  
کی پیشین گوئی کا واقعہ نظر ثریبی نہیں۔ یا تو نظر ثریبی بھی تو وہی حضرت علی کے خصائص کا ذکر مرثیہ کیا  
علامہ بدخشی نزل الابرار میں لکھتے ہیں۔

عن ابی سعید الخدری قال بینما نحن عند رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذات یوم یقسم قسماً  
اتاه ذوالخویصرۃ فقال یا رسول اللہ اعدل  
قال ویحک ومن یعدل اذا امر اعدل فقال عمر  
یا رسول اللہ ائذن لی حتی ضحی فقل رسول اللہ  
دعه فان له اصحاباً یحقر احدکم صلواتہ مع  
صلواتہم وصیامہ مع صیامہم یمرقن اھل  
لا یجاذز تراقیم یمرقون من الدین کما یمرق  
السهم من الوتیتۃ حتی ان احدکم ینظر الی  
فضله فلا یجید شیئاً ثم ینظر الی فضیله فلا یجد شیئاً  
ثم ینظر الی قدرته فلا یجید شیئاً قد سبق الغوث  
والدم یخرجون علی خیر فرقة الناس ایتیم وحیل  
مخرج اربع احادیثیہ مثل ثندی المروءۃ و

ابو سعید خدری کا بیان ہے کہ ایک دن ہلوگ جناب سائتاب صلعم کی  
خدمت میں بیٹھے تھے اور حضرت غنیمت کا مال سوقت تقسیم کر رہے  
تھے۔ ذوی الخویصرہ آکر کھنے لگا کہ عدل کیجیے اپنے ارشاد فرمایا  
ہا کی ہو تجھ پر اگر میں عدل نہ کر دیتا تو کون دوسرا عدل کرے گا  
عمر عرض کرنے لگے مجھے اسکی گردن مارنے کی اجازت ہے  
تب آپ نے فرمایا چھوڑو اسکو اسکے اصحاب جیسے ہیں کہ تمھاری ناز  
تکو انکی ناز کے مقابلہ میں اور تمھارے روزانے روزوں کے مقابلہ  
میں حقیر معلوم ہوں گے وہ قرآن پڑھیں گے لیکن گلے سے نیچے پھین  
اثر کیا وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جسطرح تیرکان سے نکل جاتا  
ہو یا تنک کہ دیکھئے ہم میں سے کوئی اپنی کمان کی طرف پس کوئی غیر  
اس سے نہیں پائیگا پس نگاہ کر گیا اسکے سونا کی طرف پس نہیں  
پائیگا اس میں کوئی شے پھر نگاہ کرے گا اسکے پردن کی طرف  
پس نہیں پائیگا اس میں کوئی شے گزاری ہے وہ تیر گزین اور

۱۵ روضۃ الاحباب کی مرقومہ بالا روایت میں اختلاف اور تواتر فی البیان دونوں مائل ہو جاتے ہیں۔ ایسے کہ جاس کو جو حکم دیا گیا تھا  
اسی کو ایکیا حضرت ابو بکر دوسرے بار حضرت علی تمیل کرتے ہیں لیکن معارج النبوة اور روضۃ الصفا کی اسناد سے صرف حضرت  
علی کی تمیل ثابت ہوتی ہے۔ ایسے ظن غالب ہے کہ حضرت ابو بکر کی نسبت اس واقعہ میں مؤلفین کی خوش اعتقادی کا افساد فی الموضع مٹتی





صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ اسیران جنگ رہا کر دیے جائیں۔ یہ قبیلہ وہ تھا کہ آپ کی رضاعی والدہ حلیمہ اسی قبیلہ سے تھیں۔ اُنیں قبیلہ زہیر بن صرم نے کھڑے ہو کر تقریر کی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی جو عورتیں ان چھپرون میں مجبور ہیں انھیں میں تمھاری بیویاں بنا دوں گا اور تمھاری خالائیں میں خدا کی قسم اگر سلاطین عرب نے ہمارے خاندان کا دودھ پیا ہوتا تو ان سے بہت کچھ امیدیں ہوتیں اور تم سے تو اور بھی زیادہ توقعات ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ خاندان نبی عبدالمطلب کا جسد حصہ ہے وہ تمھارا ہے۔ لیکن رہائی کی تدبیر یہ ہے کہ نماز کے بعد جب جمع ہو تو سب کے سامنے یہ دست پیش کرو۔ نماز طہر کے بعد ان لوگوں نے یہ درخواست جمع کے سامنے پیش کی آپ نے فرمایا کہ مجھ کو صرف اپنے خاندان پر اختیار ہے لیکن میں تمام مسلمانوں سے انکی سفارش کرتا ہوں۔ مہاجرین و انصار فوراً بول اُٹھے۔ ہمارا بھی حصہ حاضر ہے۔ اس طرح چھ ہزار دفعہ آزاد تھے۔ ص ۳۹۰ جلد اول

رحمت کی دوسری  
مثال

شبلی صاحب کی قصیر الرقی کے ساتھ آپ کی سریع الرقی عجون مرکب کا لطف طوفان دکھلاتی ہے۔ اکثر موقع پر تو آپ کی کوتاہی مہبت کے واقعات قلم انداز کرتی ہے اور بعض مقامات پر آپ کی سریع الرقی بہت قابل ذکر اور ضروری واقعات کو نظر انداز کر کے آگے بڑھ جاتی ہے مرقوم بالا عبارت میں قبیلہ ہوازن بنی سعد بن بکر کے ساتھ جو فیاضانہ سلوک اختیار فرمائے گئے تھے وہ تو اپنے بیان کر دیے۔ قابل بنی سلیم اور بنو فزہ کے ساتھ ان سے بڑھ کر محاسن اخلاق اور مکارم شفاق کے جو معاملات پیش کیے گئے وہ آپ بالکل مرفوع القلم فرمائے۔ حالانکہ ایک حقیقت میں کی نگاہ میں ہوازن کے معاملات زیادہ تو بنو سلیم و بنو فزہ کے واقعات قابل ذکر تھے۔ اس لیے کہ ہوازن کے ساتھ جو احسانات کیے گئے تو اُنکے لیے حضرت حلیمہ سعدیہ کی رعایت خاص کا ذریعہ بھی قائم کیا جاسکتا ہے لیکن بنو سیام و بنو فزہ کے ساتھ جو عنایات و تفضلات کیے گئے وہ خالص رحم اور بلا حیلہ و وسیلہ ترحم خاص تھے۔ ہم ان واقعات کو رحمتہ العالمین کی عبارت سے ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

اب قیدیوں میں صرف بنی سلیم اور بنو فزہ رہ گئے۔ اُنکے نزدیک یہ عجیبات تھیں کہ حملہ آور دشمن پر جو خوش قسمتی سے زیر ہو گیا ہو ایسا لطف و رحم کیا جائے۔ اس لیے انھوں نے اپنے حصہ کے قیدیوں کو آزاد کیا (یعنی مسلمانوں نے ہوازن کے قیدی تو رہا کر دیے لیکن بنو سلیم اور بنو فزہ کے لوگوں کو رکھ لیا)۔

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لوگوں کو بلایا۔ ہر قیدی کی دیت چھ اونٹ قرار پائے۔ پھر قیمت بھی اپنے اپنی پس سے ادا فرمائی اور اس طرح باقی قیدیوں کو بھی آزادی دلادی۔ پھر سب قیدیوں کو اپنے حضور سے لباس بنا کر رخصت کر دیا۔



شبلی صاحب کی عبارت سے نقل کرتے ہیں پھر منقذانہ طریقہ سے آپ کو مصنوعات قلبی کی انکشاف حقیقت کرینگے  
شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زامہ اند اور تمام ذخائر دنیاوی سے بیگانہ زندگی بسر کرتے تھے  
دود و دینیت تک گھر میں آگ نہیں جلتی تھی۔ آئے گئے دن فاقے موتے رہتے تھے۔ مدۃ العمدہ وقت برابر  
سیر ہو کر کھانا نصیب نہیں ہوا۔ ازدواج مطہرات اس جنس لطیف میں شامل تھیں جنکی مرغوب ترین شہوات زیب  
وزینت اور ناز و نعمت ہے اور گو شرف صحبت نے انکو تمام انبائے جنس سے ممتاز کر دیا تھا۔ اہم بشریت بالکل  
معدوم نہیں ہو سکتی تھی خصوصاً وہ دیکھتی تھیں کہ فتوحات اسلامی کا دائرہ بڑھتا جاتا ہے اور غنیمت کا سرمایہ  
اسقدر بڑھ چکا ہے کہ اسکا ادنی حصہ بھی انکی راحت و آرام کے لیے کافی ہو سکتا ہو۔ ان واقعات کا اقتضا  
تھا کہ انکے صبر و قناعت کا جام لبریز ہو جاتا۔ ازدواج مطہرات بڑے بڑے گھر دن کی خاتونین تھیں حضرت  
ام حبیبہ تھیں جو رئیس قریش کی صاحبزادی تھیں حضرت جویریہ تھیں جو قبیلہ بنی المصطلق کے رئیس کی بیٹی تھیں  
حضرت صفیہ تھیں جنکا باپ خیر کار میں اعظم تھا حضرت عائشہ تھیں جو حضرت ابوبکر کی صاحبزادی تھیں۔  
حضرت حفصہ تھیں جنکے والدہ فاروق اعظم تھے بشریت کے تقاضہ سے ان میں منافست بھی تھی۔ اور  
حریف کے مقابلہ میں اپنے رتبہ اور شان کا خیال رہتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہر ایک کے جوش و خروش  
تھی وہ سب با سایہ ترانہ پسندم کے حد تک تھی۔ ایک دفعہ کئی دن تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
حضرت زینب کے پاس معمول سے زیادہ بیٹھے جسکی وجہ یہ تھی کہ حضرت زینب کے پاس کہیں سے شہداء یا  
تھا۔ انھوں نے ان کے سامنے پیش کیا۔ آپ کو شہد بہت مرغوب تھا آپ نے نوش فرمایا۔ اس میں وقت  
مقررہ سے دیر ہو گئی حضرت عائشہ کو رشک ہوا۔ حضرت حفصہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
جب ہمارے گھر میں آئیں تو کھانا چاہیے کہ آپ کچھ سے معافی کی برآتی ہو۔ منافقے چوہوں کو شہد کی کھیاں ہیں  
جوشی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قسم کھائی کہ میں شہد کھیاؤں گا۔ اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری۔  
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ  
اے پیغمبر! یہی بیویوں کی جوشی کے لیے تم خدا کی حلال کی ہوئی  
مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ۔

چیز کو حرام کیوں کرتے ہو۔

علامہ عینی نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے۔

۱ منافقہ کے معنی شبلی صاحب نے نہیں بتلائے۔ اس لیے کہ حضرت عائشہ و حفصہ کے حفظ مراتب کا خیال تھا۔ عجب کے ایک بدبو پھول کا  
کا نام منافقہ ہے جس سے عموماً ہر شخص متنفر ہوتا ہے۔ المؤمن عفی عنہ

فان قلت كيف جاز لعائشة وحفصة الكذب والمواطاة التي بينهما اذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قلت كانت عائشة صغيرة مع انها وقعت منها من غير قصد الا يذآء بيل ما هو على حيلة النساء في العذرة على الشررات - تفسير سورة ص

اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کو جھوٹ بولنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف سازش کرنا کیونکر جائز تھا تو جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ کم سن تھیں اسکے علاوہ انکا مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا دینا نہیں تھا۔ بلکہ جیسا کہ عورتیں اپنی سوگنوں کے مقابلہ میں رشک سے تیز بین اختیار کرتی ہیں۔ پس بالکل اسی طرح کی یہ بھی ایک ترکیب تھی۔

لیکن علامہ موصوف کا جواب تسلیم کرنا مشکل ہے اول تو یہ واقعہ ایلاہ کے سلسلہ میں ہے جو سہری میں واقع ہوا تھا اسوقت حضرت عائشہ شہ برس کی ہو چکی تھیں۔ دوسرے حضرت عائشہ کم سن تھیں لیکن اور ان واج مطہرات جو امین شہریہ میں وہ تو پوری عمر کی تھیں خود حضرت حفصہ کی عمر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شادی کے وقت ۵ برس کی تھی۔ ہمارے نزدیک مغایر کا اظہار کرنا کوئی جھوٹ بات نہیں تھی۔ تمام روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المزاج تھے اور انھیں بدکی ذرا سی ناگواری کو برداشت نہیں کرتے تھے مغایر کے پھولوں میں اگر کسی قسم کی کرختگی ہو تو تعجب کی بات نہیں۔ البتہ ازواج کا ایسا کرنا بظاہر محل اعتراض ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ کسی کا اعتقاد نہیں ہے کہ ازواج مطہرات معصوم تھیں۔ یا اپنے انجام مطالب کے لیے جائز وسائل نہیں اختیار کرتی تھیں اسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی راز کی بات حضرت حفصہ سے کہی اور تاکید کر دی کسی سے نہ کہنا۔ لیکن انھوں نے حضرت عائشہ سے کہہ دیا۔ اُس پر یہ آیت اتری۔

قَالَ اسْتَوَيْتُ إِلَى بَعْضِ اَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِمْ وَاظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَتْ بَعْضُهُ وَاَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ اَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَايَ اَعْلَيْتُمْ الْخَبِيرُ

اور جب کہ پیغمبر نے اپنی بعض بیویوں سے راز کی بات کہی اور انھوں نے فاش کر دی تو پیغمبر نے اسکا کچھ حصہ اُسے کہنا اور کچھ چھوڑ دیا پھر جب ان سے کہنا تو انھوں نے پوچھا آپ کو کس نے خبر دی پیغمبر نے مجھ کو خدا سے عیبم وغیرہ نے خبر دی۔

(تخمیم)

شکر بخیاں بڑی گئیں اور حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ نے باہم مظاہرہ کیا یعنی دونوں نے ملکر اتفاق کیا کہ دونوں لکڑ روڑ الدین۔ اس پر حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کی شان میں یہ آیتیں اتریں

اِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَاِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ

اگر تم دو نوحہ کی طرف رجوع کرو تو تمھارے دل مائل ہو چکے ہیں اور اگر ان کے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقابلہ میں ایک دوسرا اظہار

وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيْرًا اور نیک مسلمان اور سب کے بعد فرشتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے  
حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ نے جن معاملات کی وجہ سے ایک کیا تھا وہ خاص تھے لیکن توسع نفقہ  
کے تقاضے میں تمام ازواج مطہرات شریک تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سکون خاطر میں یہ تک طلبی استدلال انداز ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
کہ ایک مہینہ تک ازواج مطہرات سے نہ ملیں گے اتفاق یہ کہ اسی زمانہ میں آپ گھوڑے پر سے گر پڑے اور ساق مبارک  
زخم آیا آپ بالآخر نہ پر نہ ناشی اختیار کی۔ واقعات کے قریب سے لوگوں نے خیال کیا کہ آپ تمام ازواج کو طلاق  
دی اسکے بعد جو واقعات پیش آئے انکو ہم حضرت عمر کی زبانی نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے دھسپ اور پرتز تفصیل کے ساتھ  
اس واقعہ کو بیان کیا ہے۔ اس بیان میں کچھ ابتدائی واقعات بھی آگئے ہیں جس سے اصل واقعہ پر روشنی  
پڑتی ہے۔

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں اور ایک انصاری راوس بن خولی یا عبید بن مالک ہمسایہ تھے۔ اور معمول  
تھا کہ ایک دن بیچ دیکر باری باری سے ہم دونوں خدمت اقدس میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ قریش کے لوگ عورتوں پر  
قابور کھتے تھے اور ان پر غالب رہتے تھے۔ لیکن جب مدینہ میں آئے تو یہاں انصاری عورتیں مردوں پر غالب تھیں۔  
اسکے انداز دیکھ کر ہماری عورتوں نے بھی انکی تقلید شروع کی ایک دن میں نے کسی بات پر اپنی بیوی کو دانتا انھوں نے اُنکے  
جواب دیا میں نے تمام میری بات کا جواب دیتی ہو۔ بولیں تم کیا ہو رسول اللہ کی بیویاں انکو برابر کا جواب دیتی ہیں۔  
بیشک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دن دن بھر رٹتی رہتی ہیں۔ میں نے دل میں کہا غضب کیا اٹھ کر  
حفصہ (حضرت عمر کی ساجزادی) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ کے پاس آیا اور پوچھا کیا تو واقعی رات بھر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے رٹتی رہی ہے حفصہ نے اقرار کیا میں نے کہا تمھیں کو یہ خیال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی  
خدا کی ناراضی ہے پھر رسول میرا خیال کرتے ہیں در نہ تمھیں طلاق دیکچے ہوتے۔

پھر میں ام سلمہ کے پاس گیا ان سے بھی یہی شکایت کی۔ بولیں کہ عمر تم ہر معاملہ میں دخل دیتے ہو بیشک  
کہ اب رسول اللہ اور ان کی ازواج مطہرات کے معاملات میں بھی دخل دینے لگے میں چپ ہو گیا  
اور اٹھ کر چلا آیا۔

کچھ رات گئے میرے ہمسایہ انصاری باہر سے آئے۔ اور بڑے زور سے دروازہ کھٹکھٹایا۔  
میں گھر کر اٹھا اور دروازہ کھول پوچھا خیر ہے۔ انھوں نے کہا غضب ہو گیا۔ میں نے کہا کیا غسانی آگئے؟  
بولے کہ نہیں اُس سے بھی بڑھ کر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج کو طلاق دیدی۔ میں صبح کو مدینہ میں  
آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نازنجراد کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر بالاخانہ میں تنہا جا کر



بیٹھ گئے مین حفصہ کے پاس آیا تو وہ بھی رو رہی ہیں۔ مین نے کہا مین نے تجھ سے پہلے ہی کہا تھا حفصہ کے پاس سے اٹھ کر مسجد نبوی میں آیا۔ دیکھا کہ صحابہ پیچھے کے پاس بیٹھے رو رہے۔ مین اُنکے پاس بیٹھ گیا لیکن طبیعت کو ہسکون نہیں ہوتا تھا۔ اٹھ کر بالا خانہ کے پاس آیا۔ اور رباح (خادم خاص) سے کہا کہ اطلاع کرو۔ لیکن آنحضرت صلعم نے کچھ جواب نہیں دیا۔ مین اٹھ کر پھر مسجد نبوی میں چلا آیا اور پھر تھوڑی دیر کے بعد بالا خانہ کے نیچے آیا۔ اور وہاں سے دوبارہ اذن طلبی کی درخواست جب کچھ جواب نہیں ملا تو مین نے پکار کر کہا رباح میرے لیے اذن مانگ۔ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ خیال ہو کہ مین حفصہ کی سفارش کرنے آیا ہوں۔ خدا کا قسم رسول اللہ فرما ئیں تو مین حفصہ کی گردن اڑا دوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجازت دی۔ اذکر گیا تو دیکھا کہ آپ کھری چار پائی پر بیٹھے ہیں اور جسم مبارک پر بانوں کے نشان پڑ گئے ہیں۔ ادھر ادھر نظر اٹھا کر دیکھا تو ایک طرف ٹھٹھی بھر جو رکھے ہوئے تھے ایک کونے میں رکھی جانور کی تھی، ایک کھال کھوٹی پر شک رہی ہے۔ میری آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سبب پوچھا۔ مین نے عرض کی۔ اس سے بڑھ کر روئے گا اور کیا موقع ہو گا۔ قیصر و کسرے باغ و بہار کے فرے لوٹ رہے ہیں اور پیغمبر ہو کر آپ کی یہ حالت ہے آپ نے ارشاد فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ قیصر و کسری دنیا لیں اور ہم آخرت۔ مین نے عرض کی کیا آپ نے ازدواج کو طلاق دیدی؟ آپ نے کہا۔ نہیں۔ مین اللہ اکبر کا پڑا تھا۔ پھر عرض کی کہ مسجد میں تمام صحابہ مغموم بیٹھے ہیں۔ اجازت ہو تو جا کر خبر کر دوں کہ واقعہ غلط ہو۔

چونکہ ایلا کی مدت یعنی ایک مہینہ گزر چکا تھا۔ آپ بالا خانہ سے نیچے اتر آئے اور عام بازیابی کی اجازت ہو گئی اسکے بعد ازان تخمیر نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّذَوِّ الْأَعْيُنِ مِنَ الْغَيْبِ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
ثُرْدَنَ الْحَيَوَةِ الْمَدِينَةِ وَرَيْنَهَا قَتْلًا لَيْتَ  
أَمْتَعَكُنَّ دُاسَرَ حَكُنَّ سِرَاحًا جَمِيلًا  
وَإِنْ كُنْتُمْ تَرِيدُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ  
الْآخِرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ أَجْرًا  
عَظِيمًا

اے غیب پروردگار! کہہ دو کہ اگر تم کو دنیاوی زندگی اور دنیا کا زیب اور آرائش مطلوب ہے تو آدین کو رخصتی جوڑے دیکر بطریق احسن رخصت کر دوں۔ اور اگر خدا و رسول اور آنحضرت مطلوب ہے تو خدا نے اپنے نیکوکار بندوں کے لیے بڑا ثواب مبارک رکھا ہے



مہینہ ختم ہو چکا تھا آپ بالا خانہ سے نیچے اترے اور چونکہ ان تمام معاملات میں حضرت  
حضرت عائشہؓ پیش پیش تھیں ان کے پاس ٹیٹ لیگئے اور ارشاد آئی سے مطلع فرمایا۔ انھوں نے  
کہا۔ میں سب کچھ چھوڑ کر خدا و رسول کو لیتی ہوں تمام ازدواجِ مطہرات نے بھی یہی جواب دیا۔  
ایلا۔ تخییر۔ مظاہرہ حفصہ و عائشہ۔ یہ واقعات عام طور پر اس طرح بیان کیے گئے ہیں کہ گویا  
مختلف زمانہ کے واقعات ہیں اور ان سے ایک ظاہر ہیں یہ دھوکا کھا سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم ازدواج کے ہمیشہ ناگواری کے ساتھ بسر کرتے تھے لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تینوں واقعات  
ہم زمان اور ایک ہی سلسلہ کی گڑیاں ہیں صحیح البخاری باب النکاح باب موعظۃ الرجل لابنتہ میں  
حضرت ابن عباس کی زبانی جو تفصیلی روایت ہے اس میں صاف تصریح ہے کہ مظاہرہ ازدواجِ مطہرات  
سے انزال۔ افشا سے راز۔ آیت تخییر کا نزول سب ایک ہی سلسلہ کے واقعات ہیں حافظ  
ابن حجر انزال کے متعدد اسباب لکھ کر لکھتے ہیں۔

و هذا هو اللائق بمقام اخلاقه صلے  
اللہ علیہ وآلہ وسعۃ صدرہ و کثرۃ  
صفحہ دان ذلک لو ایتع مدحتی نکور  
آن حضرت صلعم کے مکارم اخلاق۔ گناہ دلی  
اور کثرتِ عفو کی ہی مناسبت۔ اور آپ بنے  
اُس وقت تک ایسا نہیں کیا ہوگا جب تک ا دن  
رازواج سے اس قسم کی حرکتیں متعدد بار ظہور پذیر  
موجبہ منہن۔

فقہ الباری جلد ۹ ص ۲۵۲  
بہ مؤئین ہوں۔

مظاہرہ کے متعلق جو آیت نازل ہوئی اُس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بہت بڑی  
ضرر رساں سازش تھی جس کا اثر پڑ چکا تھا آیت مذکور یہ ہے۔

وَ اِنْ تَطَاَهَّرْ عَلَيْهِ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مُوَلِّیُّہُ  
وَجِبْرِیْلُ وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمَلَائِکَہُ  
بَعْدَ ذٰلِكَ ظٰہِیْنَ۔  
اور اگر وہ دونوں رعائشہ و حفصہ رسول کے بھٹا  
ایکا کرین تو خدا اُس کا مولیٰ ہے جبریل اور نیک مسلمان اور  
ان کے ساتھ فرشتے بھی مددگار ہیں۔

اس آیت میں تصریح ہے کہ اگر ان دونوں کا ایک قائم رہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کی مدد کو خدا جبریل اور نیک مسلمان اور ان کے ساتھ فرشتے بھی مددگار ہیں۔ روایتوں سے  
مظاہرہ کا جو سبب معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہی کہ اُس کے ذریعہ سے وہ فقہ کی توسیع چاہتی تھیں  
یا اگر ماریہ قطیبہ والی روایت تسلیم کر لیا جائے تو صرف یہ کہ وہ الگ کر دی جائیں۔ لیکن یہ ایسی کیا ہوسکتی

باتین تھیں اور حضرت عائشہ اور حفصہ سے کسی قسم کی سازش ایسی کیا پر نظر ہو سکتی تھی جسکی مدافعت کے لیے ملا علی کی اعانت کی ضرورت ہو۔ اس بنا پر بعضوں نے قیاس کیا ہے کہ بنظاہر کوئی معمولی نہیں تھا۔ بدیہ منورہ میں منافقین کا ایک گروہ کثیر موجود تھا جنکی تعداد چار سو تک بیان کی گئی ہے یہ شر النفس ہمیشہ اس تاک میں رہتے تھے کہ کسی تدبیر سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاندان اور رفقاء سے خاص میں بھوٹ ڈ لڑاؤں۔ ابن حجر نے اصحاب میں اُمّ جلدح کے حال میں لکھا ہے وكانت تجرّش بين اذواج النبي صلعم واذواج مطهرات کو برابر بٹھکا یا کرتی تھی ایک دفعہ افک کے واقعہ میں اُنکو کامیابی کی جھلک نظر آچکی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ پروردگار کی طرف سے کبیدہ خاطر رہے۔ حضرت حسان افک میں شریک ہو گئے تھے آنحضرت صلعم کی سالی حمّہ جو حضرت زینب کی بہن تھیں سازش میں اُنہیں تھیں۔ چنانچہ اس روایت کو سننا شہرت دیتی تھیں حضرت ابوبکر نے اپنے ایک قریبی عزیز مسطح کو جو شریک تھے۔ مالی اعانت سے محروم کر دیا تھا عرض۔ اگر حضرت عائشہ کی براءت پر وحی نہ آتی تو ایک فتنہ عظیم برپا تھا معلوم ہوتا ہے کہ جب ازواج کی کشش خاطر اور کبیدگی و تنک طلبی کا حال منافقوں کو معلوم ہوا تو انہیں اشتعال دیکر بھبھٹا کیا ہو گا اور چونکہ مظاہرہ کی ارکان اعظم حضرت عائشہ اور حفصہ تھیں اُنکو خیال ہوا ہو گا کہ اُنکے ذریعہ سے اُنکے والدین حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو اس سازش میں شریک کر لینا ممکن ہے۔ لیکن اُنکو یہ معلوم نہ تھا کہ ابوبکر و عمر حضرت عائشہ و حفصہ کو رسول کی خاک قدم قربان کر سکتے تھے۔ چنانچہ جب حضرت عمر کو اذن ملا تو انھوں نے پکار کر کہا کہ اگر ارشاد ہو تو حفصہ کا سر لے کر آؤں۔ آیت میں روئے سخن منافقین کی طرف ہے یعنی اگر عائشہ و حفصہ سازش بھی کر سکی اور منافقین اُن سے کام لے سکیں تو خدا پیمبر کی اعانت کے لیے موجود ہے اور خدا کے ساتھ جبریل و ملائکہ بلکہ تمام عالم ہے۔

اس قدر عموماً مسلم ہے اور خود قرآن مجید میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلعم نے ازواج مطہرات کی خاطر سے کوئی چیز اپنے اوپر حرام کر لی تھی۔ اختلاف آمین ہے کہ وہ چیز کیا تھی بہت سی روایتوں میں ہے کہ وہ ماریہ ایک کنیز تھیں جنکو غزیرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بھیجا تھا۔ ماریہ قبلیہ کی روایت تفصیل کے ساتھ مختلف طریقوں سے بیان کی گئی ہے جن میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلعم کا جو راز حفصہ نے فاش کیا تھا۔ انھیں ماریہ قبلیہ کا تھا۔ اگرچہ یہ روایتیں بالکل موقوف اور ناقابل ذکر ہیں لیکن چونکہ یورپ کے اکثر مورخین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معیار اخلاق پر حوت گیران کی ہیں۔ ان کا نگل سرسبد یہی ہے۔ اس لیے اُن سے تعرض کرنا ضروری ہے۔

ان روایتوں میں واقعہ کی تفصیل کے متعلق اگرچہ نہایت اختلاف ہے لیکن اس قدر سب کا مشترک ہے کہ ماریہ قبطیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مولودہ کنیزوں میں تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو حفسہ کی ناراضی کی وجہ سے ان کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ حافظ ابن حجر شرح صحیح بخاری تفسیر سورہ تحریم میں لکھتے ہیں۔

و وقع عند سعيد بن منصور و باسناد صحيح  
الى مسروق قال حلفت رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم لحفصة لا يقرب منه  
اور سعيد بن منصور سے بسند صحیح جو مسروق پر منتهی ہوتی  
ہے یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے حضرت حفصہ سے قسم کھائی کہ میں اپنی کنیز سے مفارقت  
کر دوں گا۔

ص ۵۰۳

اس کے بعد حافظ موصوف نے مستند ہم اور طبرانی سے متعدد حدیثیں نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے۔  
وللطبرانی من طريق الثعلباني عن ابن عباس  
قال دخلت حفصة بيتها فوجدت يطاء مارية  
فقاتبته فتح الماري مطبوعا من ۸۲ جلد  
ابن سعد اور واقدی نے اس روایت کو زیادہ بدنام پیرایوں میں نقل کیا ہے۔ ہم ان کو قسم اٹھا کر  
کرتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تمام روایتیں محض افتراء اور بہتان ہیں۔ علامہ عینی شرح صحیح بخاری  
باب النکاح جلد ۹ ص ۵۴۰ میں لکھتے ہیں۔

والصحيح في سبب نزل الآية في قصة العسل  
لا في قصة مارية المروى في غير الصحيحين و  
قال نووي دلويات قصة مارية من طريق الصحيح  
اور آیت کی شان کے باب میں صحیح روایت یہ ہے کہ وہ غنم کے  
واقعہ میں نازل ہوئی ہے۔ ماریہ کے قصہ میں میں نازل ہوئی  
جو صحیحین کے سوا اور کتابوں میں مذکور ہے نووی نے کہا کہ  
کہ ماریہ کا قصہ کسی طریقہ سے صحیح نہیں ہے۔

یہ حدیث تفسیر ابن جریر۔ طبرانی۔ مستند ہم میں مختلف طریقوں سے مروی ہے۔ ان کتابوں میں عموماً جس  
قسم کے رطب یا بس روایت میں مذکور ہیں اسکے لحاظ سے جب تک انکی صحیح کے متعلق کوئی خاص تصریح نہ ہو  
لائق التفات نہیں۔ حافظ ابن حجر نے ان میں ایک طریقہ کی توثیق کی ہے یعنی وہ روایت جس کے آخر راوی شرف  
ہیں لیکن اولاً تو اس روایت میں ماریہ قبطیہ کا مطلق نام نہیں۔ صرف اس قدر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے حضرت حفصہ کے پاس قسم کھائی کہ میں اپنی کنیز کے پاس نجس نہ کر دوں گا اور وہ مجھ پر حرام ہے۔

علاوہ اسکے کہ سروق تابعی ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہیں دیکھا تھا ایسے یہ حدیث اصول حدیث کے رو سے منقطع ہے یعنی اسکا سلسلہ سند صحابی تک نہیں پہنچتا۔ اس حدیث کے ایک اور طریقہ کو حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں صحیح کہا ہے لیکن اس طریقہ کے ایک راوی عبدالملک رقاش ہیں جنکی نسبت دارقطنی نے لکھا ہے۔

کثیر الخطاء فی الاسانید والسموت سندون میں اور اصل الفاظ حدیث میں بہت خطا کرتے

الحديث يحدث عن حفظه میں روایات میں ہوتے ہیں۔

یہ امر مسلم ہے کہ ماریہ کی روایت صحاح ستہ کی کسی کتاب میں مذکور نہیں یہ بھی تسلیم ہے کہ سورہ تحریم کا ذکر، شان نزول میں جو صحیح بخاری اور مسلم میں مذکور ہے یعنی شہد کا واقعہ قطعی طریقہ ثوابت ہے امام نووی نے جو ائمہ محدثین میں سے ہیں صاف تصریح کی ہے کہ ماریہ کے باب میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں حافظ ابن حجر اور حافظ ابن کثیر نے جن طریقوں کو صحیح کہا انہیں سے ایک منقطع اور دوسرے کا راوی کثیر خطا ہے۔ ان واقعات کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ یہ روایت اسناد کے قابل ہے یہ بحث اصول روایت کی بنا پر تھی۔ روایت کا سناٹا کیا جائے تو مطلق کرد و کاوش کی حاجت نہیں۔ جو رکیک واقعہ ان روایتوں میں بیان کیا گیا ہے وہ ایک معمولی آدمی کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا کہ اُس ذات پاک کی طرف جو تقدس و نزاہت کا پسیر تھا۔ سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۳۹۰-۴۰۸

تبلی صاحب کی قلم کاروں کا اگلا واقعہ ایلا رسٹہ ہجری جو شبلی صاحب نے اپنے طبع نقیہ خاص سے قلمبند فرمائی ہے۔ اسکے متعلق ہمارے تنقیدی نظریات حسب ذیل ہیں۔

تمہید میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زاہدانہ معاشرت کی نسبت جو کچھ تحریر فرمایا گیا ہو اُس سے حوت بحرف مجھے اتفاق ہو لیکن آپ کے اس زاہدانہ اور پاک پاکیزہ معاشرت کو بدنام کرنیوالی آپ کی دو ایک بیبیان بھین جنکی تخصیص ان آیات قرآنی میں موجود ہو۔ ورنہ یہ تعمیم تمام افراد ازواج پر شامل ہو جاتی۔ یہ بھی بالکل صحیح ہو کہ ازواج نہ معصومہ نہ محفوظہ عن اخطا۔ ایسے اُن سے بشریک تقاضہ کیجی فطرت کے باعث افعال ناروایا اعمال ناسزا دہر ہو جائیں تو کوئی تعجب انگیز و حیرت خیز نہیں اسکی نسبت اتنی گدازش ہے کہ اُنکی فطرت طبع سے تو واقعی تعجب انگیز نہیں لیکن اس اعتبار اختصاصی سے کہ یہ حضرات اتنی مدت تک شرف ملازمت اور غراز مجالست مخالطت سے شرف ہو کر بھی اپنی اخلاقی کمزوریوں کو درست

نفر ماسکین البتہ حیرت خیز بھی ہے اور تعجب انگیز بھی۔

یہ بھی درست ہے کہ حضرت جویریہ رئیس بنی المطلق کی اور حضرت صفیہ رئیس خیبر کی صاحبزادیاں تھیں۔ لیکن ان رئیس زادیوں کے ساتھ حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان حضرت عائشہ بنت حضرت ابوبکر اور حضرت حصہ بنت حضرت عمر کو عرب کی شاہزادیوں یا رئیس زادیوں میں شامل کرنا صرف آپ کی خوش اعتقادیوں کا اضافہ ہے۔ واقعیت سے اسکو سروکار نہیں۔ حضرت ابوبکر کی کوئی امتیازی معرفت نہیں کرائی گئی۔ لیکن ابوسفیان کی رئیس قبیلہ اور حضرت عمر فاروق اعظم ہونے کی معرفت اغزائی کرائی گئی ہے۔

افسوس ہے کہ شبلی صاحب کے ایسا بننا کا محقق ابوسفیان کی امارت کو فکے گزشتہ اقتدار کو اسلام موجودہ امتیاز سے مقابل اور مساوی کرنا چاہتا ہے۔ اگر قریش ہونے کی فکرت کا خیال ہو تو باعتبار خیریت کسی جیسی ام حبیبہ تھیں ویسی ہی جناب ام سلمہ۔ جناب سودہ اور جناب میمونہ اور جناب زینب وغیرہ رضی اللہ عنہن۔ ابو جہل کی زندگی تک تو ابوسفیان کی امارت کا پتا نہیں۔ ہاں احد سے حدیبیہ تک چار برس تک کفار قریش نے انکو اپنا امیر مقرر کیا تھا

افسوس ہے کہ آپ نے اپنی کتاب میں اس سے پہلے بھی اور اس وقت بھی انکی امارت کا حوالہ دیکر اہل اسلام کو سخت مغالطہ دینا چاہا ہے اور اسی مبتدا سے اپنے خلیفہ خجسم امیر معاویہ کی امارت کی خبر نکالنی چاہی ہے۔ اب رہا حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کا امتیاز قبل اسلام عرب کے تمام کارنامے انکے امتیازی تفصیل و بیان سے بالکل خالی ہیں۔ ہاں قریش سب لکھتے ہیں جیسے یہ بزرگوار تھے ویسے اور تمام حضرات یہ امتیاز لکھیں گے؟ باقی رہا صدیق و فاروق اعظم ہونیکا امتیاز۔ یہ آپ کا خاص عطیہ ہے۔ اور اس کا آپ کو ہمیشہ ہر وقت اختیار ہو جسکو چاہیں بنادیں۔ غیر اقوام و مذاہب کے محققین اسے کیوں ماننے لگے۔ ہوں گے تو آپ کا فاروق اعظم وہ کیوں ماننے لگے۔ امتیاز و اعزاز سلمہ ہونے چاہیے اور انھیں پر اظہارِ مغائرت صحیح ہوتا ہے مثلاً۔ حضرت جویریہ اور حضرت صفیہ کے شاہزادیاں ہونے میں کسی کو بھی غدر و کلام نہیں۔ نہ اہل اسلام کو اس سے انکار ہے اور نہ غیر اقوام کو بخلاف انکے حضرت عائشہ اور حصہ کے جب نام لیے جائیں گے تو وہ صاف صاف کمدیں گے۔ یہ کمان کی شاہزادیاں تھیں؟ ہم کیا جانیں صدیق اکبر کون تھے؟ اور فاروق اعظم کون؟

خیر ہم اس مقام پر اس بحث کو کہ اصلی صدیق اکبر اور حقیقی فاروق اعظم زبان رسالت نے

کے کما بتلایا جو اٹھانا نہیں چاہتے اور تھوڑی دیر کے لیے حضرت عائشہ اور حفصہ کو رؤسا سے عرب کے بڑے گھروں کی صاحبزادیاں بھی تسلیم کر لیتے ہیں تو کیا فائدہ ہو جو واقعات زیر بحث ہیں ان میں ان دونوں خواتین کی ایسی اخلاقی کمزوریاں ثابت ہوتی ہیں جنکی وجہ سے انکا شمار ادنیٰ کے نسوانی طبقات میں کیا جاسکتا ہے آپ کا یہ لکھنا کہ بشر کے اقتضائے ان میں منافست بھی تھی اور حریف کے مقابلہ میں اپنے رتبہ اور شان کا بھی خیال رہتا تھا۔

اگر یہ تصریح حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کی نسبت تو صحیح ہے۔ اس لیے کہ ان تمام واقعات کی مخاطب اصلی ہی ہیں مگر آپ تو اس کو سخت مغالطہ دہی کے طریقہ سے تفسیر کے خاص پیروی میں لکھتے ہیں جسے دیکھ کر دیکھنے والے سمجھ جائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام بیانیہ چیزیں نام اپنے خاص کر اپنی مغالطہ دہی کی ضرورت کے لکھے ہیں۔ ان عیو میں مبتلا تھیں۔ آپ کا تمام ازدواج کو شامل کرنا تمام مسلمانوں کو الفاظ و ارشاد و قرآنی کے خلاف دھوکا دینا اگر جیسا کہ بہت جلد آگے بیان ہوتا ہے۔

آپ کا یہ بیان کہ (ازواج) کو ہر ایک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جوش و شہوت تھی وہ سب اسے ترانہ پسندم کے حد تک پہنچی ہوئی تھی۔

رقابت کے فطری شائبہ محبت کے اعتبار تک تو صحیح ہے لیکن عام محبت کی حقیقت کو نہیں ثابت کرتا اس میں تفسیر کا طریقہ بھی غلط ہے تخصیص چاہیے۔ جبکہ کئی انکو تھی جبکہ کو نہیں تھی انکو نہیں تھی۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب کو محبت شدید بدرجہ مشائی تھی تو اتنے بڑے طول و طویل داستان ناقابل بیان اور قضیہ ناقص کی نوبت ہی کیوں آتی۔ نبی صاحب غضب کی جرأت کرتے ہیں کہ تمام سیرت و تاریخ تفسیر و حدیث کی مرقیات کے خلاف واقعہ ایلا میں حضرت عائشہ و حفصہ کے ساتھ حق ناحق اور ازدواج کو شامل بتلا کر خواہ مخواہ خدا کے گنہگار بننے ہیں۔

اس کے بعد آپ اس واقعہ کو اپنی خود غرضانہ ضرورت اپنے خاص الفاظ میں اختصار کے ساتھ لکھتے ہیں۔ لیکن ہم اسی کو تسلیم کر کے لکھتے ہیں کہ مسلمان تو مسلمان غیر اقوام و مذاہب کے پیغمبر اور پیغمبرہ اشخاص رس قصہ کو آپ ہی کے الفاظ میں حضرت عائشہ اور حفصہ کی ان عیارانہ بیرون اور بیرون کی تفصیل کے ساتھ چڑھ کر اگرچہ وہ سوتیا ڈا (رقابت) ہی کے سبب کیوں نہ ہو کیا تعجب نہ کر سکیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے اشرف اولاد آدم رحمت عالم اور اخلاق مجسم کی گھر کی بیبیاں ایسی ہیملہ ساز یون اور خیرت باز یون میں مشاق تھیں کہ انکو نہ جھوٹ بولنے میں کوئی تامل تھا اور نہ اپنے مقدس شوہر کے خلاف سازش کرنے میں



شرم تھی اور نہ اس پر اتمام لگانے میں حجاب انکشافی عجب

علامہ عینی نے ان شکلات کا حضرت عائشہ کی کسبی کی بنا پر عذر دے کر گناہ نکالا ہے جبکہ آپ نے خود مسترد فرما دیا ہے اس لیے مجھ کو اسکی نسبت لکھنے کی ضرورت نہیں مگر اتنی یاد دہانی ضرور ہے کہ عینی صاحب حضرت حفصہ کے لیے کچھ بھی نکر سکے آپ نے عینی صاحب کا جواب مسترد فرما کر اس واقعہ پر جو روشنی ڈالنا چاہی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

ہمارے نزدیک منافق کے پھولوں کی بوکا اظہار کرنا کوئی جھوٹ بات نہیں تھی تمام روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لطیف المزاج تھے اور رائحہ کی ذرا سی ناگواری کو برداشت نہیں کر سکتے تھے منافق کی پھولوں میں اگر کڑھکی ہو تو تعجب کی بات نہیں۔

نبی صاحب یہ سب کچھ صحیح کہ حجاب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لطیف المزاج تھے اور رائحہ کی ذرا سی ناگواری کو برداشت نہیں کر سکتے تھے یعنی بدبو سے تنفر۔ خوشبو کے شائق۔ منافق کے پھولوں میں کڑھکی ہوتی ہے لیکن نبی صاحب یہ سمجھ میں نہیں آتا جیسا کہ آپ تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک منافق کے پھولوں کی بوکا اظہار کرنا کوئی جھوٹ بات نہیں۔ کیسے صحیح مانا جاسکتا ہے۔ ہم اکیلے نہیں بلکہ خود آپ کے مرتبہ الفاظ۔ آپ کے سامعین اہل بیت و صحابہ و تابعین و کاتبین پکار رہے ہیں کہ یہ سفید جھوٹ ہے جیسا کہ آپ کے یہ خاص الفاظ بتلا رہے ہیں ملاحظہ ہو۔

حضرت عائشہ کو رشک ہوا۔ حضرت حفصہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحب ہمارے یا تمہارے گھر میں آئیں تو کتنا چاہیے کہ آپ کے منہ سے منافق کی بو آتی ہے۔

کیسے نبی صاحب۔ واقعیت کیا کہتی ہے حقیقت کیا بتلا رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زینب کے بیان سے شہد پکیر آئے تھے یا منافق کے پھولوں کا شربت۔ اگر صرف شہد پکیر آئے تھے جیسا کہ آپ اور آپ کے تمام علمائے کرام بتلاتے ہیں تو آپ کی صدیقہ حضرت عائشہ جھوٹ بولیں اور آپ بھی انکی برائت میں صریح جھوٹ بولے۔ اگر واقعی منافق کا شربت پکیر آنا ثابت ہو تو البتہ حضرت عائشہ کا قول اور آپ کی تاویل دونوں صحیح ہیں لیکن اسی کے ساتھ یہ مشکل آپڑتی ہے کہ بقول آپ کے اگر منافق کی بوکا اظہار کرنا کوئی جھوٹ بات نہیں تھی۔ صحیح ہے تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناراضی اور ناگواری اور خداوند عالم کی اعانت و مددگاری کی طول و تفصیل جو قرآن مجید کے ایک خاص سورہ میں مذکور ہے۔ بالکل ملاحظہ اور محض بے ضرورت ہو جاتی ہے و انکشاف الابدان

کڑھکی۔ بو کی تحصیل بالنبی ہے۔ مگر شبہی صاحب منافق کے اصل منہ کو کیا کر سینگے جو ایک بربودار پھول ہوتا ہے جبکہ ہندوستان میں اندامیں کہتے ہیں۔ الملوٹ

شبلی صاحب کی ناحق کوشی اور حقیقت سے چشم پوشی۔ آخر کمان تک منافق کی نسبت تو آپ نے مغالطہ دیکر جھوٹ کو سچ بنانے کی کوشش کی لیکن ایسا کرنے اور سازش کرنے کی نسبت آپ سے بھی کچھ نہ چلی آخر چار دہا چار آپ کو بھی اس جرم کا اقرار کرنا ہی پڑا آپ کے الفاظ یہ ہیں۔

البتہ ازدواج کا ایسا کرنا بظاہر محل اعتراض ہو سکتا ہے۔،، کمال افسوس ہے کہ اس اعتراف میں بھی آپ نے پھر عام مغالطہ دہی سے کام لیا چاہے اور ازدواج کا لفظ عام لکھکر اسکی عمومیت سے بیجا فائدہ اٹھانا چاہا ہے آپ ابتداء ہی سے اس بحث میں بار بار عام مغالطہ دہی کے طریقہ پر عمل پیرا ہوتے ہیں اور ہم ہر ایک مقام پر آپ کی ان مغالطوں کا انکشاف کرتے آتے اور بتلاتے آتے ہیں کہ اس واقعہ میں سازش تھی۔ ایسا تھا۔ تمت تھی۔ الزام تھا اور اتہام تھا وہ صرف حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کا چنانچہ آپ کے خاص الفاظ و عبارت سے ہم صرف انھیں دونوں خواتین کی صلاح و مشورۃ اور حیلہ و تدبیر اور پر لکھ آئے ہیں پھر آپ ایسا مجمل اور مبہم لفظ کیوں لکھتے ہیں؟ اور ایسا خلاف واقع بیان کیوں کرتے ہیں؟ جو دیگر ازدواج رسول مقبول صلم کے شمول پر بھی محمول ہو سکتا ہے۔ آپ اگر حقیقت نگار تھے اور غیر جانب دار مورخ ہیں تو تخصیص کر کے لکھتے انصاف اور انصاف حق کے تو بہ معنی ہیں کہ مجرمین خصوصاً کے نام لکھ دیکھتے کہ واقفیت عام ہو جائے۔ مگر نہیں آپ نے اپنی کمال حیلہ القلمی اور ذہنی کی ترکیب سے ازدواج کا مجمل و خاص لفظ رکھا ہے۔ جو دو سے لیکر دو ہزار ازدواج کے لیے بھی متعل ہو سکتا ہے۔ اور مدعا یہ ہے کہ جب تعزین کرنے والے آپ پر اعتراض کریں تو آپ صاف صاف لکھ کر نکل جائیں کہ ازدواج کا لفظ انھیں دونوں خواتین کی نسبت آیا ہے اور اگر کوئی اعتراض کرے اور نہ پوچھے تو مطلب اول حاصل ہے دنیا سمجھے گی کہ اس جرم کی یہی دو خواتین مجرم نہیں ہیں بلکہ تمام ازدواج قصور میں شامل ہیں۔ انصاف سے فرمائیے۔ مولف کے لیے یہ کیسی شرمناک تحریر ہے۔ اس کے آگے لکھا گیا ہے۔

اسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی راز کی بات حضرت حفصہ سے کہی اور تاکید کر دی کہ کسی سے نہ کہنا۔ لیکن انھوں نے حضرت عائشہ سے کہہ دیا اُس پر یہ آیت اُتری۔

اذا اسرارہن الی بعض ازواجہ	جبکہ پیغمبر نے اپنی بعض بیویوں سے راز کی بات
حدیثاً فلما نبأت بہ و اظہرہ اللہ علیہ	کہی اور انھوں نے فاش کر دی اور خدا نے پیغمبر کو
عزت بعضہ عن بعض فلما تاذہا بہ	اسکی خبر کر دی تو پیغمبر نے اسکا کچھ حصہ ان سے کہا

قالت من انباك هذا قال هذا مباءى  
اور کچھ چھوڑ دیا پھر جب اُن سے کہا تو انھوں نے  
العلیہ الخبیر کہا آپ کو کس نے جبردی پیچھے لے کر اٹھا کر

خدا سے عالم و خیر نے حر دی۔

شکر رنجیاں بڑھتی گئیں اور حضرت عائشہ و حفصہ نے باہم مظاہر کیا۔ یعنی دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا  
کہ دونوں مکر زور و دین۔ اس پر حضرت عائشہ و حفصہ کی شان میں یہ آیتیں اتریں۔ سیرۃ النبی  
یہاں سے شبلی صاحب نے گویا اپنی تفسیر کی تفصیل و معاشروہ کی ہے اور آپ نے اپنی قلم آیوں سے  
اس واقعہ ناشنو کا یوں سلسلہ قائم کرنا چاہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناگواری کی ابتدا ازواج کے  
مطالبات توسیع نفقات کے معاملہ سے شروع کی ہے۔

یہ آپ کا ایسا دعویٰ ہے جسکی کوئی دلیل آپ نے پیش نہیں کی ہے۔ اگر یہ واقعہ ہے تو آپ نے اسکی  
تفصیل کسی روایت سے دکھلائی ہوتی کہ فلان وقت اور فلان مقام پر ازواج مطہرات نے انفرادی یا جمالی اپنے اپنے  
نفقات کی زمین بڑھانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قدر تنگ کیا جو آپ کی ملالت خاطر کا باعث ہوا اور یہ آیت  
اتری۔ آپ نے اپنے اس دعویٰ کی تائید میں نہ کوئی ایسا واقعہ پیش کیا اور نہ کوئی روایت نفل کی پھر ازواج  
رسول پر اتمام نہیں ہوا تو کیا ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ مطالبات بھی انھیں دونوں خواتین کی طرف سے ثابت ہوتے  
ہیں۔ جیسا کہ بہت جلد آگے بیان ہوتا ہے۔

آپ کا یہ لکھنا کہ یہ دونوں (عائشہ و حفصہ) نے مکر اس پر اتفاق کیا کہ دونوں مکر زور و دین خود آپ کی  
گذشتہ عبارت اقرار و اعتراف کے خلاف ہے۔ آپ اور لکھ چکے ہیں کہ ان دونوں کا اتفاق بوسے معاف کرنے کے لیے  
ہوا تھا۔ پھر یہاں نفقہ کے اضافہ کے لیے کیسے ہو جائیگا۔ بین تغاوت وہ از کجاست تا کجا۔ شبلی صاحب اپنی  
حکایتوں کی تیار یوں کے وقت آگے پیچھے کا بھی خیال رکھا کیجیے۔

اسکے آگے آپ نے یہ آیت لکھی ہے جو حضرت عائشہ و حفصہ کی شان میں اتری ہے۔

ان تتوا الى الله فقد صفت قلوبكم و ان  
اگر تم دونوں خدا کی طرف رجوع کرو تو تمہارا  
تظاہر علیہ فان الله هو مولیہ  
دل مائل ہو چکے ہیں اور اگر ان دینے رسول کے مقابلہ  
وجہ بیل و صالح المؤمنین و المملکت  
میں ایجا کرو تو خدا اور جس پر اور نیک مسلمان اور  
بعد ذلك ظہیرا  
سب کے بعد خدا کے فرشتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اسکے بعد یوں خامہ فرسائی فرمائی ہے۔ معین و مددگار ہیں

حضرت عائشہ اور حفصہ نے جن معاملات کی وجہ سے انکار کیا تھا وہ خاص تھے۔

خیریت ہے اور بہت ہی نینیت ہے کہ آپ نے اپنی تیار کردہ غلط بحث اور جھوٹے مرکب کی استقامت پر پھائی کر دی ہے آپ کی توفیق تو بھی ہی نہیں۔ بلکہ اصل واقعہ کی حقیقت تھی جو کسی سے چھپا ہے چھپی ہو نہ چھپی گی۔ استقامت پر کیا اس سلسلہ کے اکثر مقامات پر ایسے ہی حقیقت اپنا کام کر گئی ہے اور آپ اسے چھپاتے ہی رہ گئے ہیں میں نے اُن مجاہدات میں تمام ایسے مقامات پر آپ کو بتا دیا ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ آپ اسے کسی طرح چھپا ہی نہیں سکتے تھے اب دیکھیے کہ آپ ہی کے اقرار و اعتراف سے خود ثابت ہو گیا کہ حضرت عائشہ اور حفصہ نے جن معاملات میں انکار کیا تھا وہ خاص تھے اور قرآن مجید میں اسی ایک اور سازش کا ذکر ہے اور اسی ارتکاب جرم میں سورہ کا سورہ عتاب انگیز خطابات میں نازل فرمایا گیا ہے۔ تو اب آپ اور آپ کے مؤیدین اور تمام انصاف پسند ناظرین بتا دیں کہ جب یہ جرم انھیں دو دنوں خواتین کے تھے اور یہ معاملات خاص انھیں کے تھے تو پھر دوسری ازدواجی معاملات کو سمیٹنا اور انکی خانہ داری کی خفیف شکایتوں کو بھی اسی سلسلہ میں لپیٹنا کسی دیانت دار اور غیر جانب دار محقق کا کام ہو سکتا ہے۔

لیکن افسوس ہے کہ اس اعتراف کے بعد بھی شہلی صاحب اپنی عادت خاص سے باز نہیں آئے۔ اور یہ مخالفہ وہی کے قدیم طریقہ سے کام لیتے ہیں۔ اور حقیقتاً حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کی برائت کے لیے سوائے ان حیلۃ القلیون کہ آپ کے پاس کوئی دوسرا ذریعہ ہے اور نہ وسیلہ۔ چنانچہ اسکے بعد لکھا جاتا ہے لیکن تو سب نفقہ کے تقاضہ میں تمام ازدواجی شریک تھیں۔

میں کہتا ہوں ہوا کریں۔ اس سے کیا۔ قرآن میں تو جو وہ فرد جرم قائم ہے وہ آپ کے اعتراف کے مطابق انھیں دو دنوں خواتین خاص کے متعلق ہے اور جو وجہ اور صورت بیان کی گئی ہے وہ آپ کے اقرار کے موافق انھیں دو دنوں کا ایک ہے۔ اور وہ ایک بھی آپ ہی کی تحریر کے روئے انھیں کے خاص معاملات ہے تو پھر اس تخصیص تفصیل و تشریح کے بعد تو سب نفقہ کے تقاضہ کا ذکر نعیم۔ جو کہ قرآن کے ان آیات میں مذکور ہے اور یہ مسطور خواہ مخواہ بار بار بلا ضرورت سلسلہ بحث میں داخل کرنا۔ اپنی صریح مخالفہ وہی اور اور حضرت عائشہ و حفصہ کی کھلی کھلی جانبہ داری نہیں تو اور کیا ہے؟

اس سے بڑھ کر تو قیامت کی تحریف اپنے اس آیت کے ترجمہ میں کی ہے صفت قلوبکما کے معنی لکھے ہیں۔ نہارے دل ہو چکے ہیں نہیں معلوم صفت کے معنی معکوس آپ نے عربی کی کس لغت میں دیکھے ہیں صفت کے معنی بطور ستم کج ہو جانے کے متقدمین سے لیکر متاخرین تک

سب سے لگے ہیں اور بتلائے ہیں۔ ایک آپ ہی قرآن کے ترجمہ کرنے والے نہیں ہیں اور نہ عربی کو اردو میں معنی بتلانے والے سب کو جانے دیجئے۔ آپ کے ہرسم ترانہ وہم نہ ہم خیال وہم ہوا شمس العلماء حافظ ذریعہ صاحب نے اس فقرہ قرآنی کا یہی ترجمہ کیا ہے۔ ملاحظہ ہوں انکے الفاظ۔

تم دونوں نے کج رائی اختیار کی ہے قرآن ترجمہ بطورہ مطبع انصاری دہلی ص ۵۹  
اگر یہ بھی لفظی ترجمہ نہیں ہوا لیکن مفہوم درست و صحیح ہے آپ نے تو ترجمہ میں میرے تفسیر کی ہے۔ لفظ کے اصلی معنی ہی بدل دیے اور مطلب خداوندی ہی کو معکوس کر دیا۔ غضب کی دلیری ہے اور قیامت کی جسارت  
تو کارنی میں لگو سائی کہ برآسان نیز پر دانستی

لفظی ترجمہ یہ ہوا ٹیڑھے دل ہو گئے ہیں تم دونوں کے۔ آپ اسکی جگہ بتلاتے ہیں۔ تم دونوں کے لالہ ہو چکے ہیں۔ معاذ اللہ مطالب قرآنی اور معاصد ربانی کو سیدھے معانی کو الٹا کر دیا اس انقلاب کا کہیں ٹھکانا ہے۔ اور اس معصیت کی کوئی حد ہے سیطانی الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔

شبلی صاحب کا اس آیت کے اصلی مخاطب اور انکے عملیات کو کھل کر جاننا اور اتنے اعتراف کے بعد پھر انحراف کر جانا بھی قابل تنقید ضرور ہے ایسے کہ آپ ان ترکیبوں سے ڈھکے پردے سارے ازواج کو اس کے مفہوم میں سٹھے لیتے ہیں اور سلفہ صاحبین سے لیکر اسوقت تک کے علماء و محدثین کے پہلوات مطالب معانی کے خلاف ایک جہاں کا مطالبہ و معانی بتلانا چاہتے ہیں۔ اب ہم آپ کو اس آیت کے معنی اور اس کے مخاطب اصلی کی تصدیق خاص حضرت عمر کی زبانی کھلا دیتے ہیں۔ جسکے بعد ہر مفسرین سے کہ پھر آپ کو یا آپ کے مویدین و متعقدین میں سے کسی فرد و احد کو اس کے غلط معنی لگانے پر آئندہ جرأت نہ ہو سکے گی۔ دیکھیے امام جلال الدین سیوطی نے تفسیر دہشور میں صحیحین کے حوالہ سے اس آیت کی تحت میں لکھا ہے

اخراج البخاری و مسلم و ترمذی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال لما نزل حریصاً علی ان سأل عن عمر رضی اللہ عنہ عن واثعین من ازواج النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہین قال اللہ تعالیٰ یجان تو بالی اللہ فقد صغت قلوبکما حتمہ عمر و حجتہ عمر فلما کان ببعض الطريق عدل عمر بخاری۔ مسلم اور ترمذی وغیرہم نے ابن عباس کی ہے کہ میں ہمیشہ اس بات کو حضرت عمر سے دریافت کرنے کی خواہش رکھتا تھا کہ ازواج رسول میں سے وہ کون و دو تین میں جنکی نسبت اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ تم تو بہر کر دیکھا ہے دل ٹیڑھے ہو گئے مگر موقع دریافت کرنیکا نہیں ملتا تھا۔ اتفاقاً ایک بار سفر حج میں میرا اور حضرت عمر کا ساتھ ہو گیا۔



وعدلت معه بالا و اوقه قینر دثرائی فصیبت  
عل یدیه فتوتنا فثمت یا امیر المومنین  
من المرعتان من ازواج النبی اللتان قال  
اللہ تعالیٰ لهما ان متوبا الی اللہ فقد صحت  
حدوبكما فقال و اعجبا لک یا بن عباس ہما  
عائشہ و حفصہ

دایسی کے وقت اثنائے راہ میں حضرت عمر حسب  
ضرورت پیچھے بھرے تو میں بھی انکے ساتھ طرف آب  
لیے ہوئے پھر حضرت عمر رفع ضرورت کے لیے گئے  
اور سب آئے تو میں نے انکے ہاتھوں پر پانی ڈالا۔ انھوں نے  
دھونکیا۔ اس وقت میں نے پوچھا یا امیر المومنین ازواج رسول صلو علیہن  
وہ دو عورتیں کون ہیں جنکے متعلق اللہ تعالیٰ فرمایا کہ

(بحوالہ احمدی ص ۸۷) تو یہ کہ دو دنوں کے دل ٹیرے ہو گئے ہیں حضرت عمر نے  
فرمایا کہ اے ابی عباس تم مجھ سے کتم نہیں جانتے ہو۔ وہ دونوں تین عائشہ و حفصہ ہیں۔

اس کے بعد شبلی صاحب۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ازواج سے کنارہ کش ہو جانا پھر زخم  
ساق پاکی وجہ سے بالا خانہ پر تنہا نشین ہو جانا بیان کرتے ہیں۔

ازواج سے مینہ بھر علحدہ رہنے کا واقعہ تو مسلمہ ہے۔ لیکن انھیں دنوں آپ کے ساق پار  
زخم لگنے کی روایت میری نظر سے نہیں گذری اور آپ کے حوالہ بھی نہیں دیا۔ حاشیہ کی عبارت میں بھی  
صرف شرہ کے ٹوٹی اور اصطلاحی معنی پر روشنی ڈالی گئی ہے اسلئے تا دقتیکہ اصل ماخذ کی عبارت  
نہ دیکھی جائے یہ معلوم ہونا دشوار ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنوں زخمی ہوئے تھے یا نہیں۔

اسکے بعد شبلی صاحب حضرت عمر کی پڑاؤ اور دھسپ نقل بیان کرتے ہیں جس میں انکے ازواج کے  
طلاق کی خبر سکر اضطراب التباب کی تفصیل ہے اور پھر بار بار کی التجائے بے انتہا کے بعد۔ خدمت  
رسالت میں انکی باریابی اور پھر عدم طلاق ازواج کا مژدہ سکر موصوف کی لا انتہا مسرت۔ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کو معافی اور بالا خانہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف آوری ظہید ہے۔

قبل اسکے کہ ہم اس واقعہ میں حضرت عمر کے عملیات پر نظر ڈالیں ہم اس واقعہ کا ابتدائی حصہ پر روشنی ڈالنا  
چاہتے ہیں جس سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر روشنی پڑنے کا یقین کیا ہے۔ چکو تعجب ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیوں  
لکھا کہ کیونکہ یہ واقعہ آپ کے مفید طلب نہیں ہوتا۔ اسلئے کہ اسکی تفصیل اسکے آپ کے اس مختار کی کہ بلا کے اسباق  
میں سب ازواج غوثی بہت شریک تھیں اور قریب قریب سب خدمت رسول میں شغلی اور گستاخی سے  
مخاطبہ و مکالمہ کرتی تھیں۔ پوری تردید ہوتی ہے۔ کیونکہ ابتدائی حصہ واقعہ سے تو صرف حضرت حفصہ کی شیعہ طبعی  
اور زہر کلامی کی تصدیق ہوتی ہے چنانچہ اسکے والد بعد اپنی زوجہ سے صاحبزادی کی گستاخوں کی خبر پاکہ



اُسکے پاس خود جاتے ہیں اور تحقیق حال بیان فرماتے ہیں۔ صاحبزادی خود اقرار کرتی ہیں۔ آپ خود انکے بیان کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

حضرت عمر کا بیان ہے کہ میں حفصہ کے پاس آیا اور پوچھا کہ کیا تو واقعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے رات بھر دھڑی بستی ہے حفصہ نے اقرار کیا۔ میں نے کہا تجھ کو یہ خیال نہیں کہ رسول کی ناراضی خدا کی ناراضی ہے بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا نبیال کرتے ہیں ورنہ تجھ کو طلاق دیکھتے ہوتے۔

والدین کی زبانی اور خود حضرت حفصہ کے اعتراف سے خدمت رسول میں انکی شوخیان اور گستاخیان بتا ہیں ورنہ دھڑنے اور منہ پھلا کر بیٹھ رہنے کی تنگ مزاجیان اُنکے ساتھ لایچائیں تو ثابت ہو جاتا ہے کہ ان تمام ناگفتہ بہ واقعات کا باعث فساد کون ہے؟ وہی حفصہ! انکے ساتھ حضرت عائشہ کی مشارکت نے سونے میں سہاگہ کا کام دیدیا اور باہمی دونوں کی مشارکت و شہرت نے اس دائرہ فساد اور دائرہ فساد کو وسعت دیکر صاف صاف ایکے اور سازش کی پُختہ صورت قائم کر دی۔ جسکی تہیہ و تفصیل خواب باری غراسمہ کو بالآخر قرآن مجید میں فرمائی ہوئی چونکہ سب جانتے تھے کہ صرف حضرت حفصہ کی سور فرجی سے یہ بات بڑھی ہے اور یہ فساد اٹھا ہے اس لیے حضرت عمر پر یہ اضطرابی حالت اور التباسی کیفیت خاص طاری تھی جیسا کہ موصوف کا بار بار خدمت رسول میں جانا۔ اذن حاضری مانگنا۔ غیر ماذون ہو کر یا بوسانہ طریقہ سے مسجد میں دلپس آنا۔ پھر مضطرب ہو کر وہاں سے دولت سرا سے نبوت پر جانا خود انکی زبانی نقل فرمایا۔ اسی سے تہخص باسانی سمجھ لیا کہ بخلاف اور صحابہ کرام کے۔ صرف آپ ہی کو اس خبر طلاق ازدواج کی کیون فکر پڑی تھی۔ اور کیون اتنا تردد و انتشار لاحق حال تھا کہ اسکی وجہ یہی حضرت حفصہ کا خاص انخاص باعث فساد ہونا۔ اور اسکی اہمیت کو۔ وہ خاص طور پر خود جانتے تھے۔ پناچہ بقول نبلی معاصی کے وہ خود حفصہ کے منہ پر کہہ چکے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو صرف میرا خیال ہے ورنہ تجھے طلاق دیکھتے ہوتے۔ جب حضرت عمر خود اپنی زبانی صاحبزادی کی یہ ثنا خوانی فرماتے ہیں تو اب مجھ کو کیسی دوسرے کو اسکے متعلق زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں۔

اب ہم حضرت عمر کے خاص عذرات پر نظر ڈالتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس امر خاص میں جناب کا منصب تو بہت ہی نازک تھا۔ کیونکہ ایک طرف لڑکی تھی تو ایک طرف داماد۔ داماد بھی کون ہے جسکی اطاعت و فرمانبرداری کا ظاہر اپنی گردن میں تھا۔ اگر لڑکی کی محبت و نجیر باہمی تو داماد کی طرف اطاعت رسول کی ہست سگری لگی تھی۔۔۔ ایسی حالت میں جناب کو سوائے سکوت کے اور کچھ بھی کرنا تھا۔ اس موقع پر آپ کو حضرت

ابا بکر کے غارِ عمل کی تقلید ضروری تھی۔ دیکھیے وہ بزرگوار۔ باوجودیکہ انکی صاحبزادی حضرت عائشہ بھی اسی مرض میں مبتلا تھیں۔ مگر جناب موصوفہ معاملہ کی نزاکت۔ واقعہ کی رکاکت اور اپنے منصب کی خصوصیت کو سمجھ کر خوش بیٹھے رہے جیسا کہ جناب خود چشم دید فرماتے ہیں کہ مسجد میں دیگر صحابی کے ساتھ بیٹھے ہوئے رو رہے تھے اور قیقتاً اسکے سوا اور کون سی کیا سکتے تھے لیکن انکے طرزِ عمل کے خلاف آپ ادھر سے ادھر دارِ فتنہ گشتہ پھر رہے تھے جب در ذہین سرین تو درد سری کیسی۔

ہم نے عرب کے قدیم وجدید متذق اور معاشرت کے احوال میں کسی مرد شریف کو زن دشو کے خاص ملات میں عام اس سے کہ وہ اپنی بیٹی اور داماد ہی کیون نہون ایسی مضطربانہ مداخلت کرتے ہوئے نہ دیکھا جو نہ پڑھا کر نہ سنا ہے حضرت عمر نے اس بشیرمانہ مداخلت پر اتنی جرأت کر لی کہ حضرت ام سلمہ سے بھی دریافت کرنے چلے گئے لیکن اُس مشہور غیور محترم نے اگر بہر لکشتن روز اول کے ذہین اصول پر اسی وقت ان سے ڈانٹ کر کہہ دیا۔ عمر تم ہر معاملے میں دخل دیتے دیتے اب رسول اللہ اور انکے ازواج کے معاملات میں بھی دخل دینے لگے۔ یہ سنکر حضرت عمر خوش ہو گئے اور چلے آئے۔ سیرۃ النبی جلد اول

حضرت عمر کی اس بشیرمانہ اور وارفتارانہ مداخلت کے ثبوت میں ایک یہی واقعہ کافی ہے جسکو ام المومنین حضرت ام سلمہ کا پایہ اعزاز تو بہت ہی عالی ہے ایک معمولی درجہ کا شریف شخص بھی پسند نہ کرے گا اگر آپ کی اس مداخلت بیجا میں جواز کا کچھ بھی جز ہوتا۔ یا مناسبت موزونیت کا کوئی پہلو ہوتا حضرت عمر کے ایسا آدمی ایک عورت ام سلمہ کی ڈانٹ سے نہ بھاگ جاتا۔ ان سے نہیں تو دوسری ازواج کے پاس جاتے اور پوچھ آتے آپ کی اس موقع پر خاموشی اور گریز پائی اس امر کی کافی دلیل ہے کہ جناب موصوفہ اپنے طرزِ عمل کی کمزوری کو خود سمجھ رہے تھے۔

شبیں صاحب یہاں بھی اپنی خود غرضانہ مخالطہ دہی سے نہ چو کے۔ ”آپ نے حضرت ام سلمہ کی اس زبرد تو بیج کو ایسے الفاظ و عبارت میں بیان کیا ہے کہ نعوذ باللہ محترمہ موصوفہ کے اوپر بھی اس امر میں شرکت کا شبہ پیدا ہو جائے کیونکہ ابتدائی سے آپ اس واقعہ میں کسی کسی طرح تمام اذواج کو شامل کر نیکی کوشش فرما رہے ہیں اور ہم نے ان تمام مقامات پر جہاں جہاں اس مخالطہ دہی سے کام لینا چاہا ہے۔ آپ کی ان قلم کار یون کی تردید و تنقید کر دی ہے اسی طرح پھر آپ کو لکھ کر تلاء دیتے ہیں کہ مافتنہ قرآن مجید سے آپ کھسا کی عمیر جو مخصوص دو عورتوں کی تخصیص پر شاہد ہے۔ محو نہ فرمائیں گے آپ کی یہ ترکیب نہ چلے گی اور کوئی سچا مسلمان آپ کے اس سفید جھوٹ کو نہ مانے گا۔

اسکے بعد شبلی صاحب نے آیہ تحریر لکھ کر گویا اس قضیہ نامرضیہ کو رگڑنا کمال ہی سہی اور غیر مفصل ختم فرمادیا ہے۔ آیہ تحریر یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَتَرَاوْنَ فِيهَا مَنَافِعَ كَثِيرًا وَتُعْتَصِلْنَ بِأَرْحَامِكُنَّ فَبِمَا حَسِبْتُمْ أَن تُخَلِّفُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَلَا أَنُحِيطُ بِأَنَّ اللَّهَ يَخْلِفُ بَيْنَ الْأَافِئَةِ فَإِنَّ اللَّهَ أَغْنَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ الْآخِرَةَ  
اگر پیار اپنی بیویوں سے کہدو کہ اگر تم کو دنیاوی زندگی اور دنیا کا زیب و آرائش مطلوب ہے تو آؤ میں تم کو خستی جوڑ سے دیکر بطریق احسن نصرت کروں اور اگر عذا اور خدا کا رسول اور آخرت مطلوب ہے تو خدا نے اپنے نیکو کار بندوں کے لیے بڑا ثواب مہیا کر رکھا ہے۔

اس آیت کو لکھ کر آپ اس واقعہ ناگفتہ بہ کو مفصل ذیل عبارت میں تمام کیے دیتے ہیں اس آیت کے رد سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ ازواج مطہرات کو مطلع فرمادیں کہ وہ چیزیں تمہارے سامنے ہیں دنیا و آخر اگر تم دنیا چاہتی ہو تو آؤ ہم تمہیں خستی جوڑ سے دیکر عزت و احترام کے ساتھ مصیبت کر دیں اور اگر تم خدا و رسول اور الہی زندگی چاہتی ہو تو خدا نے نیکو کاروں کے لیے بڑا اجر مہیا کر رکھا ہے مہینہ ختم ہو چکا تھا آپ بالاخانہ سے نیچے اترے اور چونکہ ان تمام معاملات میں حضرت عائشہ پیش پیش تھیں انکے پاس تشریف لیگے اور ارشاد الہی سے مطلع فرمایا اور انھوں نے کہا کہ میں سب کچھ چھوڑ کر خدا اور رسول کو پیشی ہو تمام ازواج مطہرات بھی یہی جواب دیے

### سیرۃ النبی جلد اول

چلو قصہ ختم ہوا مگر بات اتنی رہ جاتی ہے کہ دیکھنے والے اور پڑھنے والے دیکھ کر اور پڑھ کر سمجھنے لگے اور سمجھ کر پوچھنے لگے کہ سورہ تحریم حرم کا نزول شہ ہجری میں ہوا اسکے تصفیہ اور صلح نہجین کی خبر دے سکا حکم سو اہل بیت کو کھلایا جاتا ہے جو اہل شہ ہجری میں نازل ہوا تھا تو گویا واقعہ لکھ کر دیا گیا تھا اسکا کوئی جواب نہیں ہو سکتا سوائے اسکے کہ صحیح قرآن کی بے ترتیبی پیش کی جائے لیکن یہ ترکیب ایک نہ شد و شد کی صورت میں حضرات جامعین قرآن پر عموماً اور حضرت عثمان پر خصوصاً سخت الزام لائے گی اور عیسائی مترجمین کو ایک دوسرا پہلو اعتراض کا بتلائے گی

ہم جانتے ہیں کہ شبلی صاحب کی ایجاد یا خاص طبع اور ذہن بلکہ بہت قدیم ترکیب ہے جو بڑے غور و خوض کے بعد بڑے بڑے بتا کار عاقبت میں اور مال اندیش محدثین نے حضرت حفصہ عائشہ کی تعذیب

تجذیر کے درجہ تبدیل تک اٹا دلانیک کی غرض خاص سے عمل میں لائی گئی ہے اور حقیقتاً یہ ترکیب درستی علی صورت  
میں نلائی گئی اور آخر اس کی آیت تحریم کی آیت نہ ٹھہرائی جاتی تو ان دونوں خواتین کی بدنامی ملکی ہو ہی نہیں سکتی  
تھی۔ اس ضرورت و مجبوری سے آپ کے محدثین نے یہ ترکیب نکالی

سوا و اعظم السنہ کے محدثین تو اس بے جوڑ قافیہ والے نظم استدلال کے موافق اس آیت کو حضرت  
عائشہ اور حفصہ کی حمایت و مدافعت الزام میں سپر بناتے ہیں لیکن جب ان کے سوا اسلام کے دوسرے فرقوں کی  
کتابوں میں اس آیت کی شان نزول و حقیقت حال تلاش کی جاتی ہے تو ثابت ہوتا ہے کہ اس واقعہ سے اسکو کوئی واسطہ  
نہیں ہو بلکہ اس آیت تجذیر کا نزول اس واقعہ سے تقریباً دو برس پہلے ہو چکا ہے جبکی واقعیت اور کیفیت اس  
آیہ وافی ہدایہ کی سیاق عبارت سے بالکل مطابق پائی جاتی ہے۔ چنانچہ حیا ب القلوب جلد دوم میں ہے۔

علی ابن ابراہیم روایت کر دہ است کہ چون حضرت  
رسول از جنگ خیبر مراجعت نمود و گنج ابی بکر حقیق برست  
آنحضرت آمدہ بود و زمان آنحضرت صلعم گفتند کہ آنحضرت با فضی  
ازین غنیمت بامدادہ فرمود کہ قسمت کردم ہر یک دیر میان  
مسلمانان چنانچہ حق تعالیٰ مکرر وہ بود پس انان غضب آمدند  
گفتند شاید تو گمان می بری کہ اگر ما اطلاق بگوئی ما کہ خود  
را از قوم خویش بخواہیم یافت کہ ما از تو بچ نماند پس حق تعالیٰ  
غیرت نمود برای ہمیر خود و امر نمود آنحضرت صلعم را کہ از  
ایشان کنارہ کشد و در غرفہ مادر ابراہیم ساکن شود پس  
حضرت از ایشان اعتزال نمود و در غرفہ مادر ابراہیم  
کہ در نزدیک مسجد واقع است ساکن شد تا زمان  
حائض شدند یعنی یک ماہ پس حق تعالیٰ این آیہ تجذیر فرستاد  
یا ایہا النبی قل لا دعا جک الخ پس چون آنجناب این  
آیہ را خواند اول مرتبہ ام سلمہ بر خاست و گفت  
من اختیار کردم خدا و رسول و آخرت را بر دنیا  
پس بعد از وہمہ برخاستند و دست در گردن حضرت

علی ابن ابراہیم سے مروی ہے کہ جب حضرت رسول خدا صلعم  
جنگ خیبر سے واپس ہوئے اور ابی بکر حقیق رئیس خیبر کی دست  
آپ کو دستیاب ہوئی تو آپ کی ادواج نے آپ سے  
عرض کی کہ اس مال غنیمت سے کچھ ہمیں بھی دیا جائے آپ نے  
ارشاد فرمایا کہ جو کچھ ملا تھا وہ حکم خدا کے موافق میں نے  
تمام مسلمانوں پر تقسیم کر دیا اس پر آپ کی از دلج کو دست ملال  
ہوا ان لوگوں نے جواب میں کہا کہ شاید آپ کا یہ گمان ہے  
کہ اگر اب یہ طلاق دینگے تو ہمارے قبیلہ میں سے کوئی دھڑا  
شخص نکاح کرنے کے لیے ہو نہیں سکے گا۔ انکا یہ کلام شان سلامت  
کی غیرت لحاظ سے جناب حدیث کو بہت ناگوار ہوا اور  
جناب سو خدا صلعم کو حکم ہوا کہ ادواج سے کنارہ کشی کیجا  
اور مادر ابراہیم کے غرفہ میں سکونت اختیار فرمائی جاوے  
اس حکم کے موافق آنحضرت صلعم نے غرفہ ماہ ابراہیم میں  
جو مسجد قبا کے نزدیک واقع تھا سکونت اختیار کی  
یہاں تک کہ ادواج کو ضرورت نہائی لائق ہو گئی پہنچے  
ایک ماہ کامل مدت تمام ہو گئی تو آیت تجذیر نازل ہو گئی

اور نہ وہ ہم انچاس سالہ ہو گئے تھے۔ پھر حضرت علیؓ  
 حکم فرما دیا کہ تم میری جگہ پر جاؤ اور میری جگہ پر  
 بیٹھو۔ میں نے دو سالہ دانی و طلاق کی گئی تھی  
 تاکہ سچا ہی از ایشان دنیاہ سیدیں و بر نکاح سیدہ  
 ہرگز کہ خواہی پس حق تعالیٰ خطاب کر دے ان حضرت  
 معلم را یا نساء اللہ من یأت منکم فیما ہشہ  
 مبیئہ یضاعف لہا العذاب صغفین کان  
 ذلک علی اللہ یسیرا ومن یفنت منک لہ و  
 رسولہ و تعمل صالحا نوۃ لہا اجرہا  
 موتین و اعتد لہا ردقا کریمایہ  
 اسے زمانہ پیر ہر کہ از شما یتان کنہ  
 گناہ بسیار۔ برا و رسوائی و چندان ہی شود  
 عذاب او و این طور عذاب کردن برخدا تعالیٰ  
 بسیار سهل است و ہر کہ قانت و مطلع گرد و از شما  
 بر اسے خدا و رسول و عمل شائستہ کند عطا کنیم  
 مزد او را و دنیا میکنم بر اسے اور دوزی  
 نہیکو۔ ص ۵۴

میں نے کہہ دیا اسے پھر خبر اپنی بی بیوں سے کہ اگر تلو دنیا عیش  
 و مملو ہے تا آخر سدا یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نہ یہ آیت تلاوت فرمایا تو سب حضرت ام سلمہؓ  
 کمر سے ہو کر عرض کی کہ میں نے خدا و رسولؐ کو دنیا  
 پر ترجیح دیکھا تھا کیا اسکے بعد پھر تمام ازواج نے آپؐ کے  
 گھر سے مبارک من ہا خدا ال کر دہی کہا جو ام سلمہ  
 نے اچکی تھیں۔ پھر خدا نے یہ حکم بھیجا کہ اسے رسول  
 با اینہم نبھن ایضاً رہے نہیں سے جسے چاہو اسے طلاق  
 دیدو اور حبکو چاہو اسے اسے نکاح میں باقی رکھ کر  
 اپنی پناہ و محافظت میں باقی رکھو اسکے بعد ازواج  
 کو خاص طور پر بیون خطاب تاکید فرمایا گیا۔  
 رہا رکھو اسے ازواج رسول اگر تم میں سے کوئی عورت  
 گناہ فاحش کی ترکب ہوگی تو اسکو آخرت میں دو گونہ  
 عذاب دیا جائے گا اور یہ عذاب دنیا خدا کے لیے  
 بالکل سهل و آسان ہے۔ اور تم میں جو خدا و رسول  
 کی مطیع رہیگی اور نیک اعمال بجا لائیگی ہم اسکو دو گونہ  
 اجر عطا فرمائیں گے اور اسے بے نیک روزی بھی سہا کر دیں گے۔

ہم نے اس روایت کو شیخ کتاب کے کچھ اور لیکن تفاسیر السنۃ مرقومہ کے محدثین المحدث نے اپنی  
 مرقومہ بالا خود غرضی سے اسکی شان نزول کو واقعہ تحریم کے متعلق بتلایا ہے شبلی صاحب نے تقلید را  
 انھیں کے قتل کو نقل فرمایا جو حالانکہ واقعیت اور موقع نزول دونوں اعتبار سے بالکل خلاف واقعیت  
 اس طرح خلاف واقعہ کہ سوہ تحریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کسی شے کے حرام کرنے کا ذکر جو آپؐ اپنے ازواج کی خاطر حرام کر لی تھی  
 یا حرام کر لینی منظور فرمائی تھی۔ اس لیے تحریر میں ہرمت حلت کا کوئی ذکر نہیں ہوا صاف صاف تو سہ آذوقہ و اوصافہ  
 نفقہ کی طرف اشارت خاص ثابت ہے جو کسی انصاف پسند محقق کی نگاہ سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔ وقت  
 نزول کے اعتبار سے بیون خلاف واقعہ کہ آپؐ تحریم کے اوائل میں نازل ہوئے اور آیہ تحریم باتفاق جمہور و فرد



بنی المصطلق کے بعد اور واقعہ افک کے قریب شہر مجری میں نازل ہوا ہے۔ ۵۰ بین تفاوت رہا کجا ست نکجا۔  
شبلی صاحب بھی اس واقعہ کو جانتے ہیں۔ چنانچہ اپنی عبارت حاشیہ صفحہ ۱۰۸ میں چھپے ڈھنگے یوں تحریر فرماتے  
بالا خانہ کے لیے احادیث میں شرب کا لفظ آیا ہو شرب کے نام سے زیادہ تر  
شرب ام ابراہیم (ماریہ) مشہور ہے۔ اس سے بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوا ہو  
کہ یہ وہی بالا خانہ تھا۔ لیکن یہ قطعی غلط ہے شرب ام ابراہیم مدنیہ سے باہر واقع تھا  
روایت مذکورہ بالا میں غرض ام ابراہیم کا مسجد قبا کے نزدیک جو مدنیہ کے بالائی حصہ میں ہی واقع ہونا صاف  
لکھا ہو مگر شبلی صاحب ایسے کیا ہیں جو اس شرب یا غرض میں آپ کی غزلت گزینی کے حالات لکھ کر اپنے اسلاف کی  
قلمکاریوں کی قلعی کھولیں لیکن ۵۰ عاقلان را اشارہ کا فیست۔ ایک سمجھدار شخص آپ ہی کی تحریر سے اتنا تو  
ضرور سمجھ جائیگا کہ اس غرض (ام ابراہیم) پر بھی آپ کی غزلت گزینی کا ایک ماہ اور موقع گزر چکا ہو۔ تب بھی آپ  
لکھتے ہیں کہ اس سے بعض لوگوں کو شبہ ہوا ہو کہ یہ وہی بالا خانہ تھا۔ اب انصاف پسند ناظرین اور حقیقت  
امر کے محققین روایت مذکورہ بالا کی مطابقت اور انکی مناسبت کو شبلی صاحب کی اس سہم اشارت سے  
یکجا و مقابل کر کے خود سمجھ لیں کہ حقیقت اور واقعیت کیا ہے اور دنیا کے خود غرضوں نے مان کا جو کمان  
ملایا ہے زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں۔

اسی سورہ تحریم میں اندرون ازواج رسول کو ان تتوبا الی اللہ کی تاکید کے بعد دوبارہ ان غیرت انگیز  
الفاظ کو بطور تہدید یاد دلایا جاتا ہے۔

عَلٰی رَیْبٍ اِنْ طَلَّقْتَ اَنْ یُّبَدِّلَہٗ اَزْوَاجًا خَیْرًا  
بِغَيْرِ اَرْقَمٍ۔ (عورتوں کو طلاق دین تو عجب نہیں کہ انکا پروردگار  
انکے لیے تمھارے بدلے میں تم سے بہتر سیان ہم ہو نہ چاہے وہاں بڑا  
ایماندار ناری (خدا کی بناب میں) تو بہتر نوا لیاں عبادت گزار  
سیجھتے ثابت دیکھا سنا۔

روزہ دار پر پان اور کنواریاں ترجمہ مسالما حافظہ غیر احمد ص ۸۹

لیکن شبلی صاحب نے اس خطاب قرآنی کو نہیں لکھا۔ حالانکہ اسکے اوپر والے حصہ کو لکھا ہو لیکن یہ آخر کے تمام  
 فقرات چھوڑ دیے۔ معاذ اللہ نقل کلام انہی میں یہ قطع و برید شبلی ہی صاحب کی جرأت کر سکتی ہے۔

اصل سورہ تحریم آیت مذکورہ میں حکم تنزیہ کی جگہ یہ خطابات تہدید و تنبیہ تو البتہ مذکور ہیں جو اپنے بالکل قلم انداز  
فرما دیے اسلئے کہ بات جہالتک چھی رہے بہتر ہے اس جگہ پر آپ نے بڑی دلیری و جسارت لکھ دیا کہ  
آپ بالا خانہ سے آتر آئے اور سام باریابی کی اجازت مانگی۔ کیسے کہ قدر واقعیت سے دور ہے اور غیبت



قریب آگے ہوئے کہ اسکے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سورہ احزاب کی نازل شدہ آیت تخییر تلاوت فرما کر دو گند شدہ واقعات دلا کر توجیر کچھ معنی نکلتے اور کچھ بات بتی۔ لیکن آپ نے تو حقیقت سے علیحدہ ہو کر ایسی بات بگاڑ دی کہ سہ کیا بنے بات جہاں بات بنائے نہ بنے۔

اسکے بعد نبی صاحب نے وہی ابتدائی قصہ لایا جس کا ذکر عبادت مذکورہ بالا میں ہو چکا ہے۔ نقل کر کے قیوم و جدید واقعات کا جو ٹکڑا دیا ہے۔ اور مسلمانوں کی عام مغالطہ وہی کی غرض سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ جس طرح اس بار لایا کہ قصہ طے ہو چکا۔ ویسا ہی اس بار بھی۔

لیکن حق پوشی اور ناحق پوشی میں اطمینان کہاں۔ اور سکون و استقرار کہاں ہے۔ اس لیے اس قصہ کو تمام کریک بعد نبی آپ کی تشفی خاطر نہیں ہوئی۔ اور کیسے ہو سکتی ہے؟ استدلال غلط۔ دعاوی واقعت سے خلاف سلسلہ بیان بالکل نامربوط۔ طریقہ استناد مجہول اور غیر مضبوط۔ اس بنا پر پھر بار دیگر قوت استدلال اور زور استنادیہ فراہم کرنے کی ضرورت واقع ہوئی اور اس کے لیے حرکت مذہبی عمل میں لائی گئی۔ لیکن چون کہ آپ کی تفصیل و تفسیر کو بڑھاتے گئے۔ راہ استدلال میں ٹھوکرین کھاتے گئے تفصیل آگے آتی ہے۔ اسکے بعد پھر یوں سلسلہ تفصیل اٹھایا گیا ہے۔

ایلا تخییر۔ مظاہرہ حصہ و عائشہ۔ یہ واقعات عام طور پر اس طرح بیان کیے گئے ہیں کہ گویا مختلف زمانوں کے واقعات میں انراون سے ہر ایک ظاہر میں یہ دھوکا کھا سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ازواج کے ساتھ ہمیشہ ناگواری کے ساتھ بسر کرتے تھے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ منون واقعات ہم زمان اور ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں۔

آپ کی اس تحریر کے خلاف۔ واقعت اور حقیقت دونوں ثابت کرتے ہیں کہ واقعات ضرور مختلف زمانوں میں واقع ہوئے جیسا کہ ہم روایت مذکورہ بالا سے اوپر حقیقت حال لکھ چکے۔ اگر آپ اس کو خاص شیعوں کی مرویات ہوینکے باعث سے انکار کرتے ہیں تو ہم آپ کو تفسیر کشاف۔ تفسیر زمخشری۔ تفسیر درمنثور سیوطی اور تفسیر ثعلبی کا حوالہ دیتے ہیں آپ اپنی ان مشہور و معروف اور معتبر و مستند تفسیروں میں ان کی تخییر مذکورہ کو سورہ احزاب واقعہ ایلا کی تفصیل میں مع شان نزول کے ملاحظہ فرمائیں۔

اس بنا پر ظاہر میں کیا حقیقت میں ناظرین کو دھوکا کیا۔ اس بات کا اعتقاد و یقین ہے کہ جناب سالناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عائشہ اور حفصہ کی تنگ گیر یوں سے ہمیشہ دلننگ رہتے تھے۔ آپ جس کو واقعہ بتلاتے ہیں وہ بالکل مغالطہ ہے۔ اس کو واقعہ سے واسطہ نہیں۔ یہ منون نہیں۔ دونوں واقعات مختلف زمانوں کے ہیں اور

اور اس کی شکایت طلبی کی وجہ سے ناگہانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ کی مختلف کڑیاں ہیں۔

واؤ! ایلا اول میں بعد فتح خیبر شہر کے اوّل میں واقع ہوا۔ اور دوسرا اربعہ شہر جہی میں ظہور پذیر ہوا۔

قریب قریب دیر ہون کی قنات دونوں واقعات کے درمیان واقع ہوئی۔

اسکے بعد آپ وہی بخاری کی قدیم روایت کرتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عباس کی بیان کردہ حدیث میں ان

واقعات کے مزمان ہونے کا ثبوت بتلاتے ہیں۔ لیکن اصل روایت کو نہیں لکھتے۔ یہ حوالہ کس کام کا۔ لیکن یہ یاد رہے

کہ حضرت عبداللہ بن عباس کا سن اس وقت کیا ہوگا۔ مسئلہ سے ایک سال کا۔ پھر فرمادے کہ انھوں نے کسی اور

کی زبان سے اس طولانی حدیث کو نہ ہوگا۔ لیکن اس کا نام نہیں بتلایا۔ تو پھر یہ حدیث مرسل کے ذیل میں آئی متصل

مرفوع کی فہرست سے خارج ہو گئی۔ تو پھر ایسی مقدح و مجروح روایت سے استناد و احتجاج کب جائز ہے آپ اصول

حدیث کو ہر موقع پر پیش کرتے ہیں لیکن اپنے مطلب کے وقت پر اسے بھیل جاتے ہیں۔ مگر آپ کیا کیجئے صحیح بخاری

تو مرسل روایات کا خزانہ عامہ ہے۔

اسکے بعد آپ ابن حجر کی عبارت فتح الباری سے نقل کرتے ہیں۔

هذا هو اللانئ مكارم اخلاقه صلعم وسعد صدقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکارم اخلاق۔ کشادہ دلی اور کثرت

و کثرة صفہ وان خلقت لہ نعم منہ حتی تکرہ حیوة سفوف کے بھی مناسب۔ اور آئینہ اس وقت تک لیا نہیں کیا ہوگا

منہن۔ فتح الباری جلد ۲ ص ۲۵۵ جب تک کہ ان سے اس قسم کی حرکتیں متعدد بار ظہور پذیر ہوئیں۔

ہم نہیں سمجھتے کہ اس ثبوت کے نقل فرمائیے وقت شبلی صاحب کہاں تھے۔ اور ان کا خیال کہ دھڑھلایا ہوا

توصاف صاف لکھ رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا نہ کیا ہوگا۔ جب تک کہ ان سے متعدد بار ایسی حرکتیں

سرزد ہوتے ہوئے نہ ملاحظہ فرمائی ہوگی۔ تو اس متعدد دیار سے کوئی شخص بتلا دے کہ مختلف زمانوں کا مفہوم

صحیح معلوم ہوتا ہے۔ یا ایک زمانہ دو وقت کا جو آپ کا مدعا ہے۔ نہیں معلوم کہ ایسے مخالف ثبوت کب پیش کرنے میں آپ کی

کون سی مصلحت پوشیدہ ہے۔

اصل واقعہ ہی ہے جو اوپر لکھ چکا گیا ہے کہ حقیقتاً واقعہ ایلا دومرتبہ واقع ہوا۔ جیسا کہ قرآن مجید کے دو جہاد گانہ

مقات کی آیات سے مستفاد ہوتا ہے۔ اوّل۔ اداکل سنہ ہجری میں غزوہ خیبر کے بعد۔ دوسرا سنہ ہجری کے اوّل

میں۔ معاملات طائف اور اس کے عرصہ کے بعد اور ان دونوں میں دہرس کی قنات واقع ہوئی پہلے واقعہ

ایلا کا سبب ازواج کا توسیع نفقہ پر اصرار تھا۔ دوسرے واقعہ کا باعث حضرت حفصہ و عائشہ کا افشائے راز

اور باہم مظاہرہ اور ایک تھا۔ پہلے واقعہ کا ذکر سورہ احزاب میں ہے اور اس میں آیت تخلیخ نازل ہوئی۔ پچھلے واقعہ کا

ذکر سورہ تحریم کے پورے سورسین ہے اور اس میں آیت تعذیب و تنبیہ نازل ہوئی۔  
اسکے بعد تحریر ہوتا ہے۔

مظاہرہ کے متعلق جو آیت نازل ہوئی اوس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بہت بڑی ضرر رسان سازش تھی جس کا اثر بہت پر خطر تھا آیت مذکور یہ ہے۔

وَإِنْ تَطَلَّعُوا عَلَيْهِمْ فَيَنْقُصُوا اللَّهُ هُوَ مَوْلَاهُمْ  
اُدگار وہ دونوں (حضرت عائشہ و حفصہ) رسول ﷺ کے برخلاف  
انکے بھائی کو خدا و سکا مولیٰ ہے اور جبریل اور میکائیل مسلمان اور  
طہیراً  
انکے ساتھ فرستے بھی مددگار ہیں ۛ

اس آیت میں تصریح ہے کہ ان دونوں کا ایجا قائم رہا تو رسول اللہ کی مدد کو خدا و جبریل اور میکائیل مسلمان مجھ و  
ہیں اور اس پر بھی بس نہیں بلکہ فرشتے بھی اعانت کے لیے تیار ہیں دعائیں سے مظاہرہ کا جو سبب معلوم ہوتا ہے وہ صرف  
یہی کہ اسکے ذریعہ سے وہ نفقہ کی توسیع پا رہی تھیں یا اگر باریہ قبضہ کی روایت تسلیم کی جائے تو صرف یہ کہ وہ الگ  
کردی جائیں لیکن یہ کیا ایسی اہم باتیں ہیں اور حضرت عائشہ و حفصہ کی کسی قسم کی سازش ایسی کیا پر خطر ہو سکتی  
ہے جس کی مدافعت کے لیے ملا را علی کی اعانت کی ضرورت ہو۔

سب سے پہلے ہم شبلی صاحب کو الفاظ قرآنی کے ترجمہ میں ایک غلط مفہوم بتلانے کی طرف توجہ دلاتے ہیں  
اور وہ یہ ہے کہ آپ اس آیت کے ترجمہ میں مصالح المؤمنین کا ترجمہ نیک مسلمان (بصیغہ جمع) کرتے آئے ہیں۔ یہ صحیح غلط  
ہے۔ ایک نیک مومن یا مؤمنین میں ایک نیک مرد (بصیغہ واحد) صحیح ہوتا۔ مصالح جمع کے بصیغہ میں سمجھنا آپ کی  
خوش فہمی ہے۔ اب رہا اس کا مفہوم خاص کہ وہ ایک نیک مومن کون ہے۔ تو وہ نیک مستی۔ برگزیدہ و خود مفصل  
ذیل اسناد میں ملاحظہ ہو۔

امام سیوطی (در منثور) اپنی تفسیر میں۔ امام شعبی اپنی تفسیر میں امام ابن ابی واثم اپنی تفسیر میں اور ملا علی قلی  
(شرح مشکوٰۃ) کنز العمال میں تحریر فرماتے ہیں۔

عن اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا قالت سمعت رسول  
اللہ صلعم یقول وصالح المؤمنون علی بن ابیطالب  
اسما بنت عمیس سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول ﷺ کو یہ کہتے  
ہوئے سنا کہ مصالح المؤمنون سے مراد علی ابن ابی طالب ہیں۔

حافظ ابو نعیم اپنی کتاب ما تزل من القرآن فی علی بن تحریر کرتے ہیں۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ تعالیٰ وصالح المؤمنین قال  
هو علی ابن ابی طالب  
ابن عباس سے مصالح المؤمنین کی تفسیر میں منقول ہے کہ وہ  
علی ابن ابی طالب ہیں۔

شیخ الاسلام قسطنطنیہ مولانا سلیمان السبکی القندوزی - ینا بیع المودۃ میں لکھتے ہیں -

اخرجوا من المعارض والنجوى وابونعيم المحاذي ابن مغازي - حموي - حافظ ابو نعیم - انکی نے فضول المہمہ میں اور  
انکی فی فضول المہمہ اخرجوا فی کتبہم هذا المختار ابو نعیم اور نعیمی نے اپنے سہ دون کے ساتھ اسامہ بن زید سے روایت  
الواحد والتعلو اخرجوا بسندنا ما عن اسماء بنت عيسى انکالہنگی تو خدا  
قالت لما رسل حوله تعالى فان تطاهرا عليه فان اوسکا تا صرہ او جبریل اور نیکو کار بندہ اور انکے بعد عالم اوسکے  
اللہ ہو مہملہ و حبریل وصالح المؤمنین الملتکة مدد گاہیں - توجاہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے حضرت علی  
بعد ذلك طهیر قال البی صلعم لعلی الا بشرک سے فرمایا کہ بشارت ہو تم کو کہ تم جبریل سے بالکل قریب ہو گئے پھر آئے  
انک قریب جبریل تم قریب ہوا الایۃ فقال انت و یہ آیت تلاوت فرمایا اور اون سے ارشاد کیا کہ تم اور تمھارے گھروالوں  
المؤمنون من اهل بیتک صالحین - میں مومنین - صالحین میں داخل ہیں - ینا بیع المودۃ بعد ص ۱۰۰

صاحب الرجح المطالب لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو امام ابن مردویہ اور امام ابن عساکر نے بھی لکھا ہے اور امام  
خزالدین رازی نے بھی کتاب البیوع میں اسکو نقل کیا ہے۔  
ارجح المطالب مطبوعہ لاہور مشلا

شبلی صاحب کی اتنی نظر کمان جو ان مرویات کو دیکھیں - اتنی توفیق کمان کہ انکو لکھیں اور انکے اصلی مفہوم پر  
روشنی ڈالیں کیونکہ وہی علی کی بیعت ہے - انکی روشنی طبع سے توہمان تک ممکن ہوگا اسکو اور تاریکی میں ڈالینے  
کی فکر کرے گی -

اب ہم شبلی صاحب کی مرقومہ بالا عبارت کی اصل تنقید کی طرف متوجہ ہوتے ہیں -

ہاں شبلی صاحب - آپ کا یہ لکھنا کہ مظاہرہ کے متعلق جو آیت نازل ہوئی اوس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے یہ بظاہر کہو  
کیا آپ کی عربی دانی اسکے کوئی اور مطالب و معانی بھی بتلا سکتی ہے جسے آپ مخفی رکھتے ہیں - اگر کوئی اور معانی  
ہو سکتے ہیں - تو بسم اللہ - ارشاد ہوں -  
اسکے بعد لکھتے ہیں :-

کوئی بہت بڑی ضرر رسان سازش تھی جس کا اثر بہت پر نظر تھا -

بالکل صحیح اور فی الواقع ہے بہت بڑی ضرر رسان سازش تھی اور اسکا اثر بھی نہایت ہی پر نظر تھا جیسا کہ  
جلد تفصیل سے ظاہر ہوتا ہے آپ لکھتے ہیں :-

روایتوں سے جو مظاہرہ کا سبب معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہی کہ اسکے ذریعہ سے وہ فقہ کی توسیع چاہتی تھیں -

جیسا ہمیں عرصہ کہ چکا ہوں آپکی تمام قلمی بند یوں میں گویا اب سنگاف نمایاں ہوا اور آپ کی بہت سی

اب خبر معلوم ہوئی۔ آپ اسی غزوہ خیبر کے بعد واسے ایلا، اوّل کے واقعہ کو اپنی تمام معاملہ دہی کی سپر نائے میں اور مسلمانین کو غلط بتاتے ہیں کہ اصناف فقہ کا معاملہ تھا۔ لیکن خدا بتلاتا ہے کہ رسول اللہ کو تنگ کر کے کسی حلال شے کو حرام کر نیکیے۔ ایسے مجبور کر دینے پر اذکار کا کیا تھا اور کھلی کھلی سازش تھی۔ اس بنا پر یہ ظاہر بہت ضرر رسان بھی تھا اور پڑھنے جیسا کہ آیت مذکورہ کے نقل کر نیکیے بعد آپ خود اقرار و اعتراف فرما چکے ہیں۔ اب فرمائیے۔ آپ کی تعلیم و تعدیل صحیح نانی جائے یا خدا کی بتلائی ہوئی ترجیح و اہمیت تسلیم کی جائے۔

آپ کا یہ لکھنا کہ اس آیت میں تصریح ہے کہ اگر ان دونوں کا ایسا قائم رہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مذکور خلا اور جبریل اور نیک مسلمان موجود ہیں اور اسپر نہیں بلکہ فرشتے بھی اعانت کے لیے تیار ہیں اس عبارت میں اور مفہوم تو الفاظ قرآنی اور ان کے معانی سے مطابق ہیں۔ لیکن اسپر نہیں۔ یہ فقرہ آپ کا سخت تعریضی ہے اور یہ بھی سمجھ رکھیے۔ آپ کی یہ تعریض قرآن مجید اور کلام الہی پر ہے۔ دیکھیے حضرت عائشہ اور حفصہ کی جنبہ داری آپ کو کہاں سے کہاں لگی۔ حسب الشیء یعنی دھم آیکے سا کوئی دوسرا مسلمان قرآن مجید پر ایسی گستاخانہ تعریض کی جرات نہیں کر سکتا۔

شبلی صاحب حقیقتاً شان رسالت ہی کو نہیں سمجھے ہم عرض کرتے ہیں کہ دینا میں اس وقت آپ کو کوئی شخص بھی اس ایکے اور مظاہرہ کی ضرر رسان اور پڑھنے کی کو اس کے حقیقی جذبات و محسوسات کے ساتھ نہیں بتلا سکتا اور نہ اس کے سمجھانے اور بتلانے سے آپ سمجھ سکتے ہیں۔ آپ اس کی پڑھنے اور پڑھنے کو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب مبارک سے پوچھیں۔ یا جناب باری عز اسم کی درگاہ سے سلسلہ فرمائیں کہ اس نے اپنے الفاظ میں اس کو کون اتنی اہمیت دی اور اگر ان دونوں مقامات علیا پر آپ کی رسائی نہ ہو سکے تو پھر اپنے دل میں سے دل را شکستی نہ کہ گوہر شکستی کے مسئلہ پر غور فرمائیں۔ تو آپ کو اس کی حقیقت معلوم ہو جائیگی۔

پھر آپ کا یہ تحریر فرمنا کہ اگر ماریہ قطیفہ والی روایت تسلیم کر لی جائے تو صرف یہ کہ وہ الگ کر دی جائیں۔ گویا حضرت ماریہ قطیفہ سے مفارقت کو بھی آپ ایک محض معمولی اور آسان معاملہ قرار دیتے ہیں۔ آپ کی خود غرضی اور حضرت عائشہ و حفصہ کے ساتھ خوش عقیدگی نے آپ کے دل میں اتنی بیدردی اور بے اثری پیدا کر دی ہے کہ آپ نے سُن کے جذبات کو شکل سے محسوس کر سکتے ہیں۔ اور باوجود اسکے کہ محقق بھی ہیں اور مورخ بھی۔ محدث بھی ہیں مفسر بھی لیکن افسوس ہے کہ اس وقت ناپ کسی کے حال کو تاریخ کے واقعات سے مقابل کرنا چاہتے۔ اور نہ کسی کے واقعات احادیث کی مرویات ملاحظہ فرمنا چاہتے ہیں۔ دیکھیے جس محترمہ کی مفارقت کو آپ اپنے گھر کی کینزوں کی مفارقت کے اصول معمول کے مطابق محض آسان اور معمولی سمجھتے ہیں۔ اسی خاتون معظمہ کی نسبت

آپ خود لکھ چکے ہیں

ہمے جاریہ کا ترجمہ ملے کیا ہے۔ جاریہ لڑکی کو بھی کہتے ہیں اور لونڈی کو بھی۔ باب سیرۃ ماریہ قبطیہ کو لونڈی کہتے ہیں لیکن بخاری میں جو لفظ انکی نسبت لکھا ہے یعنی کہ مصریوں میں انکی بڑی عزت ہے۔ یہ لونڈیوں کی شان میں استعمال نہیں کیے جاسکتے۔ حاشیہ ص ۳۲۶۔ سیرۃ النبیؐ جلد اول۔

اب دیکھئے کہ اس موقع پر آپ اسی معززہ کی عظمت و وقار کو پھر وہی لفظ کنیز لکھا اور اسکی مفارقت کو ایک معمولی کنیز کے بھال دینے کے برابر مل اور بالکل آسان بنا کر یوں خاک میں ملائے ہیں۔ یہ آپکا تغیر و تبدل کس قدر شرمناک ہے۔

اب رہا حضرت ماریہ کی مفارقت کا معاملہ ہمیں معلوم شبلی صاحب کس صحن میں آنکھیں بند کئے کیا کیا لکھ چلے جاتے ہیں لکھنے کو تو آپ تاریخ دیر کے واقعات لکھتے ہیں لیکن خود غرضی کی ایسی محویت طاری ہے کہ ننان واقعات کے گرد پیش کے حالات پر نظر ہے اور نہ اسکے موجودہ قرائن اور اسباب پر توجہ ہے۔ اسوقت کے حالات کو پڑھیئے دیکھئے اور انکے قرائن پر نظر ڈالیئے معنا سب وغیرہ سب عمل کی سبکھے۔ انھیں امور کے ساتھ رحمت عالم اور خلق مجسم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اخلاق کریمانہ اور اشفاق جہانہ کو پیش نظر رکھیئے۔ تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ حضرت ماریہ سے مفارقت۔ گو طلاق دائمی کی صورت میں نہ ہو۔ صرف او انکی نزدیکی سے عارضی طور پر چند روز علیحدہ رہنے کا وعدہ کیا گیا ہو۔ جیسا کہ واقعات ثابت کر رہے ہیں اور ماریہ سے خاص حالات حاضر و بنا رہے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے سخت گران تھا۔ اور آپ کے اخلاق کریمانہ سے بالکل بعید رہے۔ اسلئے کہ وہ محترمہ تھیں کہ اپنے ملک و قوم سے دور۔ عزت و اقارب سے علیحدہ۔ دیا را غیار میں بالکل بسکیں وہ بے مدد گاتھیں۔

کیا شبلی صاحب نے اطلاق رسول کا یہی اندازہ کیا ہے اور اسکو اتنا ہی سمجھ لیا ہے کہ ایک شکستہ یا صنف نازک کے فرد خاص کو جو آپ کی خدمت و ملازمت کا شرف خاص ایک متدبرہ زیانے تک حاصل کر چکی ہو اور موجودہ ازدواج مطہرات کے دائرہ میں ہی خاتون متناہی خوش نصیب ثابت ہوتی ہو جو نعمت اولاد سے خاص طور پر فائز فرمائی گئی ہو۔ اسکے ساتھ وہ خلق مجسم بسرا پا رحمت عالم ایسی بیدردی۔ سرد مہری اور ناتواختی دکھلائے خصوصاً ایسے وقت میں جب اوس کا چھ مہینہ کا بچہ۔ جس کی نسبت آپ خود لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس بچے سے بہت محبت تھی۔ اور جس کا نام آپ نے ابراہیم رکھا تھا سیرۃ النبیؐ ص ۳۹۶) وہ ایک ہی مہینہ یا کم و بیش ہوتا ہے اسکی گود میں لوٹ پوٹ ہو گیا۔

سہ شبلی صاحب۔ پناشی نہیں تھا۔ مقوق۔ مزید مصر تھا۔ ذرا دیکھ کر لکھا کیجئے۔ المؤلف



ایسے حزن و ملال کی خاص حالت میں اوس محترمہ سے کنارہ کشی گو وہ مجبوری ہی سے ہو اور محض غرضی ہی طور پر ہو کہ قدر شاق - ایندوہ اور تکلیف ریان محسوس ہوئی ہوگی - لیکن شبلی صاحب میں جنگو نہ ان جذبات کا احساس ہے اور نہ ان تعلقات کا لحاظ و پاس سنا اس موقع پر آپ کی نظر جناب ماریہ کے اس عالم مصیبت پر ہے اور نہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کریمانہ سیرت اور حیمانہ فطرت پر - آپ اس مغفہ کی مفاقت کو ایک گھر کی لونڈی کے نکال دینے کے ایسا محض معمولی اور آسان سمجھتے ہیں - اور سمجھاتے ہیں - یہیں تک آپ شان رسول اور منزلت ازواج رسول کو سمجھتے ہیں - ایک بار تو اوس محترمہ اور اوس کے لونو لوہ بچہ کو عظمت و توقیر کے عرش الگمال تک پہنچایا - دوسری بار اوس کے اعتبار کو گھٹا کر پھر وہی لونڈی کی لونڈی بتلایا شبلی صاحب بھی درمشتامی کا سلیقہ پیدا کریں اور شان رسول کی معرفت کا طریقہ -

وہ اپنے اس طریقہ تحریر کو اس واقعہ مفارقت حضرت ماریہ میں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طرز عمل سے مقابل کریں تو فرق بابہ الالبیت از معلوم ہو جائیگا - آپ کس بے رخی سے لکھتے ہیں - تو صرف یہ کہ وہ الگ کر دی جائیں یعنی اوتھیں طلاق دیدی جائے - لیکن زبان رسالت ہے کہ شہدائی کا اقرار کرتی ہے اور نہ مفارقت کا اظہار وہ جو کچھ کہتی ہے - وہ یہ ہے جسے آپ خود ابن حجر کی شرح صحیح بخاری سے لکھتے ہیں -

حلف رسول اللہ صلعم حصصا لا یقرب امتہ - آنحضرت صلعم حصصہ سے کھائی کہ ہم اپنی کینز سے مقاربت نہ کریں گے شبلی صاحب - کیا ترک مقاربت - طلاق و مفارقت دلی کو کہتے ہیں - اگر آپ کے نزدیک طلاق ہی کو کہتے ہیں تو ایلا و اول اور ثانی میں - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تمام ازواج سے ترک صحبت کرنا - جس کو آپ خود لکھ چکے ہیں - کیا کہلائے گا - کیا ایک مہینہ تک آپ تمام ازواج کو بغیب کی مطلقہ نہ سمجھیں گے ؟ ہاں تو براہانکم ان کنتم صادقیں -

اب اسکے بعد شبلی صاحب اپنے استدلال کا پہلو بدلتے ہیں - ایک نہیں ہزار پہلو بدلے ناحق کی جبرہ اری آپ کو کسی پہلو نہ سیدھا کھڑا ہونے دیگی اور نہ دم بھر چین سے بیٹھنے دیگی - تحریر فرمایا جاتا ہے -

اس بنا پر لوگوں نے قیاس کیا کہ مظاہرہ کوئی معمولی نہیں تھا - مدینہ منورہ میں منافقین کا ایک گروہ کثیر موجود تھا - جنکی تعداد چار سو تک بیان کی گئی ہے - یہ شہیر النفس تاک میں دیتے تھے کسی تدبیر سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاندان اور رفقاء سے خاص میں پھوٹا ڈوا دین ابن حجر نے اصابت میں ام جلدح کے حال میں لکھا ہے و کانت تجروش بین ازواج النبی صلعم وہ ازواج رسول کو باہم بھڑکایا کرتی تھیں - انکاب کے واقعہ میں اوتکو کا بیانی کی جھلک نظر آچکی تھی - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

مندرہ روز تک حضرت عائشہ کبیدہ خاطر رہے۔ حضرت حسان بھی افسانہ شریک ہو گئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کی سالی حمزہ جو حضرت زینب کی بہن تھیں سازش میں آگئیں تھیں چنانچہ اس رعایت کو علامہ شہر دیتی تھیں حضرت ابو بکر نے اپنے ایک قریبی عزیز (مسلم) کو جو شریک تہمت تھے مالی اعانت سے محروم کر دیا تھا غرض اگر حضرت عائشہ کی برأت پر وحی نہ آتی تو ایک فتنہ عظیم برپا ہو جاتا۔

آپ اپنی عادت کے مطابق یقین کو بھی قیاس کے جاتے ہیں شبلی صاحب تمام مسلمان اس مظاہرہ کو غیر معمولی قیاس نہیں کرتے بلکہ انھیں اسکا یقین کامل ہے کہ حضرت عائشہ اور حصہ کایہ مظاہرہ جناب سو بخدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مقدس معاشرت پاک سیرت اور صلح فطرت اور آپ کی شان آداب و اکرام اخلاق کے سرسبز مانی اور معارض واقع ہوا ہے جسکی اصل الماصول اور بانی و مبانی ہی دونوں خواتین اول و ثانی ہیں۔

اتنا تمہید آ لکھا کہ آپ اس مظاہرہ اور سکی شہرت و اشاعت میں منافقین مدینہ اور اولاد مومنین کی تحریک و اشتغال بتلاتے ہیں جو افک عائشہ کی سازش میں شریک تھے۔ آپ کی اس تدبیر و تاویل اور ترکیب و حیلہ سے بیکار ہو گیا کہ اب آپ کے پاس کوئی قوت استدلال باقی نہیں رہی۔ سب صرف ہو گئی۔ آپ کا یہ سب کچھ لکھنا گویا ڈھونڈتے ہوئے کا ہاتھ پھول مارنا۔ اور دریا میں تنکے کا سہارا ڈھونڈنا ہے جسپر ہاتھ پڑ گیا۔ اوی کو تمام لینا ہے لیکن شبلی صاحب آپ کو یاد رہے کہ جب تک آپ اس الزام کی مین کوئی واقعہ نہ پیش کریں گے۔ کوئی تفصیل نہ فرمائیں گے۔ یہ دلیل بے دلی نہ کوئی سے لگا اور نہ مانے گا۔ واقعہ افسانہ میں مزین مذکورین کے تفصیلی واقعات موجود ہیں۔ اسلئے او کو لازم بتلایا جاتا ہے۔ اس واقعہ تحریر میں اپنی احادیث و تفاسیر کی تمام کتابیں درق و درق کر کے پڑھ جائیے نہ حسان کی شرکت پائے گا۔ اور نہ حمزہ اور مسلم کی سازش تو پھر آپ اپنی مغالطہ دہی کی غرض خاص سے استنبیگنا ہوں کو کردہ و ناکردہ اس واقعہ میں بھی کیوں سمیٹے اور پیٹے لیتے ہیں۔

اب رہا آپ کا آخر حصہ استدلال جس میں آپ افک عائشہ اور اونکی برأت پیش کر کے یہ مغالطہ دینا چاہتے ہیں کہ اس واقعہ کے الزام سے بھی گویا اونکی ویسی ہی برأت ہو گئی۔ تو یہ بالکل شرمناک طرز استدلال ہے اس واقعہ سے تو ثابت ہوتا ہے کہ جو کچھ پہلے صفائی ہوئی تھی اوپر بھی دھبہ آگیا۔ فاعتبر و لیا اولی الابصار۔ اس واقعہ میں منافقین کی شرکت کے مدعا کو تفصیل یوں لکھا جاتا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ جب انداج مطہرات کی کشش خاطر و کبیدگی اور تنگ طلبی کا حال منافقون کو معلوم ہوا تو اول بد نفسوں نے اشتغال دیکر پھر کا ناچا ہوا گا اور چونکہ مظاہرہ کی ارکان اعظم حضرت عائشہ و حصہ تھیں اول کو خیال ہوا ہو گا کہ اولاد کے ذریعہ سے اولاد کے والدین (حضرت ابو بکر و حضرت عمر) کو اس سازش

میں ترکیب کر لینا ممکن ہے۔ لیکن او کو معلوم نہ تھا کہ ابو بکر و عمر حضرت عائشہ و حفصہ کو رسولؐ کی خاک پا پر قربان کر سکتے تھے۔ چنانچہ جب حضرت عمر کو اذن نہ ملا تو انھوں نے پکار کر

کہا کہ ارشاد ہو تو حفصہ کا سر لیکر آؤں۔ جلد اول

شبلی صاحب۔ یہ ”معلوم ہوتا ہے“ کیا ہے؟ کس روایت سے معلوم ہوا؟ کس کتاب میں پڑھا گیا؟ کس لکھا؟ کس نے بتلایا؟ کہاں پایا؟ کچھ بھی نہیں۔ وہی کا بوسانہ خواب و خیال اور یا بوسانہ اشتباہ و احتمال اگر منافقین نے اس واقعہ کو سنکر اپنی شریر نفسی سے اسکی اشاعت میں اشتعال انگیزی سے کام لیا تو شبلی صاحب پہلے اصل علت کو دیکھئے پھر معلول کی تلاش فرمائیں گے۔ پہلے اس زمانہ کا افشا کر کے لے کیا؟ وہ تو انھیں دو خواتین نے؛ پہلے فرد جرم میں اصل مجرمین کے نام قائم کر لیجئے۔ تو پھر سازش کرنیوالوں پر تبرقائم کیجئے گا۔ پہلے ان خواتین کے طرز عمل پر غور کر لیجئے کہ یہ شریف گھرانے کی ہو بیٹیاں کیوں ایسی ہوئے لگتیں کہ اپنے شوہروں کی خلوت کی بالوں کو دوسروں اور خاص کر دشمنوں کے ہاتھ میں دینے لگیں۔ حضرت عائشہ تو بقول آپکے اس وقت رشیدہ بالغہ ہو چکی تھیں۔ ”معلوم کہ موصوفی کی اس وقت وہ قوت اجتہاد و بصیرت بقول آپکے سواد عظیم کے ارکان دینیات قائم ہیں۔ کہاں چلی گئی تھی کہ آپ دوست دشمن۔ مسلم اور منافق کی معمولی تمیز بھی نہ فرما سکیں۔

اتنی طول و طویل خامہ فرمائیوں اور پرتفصیل عمارت آرائیوں کے بعد نتیجہ نکالا گیا ہے کہ آیت میں ”و سنن منافقین کی طرف ہے۔ یعنی اگر عائشہ و حفصہ سازش بھی کریں گی اور منافقین ان سے کام بھی لیں گے تو خدا پر خدا کی اعانت کے لیے موجود ہے۔ اور خدا کے ساتھ جبریل و میکائیل تمام عالم ہے (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ذکر بیان حرکت کر دیا گیا۔ خدا جانے کیوں؟

بان شبلی صاحب۔ ان آیات (آیہ مظاہرہ) کے یہ مطالب و معانی خود اپنے مکالمے میں یا کسی تفسیر و حدیث سے نقل کئے ہیں۔ اگر یہ صرف آپکا قیاس ہے تو معانی قرآنی اور مطالب بانی کے صریح مخالف ہے۔ اگر کسی حدیث و تفسیر سے ماخوذ و مستنبط ہے تو حوالہ دیجئے۔ اور کتاب کی عمارت لکھیے۔ ورنہ یہ آپکی مغویانہ تحریف بھی جائیگی۔ دیکھئے آپکے مفسرین میں سب سے زیادہ معتبر و مستند دو مفسرین ہیں اور انکی دو تفسیریں۔ ایک تفسیر کبیر امام خمینی (ع) والدین لازمی۔ دوسری تفسیر کشف زمخشری۔ دونوں میرے پیش نظر ہیں۔ ان دونوں مفسرین نے ان دونوں خواتین اور انکی طرز عمل کی نسبت جو آخر میں اپنی رائے لکھی ہے وہ خاتمہ بحث میں بہت جلد حاضر کی جاتی ہے۔ لیکن آپ پہلے ان مفسرین کی تحریر و عبارت سے اپنے اس مجنونانہ قیاسات کا اثبات نکال دیں۔ آپ حضرت عائشہ و حفصہ کی حمایت میں قیامت کرتے ہیں کہ خطابات و فقرات قرآنیہ کے کہیں غلط ترجمے کر دیے ہیں کہیں انکی مفہوم کو بدل دیتے ہیں کہیں اصل مخاطب کی عوض

دوسرے لوگوں (منافقین) کو مخفی طلب اصلی بتلاتے ہیں اور شمس العلماء ہو کر آپ کو یہ نہیں دکھائی دیتا کہ جہاں کہیں ذکر و خطاب ہے وہ نما کر مومنٹ کے ساتھ غضب خدا کا - الفاظ خطاب میں تو نما کر مومنٹ کے اور آپ کے جمع کرین اور کوڈ کو (و منافقین) کی طرف - عورت کو مرد کو عورت بتلا دین - اگر آپ کو ایسا ہی مغالطہ دینا منظور تھا تو یوں کیوں نہ بتلایا کہ یہ مومنٹ کے نما کر ام جلیلج اور محمد کی طرف راجع ہیں - نہ حضرت حفصہ و عائشہ کی طرف کیونکہ آپ ان دونوں کو فقہ افاک میں شریک اور ازواج رسول کی بھر گانے دیا مان لکھ چکے ہیں - یہ ترکیب کسی قد چل سکتی تھی ورنہ آپ کی اس بے نیکی ہانک کو کون سنے گا - ہم خود حضرت عمر کے بیان سے اوپر لکھ کر ثابت کر آئے ہیں کہ صفت قلوب کے ما کی مخفی طلب اصلی حضرت عائشہ و حفصہ ہیں - اس لیے اس سلسلہ خطابات الہیہ میں تمام مقامات پر وہی خواتین حقیقی طور پر یقین کی جائیں گی - نبیلی صاحب اگر حضرت عمر سے زیادہ معتبر ہوں تو اپنی ذلیلتی کا ثبوت پیش کریں -

اسکے بعد لکھا جاتا ہے -

ان واقعات میں کذا میں رواۃ نے اس قدر تبلیغات اور خدا عیمان کی ہیں کہ بڑے بڑے ارباب سیر نے اوکی روایتیں اپنی تصانیف میں استناداً درج کر دی ہیں -

ہاں ہاں نبیلی صاحب - اتنا بیباک نہ ہو جیے - زبان کو روکیے - آپ کے ہاں کف لسان تو جزو ایمان ہے - دیکھے آپ سرے سے رواۃ حدیث کو کذا میں بتلاتے ہیں اور ان کے تمام ذکر و بیان کو تبلیغات اور خدا عیمان ٹھہراتے ہیں - اور یہ زمین خیال فرماتے کہ آپ کی اس فہرست میں کتنے صحابہ کرام اور تابعین عظام داخل ہیں پھر آخر میں یہ بھی سوچ رکھیے کہ ان سب کو جھوٹا بنا کر آپ کے رہ سکتے ہیں - جن میں آپ نے مبر اول خود عبد اللہ بن عباس کو لکھا ہے یہ کون بزرگ ہیں محیط العلم بن الصحابہ جن کو آپ خود لکھتے ہیں - اگر یہ شخص کاذب ہے تو یاد رکھیے کہ صحاح اہلسنت ہی غائب ہو جائیگی - ع - زبان بگڑی تو بگڑی تھی خبر لیجے دہن بگڑا -

اس بیباکانہ اور عتابانہ تمہید کے بعد لکھا جاتا ہے -

اس قدر عموماً مسلم ہے اور خود قرآن مجید میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ازدواج کی خاطر سے کوئی چیز اپنے اوپر حرام نہ کی تھی - اختلاف آئین ہے کہ وہ کیا ہے تھی بہت سی روایتوں میں کچھ کہ وہ ماہ قبطیہ ایک کینر تھیں جن کو عزیز مصر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں تحفہ بھیجا تھا - ماریہ قبطیہ کی نسبت تفصیل کے ساتھ مختلف طریقوں سے بیان کی گئی ہے - جن میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو راز حفصہ نے فاش کیا وہ انہیں ماریہ قبطیہ کا تھا - اگرچہ یہ روایتیں بالکل موصوع اور ناقابل

دکھو ہن - لیکن چونکہ یورپ کے اکثر مورخوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معیار اخلاق پر حرف گیری کی بہت  
انگلی سرسبزی بہن - اسلئے ان سے تعرض کرنا ضروری ہے ان روایتوں میں واقعہ کی تفصیل کے متعلق اگرچہ  
نہایت اختلاف ہے لیکن اس قدر سب کا مشترک ہے کہ ماریہ قطیبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مولاہ کینزونا  
میں تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ کی نازنی کی وجہ سے انکو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا (جلد اول واقعہ بلال)

مرفور بال عبارت کی تفسیر سے پہلے یہ گذارش کرنا ہے کہ شبلی صاحب ہر عالتہ و حفصہ کی درستی اخلاق کی حمایت و  
و طرفداری سے پہلے آپے آداب تحریری کی مرمت و درکار فرمایا تو بہتر ہے آپ حضرت ماریہ قطیبہ کی نسبت دیکھیں  
لکھ چکے ہن کہ بخاشی (نہیں مقوقس) جو لفظ انکی نسبت لکھا ہے یعنی کہ عربوں ہن انکی بڑی عزت ہے - یہ لونڈیوں کی  
شان میں استعمال نہیں کیے جاسکتے " یہ لکھ کر بھی آپ اس واقعہ میں برابر انکو کونیز لکھ کر ان کی مقدار شان کو مسلمانوں  
کی نگاہوں میں معمولی گھری لونڈیوں کی طرح دکھلانا اور سمجھانا چاہتے ہن - کیا آپ کی شان آداب اور طرز تہذیب  
کے یہی شایان ہے کہ ایک موقع پر تو اس مقدسہ کی نسبت اس لفظ کو ثقیل اور ناقابل استعمال بتلایا جاوے  
اور جب اپنے مطلب کے لئے مفید ہو تو وہی لفظ بلا تامل و کاظ ایک یا نہیں کہی بار استعمال فرمایا جاوے -

شبلی صاحب حضرت عائشہ ہون یا حفصہ حضرت صفیہ ہون یا ماریہ - ہمارے دونوں میں بھجوائے اذوا حہ  
امہاتک (انکی دیمڑ کی بیبیاں تھاری مابین ہن) تمام ان ذوال رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جو قدر و منزلت ہے وہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
نسبت - قربت اور شرف مصاحبت کی وجہ سے ہے اور یہ وصف خاص تمام ان ذوال رسول میں قدر مشترک ہے پھر ایک کی  
ترجیح دوسرے کی تو یہن کیسی؟ اگر ترجیح کی تفصیل و تہجیز کرنی ہے تو بھران خواتین کے طرز عمل پر نظر ڈالنی ضروری ہوگی  
اور جانین کی اصابت و اسارت عمل کی تیز و تحقیق کے بعد آپ البتہ یہ رائے قائم کر سکتے ہن کہ ان میں کون قابل  
عظمت ہے اور کون نہیں - اور یہ بہت ہی اس موقع پر آسان ہے - آپکی ہی پیش کردہ آیات قرآنی ابھی نہایت  
سہولت و آسانی سے اس کا فیصلہ کر دینگے - آپ خود دیکھ لیں پڑھ لیں اور سمجھ لیں کہ ان آیات میں جو اذواج  
رسول مخاطب کی گئی ہن او جن دونوں خواتین مخصوصہ سے خطاب خاص کیا گیا ہے اون میں حضرت  
ماریہ قطیبہ بھی شامل ہن یا نہیں - اگر ہن - تو اس خطاب میں مورد عتاب یہ بھی سمجھی جائیں - اور اگر نہیں ہن  
تو ثابت ہو جائے گا کہ ان کے طرز عمل خدا کے سنانہ تعالیٰ کے نزدیک قابل اعتراض و عتاب نہیں تھے  
اس روئے حقیقت کو پیش نظر رکھ کر شبلی صاحب خود سمجھ لینگے کہ طرز عمل کے اعتبار سے اون کے یہ حضرت  
عائشہ و حفصہ قابل عظمت و تکریم ٹھہرتی ہن یا حضرت ماریہ قطیبہ لائق تکریم -

شبلی صاحب کو ادب و تہذیب کا سبق دیکر ہم اون کے دوسرے اہمات فی بیان الواقتات کے



آئندہ انکشافات پیش کر رہے ہیں۔

شبلی صاحب نے طول و طویل حزم و احتیاط کے بعد اصل مقصود کو لکھنا چاہا ہے لیکن تاہم کسی تفصیل سے نہیں۔ وہ اس لیے کہ تفصیل میں آپ کا نقصان ہے۔ لیکن اتنا آپ لے بھی اور ان روایات کا خلاصہ اور قدر مشترک بتلا دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا راجح حضرت حفصہ نے فاش کیا تھا۔ انھیں ماریہ قبطیہ کا راز تھا۔ اسکے بعد آپ اپنے قدیم جبین اور مصنف فی الکلام پر آگئے ہیں اور اپنے سرآمد محدثین کی مرویات کو بالکل موضوع اور ناقابل ذکر ٹھہرا کر یورپین مولفین کی معیار اخلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حرف گیر یون کا اصلی سبب اور پھر اون کو حرف گیر یون کا گلہ سبب بتلا دیا ہے۔ اور یورپین مصنفین کی انھیں حرف گیر یون کے باعث ان مرویات میں تعریض کر بیگی ضرورت کا پیش آنا تحریر فرمایا ہے۔

سبحان اللہ و بحمدہ تحقیق حق میں آپ کی مساعی جمیلہ کی حقیقت معلوم ہو گئی۔ اور آپ کے انداز تحقیق کا اندازہ مل گیا گو آپ خود نہیں۔ بلکہ مصنفین یورپ کی تعریض کی تنقیدی ضرورت سے مجبور ہو کر ان مرویات کی تعریض کرنے بیٹھے ہیں۔ اگر وہ ان مرویات کی بنا پر اپنی مضبوطی اور کافرانہ خرد گردہ گیر یان نہ کرتے تو آپ کو اس واقعہ میں تحقیق حق اور تیز مزاج و غیر ملزم کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ اوس وقت شمس العلماء حافظہ نذیر احمد صاحب کی طرح سکوت اور کف لسان کی راہ اختیار فرمائی جاتی اور سمجھ لیا گیا ہوتا کہ جب خدا نے اوس راز اور اس کے افشا کر نیوالوں کے نام نہیں بتلائے تو ہم بندوں کو مناسب نہیں کہ خدا کے راز کو افشا کریں۔

ترجمہ قرآن سورہ النحریم

لیکن حافظ صاحب آپ کا یہ سکوت کس کام کا؟ جب آپ اس راز کے افشا کر نیوالیوں کا نام خود بتلا چکے ہیں اور آپ سے پہلے خود حضرت عمر بتلا چکے ہیں اور ان کے علاوہ آپ کے تمام سلف صالحین جن کو آپ اس وقت ازراہ معاد کا ذہن و وضو عین اور خدا عین کا ضرورتاً خطاب دیتے ہیں۔ قدیم زمانہ سے لیکر موجودہ زمانہ تک ہر عام لکھتے چلے آتے ہیں۔ غالباً آپ کو اون بزرگوں کی یہ تفصیل ناگوار نہوتی اور ان غریبوں کو کا ذہین کا خطاب دینے کی تکلیف نہ اٹھانی پڑتی۔ اگر یہ یورپین مصنفین اور عیسائی متعصبین اون کی مرویات سے بے موقع فائدہ اٹھا کر اخلاق رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر حرف گیر یان نہ کرتے۔ ہر حال۔ آپ اپنے سلف صالحین کی تکذیب خود نہیں کرتے ہیں۔ یورپین مولفین کی خود گردہ گیر یون کی مجبوری آپ سے اون کی تعریض کراتی ہے۔

اس کے بعد تحریر فرمایا جاتا ہے۔

اس مقدمہ کا مشترک ہے کہ ماریہ قبطیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موطوءہ کنیز تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے



حضرت حفصہ کی ناراضی کی وجہ سے ان کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔

مشکل تو یہ ہے کہ شبلی صاحب سنبھل سنبھل کر گرتے اور سمجھ سمجھ کر نا بھی کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا عبارت میں ماریہ قبطیہ کے واقعہ کا وہ دایات مختلفہ میں مشترک ہونا تسلیم کرتے ہیں۔ پھر صحت وجود کو تسلیم کرنے اسکے وجود کی جرح و قدح کرتے ہیں اور عیسائی مورخین کی تالیفات و اہیہ سے مرعوب ہو کر اپنے سلف صالحین اور محدثین سمیت بن کو مبین حضرت عمرؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے لیکر ابن ہشامؓ طبرانیؓ عسقلانیؓ ابن حجرؓ محدث شیرازیؓ اور خدا عالمے لکھتے داخل ہیں سب کو ایک طرف سے کاذب ٹھہراتے ہیں۔ استغفر اللہ۔ اس سے بڑھ کر بھی کوئی ضعیف استدلال ہو سکتا ہے۔

عیسائیوں کی نوابی [آپ ان متعصبین کی کافرانہ تالیفات کے جواب میں کیوں نہیں کہتے۔ کہ اگر جناب ماریہ قبطیہ تالیف کا جواب کے ساتھ مان بھی لیا جائے۔ غانہ حفصہ ہی بن لطف صحبت اٹھایا گیا۔ تو منافی اخلاق کیا ہوا۔ اپنی زوجہ محلہ اور اپنی دولت سرا۔ حضرت حفصہ کے والدین کا گھر ہوتا۔ یعنی اُنکا میکے کا گھر۔ تو کس قدر غدر و منانہ کی بات ہو سکتی تھی۔ اب رہا یہ امر کہ حفصہ کی محض خفگی و ناراضی کی وجہ سے ماریہ سے ترک صحبت کا اقرار کرنا جسے آپ اخلاق نبویہ کی نفوذ باللہ کروری کہتے ہیں وہ غایت اخلاق اور نہایت مروت و انشفاق رسالت کے کامل ثبوت ہیں۔ اس لیے کہ حضرت حفصہ کے مزاج کی ناہمواری زبان درازی۔ تنگ چینی اور اخلاقی کمزوریوں کو مد نظر رکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس قضیہ نامرضیہ کو طے فرمادیا۔ اور حضرت ماریہ سے ترک مقاربت کا اقرار فرما کر خود حضرت حفصہ سے بھی اسکا اقرار لے لیا کہ وہ اس بات کو اپنے ہی ہاک رکھیں گی۔ دوسروں سے نہ کہیں گی۔ لیکن موصوفہ بیٹ کی اتنی ہلکی تھیں کہ اونھوں نے حضرت عائشہ کو کچا چھٹا سنا دیا۔

واقعہ کا خلاصہ اتنا ہے جو آئینہ کی طرح صاف ہے۔ اس میں اتنی شناس متعصبین یورپ کس امر کو منافی اخلاق رسول پاکؐ کو نوابیہ حر فگیہ یان کرتے ہیں اگر اپنی زوجہ متکد صریا کیر موطوہ سے اپنے گھر یا اتفاقاً اپنے ہی فرش خواب پر جو کسی دوسری زوجہ کو مصروف میں لانے یا اپنے خاص آرام خزانے کے لیے عنایت کیا گیا ہو مقاربت کرنا کسی مذہبی۔ قومی اور ملکی دستور و قانون سے ممنوع ہو تو مترضین کی یہ تعریض مفید کار ہو سکتی ہے اور جب یہ امر کسی قانون اور دستور سے ممنوع نہیں ہے تو مترضین کی نفسانیت اور متعصبین سیاحت کا تعصب محض یقین کیا جائے گا۔

عیسائی متعصبین سے احتجاج [اس پر بھی اگر ان ناشنوا اور نابینا متعصبین کی تشفی خاطر نہ ہو۔ تو پھر ادا کے بطور احتجاج کہنا پڑے گا کہ تمھاری مقدس کتابوں میں (نفوذ باللہ) جناب داؤد علی نبیہ واکہ وعلیہ السلام

زن اور یا کو دیکر ماشق ہونا۔ اسکو چپکے سے گریباں اور اس کے ساتھ ہم بستر ہونا۔ اور اوریا کو نمود فرمان دیکر میران جنگ میں قتل کرادنا۔ کال شریح و بسط سے منقول و زکور سے۔ یہ امور ناقص ایک پیغمبر سے تو کہاں تک ظاہر ہوں گے۔ کی ذیل اور زریل جلتہ کے مہولی آدمی سے بھی ایسے عجب و فواحش کا اظہار و ارتکاب میں ہو سکتا تو ذیہ عیسائی متعصبین خود ان لغویات کا جواب اندر کے لین اور کو پیغمبر عرب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیاتہ اسحاق پر خاک ڈالنے کا کوئی حق نہیں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس واقعہ میں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کی بد اخلاقیان۔ تنکط فیان اور اصول فطرت کے مطابق نسوانی کمزوریان اپنی حد سے زیادہ بڑھکر ان تمام مفسدون اور فتنہ انگیزیوں کا اصلی باعث ہوئی ہیں۔ کوتاہ بین اور ناعق شناس مخالفین اسلام ان خوانین کی اخلاقی کمزوریوں سے اخلاق رسول معلوم کی سوا اقلایوں کے مغویانہ معنی لگاتے ہیں لیکن حقیقت میں اور حقیقت شناس محققین جانتے ہیں کہ یہ قریب ہی قریب ہے اصلیت کو چھٹی تھیں۔ جیسا کہ اس بحث کے آخر میں ہم اس امر خاص پر کافی روشنی ڈالیں گے۔

ہم جلد اول و دوم کے تمام ایسے ایسے مفادات پر شبلی صاحب کو بتلا آئے ہیں کہ مخالفین اسلام کے مقابلہ میں اپنے رواۃ محدثین کی تنہا تردید و کمزیر سے کام میں چلتا اور ان کے اعتراض کا جواب نہیں دیتا اس لیے کہ اپنے رواۃ اور اپنی ردائوں کے آپ ذمہ دار ہیں۔ وہ نہیں۔ اس بنا پر ضروری ہے کہ انہیں کی ذمہ داریوں سے ان کے اعتراض کا جواب دیا جائے۔ جیسا کہ ان کے لغویات کی صرف ایک مثال دینی اور اس سے زیادہ جلد اول کے تبصرہ میں تفصیل سے بیان ہو چکی ہے

اب رہا اونکایہ مغویانہ اعتراض کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بے حکم خدا صرف ایک بی بی کے کہنے سے حلال چیز کو کھوکھرا کر حرام کر لیا۔ یہی بدگمانی عیسائیوں کی تمام فتنہ انگیزیوں اور مفسدہ خیزیوں کی باعث ہے۔ حالانکہ اسکی بھی کوئی اصل نہیں۔

نا بنیانہین تو کم بین مقررین کو پہلے پیغمبر اسلام مایہ وآلہ والسلام کے الفاظ و کلام پر۔ جو مزویات احادیث کے متون میں آپ کی زبانی مرقوم ہیں اور ان کے مطابق و معانی پر نظر رکھنی چاہیے۔ شبلی صاحب کی کتاب کے علاوہ۔ احادیث و تفاسیر کی کثیر التعداد کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حفصہ کی مفسدہ انگیزیوں کے خیال سے تنک کر۔ آئندہ شہد کے نہ کہ۔ نے۔ یا۔ مار یہ قبیطیہ کے پاس نہ جانے کا جو اقرار کیا تھا۔ اس کے الفاظ ہی تھے اور اتنے ہی تھے۔ دیگر شریعت غسل نیا شام۔ میں اب شہد کا

حرمت۔ یون گا۔ روضۃ الاحباب ص ۳۱۱ یا لا یقرب امۃ ابنی ملوکہ کے پاس بخاوند گا۔ ابن حجر۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ الفاظ بمقتضائے مسالحت وقت آپ کی وقتی احتیاط کو بتلاتے ہیں اور نہ آپ کے حرام مستحکم یا مؤبد کے معنیوں میں آتے ہیں۔

لیکن مترجمین کہیں گے کہ خود قرآن مجید میں اسکو حرام کے لفظ خاص سے تعبیر فرمایا ہے۔ مگر ادنیٰ جان لینا چاہیے کہ ابھی عیسائی عالم کچھ علم عربی سے واقف کاری ضرور ہوئی ہے لیکن ما اینہم ذہ ادبیات قرآنیہ اور مصلحات و مستحکمات کلام ربانیتہ کی تفہیم و ادراک سے کوسون ددرہن اور انکی واقف کاری کے لیے ابھی ادھنیں زمانہ چاہیے۔ پہلے وہ ادب قرآنیہ کے اُن علوم و رموز کے افہام و تفہیم کا سلیقہ پیدا کر لیں۔ تب قرآن کے مقاصد و معانی سے اپنی حرف گیر یوں کے استنباط کی جرات کریں گے۔

قرآن پاک میں ہم بھی جانتے ہیں کہ قرآن کا لفظ ضرور ہے۔ جس کے معنی حرام کر لینے کے ہیں۔ لیکن اس کا استعمال ہر ایہ اطلاعیتہ و انتشاریہ میں ہوا ہے۔ یعنی حضرت عائشہ اور حفصہ نے جیسا کہ آپ کے اقرار احتیاط سے سچھ لیا تھا اور مشہور کر رکھا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آج سے غسل یا یا ربیہ قطیۃ کو اپنے لیے حرام قرار دیلیا قرآن مجید نے بھی ادھنیں کے مفہوم اور الفاظ منہرہ مہوہ میں اس واقعہ کی شہرت کو بیان کر دیا ہے۔ کیونکہ انکی شہرت انمحبوب خیر تھی اور حقیقت بھی یہی تھی کہ آنحضرت صلعم کے اس اقرار کو وہ دونو جو امین استمرار کے معنیوں میں سمجھ کر بید مسرور ہوئیں اور ایک نے دوسرے کو اسکی فوری نوید پہونچائی۔ خدائے سبحانہ تعالیٰ ان دون کے اس غلط مدعا اور اسکے اشتہار و افشا کو شان رسالت کے سخت مناقض و منافی یا کراؤن بر خطابات عتابانہ نازل فرمائے۔ جیسا کہ تمام آیات سورہ تحریم سے ثابت ہے۔

نمود بالذکر من ذلک۔ اگر حقیقی اور ادبی طور پر ان امتیاز کے عرام فرمالینے کی لغزش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات مقدس کی طرف پائی جاتی۔ تو ان خطابات عتابانہ میں رسول اللہ صلعم بھی شریک کر لیے جاتے۔ جب آپ کی ذات پاک کی طرف اس عتاب کی کوئی اشارت نہیں پائی جاتی تو آپ کی ذات کی طرف اس کے حرام مؤبد کر لینے کا الزام لگانا حقیقت اور واقعیت دونوں کے خلاف ہے۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں خدا و راسی ناموزونیت کے لیے خدائے تعالیٰ نے اپنے رسول کو کصاحب الحوت و هو مکظومہ

تم بھی یونس کی طرح غصہ میں لکودہ نہ ہو جاؤ و لا تعجل بالقرآن (اور قرآن کے بیان میں جلدی نہ کیا کرو) وغیرہ۔ ارشاد فرما کر فوراً ٹوک دیا ہے۔ تو کیا وہ اس موقع پر اپنے نبی کو اس کے عمل کی ناموزونیت پر مطلع و مستنبہ نفرما دیتا۔ فافہم و تدبر۔

جب خداوند عالم کی نظر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ اقرار اور عملی اظہار قابلِ تنبیہ اور تفرقہ نہیں  
 نظر تو عیسائی متعصبین کی سیہ قلبی اور تیرہ نظری اوکی حرفگیری میں کہاں تک کامیاب ہو سکتی ہے۔ اس واقعہ کی  
 نسبت عیسائی مترضین کی منویانہ اور کافرانہ قلمکاریاں ایسی بے اصل اور مہل تھیں کہ مسلمان تو مسلمان عیسائی  
 محققین نے بھی اونکی کامل تنقید و تردید کر دی ہے۔

مسٹر سیل مترجم قرآن اور  
 ڈاکٹر پرائیڈکس کی غلط بیانیوں کی تردید

عیسائیوں کے مشہور و معروف پیشوا۔ ڈاکٹر پرائیڈکس  
 نے اس واقعہ کے متعلق جو کافرانہ تعریض کی ہے وہ ایسی کھلی کھلی اور صاف صاف

افترار و دازی ہے جس کو مسٹر سیل (۱) سا عیسائیت کا حامی۔ سیمیت کا پیشوا اور جی خواہ بھی جسے دیکھ کر  
 اوکی تردید و تکذیب کیے بغیر نہ سکا۔ ہم مسٹر سیل کے ترجمہ قرآن صلاطین مطبوعہ لندن سے اونکی عبارت  
 تنقیدی کا پورا ترجمہ ذیل میں درج کرتے ہیں۔

ہم کو اس مقام پر کہہ کر تملادینا نہایت سرور ہے جیسا کہ مجھے قبل ایک قابلِ مولف مسٹر جینجیر۔  
 لکھکر بتلا چکے ہیں کہ ڈاکٹر پرائیڈکس نے قرآن کے اس آیت کے غلط معنی لیے (وَاِنَّهَا لَنُتِیْ  
 حضرت ماریہ کے ساتھ آپ کی صحبت کا ذکر کر کے ڈاکٹر موصوف مختصر نمونہ کے طور پر اپنے سلسلہ بیانیہ  
 لکھکر ہکوتہ تلاتے ہیں کہ اس آیت میں محمد صلعم نے اپنے اور تمام مسلمانوں کے لیے خدا کی طرف سے یہ اجازت منگالی ہے کہ  
 وہ علاوہ منکوحہ بی بیوں کے جاریات سے جیب جاہلین مقلد بت کریں حالانکہ الفاظ قرآنی میں یہ اجازت و اختیارات  
 صرف رسول اللہ صلعم کی ذات مقدس تک محدود تھے۔ کیونکہ یہ اذن و اختیار بطور خاص نو پٹے ہی آپ کو مل چکا ہے۔ اور رسول  
 آپ کی ذات کوئی دوسرے کو نہیں۔ دیکھو سورہ احزاب) اسکے بعد ڈاکٹر صاحب موصوف اس اجازت و اختیار کے متعلق اسانہ  
 کرتے ہیں کہ اس آیت بن الفاظ خطاب یہ ہیں کہ اسے رسول تم صرف اپنی بی بیوں کو خوش اور راضی رکھنے کی وجہ سے  
 اون چیزوں کو اپنے اوپر کیوں ممنوع کر لیتے ہو جسکی خدا نے تمہیں اجازت دیدی ہے۔ خدا نے تو تمہیں کینرون کا اختیار  
 دے ہی دیا ہے۔

سیل صاحب نہایت تعجب و حیرت سے لکھتے ہیں کہ یہ آخر فقرہ تو عبارت قرآن میں نہ اس مقام پر نہ کسی  
 اور دوسرے مقام پر موجود ہے جس میں ایسا ایسے امر کی اجازت ہے جو متعدد مقامات میں ممنوع کر دیا گیا ہے اور دیکھو  
 سورہ مومنون۔ سورہ نسا اور سورہ سجان (الذی جزو ۱۵) حالانکہ ان تمام مقامات کے احکام امتناعی پر خود ڈاکٹر صاحب  
 موصوف نے چند نظریہ لکھے ہیں لیکن اسوقت آپ اون نظریوں کو بھی نظر انداز کر گئے۔ مسٹر سیل لکھتے ہیں کہ میں  
 اسکے متعلق اس سے زیادہ لکھکر اس قصہ کو بیکار طول دینا نہیں چاہتا ناظرین خود دیکھا سمجھ لیں گے کہ یہ محترم نہیں

(ڈاکٹر پرائڈکس) اگر کسی مسلمان کو ان افعال کا ترکیب دیکھتا تو کیا کچھ طوفان نہ اٹھاتا۔

اس آیت کے متعلق ڈاکٹر صاحب کی غلط فہمیوں کا انکشاف حقیقت کر کے اب ہم دو ایک نفاذ ڈاکٹر صاحب کے اس بیان کے متعلق بھی عرض کر چکی جرات کرتے ہیں جو ڈاکٹر صاحب موصوف نے ماریہ قبطیہ کے خاص حالات میں نقل کیا ہے اور کیا یہ بیان ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد ماریہ قبطیہ اور ان کے لڑکے کا جو پیغمبر صاحب کے صلیب کے تھا کچھ حال معلوم نہیں ہوتا۔ سوائے اسکے کہ دونوں مان بیٹے مصر میں نکال دیے گئے اور پھر اہل مصر میں اندرون کے حالات نہیں ملتے۔ یہ لکھ کر ڈاکٹر صاحب موصوف لکھتے ہیں۔ لیکن میرا قیاس یہ کہتا ہے کہ عائشہ نے اپنے اس کینہ دیرینہ کے تقاضے سے جو ان کو ماریہ کے ساتھ ہمیشہ سے تھا اپنے باپ کو جو پیغمبر کے بعد تخت حکومت پر بیٹھا تھا۔ اس امر پر آمادہ کر لیا کہ اسکا یون خاتمہ کر دیا جائے۔ سیل صاحب لکھتے ہیں۔ لیکن تمام مشرقی مورخین کا پسیر اتفاق ہے کہ ماریہ قبطیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پانچ برس بعد انتقال فرما گئیں اور مقبرہ مومنین جنت البقیع میں مدفون ہوئیں۔ ان کے صاحبزادے (ابراہیم) تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی انتقال کر گئے تھے۔ ڈاکٹر جینینر ڈاکٹر پرائڈکس سے اس روایت کی سند مانگی ہے۔

سیل صاحب لکھتے ہیں۔ میرا خیال یہ ہے کہ پرائڈکس صاحب نے کچھ تو اسکو تاریخ ابوالفاریغوس سے لیا ہے۔ جس کے مطبوعہ نسخہ میں ماریہ قبطیہ کی نسبت یہ لکھا ہے کہ وہ اور ان کی بہن سیرین (نہ اون کے صاحبزادے) مقوقس کی طرف اسکندریہ میں بھیجے گئے تھے۔ ہکو اس روایت کے وجود میں کوئی شبہ نہیں لیکن اس کے ترجمہ کو ڈاکٹر پوپاک (صاحب کی کتاب الفاظ ترجمہ سے مقابل کر لینا چاہیے۔ جس میں ہم لوگوں کو متنازعہ) کو بجائے اسی (طرف) کے معنی میں سمجھنا چاہیے۔ یعنی مقوقس نے ماریہ اور ان کی بہن سیرین کو اسکندریہ سے بھیجا۔ مسٹر پوپاک کی کتاب کا ایک صحیح نسخہ میرے (سیل صاحب کے) پاس بھی موجود ہے اور میں یہی مضمون مندرج ہے۔ سیل صاحب کا ترجمہ قرآن ص ۱۱۷

واقعات اسلامی کی نقل و ترجمہ میں عیسائی مؤلفین کی یہ ذہنیت اور صلاحیت ہے۔ جو ان کے ہموطن ہنقوم اور ہم مذہب محقق کی زبانی معلوم ہوئی۔ تو پھر ان کی مؤویاتہ تعریضات اور لحدانہ تلخیصات سے مرعوب ہونا تو اپنی مزید کم مائیگی اور نادانیت کی دلیل ہے۔

اس شورش انگیز واقعہ میں جو کچھ شورش سازش اور کاوش معلوم ہوتی ہے وہ سب حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ کے انتقامی ضعف و راکت کی باعث ہے۔ اس لیے تمام سورہ مقدسہ میں جو خطاب عتاب ہے وہ تمام تر ادھنیں دونوں خواتین اہمات مومنین کی نسبت ہے۔ ذات قدس رسالت بنجواسے آیہ کریم

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ  
فَأِنَّمَا عَلَى سُرُوفٍ الْمُبْلَغُ الْمُبِينُ

ذمہ دار نہیں ہیں۔

ان تمام تعلقات - تناسب اور مخاطب سے بالکل مبرا اور منفرہ ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کا خود الفاظ قرآنی نے اس سورہ کے آخر عبارت میں تصنیف کر دیا ہے۔

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ  
نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدٍ  
مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَنَا نَسَهُمَا  
مِنْ اللَّهِ شَرًّا وَقِيلَ اذْهَبَا إِلَى  
الَّذِي اٰخِيَا لَيْنِ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا  
لِلَّذِينَ اٰمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ  
اِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِشْرَةً  
فِي الْمَجْدَةِ وَنَجِّنِي مِنَ  
ذُلِّ الْمُنَافِقِينَ وَنَجِّنِي مِنَ  
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ  
عِمْرَانَ الَّتِي احْبَسَتْ  
فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوحِنَا  
وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا  
وَكُتِبَ لَهَا فَتْرَةٌ مِّنَ الْاَمَانِ

کافروں (کے عورت پکڑنے کیلئے حدانوح بی بی اور لوط کی بی بی کی مثال دیتا ہے کہ یہ (دو نوح و لوط) بے بندوں میں سے دو نیک بندوں کے افواج میں تھیں۔ پھر اندون نے ان کو و غادی کر اپنے شوہروں کے خلاف کافروں سے ملی رہیں) تو دونوں تنہا رہا (وجود یکہ بغیر تھے) ان کے مقابلہ میں ان کے کچھ بھی کام نہ آئے اور اندون عورتوں کے حکم دیا گیا کہ جہاں اور لوگ جہنم میں داخل ہوئے ہیں تم بھی ان میں سے رہو۔ جہنم میں جاؤ (پھر مسلمانوں کی تسلی کیلئے ایک تو فرعون کی بی بی راسیہ کی مثال دیتا ہے کہ ان بی بی نے دعا کی کہ ایسے پروردگار میرے لیے بہشت میں اپنے پاس ایک گھر بنا اور مجھ کو فرعون اور اسکے کردار بد سے نجات دے اور دینہ مجھ کو ان ظالم لوگوں سے نجات دے اور دوسری مثال عمرانی بی بی کی ہے جھولنے اپنی عصمت کو محفوظ رکھا تو ہم نے ان کے پیٹ میں اپنی قدرت سے ہر طرح کی بھونک دی اور وہ اپنے پروردگار کے کلام اور اس کی کتاب کی تصدیق کرتی ہیں اور وہ (مارے) فرما پر وادار بند رہیں۔

ترجمہ شمس العلماء حافظ نذیر احمد صاحب دہلوی ص ۹۹۔

ان آیات قرآنیہ نے تمام معاملات کو آئینہ کر دیا ہے۔ پہلے کافروں سے جس میں اسلام کے مخالف تمام فرقے شامل ہیں خطاب ہے اور بتا دیا گیا ہے کہ اس شرمناک واقعہ میں وہ ازواج رسولؐ ہونگی نسبت اور خصوصیت ظاہری پر نظر کر کے تعجب نکرین اور سوال نہ علم پر غفیری نکرین۔ اس سے قبل بھی انبیاء کرام کے ازواج سے کردار بد ظاہر ہو چکے ہیں اور وہ لامتناہی اس ادنیٰ مقدسین مرسلین کے جن سے وہ منسوب تھیں۔ عذاب و عقاب الہی میں گرفتار ہو چکی ہیں





و ادواب پر حر فکیری۔ خدہ زنی اور طعن انگنی کرنا مخالف اسلام کی صریح نفسانیت۔ خیانت اور تعصب ہے چنانچہ اس مضمون کو امام فخر الدین رازی اور علامہ زرخشیری نے اپنی اپنی تفسیرون میں بزریرایات مرقومہ بالا نقل فرمایا ہے جسکی اصل فارسی عبارت ترجمہ کو ہم اردو ترجمہ کے ساتھ ذیل میں نقل کر کے اس بحث کو تمام کیے دیتے ہیں۔

و این دو تمایل کہ حق تعالیٰ و ایسا ہے و بعد ازین آیت  
در باب زن فرعون بیان کرده کنایہ خطیہ است  
بد و مادر مومنان بہ سبب آنچہ از ایشان صادرست  
از اتفاق بر آزار آنحضرت صلعم و افشائے راز آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نمودن و حق تعالیٰ در این مثلہا  
بیان آن نموده کہ با وجود کفر و نفاق رد ابطانسی و سببی  
نفع نمی بخشد ہر چند انتساب یا شرف خلق کہ پیغمبر  
آئند بودہ باشد و با وجود ایمان انتساب بکافران  
صریحی رساند ہر چند کافرے مانند فرعون نبودہ  
باشد و بد آنکہ معاتبہ کہ حق تعالیٰ یا حضرت  
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در اول سورہ  
فرمودہ معلوم است کہ از غایت لطف و مرحمت  
است نسبت با آنحضرت صلعم کہ چرا از برائے رضا جوئی  
زمان خود بر خود حرام می گردانی لذت چند را  
کہ خدا برائے تو حلال گردانیدہ است و مع  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود را از ان لذات  
خصوصا وقتے کہ ظاہر متضمن مصلحتے باشد بر  
آنحضرت صلعم حرام نبود کہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم متضمن معصیتے باشد۔

ان دو نوان آیتوں میں اور اس کے بعد الی  
آیت مذکورہ جس میں فرعون کی بی بی کا ذکر کیا گیا ہے  
خدا سے سزا دہی نے ایک بہت بڑا مقدمہ محفی  
رکھا ہے۔ اس امر کے متعلق جو اون ۱۰ دونوں  
اُتھارت میں دیکھتے دیکھتے صدور آئے کہ ان دو بڑے  
اتفاق و سازش کی وجہ سے رسول صلعم کو آزار پہنچا اور آپ کا  
افشائے راز ہوا۔ جناب باری عزاسمہ نے آنحضرت صلعم کو ان  
امور پر مطلع فرما کر بتلادیا کہ کفر و نفاق کی حالت خاص میں  
کسی کے ساتھ نسب اور سببی خصائص و رد ابطان کوئی نفع  
ہمیں پہنچانے عام اس سے کہ یہ قرب و نسبت پیغمبر و ک  
ساتھ ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح ایمان کی حالت ہے کہ کافروں کے  
ساتھ نسبت ایمان کو نہیں بگاڑ سکتی۔ اگرچہ فرعون کے  
ایسا ہی کافر کیوں نہ ہو اور یہ بھی سمجھ لینا ضروری ہے  
کہ حق تعالیٰ نے ابتدائے سورہ میں جو تہذیبانہ خطاب فرمایا  
صلعم سے کیا ہے وہ کوئی معاتبہ نہیں ہے بلکہ غایت لطف و مرحمت  
کیساتھ خطاب تفہامیتہ کے انداز میں خدا اپنے رسول کو سمجھا تا ہے  
کہ تم نے ایمان بی بیوں کی محض رضا جوئی کیلئے ان اشیاء سے لذت  
پذیری کو اپنے اوپر کیوں حرام کر لیا ہے جو خدا کی طرف سے تمہارے لیے  
حلال کی گئیں ہیں یہ بھی جان لینا ضروری ہے کہ ان چیزوں کے  
مخطوط ہونے سے رسول اللہ صلعم کا رگ جانایا پر ہیر اختیار کرنا

منقول از حیات القلوب  
جلد دوم صفحہ ۵۸

کسی طریقہ سے آپ کیلئے ممنوع و حرام نہیں تھا جس کی وجہ سے  
آپ پر نفوذ باشد ارتکاب معصیت کا گمان کیا جائے۔

## غزوہ تبوک

(رجب ۹ سنہ ہجری مطابق اکتوبر و نومبر ۶۲۳ء)

تبوک۔ مدینہ اور دمشق کے بیچ میں چودہ منزل کی مسافت پر ایک مشہور مقام ہے۔ قدیم زمانہ میں اقوام قدیم  
کا مرکز تھا۔ جنگ موتہ میں فوج اسلامی کی واپسی نے عیسائیوں کو اتنا جبری کر دیا تھا کہ وہ مدینہ النبی پر چڑھائی کا برابر  
ارادہ کر رہے تھے غسان جو علاقہ شام میں قیصر روم کی طرف سے نیا بنا حکومت کر رہا تھا دارالاسلام مدینہ کی فتح کرنے کیلئے  
سخت بے چین تھا ایک تو عرب ہونے کی فطرتی مخالفت اور سکوا اسلام کے استیصال پر آمادہ کر رہی تھی پھر اس کے بعد عیسائی  
ہونے کا خلوص اور سکے سے مدد شوق پر تازیانہ کا کام کر رہا تھا۔ لیکن اسلام سے اب مقابلہ بڑے جیوٹ کا کام تھا۔ اور  
دارالاسلام مدینہ پر چڑھائی جان سے ہاتھ دھو نیکانام تھا۔ موقع کی اہمیت کو پیش نظر رکھ کر غسانی حاکم نے ہر قریبی  
سے کمک مانگی اور اپنی عرضداشت میں جھوٹی سچی خبریں لکھ کر قیصر کو اپنی امداد و حمایت پر آمادہ کر لیا۔ قیصر کو جو  
عرضی بھیجی تھی اس میں جھوٹی خبر تو یہ تھی کہ بغیر اسلام نے انتقال فرمایا۔ اسلام اور اہل اسلام کے استیصال کا اس سے  
بہتر دوسرا موقع ہاتھ آنے والا نہیں ہے۔ کیونکہ جزیرہ نمائے عرب بالکل خالی پڑا ہے اور مدینہ کی خاص حالت تو یہ  
ہو رہی ہے کہ وہاں قحط عظیم برپا ہے ہزار ہا جنگدان خدا بھوک پیاس سے مر گئے۔ اور جو بچ گئے۔ جو بچ گئے وہ بلا مصیبت  
سے جان بلب ہیں۔ قیصر نے کمک گیری کے اصول اور توسیع فتوحات کے دستور کے مطابق ماتمی حکمران کی امداد کو قبول  
کر لیا اور گاسک میں چالیس ہزار شاہی فوج روانہ کر دی اور غسان کے حاکم نے عرب کے آس پاس والے تمام قبائل کو  
اسلام کی مخالفت پر آمادہ کر لیا۔ نبی اکرم۔ نبی جدام اور بنی غسان سب نے سب استیصال اسلام پر تکل گئے۔

ادھر کی یہ حالت تھی اور مدینہ کی یہ مصیبت تھی کہ ایک برس سے چار طرف قحط عظیم برپا تھا۔ پانی کا ایک  
قطرہ نہ برس رہا تھا۔ خرمون کی فصل اری گئی تھی۔ وہی اونکا آدو قحط مویشیوں کے چرنے کو زمین پر گھاس تک میسر  
نہیں تھی آوی اور جانور زیادہ تر درختوں کے پتوں پر بسر کرتے تھے۔ بے آب و دانہ علاقہ میں چاروں طرف ہزاروں  
جانیں تلف ہو رہی تھیں۔ انھیں بامین شام کے زیتون بیجنے والے بخلی مدینہ میں آئے اور یہ خبر لائے کہ رومی و غسانی  
فوجیں مدینہ پر چڑھائی کرنے والی ہیں۔ بلکہ اونکا مقدمہ ایش دمشق سے روانہ ہو کر جلیلقا تک پہنچ گیا ہے۔  
روم کی تازہ دم فوجیں اور قبائل عرب کے لشکر ملکر اپنی متحد قوتوں سے تخت گاہ اسلام کو پامال کر دینگی۔

جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور اسکا دشوار جان

اسلام غسانہ ان کی مخالفت سے غافل نہیں تھا۔ جنگ مکہ کی واپسی ہی وقت سے  
یہ مخالفانہ خبریں مدینہ کی گلی کو چوں میں مشہور ہو رہی تھیں اور ایک اون سے

تقاریر و تصادم یقینی تھا۔ اس بنا پر نبیلوں کی یہ بشر ملانوں کے لیے کوئی نئی خبر نہیں تھی۔ لیکن اس تازہ خبر کی  
شہرت میں اتنی اہمیت ضرور تھی کہ مخالفانہ کے طریقہ کا شہر طابقاً تک پہنچ جانا ایسا امر نہیں تھا کہ انامیہ پر دھوکہ  
سکرت اور جوشی اختیار کرے۔ ان امور کو پیش نظر رکھ کر جناب سالٹاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ جو فیصلہ کیا کہ نیم  
شہر میں آجائے سے پہلے باہر نکل کر اون کی سدرہ ہو جانا بہتر ہے۔ اس لیے کہ اسلامی مقبوضات کے اندر تمام مقامات  
میں امن قائم ہے۔ لیکن بائیس یہ مقابلہ ایک ایسی عظیم الشان سلطنت سے تھا جو نصف سے زائد دنیا پر حکمران تھی  
اور تقویرا ہی صورت گذار تھا کہ اپنی قوت سے ایران کے ایسی عظیم و قدیم سلطنت کو مغلوب کر چکی تھی۔ ان ضرورتوں سے  
خاص طور پر سامان جنگ کرنا لازمی تھا۔

لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع سامان جنگ میں جو دشواریاں لاحق تھیں وہ یہ تھیں۔ تمام  
مسلمان سپاہی سے لیکر اہل فلاح و تجارت کیا صاحبان مال و دوست تک پریشان اور بالکل بے سرو سامان تھے  
سال بھر کے قحط شدیدی میں ان کا ذخیرہ سرمایہ صرف ہو چکا تھا۔ روٹوں تار، کوستان، بڑی دور سفر گھائیں، مثل سون  
کے پاس سواری کے جانور تک باقی نہیں رہے تھے۔ قحط میں سب پیٹ کے اندر ہو چکے تھے۔ اسلحات بھی پاک کر اس و فرخ  
میں جھٹک چکے تھے۔ سلاح جنگ کیسے۔ پہنے کپڑے تک اور کر کرد ہو چکے تھے۔ حرب کی قیامت والی گرمی  
پڑ رہی تھی بھوک پیاس سے بچ بھی گئے تھے تو دھوپ اور گرمی جھلسائے دیتی تھی۔

ضرورت وہ حالت یہ۔ لیکن کسی کی لاکھ مشکل اور بہاری ایک آسانی۔ تدبیر رسالت علیہ السلام  
والحیثیت نے۔ ان تمام دشواریوں۔ دقتوں اور مصیبتوں پر۔ اسلام کی حمایت۔ اعلاء کلمۃ اللہ۔ توحید کی شاعت  
مخالفین کے مظالم کی مدافعت۔ اہل اسلام کی جان مال۔ آبرو۔ اور اہل و عیال کی محافظت کو ترجیح دے کر  
اور عیسائیوں کو اکثر القہر و فوجوں سے مقابلہ کے لیے سفر جہاد کا اعلان فرما دیا اگرچہ مسلمانوں کے افلاس  
تنگدستی اور عسرت کی جو حالت ہو رہی تھی وہ نہایت تفصیل سے اوپر بیان ہو چکی ہے۔ لیکن جب غیرت  
قوی اور حیا سے ایمانی کا قدم در میان آگیا تو ان تمام مصیبتوں کا خیال دل سے ہٹا رہا۔

اصحاب رسول ص اور مردی  
سامان جنگ میں امداد

حاصل لامکان تمام اکابر صحابہ نے سامان جنگ کی فراہمی میں شرکت کی۔ ان

تمام امدادی سرمایہ میں حضرت عثمان کا سرمایہ سب سے زیادہ تھا۔ یہ کہ

ایو عقیل انصاری کا یہ سب سے زیادہ گرانقدر کھلا۔ اس لیے سب کے اعلیٰ ترین رتوں کے اوپر رکھوایا گیا۔

بہ ہدیہ ردیجہ و نیز تھا۔ یہ خدا امیرہ اسلمہ کا انبار مالکہ صرف تھا۔ چھوہارے تھے وہ بھی کل دوسیر۔ صاحب رحمۃ العالمین تاج ابن خلدون سے اپنی تفصیلی کیفیت یوں نقل فرماتے ہیں۔

ابو عقیل انصاری نے دوسیر چھوہارے لاکر پیش کیے اور عرض کی رات بھر بانی کھینچ کھینچ کر ایک شخص کے کھیت کو سیراب کیا تھا اور دوسری میں چار سیر چھوہارے لے گئے تھے دوسیر بچوں کے لیے گھر میں چھوڑ دیے باقی دوسیر لے آیا ہوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ان چھوہاروں کو حجامہ فیہی مال و متاع کے اوپر بچھا دو۔ رحمۃ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ امرت سر۔

صحابہ کا شرکت جنگ سے اعماس

غزوہ تبوک کی تیاری ایک طرف سے تو اہل اسلام کی حمایت دین میں استقلال و پاداری اور ان کے ایشیاء مالی کے اعلیٰ مناظر و مشاہد پیش کرتی ہے۔ دوسری طرف سے ان کے ابتلا و امتحان کی کیفیت دکھلا رہی ہے۔ تمام محدثین و مؤرخین نے بالاتفاق لکھا ہے کہ ۸۲ مسلمانوں نے شرکت جنگ پہلو تھی اندیاری کی اور گھردن میں چھپ کر بیٹھ رہے صاحب رحمۃ العالمین نے تو کھلے الفاظ میں لکھ دیا ہے کہ

قریباً ۱۲۰ شخص بود کھاوے کے مسلمان تھے یہاں کے اپنے اپنے گھر و زمین چھپ رہے عبد اللہ بن ابی سلول مناقب لے ان لوگوں کو اطمینان دلایا تھا کہ اب محمد صلعم اور ان کے ساتھی مدینہ واپس نہ آسکیں گے قیسرا خنیں گرفتار کر کے مختلف مالک بن بھیجے گا۔ ص ۱۳۲۔

شبلی صاحب اسکے متعلق لکھتے ہیں۔

سوہ اتفاق یہ کہ سخت قحط اور شدت کی آسمان تھیں ان اسباب سے لوگوں کو گھر سے نکلنا شاق تھا منافقین جو بظاہر آپ کو مسلمان کہتے تھے اور کاپرہ فاس ہو چلا۔ وہ خود بھی دل چراتے تھے اور دوسروں کو بھی منع کرتے تھے۔ لا یتخرجوا فی الحجاز گرمی میں نہ نکلے۔ سو لیم ایک یہودی تھا اسکے گھر میں منافقین جمع ہوئے اور لڑائی پر جانے سے لوگوں کو روکنے لگے

ابن ہشام کے الفاظ یہ ہیں۔

ان رسول اللہ صلعم امر اصحابہ بالتصبیح الغز والروم و ذلک فی ذمن عسرة من الناس و شدۃ من الحار و حذب من البلاء و حین طابت المشاعر و الناس یحبون المقام فی شادھم و ضلالہم و یکرہون جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کو رومیوں سے جہاد کی طیاری کا حکم دیا اور یہ حکم لوگوں کو عین شدت کی تنگی گرمی۔ قحط و بلا کے زمانہ میں دبا گیا اور نیز اسی فصل و بقیہ میں کہ ان کے خرمے پک رہے تھے اور تمام لوگ ایسے بھلون اور ان کے سایوں میں آرام و مقام کرنا پسند کرتے تھے اور ایسی حالت

الشخص على الحال من الزمان الذي هو عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما يخرج في غزوة الا كنه عنها واخبر انه غير الوجه الذي يصمد له الا ما كان من غزوة تبوك فانه بيننا للناس ليعدل لشدة الزمان وكثرة العدد الذي يصمد له لثياب الناس اهتبا فاهم الناس بالجهاز واخبرهم انه يريد الروم -

خاص میں گھر سے باہر نکلنے کو مکروہ سمجھتے تھے اور حناٹ کوئی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہمیشہ سے یہ دستور تھا کہ حکم غزوہ کے اظہار کے وقت اصل مقام کے خلاف دوسرے مقام کی طرف جانکی لوگوں کو اطلاع دینے تھے اس لیے کہ جنس کو آپ کی اصل حرکت کی خبر نہ ہو۔ بکلاف اس دستور کے سزوہ تبوک میں آپ نے ابتدا ہی سے صاف صاف بتلادیا کہ روم سے مقابلہ کا قصد۔ ایہ کہ سفر کی دوری۔ گرمی کی تیزی اور مسیر و سامانی اور تنگ حالی کی کیفیت اون پر پوشیدہ نہ ہے۔ ص ۳۶ ج ۳ مصر

ہم لکھ کر تھلا چکے ہیں کہ غزوہ تبوک مسلمانوں کے استقلال فی الایمان کا بہت بڑا امتحان تھا۔ ابن ہشام کی عبارت سے معلوم ہوا کہ اکثر لوگ تن آسانی کے خیال سے بھی گھر سے قدم باہر نکالنا نہیں چاہتے تھے۔ اور اکثر لوگ سافقین کے ہکانے سے بھی رک رہے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں دونوں امور کی طرف حسب ذیل اشارت فرمائی گئی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا الْكَافِرُ إِذِ ابْتُلِيَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْنَا إِلَى الْأَرْضِ ضِ أَرْضِيكُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ

اے ایمان والو۔ تمہیں زیا نہیں ہے کہ تم راہ خدا کے کاموں سے گریز کرو اور دنیا میں بار بار کہتے بیٹھے رہو۔ کیا تم آخرت کے مقابلہ میں دنیا اختیار کر کے لیے راضی ہو۔ حالانکہ دولت دنیا نعمت عقبی کے مقابلہ میں بالکل بے مقدار ہے۔

بعض وفادار صحابہ کے جان نثارانہ حالات

ان ظاہر نامسلمانوں کے خلاف اکثر وفادار ایسے بھی تھے جو حقیقت میں اپنی تنگدستی پریشانی اور بے مرد سامانی کے باعث سفر کرنے سے مجبور تھے۔ وہ بارگاہ الہی سے اس خطاب عتاب

آمیز کو سنکر بیتاب ہو گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بیساختہ دوڑے آئے۔ اور کہاں حزن و ملال اپنی مجبوریوں کا اظہار حال کرنے لگے اور پیادہ روی سے اپنی مجبوری اور برہنہ پائی کی حالت خراب دکھلا کر سواری کے خواستگار ہوئے یہاں خود سواری کی اتنی قلت شدید تھی کہ اٹھارہ شخصوں کی شرکت میں ایک اونٹ دیا گیا تھا جن پر باری باری سے لوگ سوار ہوا کرتے تھے۔ اس بنا پر آنحضرت صلعم نے اون سے خود اپنی مجبوری دکھلائی۔ قرآن مجید نے بھی ان خاص الایمان مسلمانوں کی تصدیق حال ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَوْا لَكُمْ لِيُعْمِلَهُمْ قُلْتُ لَأَجِدَنَّكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ

اون لوگوں پر کچھ اعتراض نہیں ہے کہ جب وہ تمہارے پاس آئے کہ ہو سواری دی بیٹھے اور تم نے کہا کہ میرے پاس سواری کمان ہے



تَقِیْفُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا اَلَّا یَجِبُ دَا مَا یُنْفِقُوْنَ ۝  
 جس پر تھین سوار کر سکون۔ تو وہ دایس کیے اور اون کی  
 اکھوں سے آنسو جاری تھے کہ فساد بھانے یا س کچھ خرچ نہیں ہے۔

صاحب روضۃ الاحباب نے ان مخلصین کے حسب ذیل نام لکھے ہیں۔

سالم بن عمیر (۲) علقمہ بن زید (۳) ابولیلیٰ عبدالرحمن ابن کعب مازنی (۴) عمر بن غنمہ (۵) سلمہ بن صحفہ  
 (۶) عراض بن ساریہ (۷) عبداللہ بن معقل (۸) معقل ابن یسار (۹) ہمدانی بن عبدالرحمن (۱۰) عمر بن الحکم بن ابی معیہ۔  
 انھیں بزرگواروں کی وفاداری کے ساتھ عبداللہ مقلب ذوالجادرین کی جان نثاری بھی قابل ذکر ہے  
 جسکو ہم صاحبِ حمتہ تعلیم کی عبارت سے ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

عبداللہ مقلب  
 ذوالجادرین  
 ان کا نام عید اللہ تھا۔ ابھی بچہ تھے کہ باپ مر گیا۔ چچا نے یردرش کی۔ جو ان ہوئے تو چچا نے  
 اونٹ۔ بکریان غلام دیکر انکی حیثیت درست کر دی۔ حسن اتفاق سے عبداللہ نے اسلام  
 کا ثمرہ سنا۔ دل میں توحید کا ذوق پیدا ہوا۔ لیکن چچا کا خوف اس قدر طاری تھا کہ اظہار اسلام نہ کر سکے جب اب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح مکہ سے واپس ہوئے۔ تو فتح مکہ کا حال سنکر عبداللہ بیچین ہو گئے۔ آنحضرت صلعم  
 کے شوق زیارت میں بیتاب ہو کر چچا کے پاس آئے اور کہنے لگے۔ چچا مجھے برسوں اسلام کے انتظار میں گذر گئے کہ کس دن  
 آپ کے دل میں اسلام کی تحریک پیدا ہوگی اور آپ کب مسلمان ہونگے۔ لیکن آپ کا حال اب تک یسا ہی کا دیا سا ہی چلا  
 آتا ہے۔ بن اپنی عمر پر زیادہ اعتبار نہیں کرنا۔ مجھے آپ اجازت دین تو میں مسلمان ہو جاؤں۔ چچا یہ سنکر غصہ سے جل اٹھا  
 اور کہنے لگا کہ اگر محمد صلعم کا دین قبول کرنا چاہے گا تو یقین کرے۔ میں ابھی سب کچھ تجھ سے چھین لوں گا۔  
 تیرے بدن چادر اور تہ بند تک چھوڑوں گا۔ عبداللہ نے نہایت استقلال سے جواب دیا۔ چچا میں اب تو مسلمان  
 ہو کر رہوں گا۔ اور محمد صلعم کی اطاعت و متابعت ضرور اختیار کروں گا۔ میں شرک اور بت پرستی سے بالکل  
 بیزار ہو چکا ہوں۔ میرا تو یہ مقصد ارادہ ہو چکا ہے۔ اب آپ کا جو قصد ہو وہ کیجیے۔ جو کچھ میرے قبضہ میں  
 زرو مال ہے سب چھین لیجیے۔ میں تو یقین کر چکا ہوں کہ آخر ایک دن مجھے ان سب چیزوں کو چھوڑنا ہی پڑے گا  
 اس لیے بہتر ہے کہ آپ ہی کو واپس کرتا جاؤں۔ میں ان تعلقات فانی کے لیے۔ دین کے ذخائر روحانی کو نہیں  
 ترک کر سکتا۔ یہ کہہ کر عبداللہ نے چچا کے سامنے کھڑے کھڑے تمام بدن کے کپڑے اتار دیے اور مادر زاد برہنہ ہو کر  
 مان کے پاس چلے گئے۔ مان دیکھ کر حیران ہو گئی۔ پوچھا ارے کیا ہوا۔ عبداللہ نے کہا میں مومن اور موصوفہ ہو گیا  
 اب جناب رسول خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جاتا ہوں۔ چچا نے مارے غصہ کے یہ  
 حال کر دیا۔ اگر آپ سے ہو سکے تو کوئی ٹکڑا پارچہ دیدیجیے۔ ورنہ میرا کوئی ذمہ دار نہیں ہے۔ مان نے ترس کھا کر

ابن کثیر اور حادید۔ عبد اللہ نے دین کھڑے کھڑے اوس کمان سے دو ٹکڑے کیے۔ ابابکرؓ کا تہبند باندھا دو سرا ٹکڑا کندھے پر ڈال کر مان کے پاس سے باہر نکل ائے۔ اور عبد اللہؓ کی اڑی چل کھڑی ہوئی۔ راتوں رات چلے گئے۔ صبح کو مسجد۔ بیل صلعم میں حائر ہو گئے۔ اوسوقت تک بناب رسول خدا درحی نہ الفدادہ سراسر اسے برآہ نہیں ہوتے تھے عبد اللہ بڑی بیتے کافری سے دیوار کا تکیہ لگا کر بیٹھ گئے۔ اور جناب۔ الملتآب علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف آوری کا انتظار کرنے لگے۔ آپ تشریف لائے تو ایک مرد غریب صورت پاکر سستہ سا فرما کر تم کون ہو؟ تمہارا نام کیا ہے۔ انہوں نے عرض کی مجھے عبد الغنیٰ کہتے ہیں۔ میں ایک مرد فقیر ہوں۔ مسافر ہوں غریب ہوں۔ آپ کے جمال کا عاشق ہوں اور ہدایت کا طالب۔ بحصول امینہ کا آسرا لگا کر در دوست تک پہنچا ہوں سہ کچا دم چہ کنم بردہ کہ زوآرم اس تقریر نے آپ کی خاطر میا رک پر بڑا اثر کیا۔ اپنے قریب بلا کر نہایت شفقت و عنایت سے ارشاد فرمایا۔ تمہارا نام آج سے عبد اللہ ہے۔ اور ذوالیادین لقب۔ تم ہمارے قریب قیام کرو اور مسجد ہی میں رہا کرو۔

الفرص یہ خوش نصیب اوسی دن سے دائرہ سلیمین میں داخل اور طبقہ اصحاب میں شامل ہو گیا جناب رسالہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قرآن پڑھا کرتا تھا اور عجب ذوق و شوق سے اور جوش و طرب سے دہرات تلاوت قرآن کیا کرتا تھا۔ ایک بار حضرت عمرؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے انہاس کی کہ لوگ تو نماز پڑھ رہے ہیں اور یہ اعرابی اسے بلند آواز سے قرآن پڑھ رہا ہے کہ دوسروں کی قرات میں مزاحمت ہوتی ہے۔ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عمر اسے کچھ نگو۔ یہ تو خدا اور رسول کی محبت میں سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر آیا ہے

عبد اللہ کے سامنے غزوہ تبوک کی تیاری ہونے لگی۔ تو یہ بھی جناب رسول خدا صلعم کی خدمت میں آئے۔ اور عرض کی۔ یا رسول اللہ دعا فرمائے۔ کہ میں بھی راہ خدا میں شہید ہو جاؤں۔ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ جاؤ کسی درخت کا چھلکا اوتا لاؤ۔ عبد اللہ گئے چھلکا اوتا لائے۔ آپ نے وہ چھلکا ان کے بازو پر باندھ دیا اور زبان میا رک سے ارشاد فرمایا۔ آئی میں اس کے خون کو کافروں پر حرام کرتا ہوں، عبد اللہ نے کہا۔ یا رسول اللہ صلعم میں تو شہادت کا طلب گار ہوں۔ آپ میری ضمانت جان کے تعویذ فرماتے ہیں ارشاد ہوا جب غزاکے نیت سے نکلو گے تو میں تپ آجائے گی اور مر جاؤ گے۔ تب بھی تم شہدائے ہی میں داخل ہو گے۔ عبد اللہ یہ لشکر بیدار ہو رہے اور خوش خوش لشکر اسلام کے ہمراہ روانہ ہو گئے۔ رحمۃ ص ۱۴۰۔

عبد اللہ کا خاتمہ احوال غریب سلسلہ بیان میں آتا ہے

شبلی صاحب نے معلوم کیا کہ ایسے قابل الذکر واقعات کو قلم انداز فرماتے چلے جاتے ہیں۔ وہ جانے اور

ادن کی مصلحت۔ ان واقعات کی نقل و تحریر سے میرا یہ غایہ تھا کہ ظاہر نما اور حقیقت آزمایا و ذوالہل اسلام کا فخر و  
 مایہ الاشیاء معلوم ہو جائے۔ مندرجہ بالا شواہد سے ثابت ہو گیا کہ اہل اسلام میں اس وقت دو قسم کے لوگ تھے  
 بعض وہی ظاہر ناستے جو محض غرض دنیا اور تکلیف سفر کے خیال سے گھر سے باہر دم نکالنا نہیں چاہتے  
 تھے اور بعض حقیقتاً مجبور تھے۔ قرآن مجید نے دونوں قسم کے لوگوں کی تصریح کی ہے۔ شبلی صاحب نے ان مجبور  
 سے صرف ایک کی تصریح فرماتے ہیں۔ دوسرے کی نہیں۔ یہ مولفانہ تدبیر کے بالکل خلاف ہے۔ اس میں کلام  
 نہیں کہ ان دونوں گروہوں کے علاوہ منافقین کا ایک تیسرا گروہ بھی تیار رہتا جو اپنی شرارت طبعی سے طرح طرح  
 کی افواہ جمعیت اسلامی میں پھیلا کر تاتھا۔ ہمارے شبلی صاحب اسی گروہ پر برس پڑے ہیں۔ ادنیٰ مخالفت و  
 جناسمت اور فتنہ ساری وجیلہ پر دازی کوئی نئی بات نہیں تھی۔ اور نہ ادن کا کردہ نیا تھا وہ تو یاد و جانہ  
 دنیا پر باقینہ پیدا ہی کیا کرتے تھے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ وہ مسلمان کیسے تھے اور ان کا رسوخ بالایمان کیسا تھا  
 کہ وہ اس سادہ لوحی سے ان کے چکمون میں آجاتے تھے۔

تبوک کی طرف لشکر  
 اسلام کی روانگی

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیس ہزار کی جہت لیکر۔ جس میں بقول  
 شبلی صاحب دس ہزار گھوڑے تھے۔ مدینہ منورہ سے تبوک کی طرف روانہ ہوئے۔  
 شہر کا انتظام سباع بن عرفطہ انصاری کو سپرد ہوا۔ (طبری) اور جناب علی مرتضیٰ کو اہل بیت کی حفاظت  
 و نگہ رانی پر مامور فرمایا۔

یہ سفر تکلیف راہ قلت زاد و راحلہ کے اعتبار سے قیامت کا سفر تھا۔ راہ تمام سنگلاخ۔ پہاڑوں  
 اور درون میں کوٹوں منترلین طے کرنی تھیں۔ کوسوں چلے جائے۔ منزلوں طے کر دیجئے۔ لیکن پانی کا کہیں نشان  
 نہیں صاحب رحمۃ العالمین لکھتے ہیں۔ لشکرین سواریوں کی بڑی قلت تھی۔ اٹھارہ شخصوں کے لیے ایک  
 اونٹ مقرر تھا۔ سد کے ہونے کی وجہ سے اکثر جگہ درختوں کے پتے کھانے پڑے۔ جس سے ہونٹ سوچ آئے۔  
 پانی بعض جگہ ملا ہی نہیں۔ اونٹوں کو اگرچہ سواری کے لیے پہلی ہی سے کم تھے۔ ذبح کر کے اونکے امعاء کا پانی  
 پیا کرتے تھے۔ رحمۃ بجا الدار ج النبوة ص ۱۲۲۔

ابھی لشکر اسلام حوالی مدینہ ہی میں تھا کہ منافقین مدینہ نے حضرت علی مرتضیٰ کے مدینہ میں راجا نیکے  
 فتنہ انگیز اسباب بیان کرنے شروع کر دیے۔ صاحب رحمۃ العالمین نے ان کو ان الفاظ میں لکھا ہے۔

اسلام حدیث  
 منزلیت

ابھی تبوک کے راستہ ہی میں تھے کہ علی مرتضیٰ پہونچ گئے۔ معلوم ہوا کہ منافقین۔ بعد میں  
 حضرت علی کو حجرہ خانے اور کھانے (شرمانے) لگے۔ کوئی کتا نکما (نوز بائند) سمجھ کر چھوڑ دیا

کوئی کتا ترس کھا کر چھوڑ دیا۔ الہ باتوں سے شہر خدا کو غیرت آئی۔ دو منزلہ رہ منزلہ طے کرتے ہوئے بنی صلعم کی خدمت میں پہنچ گئے۔ بے بے سفر و سخت گرمی کی تکلیف سے پاؤں تھکے اور چھلے پڑ گئے تھے۔ بنی صلعم نے دیکھا تو فرمایا الا لرحمنی ان تکون منی منزلۃ ہارون من موسیٰؑ اذ لا انتی بعدی۔ مہی۔ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لئے ویسے ہی ہو۔ جیسا کہ موسیٰؑ کے لئے ہارونؑ تھے۔ گو میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ یہ سن کر حضرت علیؑ

مرضی خوش و خرم مدینہ کو واپس گئے۔ ص ۱۴۲ بحوالہ بخاری

یہاں ایک امر کا صاف کرنا نہایت ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ پھر جناب علیؑ مرضی بھی منافقین کے حکموں میں آگئے اور مدینہ سے دروگاہ ذی تک دوڑ گئے۔ جب آپ کا طرز عمل بھی ایسا ہی ثابت ہوا ہے تو پھر دوسروں کے طرز عمل پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے وہ بھی منافقین کی باتوں میں ٹکر کر مدینہ میں بیٹھ گئے۔ یا ذرا سے فقرے میں مدینہ سے لشکر گاہ تک دوڑ گئے۔

یہ بالکل منافقانہ دہم ہے اولاً حضرت علیؑ کے مدینہ میں پہنچانے اور دوسروں کے گھر بیٹھے رہنے میں بڑا فرق ہے جناب علیؑ مرضی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم و اجازت سے مدینہ میں پہنچے تھے۔ گویا آپ کے بٹھلانے ہوئے بیٹھے تھے ان کے خلاف۔ دوسرے لوگ بلا حکم و رضا رسولؐ غرض دنیا سے گھر میں چھپ رہے تھے۔ یا منافقین کے بٹھلانے سے گھروں میں بیٹھے تھے۔

بخاری صاحب ہوں یا تن صاحب۔ یا اونکے ایسے کسی صاحب کو ایسی کیا پڑی ہے کہ حضرت علیؑ کی نسبت اصل حقیقت کی تلاش کرے علیؑ کی حقیقت حال تو اودن کے لئے وبال ہے لیکن اگر ان حضرات کی آنکھیں اس طرف سے بند نہیں تو ہستون کی کھلی نہیں اور وہ حقیقت و اصلیت کا ہر دم شاہدہ فرما سکتے تھے مگر یہ امور اونکے دیکھنے کے قابل ہی نہیں تھے بہر حال۔ اب تو دیکھیے جناب علیؑ مرضی کو صدور حکم ہی کے وقت منافقین کی اس طعن و تشیع کا خیال آیا۔ او آئیے اوسے وقت آنحضرت صلعم کی خدمت میں اسکو عرض کر دیا تھا پڑھیے امام سنانی کی مفصلہ ذیل عبارت۔

عن سعد قال حرج رسول الله صلعم	سعد (ابن ابی وقاص) سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ
فی غزوة تبوک وخلف علیتا فقال	صلعم غزوہ تبوک کے قصد سے روانہ ہوئے تو آپ نے
اتخلفی فقال اما ترضی ان تکون	حضرت علیؑ مرضی کو مدینہ میں چھوڑا حضرت علیؑ کہنے لگے یا رسول
منی منزلۃ ہارون من موسیٰ	اللہ کیا آپ مجھے یہیں چھوڑ جائینگے آپ نے فرمایا کہ اسے علیؑ کیا

الانہ لابی بعدی

نحوہ تاریخ احمدی علیہ

کیا تم اس بات پر رسی نہیں ہو کہ تم میرے لئے اوس منزلت پر چلوں  
منزلت پر چوٹی کیلئے ہاروں تمہو سوائے اسکے کہ میرے عاقبت کی معجزہ بنے

اس سے زیادہ تفصیل امام اکرم نے مستدرکین میں لی ہے۔

عن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي لما  
تلقته قبل ان يهكم قال عليك فقال رسول الله  
عليك يا علي قلت يا رسول الله خصال عير قد  
تقول فريش ما ارجع ما خلف عن ابي سلمه و حناو  
مكينة خصال اخري كنت اريد ان تعرض للجهاد  
فيسبيل الله فقلت اريد ان تعرض للاجر و يكافئ  
خلف انا اخري كنت اريد ان تعرض بفضل الله فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع اقول انك  
قريش ما ارجع ما خلف عن ابن عمه و حمد له  
فان لك في اسوة قد قالوا و كاذب و كاذب  
واما قولك ان تعرض للاجر ما تعرض ان تكون معي  
بمنزلة هارون من موسى الا ان لابي بعدى  
واما قولك ان تعرض بفضل الله انا هارون من  
فعل جاك و نامن اليك فيه و استمتع به انت  
و قال له حتى يا نبيكم الله من فضله فان المدينة  
لا تصلم الا بى اوباك - اخرجه الحاكم في المستدرک  
وقال هذا حديث صحيح الاسناد والبراز و ابو بكر  
العاقوفى في معجمه و ابن مردويه و ابن راهويه  
عبد الله الوصائى المعنى في الاكتفاء في هذا من  
الاربعة الخلفاء منقول از ارجح المطالب

حضر علیؑ سے روایت کہ حضرت رسولؐ نے (وقت انگی تبوک)  
مجھے بلایا اور پتھر کے کہیں کچھ بولون حضرت مجھے قسم دیکھا ہے مجھے بھالے  
کا حکم دیا میں رونے لگا حضرت فرمایا: کیوں روتے ہو اذہین  
کیا چیز لاتی تھی میں عرض کی مجھے ایک چیز نہیں لائی تھی کہ بت سی جو میں  
میں کل قریش کے لوگ کہیں کہ حضرت علیؑ ابن عم سے کھد راجل  
بیرا بڑا کر اور کھوڑ دیا۔ دہم یہ کہیں ایسے روتا ہوں کہ میرا ارادہ  
فی سیرا نہ جا کرے گا اور باجر حال کرے گا جو سیم یہ کہ میرا  
امادہ فضل خدا حاصل کرے گا ہے پس جناب رسالتا علیؑ اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ جو تم کہہ سکتے روتا ہوں کہ قریش کے لوگ  
کہیں کہ حضرت نے اسے ابن عم سے کھد راجل پیرا بڑا کر اسکو  
چھوڑ دیا پس میں تمہارے لئے میری ایک سنت مقدسہ لوگ  
مجھے بھی سحر کا ہن اور کاذب کہتے تھے اور تم جو یہ کہتے ہو کہ میں  
اسمیں شریک ہو کر اسے جہنم کا امید دیتا تھا تو کیا تم مہنی نہیں ہو  
کہ تمہاری سرت مجھے یہی ہو کہ جیسے ہارون کی نبوتی سے مگر میرے  
بعد ہی ہوگا اور تم جو یہ کہتے ہو کہ مجھے خدا کی قربانی سے غفلت میں حصہ  
ملنے کی ارادت تھی تو یہاں ہارون کے بے جو علاقہ میں سے آئے تھے ہن تم  
انکو فروخت کرو اور تم اور فاطمہؑ نے فائدہ اٹھاؤ جہاں تک خدا کی قربانی  
میں غفلت میں نہ کیو نہ کہ یہ کاظم ملاح بنی ہمدان نے کہا کہ میں حاکم نے اسکو  
سے سب سے کہہ کر صحیح الاسناد بتلایا ہوا ہے اور ابو بکر عاقوفی نے نوید  
ہن اور ابومریم بن عبد اللہ الوصالی نے مہنی نے اپنی کتاب سیمی برکتقانی  
فقطا علی الاربع الخلفاء میں نقل کیا ہے۔ ارجح المطالب

محدث شیرازی بھی اسکو حسب ذیل الفاظ میں لکھتے ہیں۔

صحیح معلوم ہے کہ جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 رفتن کر دے علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ لادہ اہل خود خلیفہ  
 گردانید علی بغرض رسانید کہ پیچ عسکر وہ تخلص نمودہ  
 ام چگونہ است کہ این نوبت مرا می گذاری فرمود اما تو صلی  
 ان تكون منی بمنزلہ ہمدون من موسیٰ لانا  
 کاسی بعدی اے علی آیا راضی هستی کہ یا نبی نسبت  
 بن بمنزلہ ہمدون نسبت موسیٰ لیکن فرق اینست کہ بعد  
 از من پیچس نامرتہ نبوت بخدا بدو پس بزوعات معلّمات  
 خویش فرمود علی را برتہ ماطیفہ گردانیدم باید کہ سخن ویرا  
 بشنوید و فرمانبرداری ادبجا آوری۔

روضۃ الاجاب ص ۲۸۵

یہ روایتیں صاف صاف بتلاہی ہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھر میں رخصت ہوتے وقت  
 حضرت علی مرتضیٰ کو یہ ضرورت بتلا کر اور ہدایت فرما کر دینہ میں پہنچانے کا حکم فرمادیا۔ جناب علی مرتضیٰ ضرورت کی اہمیت  
 اور حکم رسول کی مصلحت کو گوش اطاعت سے منکر دینہ میں رہ گئے۔ لیکن جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روانگی کے بعد  
 منافقین سے زیادہ تو ان مسلمین (قریش بر دایت حاکم) کی تردید و تکذیب کی ضرورت حضرت علی کو پیش آئی جو  
 محض آرام طلبی اور تن آسانی سے گھر میں چھپے بیٹھے تھے اور آپ کے گھر رہ جانے کی صحیح وجوہات میں مہینا لپے  
 تھے۔ یہ منافقین کے فقرے نہیں تھے۔ بلکہ ظاہر نما مسلمانوں کے جیلے اور طعن آئینہ آدینے تھے۔ کیونکہ امام  
 حاکم نے قریش کا لفظ لکھا ہے۔

حضرت علی مدینہ سے روانہ ہوئے اور مقام جُرف میں پہونچ کر لشکر اسلامی سے مل گئے۔ اور جو ضرورتیں  
 سے آگے کی لاحق حال ہوئی تھی خدمت نبویؐ میں عرض کر دی اور جو منزلت آپ کی شہنشاہ رسالت کو مد نظر تھی  
 وہ زبان رسالت سے علی رؤس الاشہاد ظاہر کرادی۔ اسلئے کہ حدیث منزلت یا اختلاف فی دارالہجرت سے متعلق  
 جو کچھ ارشاد نبوت ہوا تھا۔ وہ دولت سرے رسالت کے اندر فرمایا گیا تھا۔ سننے والے اسکو خلوت کی باتیں یا حضرت  
 علی مرتضیٰ کے مصنوعی اعنافات ٹھہراتے۔ اسلئے ضرورت تھا کہ جناب علی مرتضیٰ ان فتنہ پردازوں کی مغویانہ  
 افواہوں کی خاص زبان رسالت سے عامۃ المسلمین کے سامنے اصلاح فرمادین۔ یہی ضرورت تھی جو



آپ کو یہ ہے انہی تکلیف دہی کی باعث ہوئی۔

افسوس تو اس پر اتنا ہے کہ تمام نذرون میں یہ واقعات و حالات پوری اصلیت اور واقعیت کے ساتھ موجود ہیں مگر قصیب ہے۔ نصابیت ہے اور خود غرضی ہے کہ نہ اونکی تصریح کرنے دیتی ہے اور نہ تشریح۔ بہتے متعدد محدثین کی اسناد سے دونوں روایتیں لکھیں جو علیؓ رؤس الاشباہ ثابت کر رہی ہیں کہ حدیث نزلت اور اختلاف فی دارالہجرۃ دوا لارشاد فرمایا گیا۔ اول بابیت الشرف میں تخصیص کے خاص طرز میں۔ دوسری بار مقام جوف میں اعلان عام کی صورت میں۔

ہم اپنے سلسلہ بیان میں لکھ چکے ہیں کہ بہت سے مؤرخین خلاصین حقیقتاً اپنی غایت مجبوری سے پیچھے رہ گئے تھے۔ جس طرح کعب بن لکھ جن کا پورا حال ہم عرفہ تبوک کے خاتمہ میں لکھیں گے پیچھے رہ جانے والوں میں حضرت ابوذرؓ غفاریؓ بھی تھے۔ ان کے زائد حالات و عادات اور روایات واقعات حیات سے کون سلمان واقف نہیں ہے۔ غیرت سے ان کے پاس اونٹ تھا۔ لیکن آفاقی حالت جب فاقون سے درست نہیں تھی تو مانہ کو کون اونچتا ہے یہ غریب آنحضرتؐ صلعم کی روانگی کے بعد اسی لاغر اور کمزور اونٹ پر لشکر کے ہمراہ چلے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ فوج سے کوسوں دور ہو گئے۔ تاریخ الخفیس میں ہے۔

رسولؐ قبول فرمائیے میں منزل آئیں تھے کسی صحابی نے دورے بعض منابر لہ فطرناظر امن المسلمین فقال۔ ایک مرد کو آتے ہوئے دیکھا اور عرض کی یا رسول اللہ صلعم کوئی شخص اکیلا ادپیادہ آتا ہے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوذرؓ لوگوں بے بغور تامل دیکھ کر کیا یا رسول اللہ خدا کی قسم وہی ہیں ابوذرؓ آپ نے ارشاد فرمایا خدا ابوذرؓ پر رحم فرمائے۔ وہ جس طرح بحالت بیکسی و تنہائی اس وقت آیا ہے اسی طرح بحالت تنہائی و بیکسی وفات بھی پائیگا۔

حضرت ابوذرؓ کا بحالت بیکسی و تنہائی آنا تو معلوم ہو گیا۔ لیکن کیس و تنہا ہو کر ان کا دنیا سے جانا۔ جس کی پیشین گوئی زبان رسالت سے کی گئی ہے۔ وہ بھی سن لیا جائے، محدث شیرازی روضۃ الاجاب میں لکھتے ہیں۔

حضرت ابوذرؓ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کے خاتمہ حالات

خالی پونچھا۔ تو انہوں نے اونٹ کی کیفیت نمی اپنے فرمایا کہ جو لوگ  
 کیے چھ بگنے بن انہیں تو نہ کوئی سبب یادہ عزیز ہوا قدم کھلے  
 بدو۔ اسے ان اٹھایا اور ضلع تیرا ایک گناہ بخنہ پہلے  
 اور منقول ہے کہ امیر المومنین عثمان بن عفان نے اپنے زمانہ حکومت  
 و خلافت میں مصالحت وقت کی وجہ سے ابوذر کو مدینہ سے رہو  
 کی طرف نکالا دیا تھا اور یہ وہیں مکتوب پر پہنچے تھے یہاں تک  
 کہ اوکی وفات پانہ آگیا اور اس کے پاس سوا لے اوکی بی بی  
 اور ایک غلام کے کوئی دوسرا شخص نہیں تھا۔ انہوں نے اپنے  
 غلام سے وصیت کر دی تھی اور کہ دیا تھا کہ میری میت کو غسل دیکر  
 اور کفن پنا کر شایع عام پر رکھ دینا اور شتر سواروں کا جو پہلا گروہ  
 اور ہر سے گزرے اس سے کہنا کہ یہ ابوذر غفاری صحابی  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میت ہے آپ لوگ اسکے دفن میں میری اعانت کریں تو  
 جب انکی وفات ہو گئی تو اس غلام نے حسب وصیت عمل کیا میت  
 کو غسل دیکر اور کفن پنا کر سرزادہ لاکر رکھ دیا شتر سواروں کا پہلا گروہ جو  
 او دھڑے آیا۔ وہ عبداللہ بن مسعود صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اسکے  
 ہمراہ اور لوگ عراق سے نقد دادائے عمر آئے تھے۔ غلام  
 نے ان لوگوں سے کہا کہ یہ ابوذر رضی اللہ عنہ صحابی جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میت ہے آپ لوگ اسکے دفن میں میری اعانت کریں  
 میرے عبداللہ بن مسعود اور زبیر نے لگا کر فرخنے لگا جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 سچ فرمایا تھا کہ ابوذر نہ تھا آیتہ تہنانی میں مر گیا اور نہ ہی قبر سے  
 اٹھایا جائیگا۔ تمام لوگ اور ہر ٹہر سے تہننا پڑھی اور مدفون کیا  
 محمد شہزادی کہتے ہیں۔

سلم رسیدا۔ ابوذر جہ حال داری۔ پس قصہ شتر  
 ریسر ریسر۔ آن سرور فرمودہ بدستہ کہ تو از  
 جملہ اعز اہل سہی کہ تخلف نمودہ اند۔ بہر گاہ کہ برگزینی  
 سیسے ما۔ خداوند تعالیٰ گناہے از تو در گذرانا دو گویند  
 در رماں خلافت امیر المومنین عثمان بن عفان۔ ابوذر  
 رضی اللہ عنہ را بچست مصلحت اندینہ بیرون کر دیند و بہرہ  
 فرستارند در آن منزل می بود تا وقت وفاتش در  
 رسید و در آن وقت وفاتش پیرا او کسے بنود اللہ و  
 ملام بود و عیث کرد ایشان را کہ چون مرا بشوید و در کفن پیچید  
 و جبے از شتر سوار کہ اول شمارا برسند بگویند کہ این ابوذر  
 است مصاحب پیغمبر مالا اعانت نمایند و دفن او چون بقا  
 یافت بموجب وصیت او عمل نمودند اول جملہ  
 کہ ایشان رسید عبداللہ بن مسعود بود کہ باکرہ ہے  
 از اہل عراق عمرہ گزارون می رفتند جنازہ را  
 بر سر راہ دیدند غلام برخاست و گفت این ابوذر  
 است مصاحب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعانت  
 نمایند را در دفن او عبداللہ بن مسعود باور  
 بلند در گریہ شد و گفت صدق رسول اللہ  
 متسی وحدانہ و موت وحدانہ و تبعث  
 وحدانہ فرود آمدند و نہانہ بروے  
 گزار دند و دفن کردند۔ ص ۹۹ لکھو

ابو خنیسہ کے حادث

ابو خنیسہ بعد از چند روز کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روگای جو کہ سے چند روز بعد ابو خنیسہ  
 ایک دی اپنے گھر میں آئے وہ دن بر نہایت اور دونوں کے زیادہ عزم تھا

روز بوقت گرم بود او دوزن داشت و زنان و  
ہر یک بر در عرش ایستادہ آن را رفتہ و آب زہ  
و کوڑاے آب سرد مینا داشتہ و طعام نیکو ترتیب  
دادہ بودند ابو خنیثمہ از بیرون آمدہ بر در عرش  
ایستاد و در روئے زنان خود دید و آن ترتیب  
ملاحظہ نمود و گفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
در میان و شربت حرارت و آفتاب و باد ہائے گرم  
را می رود و ابو خنیثمہ در سایہ آب خنک و آب سرد  
و طعام مستلذذ و نیکو و بانان خوب و معاشرت کند  
این افاضات بفاہیت دور است بخدا سوگند کہ در  
ہیچ کدام ازین دو عریش در بنیام تازانے کہ  
پنجیمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملحق نشوم۔ پس  
مقدارے طعام ہر اے زاد راہ برداشت و شربت  
خلیش را پیش کشید و داد و بھران اگر دو بیرون رفت  
ہر چند زنان وے با وے سخنا گفتند باہم کلام محکم نمود  
و از عقب آنحضرت مسلم روان شد و در منزل تبوک  
با آنحضرت ملحق شد و قعر آمدن را بعرض رسانید  
سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دلعے خیر  
در شان وے فرمود۔

روضۃ الاحباب ص ۳۹۳

تھا اونکی دو بیبیاں تھیں۔ دیکھا کہ وہ دونوں بیبیاں کو ٹھہر  
بیٹھی ہیں در او کو چھار ڈویر کراویانی چھڑک کر خوب صاف  
ستر اور ٹھنڈا کر رکھا ہے اور لذیذ و خوشگوار کھانے بیکار کھے  
ہیں ابو خنیثمہ یہ سامان دیکھ کر ٹھون کے دروازوں ہی پر کھڑ  
کے کھڑے رہ گئے۔ اور اپنی بیبیوں کے چہروں کو غور سے  
دیکھنے لگے اور یلین کنسے لگے کہ قدر ترم اور انوس کا  
مقام ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اس خوب  
لبس اور ہمان سوز گرمیوں میں دشت و صحرا میں بادیہ پائی  
کرتے ہوں۔ اور میں مایہ بین بیٹھ کر ٹھنڈے پانی اور لذیذ و  
پر کھٹ کھاؤں سے لطف اوٹھاؤں اور حسین عورتوں  
سے معاشرت کروں یہ انصاف و اخلاق سے قطعاً بیستہ  
خدا کی قسم ہے کہ میں ان دونوں کو ٹھون میں سے کسی کو ٹھکے کے  
اندر قدم نہیں رکھوں گا تا وقتیکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملحق  
نہو جاؤں۔ پس نہایت اختصار کے ساتھ ان کھاؤں میں  
توشہ سفر کے لئے ہمراہ رکھ لیا اور وٹہ برسا ہو کر اور سامان سفر  
پچھے باندھ کر روانہ ہوا۔ اونکی بیبیوں نے ہر چند ہا کہ اس سے  
کچھ باتیں کر لیں لیکن اسے نہ تو کئی سنی نہ ہی کسی اور دین سے ٹکڑ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تعاقب میں روانہ ہوا ہاں تک کہ مقام تبوک میں  
ہو چکر شرف زیارت کے مشرف ہوا اور حقیقت حال خدمت مبارک  
میں عرض کر دی جناب سامع اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے دعا فرمائی کہ

نہیں معلوم شبلی صاحب کو کون ہے، عجلت اور کون سے ضرورت مجبور کرتی

تھی کہ آپ نے ان تمام اخلاص مندوں کے حالات کو جو ان کی وفاداری

اور خلوص و عقیدت کے بے نظیر کارنامے ہیں۔ قلم انداز فرما دیا اور میں معلوم

کہ ایک واقعہ نگار کی حیثیت میں آپ کی یہ فرودگذاشت کہاں تک مسلمانوں میں پند سیدہ سمجھی جائیگی

تبوک میں نزول اجلال  
عبداللہ ذوالجلالین کا

خاتمہ احوال

تمام قدیم ماخذوں میں یہ واقعات مرقوم ہیں۔ آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ اون بزرگواروں نے کس ضرورت و افادہ سے ان حالات کی نقل کو ضروری سمجھا تھا اور آپ نہیں سمجھتے۔ اسی سے ناظرین کتاب آپ کی عجلت تالیف اور اون کی صلاحیت و اطمینان تالیف کا بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں۔

بہر حال۔ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسے سنگلاخ اور ناہموار و دستوار راستوں سے لشکر کو لے جانا ہوا جس کا اتفاق نہ آپ کو اور نہ آپ کے لشکر کو اس وقت تک ہوا تھا۔ انصارے سفر میں اون پہاڑوں سے گزرنا ہوا جو قوم عاد و نود کے مسکن قدیم تھے۔ ان مقامات میں پہنچ کر آنحضرت صلعم نے لشکر کو نہایت تیزی سے گزر جانے کا حکم دیا اسلئے کہ خداوند قہار کے نزول قہر و عذاب کے یہ خاص مقامات تھے۔

تبوک میں نزول اجلال ہوا تو غریب عہد اللہ ذوالحجہ میں کو۔ حسب الارشاد آنحضرت ص تپ آئی تپ کیا آئی طلب آئی۔ وعدہ پورا ہو گیا۔ اوسی تپ میں وہ جان بحق تسلیم ہو گئے۔ شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی کی اسناد سے صاحب رحمۃ العالمین لکھتے ہیں۔

رات کا وقت تھا۔ بلال کے ہاتھ میں چراغ تھا۔ ابو بکر و عمر عبداللہ کی لاش کو بحد میں رکھا رہے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اون کی قبر میں اترے تھے۔ اور ابو بکر و عمر سے فرما رہے تھے۔ ادب الی اخاکما (اپنے بھائی کا ادب و احترام ملحوظ رکھو) آنحضرت صلعم نے اپنے دست مبارک سے قبر پر ایٹھین رکھیں اور پھر دعائیں پڑھیں فرمایا۔ میں ترج کی شام تک اس سے خوشنود رہا ہوں تو بھی اس سے راضی و خوشنود رہ۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ کاش اس قبر میں دبا دیا جاتا۔ رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

درج النبوة ج ۲ ص ۱۱۱

تبوک تک کا سفر تبوک تک کی رحمت سفر بیکار زمین گئی۔ اہل شام۔ مسیحی حکمران اور عیسائی اقوام کی وہ بیکار زمین گئی۔ ہمیشہ شنت اور ارادے پرست ہو گئے۔ جو داد الا سلام مدینہ پر فوج کشی اور حملہ آوری کے نہایت رکھتے تھے۔ لشکر اسلام کی جھینٹ و کثرت۔ ہجرات و ہمت نے کہ اتنی دور و دراز سفر کی مصیبت کاٹ کر یہاں تک چلے آئے۔ اونکے کلبے پانی کر دیئے۔ نتیجہ یہ ہوا جیسا کہ صاحب رحمۃ العالمین لکھتے ہیں۔

فلادلفیا (Philadelphie) کا قدیم کلیسا جس کا ذکر کثافت یوحنا باب ۳ درس ۷ و ۸ میں ہے۔ تبوک ہی کے متصل تھا۔ عرب اسے القصر کہتے تھے۔ حجاز دیوبے کی سرحد میں ایک کھنڈ پائے گئے ہیں

زمانہ نبوت میں یہاں عیسائی توہین آباد تھیں۔ اسلئے ایام قیام تبوک میں ان اقوام میں تبلیغ اسلام بھی کی گئی۔ اور ان سے معاملات بھی کئے گئے۔

عیسائی قوموں کی خاص رعایت کا ذمہ اسلام نے اپنے ذمہ لے لیا۔ یہ وہی عہد نامہ مقدس ہے جو عیسائیوں کے پاس اب تک محفوظ ہے اس طرف چھوٹی چھوٹی ریاستیں بھی عیسائیوں کی تھیں مثلاً اکیڈر دومۃ البندل بن حکمران تھا اور یوحنا ایلم کا فرمانروا تھا۔ اسلام نے ان یا ستون کو اپنی حالت پر قائم رکھا۔ اہل اذرج بھی عیسائی تھے اور اذاول تھے انکو بھی انکی حالت پر قائم رکھا گیا۔ ان معاملات میں جس فیاضی سے بعضی بلکہ محبت کا اظہار کیا گیا وہ اب تک تمام دنیا کا سکہ ہے۔ عیسائیوں نے یروشلم و ضد کا نیا نام جس کا ذکر کائنات باب ۳ درس ۱۲ میں ہے۔ اسی جگہ سنا تھا۔ اکیڈر والی دومۃ البندل نے جسے خالد بن ولید نے شکار کھیلنے گرفتار کیا تھا۔ بنی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر جزیہ دینا منظور کیا پھر معاہدے کے بعد سلمان ہو گیا۔ رحمتہ حاشیہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے روضۃ الاجاب میں بھی ان حالات کو پوری تفصیل سے لکھا ہے ملاحظہ ہو ص ۴۹ مشبلی صاحب بھی اسکی تفصیل میں حسب ذیل رقمطراز ہیں۔

تبوک پہونچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیس دن تک قیام فرمایا ایلم کا سردار جس کا نام یوحنا تھا حاضر خدمت ہو کر ا جزیہ دینا منظور کیا۔ ایک سفیر بھی نذرین پیش کیا جسکے صلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو طے مبارک بھی عطا فرمایا جو باد اور اذرج کے عیسائی بھی حاضر ہوئے اور جزیہ دینے پر ہمدان مٹا ہر کی دومۃ البندل جو دشمن سپہ سالار بنی امیہ کی طرح کسانام اکیڈر تھا قیصر کے پرتو تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خالد کو چار سو کی جمعیت کیساتھ اسکے مقابلہ کیلئے بھیجا خالد نے اسکو گرفتار کیا اور اس شہر پر رانی کی خود دباہد رسالت میں حاضر ہو کر سر اطر صلح پیش کیے چنانچہ وہ اپنے بھائی کیساتھ مدینہ میں آئے اپنے اسکو ان کی ہدیہ جلد اعلیٰ

ہم ابتدا میں لکھ آئے ہیں کہ تبوک کی زمین۔ وہاں کا سفر مسلمانوں کے اظہار میں فی الایمان اور استقلال فی الاسلام کی آماجگاہ تھا۔ اس میں کوئی کلام نہیں کہ منافقین کے اغوا و فتنہ انگیزی سے یا فطرت کی ناہمواری و شورش

خنثی سے۔ بہت سے دولتمند اور آرام پسند مسلمانوں کے دل میں عرب کی قدیم آزادی۔ نافرمانی اور مطلق العنانی کی ہوا سا گئی تھی جیسا کہ آغاز واقعات سے مترشح ہو رہا ہے چنانچہ اسکا اظہار تبوک سے واپسی میں نہایت شرمناک طریقہ سے ہوا۔ سامان اس قیامت کا تھا۔ اور سازش اس بلا کی تھی کہ خدا تنخواستہ جان رسالت کا خاتمہ ہی ہو گیا تھا۔ لیکن حافظ حقیقی اپنے رسول کی مقدس جان کا

محافظ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قویاں بال بچ گئے۔ لیکن منافقین اسلام کی ناہرنا عقیدت و خلوص کا پردہ قاش ہو گیا لیکن اس پر بھی رحمت عالم نے اپنی رحمت ہی کی شان دکھائی۔ منافقین مسلمین اور راستین معتقدین کو صریحاً جان کر اور پہچان کر بھی نہ بتلایا۔ محدث شیرازی کی نہانی پوری تفصیل حسب ذیل ہے۔

تبوک سے مراجعت فرماتے ہوئے ایک دن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک گھائی ملی اپنے منادی سے کہن کر وادی کے کوئی شخص اس گھائی سے پار نہ ہوئے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا۔ پھر آپ حذیفہ بن الیمان اور عمار بن یاسر کے ہمراہ اس گھائی پر آئے حذیفہ آپ کے اوتھ کی مارتھا بٹھکتا تھا اور عمار آپ کے اوتھ کو پیچھے سے چلا رہے تھے۔ حذیفہ کا بیان ہے کہ اس عمار کا بیان میں نے بارہ آدمیوں کو دیکھا اور ایک روایت کے موافق ۱۴ آدمیوں کو دیکھا حذیفہ کا بیان ہے کہ وہ ہلو گون کی طرح بڑھے آ رہے تھے۔ پہنچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطلاع کی پہنچے بعد ازاں اسے اونکو ڈانٹا اور وہ سب کھنگھڑے ہوئے اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ عمار نے آگے بڑھ کر لوگوں کے منہ پر مارا بھی اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا کہ ہلو گون نے ان لوگوں کو پہچانا۔ یا نہیں۔ ہلو گون نے عرض کی جیسے تو نہیں پہچانتا اس کے کہ وہ اپنے منہ کو چادر سے چھپائے تھے اپنے ارشاد فرمایا کہ وہ جماعت ہے جو قیامت تک منافق رہیں گی اور یہ بھی ہلو گون کو معلوم ہے کہ یہ اپنے دل میں کیا قصد رکھتے تھے۔ ہلو گون نے عرض کی نہیں ہمیں تو معلوم نہیں ارشاد فرمایا ان لوگوں کا قصد تھا کہ ان گھائی میں میرے مزار جم ہوں میرے اوتھ کو بھگا دیں تاکہ میں اوتھ سے گریاؤں اور یہ لوگ مجھے قتل کر ڈالیں لیکن ہلو گون نے عرض کی کہ پھر آپ ان لوگوں کے قوم و قبیلہ کے پاس کوئی نہیں

بٹھے درائے مراجعت عقبہ پیش آمد حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منادی رافضیوں کو داند کر دے کہ آپ کے ہمراہ ہیں عقبہ بالا نزود تارنا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عقبہ نگاہ کر دیں آنحضرت با حذیفہ بن الیمان و عمار بن یاسر کے ہمراہ برآمدند حذیفہ مارتھا بٹھکتا تھا بود و می کشید و عمار از عقب شترامی راند و حذیفہ گوید ناگاہ دیدم دو آدمی سوار و بروایت چہارہ سوار آمدیم کہ متوجہ ہواں شدند ان سرور را انان حال متنبہ کردم۔ ہانگے برایشان زد ہمہ ہاگر بخشدند و روایت آگے عمار پیش رفت و سوار ہوئے شترایشان را بنزد و بعد از ان فرمود شترایتین قوم را تقسیم نایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو در راستہ بودند گفت ایہما جماعتے ہستند کہ دین عقبہ مزارحم من بشنود و شتر مرا رم دہند تا ہیفتم و مرا بقتل آورند گفتیم یا رسول اللہ پس چسوانی فرستی بعشیرہ و قبیلہ ہر یکے از انہما اسرو گما لا بریدہ بنزد تو بفرستند فرمود غیر ششمی آید کہ عرب گویند محمد مراقت قوسے بادشمنان حویث مقاتلہ نمود تا برایشان نصیرافت آنگاہ آن قوم را قتل آورند بعد از ان فرمود با رخدایا ایشان را برحمت ربیلہ گرفتار کن گفتیم یا رسول اللہ ص دبیله چیست۔ فرمود شعلہ آتش کہ در دل ایشان



افتد و ہلاک سارہ آنگاہ نامہائے ایشان و  
نامہائے پدر ایشان با حذیفہ و عمارہ گفت  
و امر فرمود ایشان را کہ از مردم پوشیدہ  
دارند و آن قوم را رسوائہ سازند بہیچ حقہ  
اللہ علیہ گوید گواہی میدہد بصلت این قصہ  
انچہ مسلم روایت کردہ از طریق ابوالطفیل  
کہ گفت میان مردے از اہل عقبہ و  
و میان حذیفہ بن ایمان گفتگرے واقع  
شد آمد گفت سوگند میدہم ترا بخدا  
کہ گو کہ اصحاب عقبہ چند کس بودند حفصہ  
مجلس گفتند اے حذیفہ بگو چون ترا سوگند  
میدہد گفت ما را خبر دادند کہ ایشان  
چہار کس بودند اگر تو از حبلہ ایشان بودہ  
پانزدہ نفر بودہ یا سندی سوگند بخورم  
بخدا کہ دوازده کس از ایشان دشمن خدا و  
رسول اند در دنیا و در روز قیامت  
و نہ کس از انانجملہ اعتذار نمودند کہ من  
منادی آنحضرت صلعم بسبع مانہ رسید  
و از آنجہ آن جماعت منافی ارادہ  
کردہ بودند خبر نداشتیم پیغمبر صلی اللہ  
علیہ وآلہ ایشان را مژدور داشت  
و ایضا مسلم از طریق عمار یا سر روایت  
می کند کہ گفت حذیفہ مرا خبر د اگر دانی  
کہ حضرت صلعم فرمودہ کہ در میان اصحاب

کہلا بگنجے کہ ان کو کور کے سر کاٹ کر ہائے یاں پیچید بن جناب  
رسولؐ نے فرمایا کہ یہ امر مجھے پسند نہیں ہے کہ تمام عرب کھے لگیں کہ  
مجھ نے پہلے تو ایک قوم کو ساٹھ لکھ اپنے دشمنوں کا مقابلہ کیا اور  
دشمنوں پر فتح پا جائے کے بعد پھر (وہی قوم کو قتل کروادیا اسکے بعد  
اپنے بارگاہ الہی میں دعا کی کہ اس قوم کو عذاب دیلیہ میں گرفتار  
کر چلو گون نے عرص کی کہ دیلیہ کس قسم کے عذاب کا نام ہے  
ارشاد ہوا کہ یہ شعلہ اندرونی ہے جو انسان کے دلیں پر پڑے ہو کر  
اد کی ہلاکت کا باعث ہوتا ہے اسکے بجائے ان تمام لوگوں کے نام  
بقیہ ولایت عمار اور حذیفہ کو بتلا دیے اور حکم فرمایا کہ انکے نام  
کسی کو نہ بتلائیں اور انکو رسوائہ کریں امام یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ  
فرماتے ہیں کہ اس واقعہ کی صحت پر صحیح مسلم کی یہ روایت کافی  
ہے کہ ابوالطفیل سے مروی ہے کہ انھیں اہل عقبہ میں سے  
لیکھا دی اور حذیفہ بن ایمان کے مابین کچھ گفتگو واقع ہوئی  
اور اس آدمی نے حذیفہ سے کہ ہم تمھیں خدا کی قسم دیکر پوچھتے  
ہیں کہ بتلاؤ تو اہل عقبہ شمار میں کتنے آدمی تھے حاضرین نے  
حذیفہ سے کہا کہ جب یہ شخص تمھیں دیتا ہے تو اب تمھیں بتلا رہنا  
مزدور ہے حذیفہ نے کہا خدا کی قسم ہے وہ شخص میں اگر تو بھی  
اور میں داخل تھا تو تو انکی تعداد پندرہ کی بھی خدا کی قسم اور  
میں سے بارہ شخص تو دنیا و آخرت میں خدا و رسول خدا صلعم  
کے دشمن ہیں اور میں سے تین آدمیوں نے معذرت کی کہ  
آنحضرت صلعم کے منادی کی غلامی انھوں نے نہیں سنی تھی یہ سکر  
حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انھیں معذور سمجھ کر  
چھوڑ دیا اور صحیح مسلم کی ایک دوسری روایت میں عمار یا سر  
نے نقل ہے کہ حذیفہ بن ایمان نے مجھے بیان کیا کہ آنحضرت صلعم

دو درہ منافق اند کہ۔ دے بہشت نخواست  
دید و بویے آن نخواست بہند شہید تازانے کہ  
شتر در سورخ سوزن در۔ و در بہشت کس  
از ایشان بر زحمت و بیلہ گرفتار حواہند شد  
شعلہ از آتش در میان شامہائے ایشان فائ  
بشو دواز سہ ہائے ایشان سرزند و از نہمت  
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در خان  
حذیفہ می گفتند صاحب السرا الذی  
لا اہلہ الا عیرہ و حضرت صلعم گاہے کہ فضائل  
اصحاب بیان فرمودے گفتے اعلیٰہم  
بشان المفقین حذیفہ و گویند بعد از پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گاہے کہ جنازہ حاضر  
شدے عمر بن خطاب ناظر حذیفہ فرمودے  
اگر دے بر آن جنازہ نماز گزار دے عمر نیز گزار دے  
و اگر حذیفہ حاضر نہ شدے یا نماز نگزار دے  
عمر نیز نماز نگزار دے۔

روضة الاجاب ص ۲۹

بیان فرماتے تھے کہ میرے اصحاب میں باہ آدمی ایسے  
منافق ہیں کہ وہ بہشت کا منہ نہ دیکھینگے اور نہ او کی بو بگھنکے  
تا وقتیکہ اونٹ سوئی کے ناکے سے نکل نہ جائے یعنی اون کا  
بہشت میں جانا ایسا محال ہے جیسا کہ سوئی کے ناکے میں  
پیٹھنا اور آٹھ آدمی ہیں ایسے ہیں جو عذاب و بدلیہ میں گرفتار  
ہونگے۔ ایک شعلہ اندرونی او کے سینوں میں مشتعل ہو جائیگا  
انہیں امور کی اطلاع رسائی کے باعث صحابہ کبار حذیفہ  
بن الیمان کی نسبت کہا کرتے تھے۔ کہ یہ اون اسرار کے جاننے  
والے ہیں جگو سوائے انکے کوئی دوسرا نہیں جانتا اور خود جناب  
رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب صحابہ کے  
فضائل بیان فرماتے تھے۔ تو حذیفہ کے متعلق ارشاد فرماتے  
تھے کہ یہ منافقین کے عیوب کا سب سے زیادہ جانتے  
والا ہے اور مروی ہے کہ بعد از حضرت صلعم کے جب  
کسی کا جنازہ نماز کی واسطے لایا جاتا تھا تو حضرت عمر دیکھا کرتے  
تھے کہ اس جنازہ میں حذیفہ شریک ہیں یا نہیں اگر حذیفہ شریک  
ہوتے تو حضرت عمر اس جنازہ کی نماز پڑھتے۔ اگر وہ شریک نہ  
تو نماز نہیں پڑھتے۔

حضرت عمر اور منافقین کے نام معلوم کرنے کی ہمیشہ تلاش رہی۔ خدا جانے  
ناموں کی ہمیشہ فکر و تلاش کیوں ہے حذیفہ بن الیمان سے بار بار خلوت و جلوت میں ان منافقین کے  
نام پوچھا کرتے تھے۔ آخر ایک مرتبہ کھل پڑے۔ امام غزالی احوال العلوم میں لکھتے ہیں۔

کان د عمر یسأل حذیفہ یقول لہ انت  
صاحب سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی المناقین  
تری علی شیتک من اتا والفاق۔

حضرت عمر حذیفہ سے سوال کیا کرتے تھے اور کہتے تھے  
کہ اے حذیفہ تم منافقین کے متعلق جناب رسول خدا صلعم  
کے مانند رہو۔ بتلاؤ۔ تم مجھ میں بھی کوئی مماثلت  
پاتے ہو۔

جلد ۳ ص ۳۰ نوکثور

مسجد منار اور اس کا اہتمام بخیر و برکت۔ عقبہ کے حالات کو تمام کر کے ہم اپنے سلسلہ بیان کو آگے بڑھاتے ہیں۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منافقین امت کی زد سے بال بال بچ کر مع انجیر مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ مدینہ کے قریب پہونچ کر جب ایک رسالت صحابہ کے پاس پہونچا تو اس نام نہاد مسجد کے بانی آپ کے وعدہ کی یاد دہانی کی غرض سے حاضر خدمت ہوئے شبلی صاحب مسجد منار کے تفصیلی حالات حسب ذیل قلمبند فرماتے ہیں۔

منافقین ہمیشہ اس فکر میں رہتے تھے کہ مسلمانوں میں بھڑک ڈالیں اسی خیال میں تھے کہ مسجد قبا کے ٹوڑ (جوڑ) پر وہیں ایک مسجد اس جیلہ سے بنائیں کہ جو لوگ صنف پاکسی اور وجہ سے مسجد نبوی میں نہ پہونچ سکیں یہاں آکر نماز ادا کیا کریں۔ ابو عامر انصاری جو انصاریوں میں سیائی ہو گیا تھا ان منافقین سے کہا کہ تم مسلمان کرو میں قیصر کے پاس جا کر وہاں سے فوجیں لاتا ہوں کہ اس ملک کو اسلام سے پاک کر دے (بحوالہ زرقانی باسناد ابن حیر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تبوک چلے گئے تو منافقین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کی کہ ہم بیمار ہیں اور معذور ہیں کہ آج تک مسجد تیار کی ہے آپ چل کر ایک دفعہ نماز پڑھا دیں تو مقبول ہو جائے اپنے فرمایا اس وقت میں ہم پر جا رہا ہوں۔ جب تبوک سے واپس پھرے تو ایک اور معین بن مدی کو حکم دیا کہ جا کر مسجد میں آگ لگا دیں۔

نفی مطلب کا خلاصہ یہ اس عبارت سے ضرور ظاہر ہو گیا لیکن تاہم چند امور خاص کی تفصیل اس سے زیادہ ضروری تھی ابو عامر انصاری کی تفصیل معرفت ضرورتاً قابل الذکر تھی۔ بیمار و معذور کی ادائے نماز کی ظاہری ضرورت کے علاوہ منافقین کی اس مسجد کی بنا سے جو حقیقی غرض تھی۔ اسکو اشارت کی جگہ تفصیل سے بیان کرنا چاہیے تھا محدث شیرازی نے ان تمام امور کو پوری تفصیل سے لکھا ہے ہم اسی کے نقل و ترجمہ کو اپنے مدعا کے لئے کافی سمجھ کر ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

پیش از آمدن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے ابو عامر وہب بن عبد مناف قبیلہ خزرج کے ممتاز لوگوں میں تھا۔ اس نے دین صیائی بود و دین نصرانیت اختیار کر دہ و ہمارے در علم نبیل و توریث تحصیل نموده و طریق عبادت و زہادت پیش گرفتہ و داعیمہ ریاست داشت و اما

مدینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے ابو عامر وہب قبیلہ خزرج کے ممتاز لوگوں میں تھا۔ اس نے دین صیائی اختیار کر لیا تھا اور علم توریث و نبیل میں اچھی لیاقت و ہمارے حاصل کرنی تھی۔ ہمیشہ طریقہ زہد و عبادت میں بسر کرتا تھا اور اپنی قوم و قبیلہ کی ریاست کا بھی دعویدار تھا

وصف وندہ پیغمبر آخر الزمان را بر اہل مدینہ منی خواند  
و دعویٰ میکرد کہ وصف او ارحن و انس شنیدہ  
چون آنحضرت صلعم ہمدینہ آمد مسلمانان آن خطہ  
شریف چنان شیفتہ جمال و کمال محمدی شدند کہ برابر  
وے کاسے دیگر ہر شتندہ باین سبب منزلی  
عظیم در کار ابو عامر پیدا شد و بنا برین آتش  
حد از کانون باطن او متصلہ زد و مردم را از متابعت  
پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منع می کرد۔ ہا و  
ی گفتند تو نہ آن بودی کہ وصف و لغت  
او را برائے ما تفسیر می کردی چگونہ است  
کہ اکنون مردم را از متابعت وے باز میداری  
و بجواب میگفت کہ این بی او میرت کہ من می  
گفتم این متابعتے با و دارد و آنکہ میگفتم پیدا خواہد شد  
و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم او را بخواند و  
دعوت اسلام با و نمود وے قبول نہ کرد و بیل ترو  
و عنا و پیود چنانچہ آیہ کریمہ و لَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابُ  
رَّبِّهِمْ يُعَذِّبُ اللَّهُ مُصَلِّاۗتٍ فِيْہِمَا مَعْصُوْمًا وَاَوَّلًا  
مِّنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُوْنَ عَلَى الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فَلَمَّا  
جَاءَهُمْ مَّا عَرَبُوْا لَہٗ كَفَرُوْا بِہٖ فَلََعْنَتْہُ  
اللّٰهُ عَلَى الْكَافِرِیْنَ۔ تحقیق احوال و  
امثال او بینامید و چون اہل اسلام در حرب  
بدر بر کفار قریش غلبہ یافتند و اسلام قوت  
گرفت ابو عامر از مدینہ گریخت و بکد رفت و  
کفار قریش را بحرب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

وہ ہمیشہ پیغمبر آخر الزمان کے اوصاف و تعریف کی کتابیں  
اہل مدینہ کو پہنچایا کرتا تھا اور یہ دعویٰ کرتا تھا کہ اوسکے یہ اوصاف  
و تعریف ہمے آدمیوں اور جنات سے معلوم کئے ہیں، جب آنحضرت  
صلعم مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ میں آئے۔ تو یاشکان مدینہ آپ کے  
جمال و کمال کے ایسے شیفتہ و گردیدہ ہو گئے کہ پھر آپ کے مقابلین  
وہ کسی کو کوئی شے نہیں سمجھنے لگے اسوجہ سے ابو عامر کے  
امور میں بہت بڑی کمی آگئی اور اسی سبب سے آپ کی طرف سے  
اوسکے دل میں حسد و مخالفت کی آگ بھڑک اٹھی تو ابو عامر  
مدینہ والوں کو آپ کی متابعت سے منع کرنے لگا۔ لوگوں نے کہا کہ تمہیں  
تو ہم سے الکی اتنی تعزیریں اور اتنے اوصاف بیان کرتے تھے۔ اور اب  
تمہیں کیا ہو گیا کہ ہلوگوں کو اپنی متابعت سے باز رکھنا چاہتے  
ہو۔ ابو عامر نے کہا وہ نبی آخر الزمانی نہیں ہیں یہ صرف ادیان  
متاہست رکھتے ہیں۔ وہ نبی آخر الزمانی تو اب پیدا ہوئے گئے۔  
ابو عامر کے ان مغویانہ امور کی خبر جب آنحضرت صلعم کو ملی تو آپ نے  
ابو عامر کو بلا بھیجا۔ وہ حاضر ہوا۔ آپ نے اوسے اسلام کی دعوت دی  
اوس نے قطعی انکار کر دیا اور اوہ وقت سے حسد و مخالفت  
اسلام پر آمادہ ہو گیا حد کے پاس سے جب کتاب انکے لئے  
ادتری تو وہ اوسکی تصدیق کرتے تھے اور اس کتاب (قرآن)  
کی پہلے بھی منکرین سے تعریفیں کرتے تھے۔ لیکن جب یہ کتاب  
قرآن، اوسکے پاس گئی تو وہ غصوں نے، اوسکو نہ پہچانا اور اوس  
سے انکار کیا۔ پس کافرون (انکار کرنے والوں) پر خدا کی پھٹکانیج  
یہ آیہ وافی ہا یہ ابو عامر کے احوال اور اوسکے امثال پر شاہد  
مصدق ہے۔ پھر جب بد کی جنگ میں کفار قریش پر اہل  
اسلام نے فتح حاصل کی تو ابو عامر مدینہ سے بھاگ کر مکہ پہنچا

دلیس ساخت و در جنگ احد حاضر  
تد و اول کیسکہ تیسر بر لشکر اسلام انداخت  
دے بود۔ مسلمانان او را قاسق خواندند و  
روایت آنکہ حضرت وے را لقب یہ قاسق  
ساخت و دعائے بدر وے کرد و گفت بار  
خدا یا وے را طرید و وحید بمیران ابو  
عامر از حرب احد بگریخت و بروم رفت و روایت  
آنکہ از جنین نیز حاضر شدہ فرار نمود و فرود  
ہر قل رفت و ملازم شد و منخواست کہ اندھے  
لشکر بتاند و جنگ آن سرور صلعم بیاید و  
این معسی بدیر صورت می بہت از انجبا  
ہمنا فکان مدینہ از قوم خویش نوست کہ  
شما در مقابلہ مسجد بقاء در محلہ خویش بر اے  
من مسجدے بسا زید کہ چون ہمدینہ ایم در آن  
مسجد با فادہ علوم مشغول بشوم و آن مسجد  
مارا مرصدے بود تا ہر فکرے کہ در خاطر  
داستہ باشم بفرصت در آنجا بظہور رسانم  
پس آن قوم مسجدے بساختہ و در ترصیص و  
استحکام آن سعی نمودند و پیش از توجہ آنحضرت  
علی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنسزدہ تہوک با تمام  
رسانسزدہ و چون آن سرور زبان غزدہ  
بیرون می آمد۔ آمدند و گفتند یا رسول اللہ  
مسجدے در محلہ خویش بنا کردہ ایم ہر آے  
ضیقات و بیماریان و وقت سرما و ہارندگی

اور کفار قریش کو آنحضرت صلعم کے ساتھ جنگ و محاربہ پر  
آمادہ و تیار کرتا رہا۔ اور جنگ احد میں کافروں کے ساتھ  
آیا۔ جس شخص نے پہلے تیر لشکر اسلام کی طرف بھید کا وہی  
ابو عامر تھا۔ مسلمانان اوسکو قاسق کہتے تھے اور ایک روایت  
میں یوں آیا ہے کہ خود آنحضرت صلعم نے اوسکو قاسق کا لقب  
دیا ہے اور دعائے بدر سے اوسے یاد کیا ہے اور اوسکے لیے  
ان الفاظ میں دعا فرمائی ہے کہ اے اللہ عامر کو پریشانی اور تنہائی  
کی موت دے جنگ احد سے ابو عامر بھاگ کر دم کے  
لٹک میں چلا گیا اور پھر غزوہ خنین میں اگر کفار کی طرف سے تیر کی  
جنگ ہوا۔ پھر اسی جنگ سے بھاگ کر ہر قل کے پاس پہنچا  
اور اوسکا لوکر ہو گیا۔ اس ملازمت سے اوسکی غرض خاص  
یہی تھی کہ وہ ہر قل سے ایک امدادی لشکر لیکر آنحضرت صلعم سے  
مقابلہ کرے لیکن اس انتظام و بندوبست میں تاخیر دیکھتی  
اسوجہ سے اوس نے منافقین کو لکھ بھجیا کہ تم لوگ مسجد قبلہ کے  
آسنے سامنے اپنے محلہ میں مسجد کے نام سے ایک عمارت تیار  
کر دو کہ جب مدینہ میں آؤں تو اوس میں قیام کروں اور فادہ علم  
میں مشغول ہو جاؤں اور وہ مسجد ہمارے لیے وہ مقام قرار پا جائے  
جہاں سے ہم ٹھیکہ کر اپنے مقاصد کی کو عملی صورت میں لائیں اور  
بفراعت اونھیں انجام دید میں آجنا پھر اسی کے مطابق اونھوں  
نے مسجد کے نام سے ایک عمارت بنائی اور اوسکے استحکام و مضبوطی  
میں محنت و انتظام کیا۔ اور جب حضرت علیؓ غزوہ تبوک کی نیستے روانہ ہو کر  
اُس مقام تک پہنچے تو وہ لوگ آپکی خدمت میں حاضر ہوئے  
اور عرض کرنے لگے کیا یا رسول اللہ ہم ہلوگوں نے مسردی اور  
بارش میں بیماروں اور کمزوروں کے تانہ پڑھنے کے لیے

ایک مسجد بنائی ہے ہماری متاع ہے کہ آپ اوس مسجد میں دیکھ  
فرما کر اوسکو مشرف فرمادیں اور ان کا مدعا یہ تھا کہ آپ کی تشریف  
بری سے مسجد کی عظمت بڑھائیں اس بنا پر دھن نے اپنی  
استعائن بڑی چرب زبانی سے کام لیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اوسکے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اس وقت تو ایک ہم پر ہے  
ہیں وہاں سے واپس آکر اگر رمضانے جدا ہوگی تو ہم اس مسجد  
میں نماز پڑھینگے جب عذرہ بنو کے لوٹ کر آپ منزل ذی اداں  
میں پہنچے۔ جہان سے مدینہ منورہ کل ایک گھنٹہ کا راستہ  
ہے تو اہل مسجد آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ آپ نے  
وعدہ فرمایا تھا اب وعدہ وفا کی کا وقت آگیا۔ اس اثنا میں یحییٰ  
نازل ہوئی۔ وہ لوگ جنھوں نے ایک مسجد ضرار اور پھوٹ ڈالنے  
اور کفر پھیلانے کی غرض سے تیار کی اور اس غرض سے کہ لوگ  
پہلے سے خدا اور رسول سے رٹتے ہیں۔ اوسکو ایک کینکھہ ہاتھ  
آئے وہ قسم کھاتے ہیں کہ ہم نے صرف بھلائی کی غرض سے ایسا  
کیا اور خدا کو اسی دیتا ہے کہ یہ جھوٹ کہتے ہیں۔ محمدؐ تو کبھی  
اوس مسجد میں جا کر نہ نظر ہو۔ وہ مسجد کی بنیاد پہلے ہی دن سے  
پرستار گاہ پر رکھی گئی جو وہ اس بات کی زیادہ مستحق ہے کہ تو اس میں  
نماز پڑھے۔ وہاں ایسے لوگ ہیں جنکو صفائی محبوب ہے اور خدا  
صفائی پسند کرتا ہے۔ آپ نے اوسوقت اہل اس  
الخشتم اور معن بن عدی اور ایک روایت کے موافق معن بن  
عدی کے بھائی کو حکم کیا کہ اوس مسجد میں جا کر جب کو ان ظلمت  
تے بنایا۔ اوسکو کھود ڈالو۔ اور صلا ڈالو چنانچہ حسب الحکم یہ لوگ  
روانہ ہوئے اور جب قبیلہ بنی سالم بن عوف میں پہنچے جو مالک  
ابن الخشتم کا محلہ تھا تو مالک نے اپنے رفیق معن سے کہا کہ تم

خاطر جانیں میخا ابد کہ قدم رنجہ فرمائی و بنماز گزاردن  
آن مسجد را مشرف سازی میخا استند کہ بواسطہ  
نماز آنحضرت صلعم در اسجا۔ آنرا استحکام و ثبات  
دہند لا جرم الخواص حیرت زبانی نمودند یہ سغیر  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در جواب آن منافقان  
فرمود کہ حالا متوجہ عذرہ ایم ان سارا اللہ اگر بازائیم  
در اسجا نماز گزاریم و وقت بازگشتن ارغزوہ تہوک  
چوں بمنزل ذی اداں کہ از اینجا تا مدینہ یک ساعت  
راہ است رسید اہل مسجد آمدند و استدرعانو دند  
کہ وعدہ فرمودہ بودی اکنون وقت وفا وعدہ است  
جبریل آمد و این آیت آورد اَلَّذِیْنَ اٰتٰنَا مِنْکَ الْکِتٰبَ  
صِرَاطًا کَرِیْمًا اَوْ لَقِیْہِمْ یَقٰیئِیْمٌ اَلْمُؤْمِنِیْنَ اَلَّذِیْنَ اٰتٰنَا  
مِنْکَ اَلْحَدِیْثَ وَرَسُوْلُوْہُمْ مِنْ قَبْلِہِ وَیَحٰیقُوْنُ  
اِنِ اَرَدْنَا اِلَّا الْاِحْسٰنَ وَاللّٰہُ یَهْدِیْہُمْ اِلٰی نَجْوٰہُمْ  
لَکَاذِبُوْنَ ؕ وَ لَا تَقْعُمُوْا اَنۡکَا۔ پس آنحضرت مالک  
بن الخشتم و معن بن عدی و روایت عامر بن عدی  
را طلبید و گفت ہر دیدبان مسجد کہ ظالمان بنا کردہ اند  
و آنرا بکنید و سوزانید بوجہ فرمودہ روان شد  
و در راہ بہ بنی سالم بن عوف کہ در محلہ مالک بن  
الخشتم بود رسیدند مالک با معن گفت یا معنی  
صبر کن تا بجانہ خود روم و شعلہ آتش با خود بیاوریم  
پس رفت و شاخ حرم را روشن ساخت و آمد و  
دویدہ میرفتند تا مسجد ضرار و اہل آن مسجد و  
بانیان آن آنجا بودند و آتش در آن مسجد زدند



و بکندہ ص ۳۹۹ - ذرا طہر جاؤ بین اپنے گھر سے جا کر آگ لیتا آؤں بمعن ٹھہر گئے اور مالک اپنے گھر جا کر خیرے کی ایک جلی ہوئی شلخ اڈٹھالانڈا دیکھ کر دو لون آدمی وہاں سے دوڑتے ہوئے چلے اور اوس مسجد کے پاس پہنچے وہاں اوس کے بانیان اور اوس کے ہمراہیان موجود تھے۔ ان لوگوں نے اوس کے سامنے مکی عمارت میں آگ لگا دی اور پھر اوس کو کھود کر نہیں کے برابر کر دیا۔

بشلی ص ۱۱۱ کے حجر داس لکھ دینے سے کہ ابو عامر عیسائی تھا اسلام کی صفائی تو نہیں ہوتی۔ بلکہ متزہنین کے لئے تعزینات کی اور گنجائش ہو جاتی ہے اسلئے اوسکی تفصیل اطوار و کردار لکھ کر دیکھا دیا تھا کہ اوسکی عیسائیت بھی۔ اب عیسائیت نہیں رہی تھی بلکہ صاف صاف اسلام کی مخالفت اور بانی اسلام علیہ السلام کی کھلی عداوت تھی اوس کے حالات بتلا رہے ہیں کہ وہ ابتداء سے ہجرت سے اس وقت تک اسلام کے درپے آزار تھا۔ بدر۔ احد اور خنین کے منو اتر معرکوں میں برابر ناکامیاب رہ کر اسلام میں پھوٹ ڈال کر گھر کے اندر ہی اندر تباہ کر دینے کی یہ اوسکی آخری کوشش تھی جو ہر قریبی کے ذریعہ اور منافقین کے وسیلہ سے عمل میں لانا چاہتا تھا۔

اسی طرح صرف مسجد ضرار کے لکھ دینے سے پوری تو ضیح نہیں ہوتی۔ صاف صاف حالات لکھ کر بتلا دینا ضروری تھا کہ اس کا بظاہر مسجد نام تھا اور نہ حقیقتاً وہ ہزاروں مفسدہ انگیزوں اور فتنہ خیزوں کا مقام تھا وہ عبادت گاہ نہیں تھی بلکہ مخالفت اسلام کی کیننگاہ۔ جیسا کہ خود ابو عامر کے وہ الفاظ بتلا رہے ہیں جو اوس نے اپنے خط میں منافقین مدینہ کے نام لکھے ہیں۔ لیکن خداوند عالم و دانائے اپنے رسول برحق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اوس کے حقیقی حال سے مطلع فرما دیا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم خدا اس مقام فتنہ و فساد کو گروا دیا۔

کعب ابن مالک صحابی کی سرگذشت اور معانی مسجد ضرار کو مسافر مار کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بخیریت تمام مدینہ منورہ میں داخل ہوئے متخلفین لشکرِ نبوک حاضر خدمت ہوئے۔ ان میں کعب ابن مالک بھی تھے کعب اپنا حال اس طرح بیان کرتے ہیں کہ اس سفر میں میرا گھر جانا ابتلائے محض تھا۔ ایسا کرنے کا میرا ارادہ نہ تھا اور نہ کوئی عذر تھا۔ سفر کا جملہ سامان مرتب تھا۔ عمدہ عمدہ اونٹنیاں میرے موجود تھیں۔ میری مالی حالت بھی ایسی اچھی تھی کہ پہلے کسی کی ایسی نہیں تھی۔ اس سفر کے لئے میں نے دو مضبوط شتر بھی خرید کر رکھے تھے۔ حالانکہ اس سے پیشتر میرے پاس کبھی دو اونٹ نہیں ہوئے تھے۔ لوگ سفر کی تیاری کرتے تھے۔ اور مجھے ذرا فکر نہ تھی۔ میں نے سوچ رکھا تھا

کہ جس روز کوچ ہو گا میں چل کھڑا ہوں گا۔ لشکر اسلام جس روز روانہ ہوا مجھے تھوڑا سا کام تھا میں نے کہا خیر۔ میں کل جاؤں گا۔ دو تین ہنسی سستی اور تذبذب میں گذر گئے۔ اب لشکر اتنا دور نکل گیا تھا کہ واپس ملنا مشکل تھا۔ مجھے نہایت صدمہ تھا کہ یہ کیا ہوا۔ میں ایک روز گھر سے نکلا۔ مجھے اون منافقین کے سوا جو جھوٹ موٹ عذر کرنے کے عادی تھے اور کوئی بھی راستہ میں نہ ملایہ دیکھ کر میرے تن بدن میں مارے رنج و غم کے آگ لگ گئی۔ یہ دن بڑے اسی طرح گذر گئے۔ یہاں تک کہ بنی صلعم تشریف لائے اب میں حیران تھا کہ کیا کروں اور کیا کموں اور کیونکر خدا و رسول کے عتاب سے بچاؤ کروں لوگوں نے مجھے بعض بہانے بتلائے مگر میں نے یہی فیصلہ کیا کہ بھلائی سچ ہی سے مل سکتی ہے میں بھی صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بنی صلعم نے مجھے دیکھا اور تبسم فرمایا۔ تبسم ختم آ میرے تھامے میرے قہقہے ہوئے اویں وقت جاتے رہے۔ بنی صلعم نے پوچھا کعب تم کیوں رہ گئے تھے۔ کیا تمھارے پاس کوئی سامان ہیئتا نہ تھا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے پاس تو سب کچھ تھا میرے نفس نے مجھے غافل بنا دیا کاہلی نے مجھ پر غلبہ کر دیا۔ شیطان نے حملہ آور مجھے حرمان و خذلان کے گرداب میں ڈال دیا بنی صلعم نے کہا تم اپنے گھر ٹھہرو اور حکم الہی کا انتظار کرو۔

بعض لوگوں نے کہا دیکھو۔ اگر تم بھی کوئی حیلہ بنا لیتے تو ایسا نہوتا۔ میں نے کہا۔ تب بھی وحی الہی سے میرا جھوٹ کھل جاتا اور پھر میں کہیں کا نہ رہتا۔ معاملہ کسی دینا دار سے نہیں ہے۔ بلکہ اللہ کے رسول ﷺ کے ساتھ ہے۔ میں نے دریافت کیا کہ جو حکم میرے لئے ہوا ہے۔ کسی اور کے لئے بھی ہوا ہے۔ لوگوں نے کہا۔ ہاں۔ ہلال ابن امیہ اور مرارہ بن ابیج کی بھی یہی حالت ہے۔ یہ سن کر مجھے ذرا تسلی ہوئی کہ دو مرد صالح اور بھی میری جیسی حالت میں ہیں۔

اب رسول خدا صلعم نے حکم دیا کہ کوئی مسلمان ہمارے ساتھ بات چیت نہ کرے اور نہ ہمارے پاس آکر بیٹھے۔ اب دنیا ہمارے لئے وبال معلوم ہونے لگی۔ اندرون میں ہلال اور مرارہ تو گھر سے بھی باہر نہ نکلے۔ اسلئے کہ وہ بوڑھے بھی تھے۔ لیکن میں جوان تھا اور دلیر۔ گھر سے نکلتا۔ مسجد نبویؐ میں جاتا۔ نماز پڑھ کر مجلس مبارک کے ایک گوشہ میں بیٹھ جاتا۔ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے بھری در دیدہ نگاہ سے مجھے دیکھا کرتے۔ میری شکستگی کا حال ملاحظہ فرمایا کرتے اور حیب میں ادنیٰ طرح کا اٹھانا تو حضور اعراض و تغافل فرمایا کرتے۔ مسلمانوں کا یہ حال تھا کہ نہ کوئی مجھے بدلتا کرتا اور نہ کوئی میرے سلام کا جواب دیتا۔ ایک روز میں نہایت رنج و الم میں بیتہ سے باہر نکلا۔

میرا چچرا بھائی تھا اور ہم دونوں میں بڑی محبت تھی۔ سامنے اوس کا باغ تھا۔ وہ باغ میں کچھ عمارت بنوا رہا تھا۔ میں اوس کے پاس چلا گیا۔ اوس سے سلام کیا اوس نے جواب تک نہ دیا اور منہ پھیر کر کھڑا ہو گیا۔ میں نے کہا۔ ابوققادہ۔ تم خوب جانتے ہو کہ میں خدا و رسولؐ سے محبت رکھتا ہوں اور کفر و لفاق کا پھیرا نہیں ہے۔ پھر تم کیوں مجھے بات نہیں کرتے۔ ابوققادہ نے اب بھی جواب نہ دیا۔ جب میں نے تین بار اسی بات کو دہرایا۔ تو میرے چچیرے بھائی نے صرف اس قدر جواب دیا کہ خدا و رسولؐ ہی کو خوب معلوم ہے۔ مجھے بہت ہی رقت آئی۔ اور میں بہت رویا۔

پھر میں مدینہ میں لوٹ آیا تو مجھے ایک عیسائی ملا۔ شہر میں مجھے تلاش کر رہا تھا لوگوں نے بتلادیا وہ یہی شخص ہے۔ اوس کے پاس بادشاہ غسان کا ایک خط میرے نام تھا۔ خط میں لکھا تھا۔ ہم نے سنا ہے کہ تمہارا آقا تم سے ناراض ہو گیا ہے۔ تمکو اپنے پاس سے نکلوا دیا ہے اور باقی سب لوگ بھی تم سے جو رو جھا کرتے ہیں۔ تمکو تمہارے درجہ و منزلت کا حال پورے طور سے معلوم ہے۔ اگر تم اس قابل نہیں کہ کوئی تم سے ذرا بھی بے التفاتی کرے یا تمہاری عزت کے خلاف تم سے کوئی بات کرے۔ اب تم یہ خط پڑھتے ہو۔ یہ خط میرے پاس تھا۔ اس کا ترجمہ کیا۔

خط پڑھتے ہی میں نے کہا یہ اور ایک مصیبت چھڑائی ہے اور اس سے بڑھ کر کیا مصیبت ہو سکتی ہے کہ آج ایک عیسائی چچیرا میرے دین پر قابو پانے کی آرزو کرنے لگا ہے اور مجھے کفر کی دعوت دیتا ہے اس خیال سے میرا اندوہ درج چند در چند بڑھ گیا۔ خط کو قاصد کے سامنے ہی آگ میں ڈال دیا اور قاصد سے کہا جاؤ۔ کہہ دینا کہ آپ کی عنایات و التفات سے مجھے اپنے آقا کی بے التفاتی لاکھ درجہ بہتر اور خوشتر ہے۔

میں وہاں سے لوٹ کر گھر پہنچا تو دیکھا نبی صلعم کی طرف سے ایک شخص آیا ہوا موجود ہے اس نے کہا نبی صلعم نے حکم دیا ہے کہ تم اپنی بیوی سے علیحدہ ہو کر وہاں رہو۔ یہ منکر میں نے اپنی بیوی کو نیک بھیجا۔ مجھے معلوم ہوا کہ ہلال اور مرارہ کے پاس بھی یہی حکم پہنچا تھا۔ ہلال کی بیوی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کرنے لگیں۔ یا رسول اللہ۔ ہلال بالکل کمزور اور ضعیف ہے اور اوسکی خدمت کے لئے کوئی خادم بھی نہیں اگر اذن ہو تو میں اوسکی خدمت کرتی رہوں۔ فرمایا۔ ہاں۔ مگر اوسکے بستر سے دور رہو۔ عورت نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہلال کا تو غم و ملال ہے ایسا حال ہے کہ اوسے تو کوئی خیال ہی نہیں ہے۔ اب مجھ سے لوگوں نے کہا کہ تم بھی

اپنے لئے اتنی اجازت لے لیا کہ بخاری ہی تو کر دیا کرے۔ میں نے کہا کہ میں تو ایسی جرات نہیں کرنے کا۔ پھر کیا ضرورت ہے۔ حضور اجازت دین یا نہ دین۔ اور میں تو جوان ہوں آپ اپنا کام کر سکتا ہوں مجھے خدمت کی ضرورت نہیں۔

الغرض اسی مصیبت میں پچاس دن گزر گئے ایک رات اپنی چھت پر لیٹا ہوا تھا اور اپنی مصیبت پر سخت نالان تھا کہ وہ سلع ہرچہ تھک رہا میرے گھر کے قریب تھا۔ ابوبکر صدیق نے آواز دی کہ آپ کو مبارک ہو کہ آپ کی توبہ قبول ہو گئی یہ آواز سنتے ہی میرے دوست اجاب دوڑ پڑے اور مبارکباد کہنے لگے کہ ان کی دعا تو قبول ہوئی۔ یہ سنتے ہی میں نے بیٹائی کو خاک پر رکھ دیا اور سجدہ شکرانہ ادا کیا اور پھر دوڑا دوڑتی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا بنی صلعم مہاجر و انصار کے حلقہ میں تشریف فرما تھے۔ مجھے دیکھ کر مہاجرین نے مبارک باد دی اور انصار خاموش رہے۔ میں نے آگے بڑھ کر سلام عرض کیا۔ اس وقت چہرہ مبارک جوش مسرت سے ماہ چہانہ کی طرح تابان و درخشان ہو رہا تھا اور عادت مبارک تھی کہ خوشی میں چہرہ مبارک اور بھی زیادہ روشن ہو جاتا تھا۔ مجھے فرمایا کعب مبارک اس بہترین دن کے لئے جب سے تو ان کے پیٹ سے پیدا ہوا کوئی دن ایسا مبارک مجھے آج تک نہیں گذرا۔ آؤ۔ بخاری توبہ کو رب العالمین نے قبول فرمایا۔ میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اس قبولیت کے شکرانہ میں میں اپنا کل مال راہ خدا میں صدقہ دیتا ہوں۔ بنی صلعم نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کی نصفت۔ فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کی ثلث۔ فرمایا ہاں ثلث خوب ہے اور ثلث بھی بہت ہے۔ رحمتہ ارض ۱۲۹-۱۳۳

## حج اکبر حضرت علیؑ کے محاسن خدایان سورہ براء

(۱۰ ذی الحجہ ۹ ہجری)

شبلی صاحب کی قلم آرائی اور طبع آزمائی کا یہ بھی ایک موقع ہے۔ چنانچہ حقیقت حال جن قلبی ترکیبوں سے چھپائی گئی۔ وہ آپ کے مفصلہ ذیل عبارت سے ظاہر ہے۔

مشہ ہجری۔ پہلا موقع ہے کہ کعبہ کفر و شرک کی ظلمت سے پاک ہو کر عبادت ابراہیمی کا مرکز قرار پاتا ہے

غزوہ تبوک سے واپسی کے بعد ذیقعدہ یا ذی الحجہ ۹ ہجری میں اپنے تین مسلمانوں کا ایک قافلہ

مدینہ منورہ سے حج کے لئے روانہ فرمایا ان میں حضرت ابوبکر قافلہ سالار اور حضرت علیؑ لقیب

اسلام اور حضرت سعد بن وقاص و جابر و ابو ہریرہ وغیرہ معلم تھے۔ قربانی کے پس اوٹ ساتھ

چونکہ اس واقعہ میں حقیقتاً پہلے حضرت ابو بکر کی امارت تھی اور پھر علم خداوندی معزولی اور حضرت علی مرتضیٰ کی ماموری کی حقیقت داخل تھی۔ اسیلئے آئیے حضرت ابو بکر کی امارت اور تبلیغ سورہ کبریات کے منصب کے ساتھ ساتھ اس واقعہ میں اس کا قافلہ سالاری کے منصب سے تبدیل فرما دیا۔ حالانکہ امارت قوم اور قافلہ سالاری میں جو فرق مابین الایمان ہے وہ آپ کی نگاہوں سے پوشیدہ نہیں ہے۔

بہر حال چونکہ جب حضرت ابو بکر کی امارت معمولی قافلہ سالاری بتلا دی گئی تو ضرور تھا کہ حضرت علی مرتضیٰ کی امارت بھی ایسے مرتبے پر نہ تھی جسے اور معمولی درجہ پر ملائی جاتی ہے۔ اسیلئے وہ نقابت ٹھہرائی گئی۔ پھر اس پر بھی بس نہیں کی گئی۔ اس واقعہ کی اہمیت کو صرف حضرت علی کے استخلاف عظمیٰ و منزلت کی غرض خاص سے باقی نہیں صورت دیتے ہیں۔ بلکہ یہ سبب بنی و خاص جابر اور ابو ہریرہ کو بھی اسکی عظمت و اہمیت میں بدرجہ مساوی قرار دیتے ہیں۔ پھر باگبا اور ان تمام ترکیب و تدبیر سے مدعا سے خاص آپ کا یہ تھا کہ اس موقع اور واقعہ خاص کی عظمت و اہمیت کیسے معلوم ہو۔ نتیجتاً اتنا لکھ کر گزارش خدمت یہ ہے کہ سبلی صاحب کو بار بار لکھ کر بتلائے آئے ہیں کہ اللہ حقیقت کو چھپانے کی کوشش نہ کیجئے۔ کیونکہ حقیقت چھپ ہی نہیں سکتی۔ اگر چھپ جائے تو وہ حقیقت ہی نہیں ہے آپ کی انسانی قوت کی امکانی مقدار و بساط اتنی ہی تھی کہ آپ نے واقعہ کی اصلیت کو اپنی سیرۃ النبی میں چھپا دیا اور چھپانے کے بعد پھر اسکو تخصیص کی صورت خاص سے تعمیم کی شکل عام میں ملا دیا۔ لیکن سیرۃ النبی سے پہلے کے دفتر کے دفتر کارنامے کے کارنامے۔ پتارے کے پتارے۔ جو اسکی حقیقت اصلیت اور واقیت سے بھرے پڑے ہیں وہ کیا ہو جائینگے۔ اور کیسے مٹ جائینگے۔ اور ایک آپ صحیح ترمذی۔ امام ابن حنبل۔ طبری۔ کوشی۔ نسائی۔ حموی۔ سیوطی۔ نعیمی۔ عالم۔ ابن مردودہ۔ ابن ابی شیبہ۔ ابن جبران۔ عبدالرزاق۔ ابن المنذر۔ ابن ابی حاتم۔ ابن خزیمہ۔ ابو عوانہ۔ طبرانی۔ دارقطنی۔ بیہقی۔ سیوطی۔ ابن جوزی۔ سعید ابن مسعود کا زردنی۔ عینی۔ ابن حجر۔ ابن کثیر شامی۔ امام قندوری۔ محدث شیرازی اور محدث دہلوی کے اقوال متواترہ اور مختارہ متاثرہ پر کیسے قلم ابراد پھیرے۔ اور نئے متواترات کے خلاف اپنی لواجہ دروہداد کو کیسے ثابت کر دینگے۔ ہم آپ کی اس عینا کے خلاف اور حقیقت کے انکشاف میں مرقوم بالا اسناد سے صرف اہل صحاح۔ اہل تفسیر۔ الحدیث اور اہل تاریخ کے دود و قول ذیل میں لکھ کر ثابت کر دینگے کہ واقعہ کیا ہے اور سبلی صاحب لکھتے کہا ہیں



صحیح ترمذی میں ہے۔

حدثنا بندارنا عفان بن مسلم وعبد  
الصمد قلاکنا حماد بن سلمہ عن سماک  
بن حرب عن انس بن مالک قال بعث للنبی  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ببراءة مع ابوبکر  
ثم دعاه فقال لا ینبغی لاحد ان یملغ هذا  
الا رجل من اہلی فدا علیا واعطاه ایاہ  
امام نسائی لکھتے ہیں۔

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا عفان وعبد  
الصمد قلاکنا حماد بن سلمہ عن سماک  
بن حرب عن انس بن مالک قال بعث النبی  
ببراءة مع ابوبکر ثم دعاه فقال لا ینبغی  
ان یملغ هذا الا رجل من اہلی فدا علیہ  
واعطاه ایاہ اخبرنا العباس بن  
محمد الدوسری قال حدثنا ابو نوح قراد  
عن یونس بن ابی اسحاق عن زید  
بن شیع عن علیؑ قال ان رسول اللہ ص  
بعث ببراءة الی اہل مکة مع ابوبکر  
ثم ایتعہ لعلی فقال لا خذ الکتاب  
فامص به الی اہل مکة قال فلیقتہ  
واخذت الکتاب منه فانصرف ابوبکر  
وهو کئیب فقال یا رسول اللہ ص انزل  
فی شئ قال لا الا فی امرت ان ابلیغہ

بندار نے عفان بن مسلم سے۔ عفان عبد الصمد سے اور دونوں نے حماد  
بن سلمہ سے۔ حماد نے سماک بن حرب سے۔ سماک انس بن مالک سے۔ روا  
کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ براءت دیکر حضرت ابوبکر کو  
بھیجا پھر ابوبکر راستہ سے بلا بھیجا اور فرمایا کہ اسکو سوا اے میرے  
اہلبیت میں کسی آدمی کے اور کوئی نہیں لیجا سکتا۔ پھر علی بن ابی  
طالب کو بلایا اور وہ آیات اذینکو عطا فرمائے۔

محمد بن بشار نے عفان اور عبد الصمد سے اور دونوں نے  
حماد بن سلمہ سے اور حماد نے سماک بن حرب سے اور سماک  
نے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ  
علیہ وآلہ وسلم نے سورہ براءت دیکر حضرت ابوبکر کو بھیجا پھر راستہ  
سے بلا کر ان سے کہا کہ اسکو کوئی دوسرا سوا اے میرے اہلبیت  
کے نہیں لیجا سکتا۔ یہ کہہ کر حضرت علیؑ کو بلایا اور وہ سورہ و ہمیں  
عطا فرمایا۔ عباس بن محمد الدودی نے ابونوح قراد سے ابونوح  
نے یونس بن ابی اسحاق سے۔ یونس نے زید بن شیع سے  
اور یونس نے حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو سورہ براءت دیکر اہل مکہ کے پاس  
بھیجا پھر علیؑ کو یہ حکم دیکر بھیجا کہ راستہ میں وہ سورہ اذن سے  
لے لیں اور اسکو اہل مکہ کے پاس لیجا لیں۔ حضرت علیؑ کا بیان ہے  
کہ ہم چلے اور وہ میں حضرت ابوبکر سے ملے اور وہ سورہ اذن  
لے لیا حضرت ابوبکر بول ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور  
پوچھنے لگے کہ کیا میرے حق میں کچھ وحی آئی ہے۔ اپنے ارشاد فرمایا



انا اور اجل من اهل بیعی قال حد ثنا  
عبد الله بن عمر قال حدثنا اسباط  
عن فطر عن عبد الله بن شريك  
عن عبد الله بن رقيق عن سعد قال بعث  
رسول الله صلعم ابا بكر ساءة حتى  
اذا كان ببعض الطريق ارسل علياً  
فاخذها منه ثم سار بها فوجد  
ابوبكر في نفسه فقال قال رسول  
الله صلعم انه لا يودي عي الا انا  
اور اجل مني

نہیں۔ سرن ہی حکم ہوا ہے کہ اسکی تبلیغ میں خود  
کمر دن یا اپنے اہلیت میں سے کسی شمس سے کر اؤں  
عبد اللہ بن عمر نے عبد اللہ بن اسامہ سے۔ اوس نے فطر  
فطر نے عبد اللہ بن شریک سے۔ اوس نے عبد اللہ بن  
سے اوس نے سعد سے روایت کی ہے کہ جناب یہ حدیثی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو سورۃ برائت دیکر بھیجا  
وہ ابھی راہ ہی میں تھے کہ حضرت علیؓ کو یاد نہ وہ سورۃ ان  
سے ہے میں۔ حضرت عی وہ سورہ دیکر علیؓ اور حضرت ابوبکرؓ  
راہ میں ہوئے ابوبکرؓ کے پیش نظر گذرے اور حضرت علیؓ بن نہ ہو کر حضرت  
اپنے یاد نہ کیا کہ اسکو کوئی شخص پہنچ گیا اسکا ایک سے اس شخص کو جو

اہل صحاح کے بعد اہل تفسیر کے اقوال ذیل میں ملاحظہ ہوں۔ تفسیر نیشاپوری بن مرقوم ہے

برئت هذه الشورة سنة شمع وكن  
فدا مرفها ابا بكر على الموسم فلما نزلت  
السورة اتعد علياً راكب العسباء  
ليقرءها على اهل الموسم فقيل له  
لو بعثت بها الى ابي بكر فقال لا يودي  
منى الا رجل منى۔

یہ سورہ شہری بن اہل ہوا اور اہل مال میرج حضرت ابوبکرؓ نے  
پس جب یہ سورہ اتر تو آپؐ حضرت علیؓ کو بھی اور وہ اسکا نہ  
عقباً پر سوار ہو کر گئے اور اوس سورہ کو حج کے سامنے پڑھا  
لوگوں نے پوچھا کہ یہ کام حضرت ابوبکرؓ سے کیوں نہ لیا گیا ارشاد ہوا  
اس کام کو میری طرف سے کوئی شخص نہیں ادا کر سکتا  
تھا سوائے اوسکے جو مجھ سے ہو۔

تفسیر رشتور امام سیوطی بن ہے۔

احج عبد الله بن احمد بن حنبل  
في زوائد المسند وابو الشيخ وابو مرد  
عن علي قال لما نزلت عشر آيات من براءة  
على النبي دعا ابا بكر ليقرأها على اهل  
مكة ثم دعاني فقال لي ادركك  
علي ابو بكر فحينما لقيتاه فخذ الكفاية

عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے زوائد میں  
اسن مردویہ نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ جب  
سورۃ برائت کی دس آیتیں نازل ہوئیں تو آنحضرتؐ صلعم نے  
وہ آیتیں حضرت ابوبکرؓ کو دیں۔ کہ اہل مکہ کو یاد دلاؤ  
پھر مجھے بلا کر حکم دیا کہ جاؤ اور ابوبکرؓ سے جا کر مل جاؤ اور  
جہاں وہ تھیں ملین تم اون سے وہ سورہ لے لو

فاقر علی اهل بکۃ لحقہ فانیہ اور جاگراہل مکہ نہ ناد و حضرت علیؑ بیان کرتے ہیں کہ یہ سکرین  
الکتاب منہ و رجع ابو بکرؓ قال یا رسول اللہ! لکن فی سنی قال ولکن فی سنی  
حاضر فی فقال لن یودی عنک الا انت اور سرت رسول اللہؐ کی خدمت میں لوٹ آئے اور آپ  
اور اجل مناک و اخراج ابن ابی شہہ سے پوچھتے گئے آیا میرے حق میں کوئی وہی نازل ہوئی ہے جیسے  
واحمد والتزیدی وحسنہ والیہ و ابن مردویہ عن انس قال بعث النبیؐ ببراءۃ مع ابو بکرؓ عاۃ فقال  
لا یبغی لاحد ان یبلغ ہذا الا اجل من کہ کی طرف روا کیا اون کے پیچھے حضرت علیؑ کو بھیجا کہ وہ  
اہلی فد عا علیاً فاعطاہ اثاثہ و اخراج سورہ اون سے لے لیں حضرت ابو بکرؓ کے دل میں خیال  
ابن مردویہ عن ابن ابی وقاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث ابابکرؓ ببراءۃ  
الی اهل مکۃ ثم بعث علیاً علی اثرہ پیدا ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوں سے کہا کہ ادسکو کوئی  
فاخذ ہا منہ فکان ابو بکرؓ مکر و جد شخص لے مانتیں سکتا ہے سوائے میرے یا اوں  
فی نفسہ فقال النبیؐ یا ابابکرؓ انتہ لا شہ میں سے جو مجھ سے ہو۔

یودی متی الا انا اور اجل منی۔  
اہل تفاسیر کے بعد اصحاب حدیث کے دو اقوال ذیل میں ملاحظہ ہوں علامہ عینی صمد القاری فی ترحیح  
صحیح البخاری میں تحریر فرماتے ہیں۔

قال السہیل کان سیدنا رسول اللہ ص سہیل کہتے ہیں کہ ہمارے مولا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
حین قد مر من تبوک اراد الحج فذکر اکرم حب تبوک سے واپس آئے۔ تو اپنے حج کا قصد فرمایا اور  
مخالطۃ المشرکین للناس فی جمعہم آپ نے مشرکین کا مومنین کے ساتھ خلط ملط ہونا۔ اور بطریق شریک  
وتلبیہم بالشرب وطوا فہم عراۃ بالبیت مراسم تلبیہ بجالانا۔ اور بہ ہنہ بدن ہو کر طواف کرنا۔ جیسا کہ مشرکین اپنے  
وکا نوا تقصدون بذلک ان یطوفوا کما اس خیال کی بنا پر کیا کرتے تھے کہ ہم ہمہ پیر کیے گئے ہیں اسلئے  
ولد وبغیر الثیاب الی اذنبوا فیہا فاطلوا ہجو حالت اصلی کے ساتھ بے لباس ہی طواف کرنا چاہیے۔

فامسك عن الحرج في ذلك العاصم وعت  
ابو بكر سورة مائة لمينذ الى كل دي  
عهد عرند من المسترکين کان بعض  
نبی بکر الذین کان لهم عهد الى اجل  
خاص ثم اردف على فخرج ابو بكر الى  
النبي فقال هل ازل في قران قال لا  
ولكن اردت ان يبلغ عني من ههين  
اهليتي -

کے اہل ہاں امیر کو آئیے گناہ اور سخت ظلم قرار دیا۔ اسنے آپ  
اوس سال تدارک دے دیا۔ جس سے ہزار سب پھر آپ حضرت  
ابوبکر کو سورہ مائتہ سرائے دیکر روانہ کیا۔ اور ان تمام لوگوں کے ساتھ جنکے  
ساتھ سب صلہ منقطع ہوا۔ ہر ایک اپنے اپنے گھر کے بنداش میں  
رہے۔ جسکے معاہدے ایک عہدہ اس تک رہے۔ سلفیت جائز نہ۔  
اس حکم کے بعد آپ نے حضرت علیؓ کو بھیجے سے روانہ کیا تو حضرت ابوبکر  
آہستہ آہستہ تشریف لائے اور اپنے لئے کئی کئی سیرے کی ایک کوئی دینی آئی ہو  
پہنچے فرمایا نہیں لیکن یہ الودہ یہ کہ اسکی تبلیغ سیرے طرف سے وہ شخص جو سیرے میں

حجۃ المندشاہ ولی اللہ صاحب الزلہ الحفایں تحریر فرماتے ہیں

اصل قصہ آن است کہ ابوبکر بلا نزاع امیر حج بود  
و سورہ برات اول بدست حضرت صدیق دادہ  
بودند بعد ازان جبرئیل فرد آمد کہ آنرا بدست  
مرتضیٰ باید فرستاد اخرج الترمذی عن انس  
بن مالک قال بعث النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم ببراءة مع ابوبكر ثم دعاه فقال لا  
ينبغي لاحد ان يبلغ هذا الا رجل من اهلي  
فدعاه علياً فاعطاه ايهاها وعن سعد  
بن ابى وقاص ان رسول الله بعث ابا بكر  
ببراءة الى اهل مكة ثم بعث علياً على  
اثره فاحذها منه وقال ابو بكر وجده  
في نفسه فقال النبي يا ابا بكر لا يودي  
عني الا انا ورجل مئى -

اصل قصہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر بلا نزاع امیر حج  
سورہ برات بھی پہلے حضرت صدیق کے ہمراہ دیا گیا تھا لیکن حضرت  
جبرئیل نے نازل ہو کر کہا کہ اسکو علی مرتضیٰ کے ہاتھ بھی عطیے دیں  
انس بن مالک کی اسناد سے مروی کیا ہے کہ سورہ برات کے  
ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو بھیجا  
پھر ان کو واپس بلایا اور ارشاد کیا کہ اسکی تبلیغ کوئی دوسرا  
شخص سوائے اسکے جو سیرے اہلیت سے ہو نہیں کر سکتا۔  
پھر اسکے بعد آپ نے حضرت علیؓ کو بلایا اور سورہ برات اسکے حوالہ  
کیا اور سعد بن ابی وقاص سے منقول ہے کہ حضرت ابوبکر سورہ  
لیکھ چلے پھر انکے پیچھے سے حضرت علیؓ روانہ ہوئے اور انھوں نے  
وہ سورہ اُسے بلایا تو حضرت ابوبکر کے لیٹھا لگدلا اور انھوں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرما کر پوچھا کہ میرے عزیز کوئی وحی تو نہیں آئی۔ ارشاد  
ہوا نہیں لیکن اسکو سوائے مجھے یا میرے اہلیت کے کوئی دوسرا انجام دینا  
نہیں

صحاح تفاسیر احادیث ہو چکی۔ اب تاریخ مفصلہ ذیل اسناد ملاحظہ ہوں۔ علامہ سعید بن مسعود کا زور

لکھتے ہیں۔

اخبرنا شيخنا صدر الدين ابو الجامع اترام  
بن محمد بن المويد الحموي حدثنا شيخنا  
السيد محب الدين ابو العباس احمد بن  
عبد الله الظهير حدثنا اصيل الدين  
ابو بكر عبد الله بن عبد الاعلى بن محمد  
بن ابى القاسم القطان حدثنا موفق  
الدين داود بن معمر بن عبد العزيز  
الفارسي حدثنا عبد الرحمن بن ابى  
شريح حدثنا البغوي حدثنا العلاء  
بن مرسى حدثنا سوار بن مصيب عن عطيية  
العوفي عن ابى سعيد الخدري قال بعث  
رسول الله ﷺ صاعاً بذكر على الموسم  
وبعدت معه سورة براءة واربعة كلمات  
الى الناس فلقه على بن ابى طالب في  
الطريق فاخذ على السورة وكلمات و  
كان يملع ابو بكر على الموسم فاذا قرأ  
السورة نادى لا يدخل الجنة الا انفس  
مسلمة ولا يقرب المسجد الحرام مشرك  
بعد عامه هدا ولا يطوفون بالبیت عريان  
ومن كان بينه وبين رسول الله  
عهد فاجله الى مدته فلمّا راجعا  
قال ابو بكر كزهل نزل في شيء قال لا  
الاخير وما ذاك قال ان عليّاً لم يبي  
واخذ مني السورة والكلمات

ہمارے شیخ صدر الدین ابوالجامع ابراہیم بن محمد ابو المویّد  
حموی نے۔ اون سے ہمارے شیخ سید محب الدین ابوالعباس  
احمد بن عبد اللہ الظہیر نے۔ اون سے اصیل الدین ابو بکر  
عبد اللہ بن الاعلیٰ بن محمد بن ابی القاسم القطان نے  
اون سے موفق الدین داؤد بن معمر بن عبد العزیز  
الفارسی نے اون سے عبد الرحمن بن ابی شریح  
نے اون سے بغوی نے اون سے علاء بن موسیٰ  
نے اون سے سوار بن مصیب نے اون سے عطیہ  
عوفی نے اون سے ابی سعید خدری نے  
روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے حضرت ابو بکر کو امیر حج مقرر کر کے بھیجا اور انکو  
سورہ برات اور احکام اربعہ دیکر اطلاع عام کے لئے  
روانہ فرمایا پھر اون سے حضرت علیؑ مرتضیٰ راستہ  
میں ملے اور سورہ برات اور احکام اربعہ اون سے لے لیا  
جو حضرت ابو بکر تلخ سے لئے گئے جانے لگے اور باکراؤں  
سورہ کو پڑھا اور اعلان عام جاری کیا کہ کوئی شخص غیر  
مسلم جنت میں نہ داخل ہوگا اور کوئی شخص مشرک آج سے  
مسجد حرام میں نہیں داخل ہو سکتا اور کوئی شخص شنگہ بدن  
سب اللہ کا طواف نہیں کر سکتا اور جس شخص کے ساتھ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاہدہ ہوگا وہ اپنی مدت تک باقی رہے گا  
جب وہ ان سے واپس ہوئے تو حضرت ابو بکر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے پوچھا کہ کیا میرے حق میں کوئی حکم خدا آیا تھا آپ نے فرمایا میں  
سب غیر مت ہے حضرت ابو بکر نے عرض کی کہ علیؑ مرتضیٰ نے  
مجھے راہ میں نکر وہ سورہ اور کلمات مجھے لے لے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فقال اجل لم يكن يبلغها الا انا و

راجل مني

تایخ ان کثیر شامی میں ہے۔

ارٹا دفرما کہ اسکو کوئی شخص نہیں پہنچا سکتا

سوائے میرے یا اس شخص کے جو مجھ سے چھو

قال الامام احمد ان حد ثنا عفان حد ثنا

حماد عن سماعة عن انس بن مالك ان

رسول الله صلعم بعث ببراءة مع ابوبكر

فلما داحل الحلفه قال لا يبلغها الا انا ورجل

من اهليتي فبعث بها مع علي ابن ابي

طالب وقد رواه الترمذي -

امام احمد نے عفان سے۔ عفان نے حماد سے حماد نے سمک سے

سمک نے انس بن مالک سے روایہ کی کہ جناب سالٹاب صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو سورہ برات دیکر انکرا جب وہ

دوا حلیفہ تک پہنچے تو اپنے بڑا دفرما کہ اسکو کوئی شخص پہنچا

نہیں سکتا سوائے میرے یا اس شخص کے جو میرے اہلیت سے ہو۔ اس کے

اسکو حضرت علیؑ کی معرفت بھیجا۔ ایسے ہی تیزی سے بھی رعایت کیا

اب محققین واقعت اور مثلاً شین حقیقت مرقوم بالا عبارات صحیح تفاسیر احادیث اور تواریح کو

مندرجہ بالا مضامین کو شبہ کی صاحب کے اوس بیان سے جو آپ کی عبارات میں اور نقل کی گئی ہے مقابلہ

فرما کر خود سمجھ لیں کہ اتنے علمائے متقدمین کے قدیم خداس واقعہ کی حقیقت کیا بتلاتے ہیں اور شبہ کی

صاحب کی یہی کتاب اسلامی دنیا کو کیا سمجھاتی ہے۔ شبہ کی صاحب صرف حضرت علیؑ کی فضیلت

و عظمت کو لفظوں میں چھپاتے ہیں اور حضرت ابوبکر کو سورہ برات کی حوالگی اور اس کے اعلان کے لیے

اون کی پہلی ماموری۔ پھر اون کی جگہ ان تبلیغی خدمات پر حضرت علیؑ کی تقرری حضرت ابوبکر کی خدمت میں

میں واپسی اور استعفاء کو جیہ آنحضرت صلعم کی تصریح ان تمام واقعات و صلیت کو بالکل نیا نیا فرماتے ہیں یہی آپ کی تاریخ

نویسی کا فلسفہ حقیقت ہے۔ آپ کو بخاری کی ایک آڑ مل گئی ہے۔ جب کو آپ پہاڑ کا اڈ سمجھے ہیں۔ حالانکہ وہ تاریک گہو

سے بھی زیادہ کمزور اور نامضبوط ہے اور اتنے متواتر اقوال و مختار کے مقابلہ میں نہ اوس کا شمار ہو سکتا ہے اور نہ اعتبار

کیونکہ ان کی حقیقت حال کے احداث و استخفاف سے بخاری کی بھی وہی غرض و غایت تھی جو آپ کی

اس بنا پر نہ اوس وقت سے لیکر اس وقت تک بخاری کے مختار پر نہ کسی نے اعتبار کیا اور نہ آپ ہی کے

قول پر کوئی اعتبار کر سکتا ہے چنانچہ جمع بین الصیحتین بن حمید نے بخاری کی اس حدیث پر جو نظریہ لکھا ہے

وہ ذیل میں ملاحظہ ہو۔

قال ابوبکر بعثني في تلك الحجة في الموفين

يؤذون بمعنى ان لا يخرج بعد عام المشرک

بخاری حضرت ابوبکر کی نبائی لکھتے ہیں کہ اس سال مجھ کو حج کے

ایام میں بمقام منیٰ اس اعلان کرینگے کہ بھجائیگا کہ اس سال کے

ولا یطوف باللبیت عریان قال حمید  
ثوارد فی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم لعلی ابن ابی طالب فامرہ ان  
یوذن ببراءۃ قال ابوہریرۃ فاذا رجعنا  
علی فی اہل منی یوم النحر ببراءۃ و  
ان لا یلح بعد العام مشرک ولا یطوف  
باللبیت عریان۔

بعد کوئی مشرک حج کرنے نہ آئے اور کوئی شخص سنگے بدن  
بیت اللہ کا طواف نہ کرے حمید کہتے ہیں اس اسکے بن جناب  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی ابن ابی طالب  
کو پیچھے بے بھیجا اور انکو حکم دیا کہ وہ سورۃ براءت کا اعلان  
کریں چنانچہ ابوہریرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے ہلوگوں کے  
ساتھ مقام منی میں قربانی والے دن اعلان براءت کیا کہ  
کوئی مشرک سال تک حج نہ کرے اور کوئی شخص سنگے بدن اللہ مصلحت فرمائے

محققین کو اب بخوبی معلوم ہو گیا کہ حقیقت کبھی نہیں چھپ سکتی۔ بخاری نے تو چھپائی۔ لیکن اسی  
وقت کے محققین اور خصوصاً اون کے شارحین نے اسکی حقیقت کا پورا انکشاف کر دیا۔ جیسا کہ حمیدی  
کی مرقومہ بالا عبارت سے کما حقہ ثابت ہو گیا۔

یہ نکتہ ہی لکھ کر بتلادینا ضروری ہے کہ حمیدی نے اپنی عبارت کو شعر کے لفظ سے آغاز کیا ہے۔  
شبلی صاحب تو ماشاء اللہ عربی کے مستعد ادیب اور مدرستہ العلوم کے نامی پروفیسر ضرور جانتے  
ہونگے کہ عربی کے قواعد نحو میں شعر۔ حرف تراخی و ترتیبی مشہور ہے۔ اس کا استعمال خاص کر ایسے  
موقع پر ہوتا ہے جہاں عبارت غیر مرتب میں ترتیب دینی ضروری ہوتی ہے۔ اب بخاری کے استخفاف  
واقعہ کی حقیقت شعر کی ضرورت استعمال سے ملائی جائے تو معلوم ہو جائیگا کہ بخاری نے چونکہ حضرت  
ابو بکرؓ کی ماموری اعلان براءت کے واقعہ کو لکھا اور مابعد کے واقعہ کو چھوڑ دیا اسلئے امام حمیدی نے  
ضرورت ترتیب حدیث کی ضرورت سے مابعد کے واقعہ کو جب لکھا تو شعر کے حرف ترتیبی سے  
شروع کیا۔

بخاری صاحب و نیز شبلی صاحب کے استخفاف حقیقت کا پورا انکشاف کر کے اب ہم اس  
واقعہ میں شبلی صاحب کی اس ترکیب خاص کی حقیقت کھولنے ہیں۔ جس میں اپنے حضرت  
جابر۔ سعد بن ابی وقاص اور ابوہریرہ کو دخل کر کے اسکی صورتیں کو تقسیم کی معمولی شکل میں  
بدل ڈالا۔ ان حضرات کی مداخلت کی ضرورت کی نسبت امام طحاوی مشکل الآثار میں تحریر فرماتے ہیں۔  
هذا مشکل لان الاخبار فی هذا القصۃ یہ مشکل مسئلہ ہے کیونکہ اس واقعہ میں تمام حدیثیں اس  
تدل علی ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ امر ببراءت کرتی ہیں کہ جناب رسول خدا صلعم نے حضرت



وسلم بعث ابا بکر فذلک ثم اتبعه  
علیًا فامرہ ان یوذن فکیف یبعث  
ابوبکر ابا ہریرہ ومن معہ بالتاذین  
بلا خلاف وکان علی ہواماموسر  
بالتاذین بذلک وکان علیًا لیطبق  
التاذین بذلک وحده واحتاج الی  
من یرعینہ علی ذلک فارسل معہ  
ابا بکر ابا ہریرہ وغیرہ لیساعدوہ  
علی ذلک -

ابوبکر کو بھیجا۔ پھر اونکے پیچھے حضرت علیؑ کو بھیجا جبکہ اس کا حکم  
حضرت علیؑ علیہ السلام کو مل چکا تھا لیکن ان تمام اختلافات  
کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ بلا خلاف حضرت ابوبکر (سال) امیر  
حج تھے اور حضرت علی مرتضیٰ اعلان کے لئے مخصوص  
طور پر مامور تھے۔ لیکن حضرت علی مرتضیٰ اتنے بڑے  
مجمع میں من تنہا اعلان نہیں فرما سکتے تھے (اور  
تمام آواز نہیں پہنچا سکتے تھے)۔ اسلئے ضرور تھا کہ  
کچھ لوگ اس امین اونکی معاونت کریں۔ اسلئے ابوبکر نے  
ابو ہریرہ اور اونکے ہمراہیوں کو اس امین اونکی حمایت کیلئے بھیجا۔

اب ناظرین عبارت اور متلاشین حقیقت شبلی صاحب کی اس عبارت کو کہ۔

”آنحضرت صلعم نے تین سو مسلمانوں کا ایک قافلہ مدینہ منورہ سے حج کے لئے روانہ فرمایا۔ اس  
میں حضرت ابوبکر قافلہ سالار حضرت علی لقیب اور حضرت سعد بن ابی وقاص۔ جابر اور  
ابو ہریرہ وغیرہ معلم تھے۔“

ایک طرف رکھیں۔ اور امام طحاوی کی تفصیل تحقیق کو ایک طرف۔ تو پھر خود سمجھ لیں کہ قصہ کی صلیت  
مسئلہ کی حقیقت اور واقعہ کی خصوصیت پر شبلی صاحب کے تعمیری الفاظ... کیسے اور کتنی نقاب لگائی  
فرما رہے ہیں۔ جو ایک حقیقت نگار مؤلف کی شان سے کوسوں دور ہے۔ اب اس معزولی اور ماموری  
کی ضرورت کو بھی تفسیر زاہدی کی عبارت میں ملاحظہ ہو۔

حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہجرت کے  
کچھ فرستادوں کو حج عیدین کو حج کیلئے بھیجا اور علیؑ کو اونکے پیچھے  
بھیجا کہ معاہدے والوں کو اونکے معاہدے واپس کر دیں  
اسلئے کہ عرب دین پی ہکا دستور قائم تھا کہ معاہدے وہی شخص کرے  
تھا جس نے معاہدہ لکھا تھا۔ یا وہ شخص جو اسکا اتنا قریبی ہو کہ اسکا سمجھنا جاوے  
حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سال خیم از ہجرت صدیق را  
سعد بن عیدین کو حج کیلئے بھیجا اور علیؑ کو اونکے پیچھے  
بھیجا کہ معاہدے والوں کو اونکے معاہدے واپس کر دیں  
اسلئے کہ عرب دین پی ہکا دستور قائم تھا کہ معاہدے وہی شخص کرے  
تھا جس نے معاہدہ لکھا تھا۔ یا وہ شخص جو اسکا اتنا قریبی ہو کہ اسکا سمجھنا جاوے

مراجع النبوة میں شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی بھی یہی مضمون لکھتے ہیں۔ اور ان کی حسب

ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

جون ابو بکر صدیق از مسجد ذوالحلیفہ احرام بستہ روان شد جبریلؑ بر آن حضرت نازل شد کہ ادائے رسالت و پیغام کنندہ گریا علیؑ و در روایتے یا مردیکہ از تو یا شد زیر اکہ ثبوت عہد و نقض آن کار مردے است کہ صاحب معاملہ است یا کسیکہ خویش و قرابت ادبا شد پس آنحضرت صلعم لعلی مرتضیٰ فرمود کہ عقب ابی بکر بروا و این آیات ازوے بستان و در روز حج بر مرموم بخوان -

جب حضرت ابو بکر صدیقؓ مسجد ذوالحلیفہ سے احرام باندھ کر روانہ ہوئے تو اس اثنا میں حضرت جبریلؑ نازل ہوئے اور فرمایا کہ یا رسول صلعم لو ائے رسالت و پیغام با آپ کر سکتے ہیں یا علیؑ اور ایک روایت میں ہے کہ یا وہ شخص جو آپ سے ہو۔ کہو نکلے عہد کر یا توڑنا اوس شخص کا کام ہے جو صاحب معاملہ یا وہ شخص جو اوسکا خویش یا قریب ہو۔ یہ نکلے جواب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ حضرت ابو بکر کے عقب میں روانہ ہوں۔ اون سے وہ سورہ لے لیں اور حج کے روز لوگوں کو سنادیں۔

اسکے بعد نبلی صاحب اس اعلان کی یہ کیفیت لکھتے ہیں۔

حضرت علیؑ کھڑے ہوئے۔ سورہ برات کی چالیس آیتیں پڑھ کر سنائیں اور اعلان کر دیا کہ اب کوئی مشرک خانہ کعبہ میں نہ داخل ہو سکے گا۔ نہ کوئی نمر ہنر اب حج کرنے پائیگا۔ اور وہ تمام معاہدے جو مشرکین سے تھے اون کے نقض عہد کے سبب سے آج سے چار مہینہ کے بعد ٹوٹ جائینگے۔ حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ نے اس اعلان کی اس زور و زور سے منادی کی کہ گلہ پڑ پڑ گیا۔ سورہ برات کی ابتدائی آیتیں جن میں خدا نے اس اعلان کا حکم فرمایا یہ ہیں۔

بَرَآءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَتَسْبِيحُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ فَخَرِي الْكَافِرِينَ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتِغُوا خَيْرًا لَّكُمْ دَوَائِنُ تُرْكِبُكُمْ فَاغْلَبُوا أَتُكْمُ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَلَئِنَّ الَّذِينَ

اے مسلمانو! جن مشرکین سے تم نے معاہدہ کیا تھا اور رسول خداؐ اپنا معاہدہ توڑ دیا) اونکی حید اور رسول خداؐ کی طرف سے کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ (تو اب اے مشرکین) ہم نے تمکو چار مہینہ کی ہمت دی جو اس میں تم ملک میں چلو پھرو اور جان لو کہ تم خداؐ کو عاجز نہ کر سکو گے۔ حج اکبر کے دن لوگوں کو اعلان عام ہے کہ خدا اور رسولؐ ان مشرکین کا اب ذمہ دار نہیں ہے اگر تم نے اے مشرکین (تو یہ کہی تو یہ تمہارے لیے یہ بہتر ہے۔ اور اگر اب بھی پھرے رہو تو یقین کر لو کہ تم خداؐ کو ہرانہ کر سکو گے اے پیغمبر۔ تو مشرکین کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا د

كَهْرُ ذَا بَعْدَكَ بِإِلَٰهِيَّةِ الَّذِينَ صَاحَبُوا شَيْئًا  
الْمُسْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَوْ يَطَاهِرُ  
عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَيُّ الْيَهُودِ عَمَّا هُوَ الْوَسِيلُ  
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ

لیکس وہ سرکین جن سے تم نے معاہدہ کیا اور انھوں نے  
اسکی کچھ خلاف ورزی نہیں کی اور تمھارے مقابلین  
انھوں نے تمھارے دشمنین کی مدد کی تو زیادہ معاہدہ کو تم  
پورا کرو۔ خدا ہم پر کاروں کو دوست رکھتا ہے۔

اس اعلان مبارک کا وہ نتیجہ نکلا کہ اسکے بعد ہی عرب کے ایسے متہ خیر اور جنگجو ملک میں چاروں طرف  
امن و امان اور آرام و اطمینان قائم ہو گیا۔

واقعات متفرقات (۱)، اسی سال اداۓ زکوٰۃ کا حکم نازل ہوا اور اسکے انصاب قائم ہوئے۔

سہ ماہی (۲)، تمام مسلم قبائل میں مال زکوٰۃ مقرر ہوئے۔ اسلام کی غل حمایت میں غیر مسلم قبیل  
آنے لگیں۔ ان کے واسطے جزیہ کا حکم ہوا۔ اور آیہ حَتَّىٰ يُعْطُوا خِزْيَةً عَنْ يَدِ اللَّهِ وَهُمْ صَاغِرُونَ۔ تاکہ  
اولیٰ کے چھوٹے بکروہ جزیہ ادا کریں۔

(۳) سود کی حرمت کا حکم جاری ہوا۔ اور شبلی صاحب کی تحقیق میں نزول سے ایک مدت کے  
بعد حجۃ الوداع کے موقع پر مشہور ہجری میں اس کا اعلان فرمایا آیا حَلَّ اللَّهُ الدَّيْعَ وَحَرَّمَ الْيَبُولَ۔ حدیث  
بیع (خرید و فروخت) کو حلال کیا اور سود لینے کو حرام فرمایا۔

(۴) نجاشی بادشاہ حبشہ نے جو صرف مسلم ہی نہیں تھا بلکہ اپنے اسلام لانے کے پہلے سے بھی ایمان  
کا معاون اور محسن تھا۔ اسی سال انتقال کیا۔ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکی رحلت کے  
متعلق یہ الفاظ لکھ کر تمام اعلان فرمایا کہ آج تمھارے صالح اور نیکو کار دینی بھائی انھیں بے وفات بائی سبب  
ملکر اوسکے لئے دعائے معفرت مانگو۔ اسکے بعد اپنے نجاشی کی ہدیہ میت کی نماز پڑھی۔

شبلی صاحب نے سہ ماہی تک۔ حالات و واقعات تمام کر کے جلد اول کے آخر میں  
غزوات رسول کی حقیقت و صلیت کے بیان و تفصیل کو ایک نئے عنوان سے ایک  
جلد باب میں قلمبند فرمایا ہے اور دو جلد کے قریب لکھ کر جلد اول کو تمام کر دیا ہے۔ اور جلد دوم کو  
اسلام کی امن کی زندگی سے شروع فرمایا ہے۔ سہ ماہی سے لیکر سہ ماہی تک مقام امن۔ اشاعت  
اسلام۔ تاسیس خلافت اور تکمیل شریعت کے حالات مندرج فرمائے ہیں۔

واقعات آئندہ کے تسلسل کے اعتبار سے یہ ترتیب مضامین بہت ہی مناسب ہے اور تمام تاریخ  
دسیرت میں قریب قریب ہی ترتیب قائم رکھی گئی ہے۔ اس میں بھی کوئی کلام نہیں کہ غزوات کا سلسلہ تمام

شبلی صاحب نے اپنی مصلحت خاص سے غزوات کی تفصیل توجیہ کو یہیں لکھ دینا ضروری سمجھا ہے لیکن ہم اسکو آئندہ واقعات کے سلسلہ بیان میں تاخیر و بے ربطی پیدا ہو جانکی وجہ سے قبل از وقت سمجھنے میں ختم واقعات کے بعد ان شاء اللہ ہم ان توجیہات کو اپنے آئندہ سلسلہ بہان میں تفصیل سے بیان کریں گے اور یہ بیان ہو چکا ہے کہ اسی سال اداسے زکوٰۃ کا حکم نازل ہوا۔ کیونکہ اسلئے کہ جب تک ملک و قوم میں سکونی حالت پیدا نہیں ہوئی تھی اور خوشحالی نہیں آئی تھی۔ اس وقت تک کسی قسم کے مطالبات کو۔ سام اس سے کہ فوائد دینی کی بنا پر یہوں یا منافع دنیاوی کی تدبیر۔ مہبران قدرت نے مصلحت نہیں سمجھا۔ لیکن ملک و قوم میں جیون جیون امن و امان کے ساتھ تمدن۔ معاشرت میں فراغت اور کشادگی پیدا ہوتی گئی۔ ملک و قوم میں نفع رسائی کی غرض خاص سے ان مطالبات کی یقین بھی ضروری سمجھی گئی شبلی صاحب جلد دوم ص ۱۰۰ میں لکھتے ہیں۔

عمال صدقات کی ماموری اور اولیٰ کا مقام ماموریت جو مالک زیر اثر آئے تھے۔ وہ ان زکوٰۃ و صدقہ وصول کرنے کے لئے اعمال بھیجے گئے وہ اس درجہ کے لوگ ہوتے تھے جن کا تقدس۔ زہد اور پاکیزگی مسلم ہوتی تھی اسی کے ساتھ وہ عالم اور واعظ بھی ہوتے تھے۔ اور اسلئے وہ تحصیل مال کے ساتھ تبلیغ اسلام کی خدمت بھی انجام دے سکتے تھے۔ ان میں سے بعضوں کے نام حسب ذیل ہیں۔

نام	مقام ماموریت	کیفیت
(۱) ہاجر بن ابی امیہ	صنعا میں	حضرت ام سلمہؓ (زوجہ نبوی) کے بھائی تھے۔
(۲) زیاد بن بلید	حضرموت	یہ ادن صحابی ہیں جو بدر میں شریک تھے۔
(۳) خالد بن سعید	صنعا میں	سابقین اولین اور ہاجرین حبش میں ہیں سب سے پہلے انھیں نے کاغذات پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھا۔
(۴) عدی بن حاتم	قبیلہ طے۔ یمن	مشہور صحابی ہیں۔ حاتم طائی انھیں کا باپ تھا۔
(۵) عمار بن حفص	بحرین	×
(۶) حضرت ابو موسیٰ الاشعری	زبید دعلان	انکی دعوت اسلام سے قریباً تمام لوگ مسلمان ہو گئے مشہور
(۷) جریر بن عبد اللہ الجلی		صاحب علم صحابی ہیں (مگر عمر عاص کے معمولی چکر میں آ گئے)
		جو یہ مشہور صحابی ہیں (انکے صاحبزادے عبد اللہ بن جریر الجلی
		شہداء کے کربلا میں داخل ہیں۔ رضی اللہ عنہ)

(۸) ذوالکلاع حمیری

بین کے سلاطینی خاندان سے تھے۔ ایک موقع پر  
لاکھ آدمیوں نے انھیں سجدہ کیا تھا۔ جریر کی دعوت پر  
یہ اسلام لائے تو اسکی خوشی میں جاہل از غلام آزاد کیے۔

مشہور صحابی ہیں۔

جند

(۹) حضرت معاذ بن جبل

اسلامی مبلغین  
اور معلمین

اسلام نے ایک طرف ملک و قوم بن امن عام قائم کیا جو اولاً اس کے نام سے ظاہر تھا اور ثانیاً  
اس کے تبلیغی پیام کا حقیقی مدعا۔ جسکی تعلیم کا وہ تمام ملک و قوم بن تیس برسوں سے اعلان عام  
کر رہا تھا اور ملک و قوم کے غلط فہم اور جہالت پسند رُسُہنا اس کے ایسے پُر امن اور صلح عام کی تبلیغ و توہین سے  
قبولیت کی جگہ نفرت کا اظہار کر رہے تھے اور پھر اس شدت کے ساتھ کہ اس کے استیصال اور کامل تباہ و برباد  
کر نیکی پوششوں میں ملک و قوم کا کتنا سرمایہ اٹھ گیا۔ کتنی جانیں تلف ہو گئیں کتنے قبیلہ اور جڑ گئے۔ کتنے  
خاندان ویران ہو گئے۔ مختلف اور متفرق مقامات کے معارک مائے جنگ میں خون کی ندیاں بہ گئیں۔ لہو کے  
دریا اوبل پڑے۔ یہ اسلام کی حقانیت ہی کی پاداری تھی۔ اور اسکی حقیقت کی استواری کہ وہ تمام ملک  
و قوم کے ایکبار مخالف ہو جانے پر بھی مرکز حق سے ایک قدم بھی پیچھے نہ ہٹا۔ اور تنہا ہو کر بڑے جوش و  
جگر داری کے ساتھ ہر موقع جنگ اور ہر مرکز کارزار میں دشمنوں کی بزدلی کے مقابلہ میں سیدہ سپہنار اور  
کامل فوجیں تک ان تمام معصبتوں اور آفتوں کو جھیل کر اپنے اصل مقاماتے تبلیغ و تعلیم کو پورا کیا اور اس مرتبہ  
تک پہنچا یا کہ ملک کے تمام سرکشان قبائل نے بالآخر اس کے آگے متابعت کا سرخم کیا اور اطاعت کی گردن  
جھکا دی۔

کچھ ملک و قوم کے خاص قبائل و عشائری کا یہ حال نہیں تھا بلکہ غیر مذہب و اعتقاد کے قوم  
و قبائل نے بھی اسکی حمایت و اعانت اپنے تحفظ دامن کی ضرورت سے اختیار کی۔ یہ بھی قدرت کا عجیب  
منظر تھا کہ جس اسلام سے ایسی شدید نفرت تھی اور سخت مخالفت۔ جس ہجری میں احکام ہلاوت کے  
اعلان کے بعد ہی سے چاروں طرف سے قبائل و اقوام کے وفود و خوددار الہیۃ مدینہ میں حاضر کر رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست حق پرست پر اسلام لانے لگے جیسا کہ بہت جلد وفود کے بیان سے  
علوم ہوگا۔

اسلام کو جب ملک کے امن عام کی طرف سے اطمینان اور جمعیت خاطر حاصل ہو چکی تو اس نے  
اطراف و جوانب کے باقی قبائل و عشائریں مبلغین اور معلمین اسلامی کو دینیات و علمیات کی تعلیم کیلئے مقرر کیا

مصلحہ ذیل مبلغین و مبلغین اسلامی کے نام شہلی صاحب نے لکھ کر بتلائے ہیں۔

نام	مقام ماموریت	نام	مقام دعوت
(۱) حضرت علی ابن ابیطالب	قبلیہ بھلان، خذیرہ منرج	(۴) عمر عاص	عمان
(۲) منبرہ بن شعیبہ	بجران	(۵) وہب بن خنیس	آبنائے فارس
(۳) خالد بن ولید	اطراف مکہ	(۶) معاویہ بن ابی امیہ	بطرف حارث بن کلال شہزادہ بین
		(۷) محسنہ بن مسعود	فدک

ان مبلغین اور دعا کے اثر سے اسلام ہر جگہ تیزی سے آگے بڑھا۔ دعاۃ اطراف مکہ میں بھی بڑے گئے تھے اور لوگ خوشی خوشی مسلمان ہوتے جاتے تھے قرآن پاک کی آیتیں اس موقع کی طرف اشارہ کرتے ہیں

إِذَا حَضَرَ مَنْ بَدَأَ فَاِتَّخَذَ اللَّهُ مِثْلَهُ نَحْنُ ظَاهِرُونَ (۱) وَنَحْنُ ظَاهِرُونَ (۲) وَنَحْنُ ظَاهِرُونَ (۳)

جب خدا کی فتح و نصرت آتی تو تمہارے دیکھ لیا کہ لوگ عموماً فتح و فرج کے لئے دعا کرتے ہیں اور اس سے مغفرت مانگو کہ وہی بکثرت والا ہے۔

فتح مکہ کے تین مہینے بعد مسیحی کے موسم حج میں اعلانِ برادۃ ہوا۔ اس واقعہ کے بعد بلا استثناء و حجاز نے عام طور سے اسلام قبول کر لیا۔ (کچھ اطرطی واقعات مسیحی) حجاز سے باہر۔ موت کے اکیس برس میں صرف قریش و یہود کی مزاحمت سے اسلام آگے نہ بڑھ سکا۔ اور خال خال مسلمان ادھر ادھر نظر آتے تھے لیکن ان دیواروں کا ہٹنا تھا کہ۔ صرف تین برس میں ۱۰۰۰۰ مسلمان کا ان کی طرف تین بحیرین۔ یامامہ اور عمان اور دوسری طرف عراق و شام کی حدود تک وسیع ہو گیا۔ عرب کے دو صوبے بن جہان اسلام سے پہلے عربوں کی بڑی بڑی حکومتیں قائم تھیں۔ اور اس وقت بھی وہ روم و فارس۔ دنیا کی دو عظیم الشان طاقتوں کے زیر سایہ تھیں تاہم اسلام بغیر تلوار کی رفاقت کے صلح و امن کے سایہ میں اپنی آواز بلند کرنا چاہتا تھا اور ہر گوشہ سے لبیک کی صدا دین خود بخود آنے لگیں۔

سیرۃ النبی جلد اول

## وفود عرب آنا اور اسلام کا لانا

اصل یہ ہے کہ تمام عرب مکہ کے فیصلہ آخر کا انتظار کر رہا تھا۔ مکہ فتح ہو چکا تو یہ انتظار جاتا رہا۔ اب ہر قبیلہ نے چاہا کہ خود دارا اسلام مدینہ میں جا کر کوئی فیصلہ کرے۔ اہل عرب کو یہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ اب وہ اسلام سے سرکشی نہیں کر سکتے تھے۔ لیکن خیر و غیرہ کی نظیر دن سے یہ بھی جانتے تھے کہ





جا کر پکارے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) باہر آؤ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باہر آئے تو بے کہ محمد (صلعم) ہم اسیلے آئے ہیں کہ تم سے مغاخرہ کریں۔ آپنے اجازت دی۔ عطار دین حاجب جو مشہور خطیب تھا اور جس نے نو شیردان کے دیار سے حسن تقریر کے صلہ میں کجواب کا خلوت ریل کیا تھا۔ اوٹھا اور اپنی قوم کی مفاخرت پر ایک پر زور تقریر کی جس کا خلاصہ یہ تھا۔ خدا کا شکر ہے جسکی بدولت ہم آج صاحب تاج و تخت۔ خزانہائے گران ہما کے مالک اور مشرق میں تمام قوموں سے معزز ترین ہیں۔ ہماری برابری آج کون کر سکتا ہے۔ ہماری ہم مرتبی کا جسکو دعویٰ ہوا۔ وہ یہ خصائص و اوصاف گناہے جو ہم نے گناہے ہیں۔

عطار دخطبہ دیکر بیٹھ گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ثابت ابن قیس کو جواب دینے کا اشارہ کیا اور انہوں نے جو تقریر کی اوسکا حاصل یہ تھا۔ اوس خدا کی تعریف جس نے زمین و آسمان بنائے اوس نے ہمکو بادشاہی دی۔ اپنے بہترین بندوں میں سے بہترین شخص کو انتخاب کیا۔ جو سب سے زیادہ شریف النسب سب سے زیادہ راست گفتار سب سے زیادہ شریف الاخلاق تھا۔ وہ تمام عالم کا انتخاب تھا۔ اسیلے خدا نے اسے کتاب اوتاری۔ اوس نے لوگوں کو اسلام کی دعوت دی تو سب سے پہلے جاہلین اور اوسکے بددین (افسار) نے دعوت اسلام پر لپک لپی۔

تقریریں ہو چکیں تو اشعار کی باری آئی۔ سفارت کی طرف سے یمیم کے مشہور شاعر زبیر قان بن عبد نے قصیدہ پڑھا۔

نحن الکرام فلاحی یعادنا ہم شرفاے قوم میں کوئی قبیلہ ہمارا ہم سرزمین ہو سکتا۔

منا الملوك وفینا تنصب البیع ہم میں تخت نشین ہیں اور ہم کیساؤن کے مافی ہیں

روایتوں میں آیا ہے کہ ایک شخص نے مدینہ میں آکر خطبہ دیا تو اوسکی خوبی تقریر نے تمام حاضرین کو حیرت زدہ بنادیا اوسوقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے۔ ان من البیان لیسحراً۔ بعض بعض تقریروں میں جادو ہوتا ہے۔ اصحاب فی احوال الصحابہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زبیر قان ہی کی تقریر پر یہ الفاظ ارشاد فرمائے تھے۔ غرض جب زبیر قان تقریر کر چکے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دہرا رہا ملت کے شاہ عرسان ابن ثابت کی طرف دیکھا۔ انہوں نے بوجہ کہما۔

ان الذ و انت من فخر و اخوانهم شرفاے قبیلہ اور برادران فرنے وہ

قد بیئوا للناس بدیعوا راستہ تلو دیا ہے جسکی وہ بروی کرتے ہیں۔

ارکان سفارت میں اقرع بن حابس عرب کا مشہور حکیم تھا یعنی مقدمات قومی کا مرافعہ اوسی کے پاس جاتا تھا اسکے فیصلوں پر نوگ گردن جھکا دیتے تھے۔ وہ اسلام لانے سے پہلے مجوسی تھا۔ اوسکو یہ دعویٰ تھا کہ جب سفارت کے ساتھ دربار رسالت میں آیا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ انا محمدی لدین وان ذمی لستین۔ میں جسکی تعریف کرتا میں وہ جسکی اوٹھتا ہے اور میں جسکی سرکارت کرتا ہوں اوسکو داغ لگا۔ اتنا ہے۔ نظم و نثر کی معرکہ آرائی ہو چکی تو سفارت نے اعتراف کیا کہ دربار رسالت کے خطیب و شاعر دونوں ہمارے خطیب اور شاعر سے افضل ہیں پھر سب نے اسلام قبول کیا۔ سیرۃ النبی ص ۳۳

**دو ہنر مند** بنو سدرے صنادین ثعلبہ کو سفیر بنا کر بھیجا وہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں آئے اور جس طریقہ سے سفارت ادا کی اوس سے عرب کی سادگی اور اصل آباد روی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ صحیح بخاری میں متعدد موقعوں پر اس کا ذکر ہے کتاب العلم کی عبارت حسب ذیل ہے۔

حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ ہلوگ دربار رسالت میں حاضر تھے۔ ایک شخص ناقہ پر سوار آیا اور صحیح مسجد میں آکر بڑا بھر حاضرین سے پوچھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس نام سے لوگوں نے آنحضرت صلعم کی طرف اشارہ کر کہا کہ یہ گوئے رگ کے جو تیکہ لگئے بیٹھے ہیں۔ پاس آکر کہا عبد المطلب کے بیٹے اپنے فرمایا میں جواب دیکھا بولا کہ میں نے کچھ پوچھو چکا لیکن سمجھتی سے پوچھو چکا۔ اسپر راض نہ ہوا۔ ارشاد ہوا چلو پوچھنا ہو پوچھو بولا کہ اپنے رب کی قسم کھا کر کہو کہ خدا نے کیا تم کو تمام دنیا کیلئے سفیر بنا کر بھیجا ہے اپنے فرمایا۔ ہاں۔ پھر قسم دلا کر پوچھا کہ کیا تم کو خدا نے بیچ وقتہ غار کا حکم دیا ہے اسی طرح زکوٰۃ۔ روزہ اور حج کی نسبت پوچھا۔ اور آپ برابر ہاں فرماتے جاتے تھے جب سب احکام سن لئے۔ تو کہا کہ میرا نام صنادین ثعلبہ ہے اور مجھ کو میری قوم نے بھیجا ہے۔ میں جاتا ہوں اور اپنی قوم سے جو بتلایا ہے ایک ذرہ زیادہ کرونگا نہ کم جب وہ جا چکا تو اپنے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ سچ کہتا ہے تو اس نے فلاح پائی۔ صنادین نے واپس جا کر اپنی قوم سے کہا کہ لات وغری کوئی چیز نہیں۔ لوگوں نے کہا کیا کہتے ہو۔ تمکو جنوں یا جذام ہو جائے۔ اونہوں نے کہا خدا کی قسم وہ نہ فائدہ پہونچا سکتے ہیں اور صنادین تو خدا اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لاتا ہوں۔ اون کی مختصر تقریر کا یہ اثر ہوا کہ شام نہونے پائی کہ قبیلہ کا قبیلہ زن و مرد بچے سب کے سب مسلمان تھے۔

**دو اشعریین مہاجر** میں کا ایک حمایت معزز ترین قبیلہ اشعریین کا تھا۔ ابو موسیٰ اشعری اسی قبیلہ سے ہیں۔ ان لوگوں نے جب آنحضرت صلعم کے مبعوث ہونے کی خبر سنی تو زہد شخصوں نے مدینہ کی ہجرت کا قصد کیا اس قافلہ میں حضرت ابو موسیٰ الاشعری بھی تھے۔ یہ لوگ جہا زمین سوار ہو کر پہنچے

لیکن ہوائے مخالف نے جہاز کو حبش میں پہنچا دیا وہاں حضرت جعفر طیار موجود تھے۔ وہ اپنے ساتھ عرب کو روانہ ہوئے اوس زمانہ میں خیبر فتح ہوا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہیں تشریف فرما تھے۔ چنانچہ بین لوگوں نے شرف باریابی حاصل کیا۔ یہ صحیح مسلم (فضائل اشعریین) کی روایت ہے صحیح بخاری کی روایت ہے کہ حب اشعریوں کا وفد آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تمہارے بہان بن کے لوگ آتے ہیں جو نہایت رقیق القلب اور نرم دل ہیں۔ مسند احمد بن حنبل میں ہے۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ جب اشاعرہ کا وفد آیا تو یہ لوگ جوش مسرت سے یہ جہز پڑھتے تھے۔ عدنانی کا حبہ محمد اوحزیہ کل ہم دوستوں سے ملین کے۔ محمد اور پیردان محمد سے۔ بارگاہ نبوت میں پہنچے تو عرض کی یا رسول اللہ ہم اسلئے حاضر ہوئے ہیں کہ آپ سے آپکے مذہب کے کچھ احکام سیکھیں اور ابتدائے کائنات کے کچھ حال پوچھیں۔ آپ نے فرمایا پہلے خدا تھا اور کچھ نہ تھا۔ اور اوس کا تخت پانی پر تھا۔ (بحوالہ بخاری بدرالخلق)

عرب کا ایک مشہور قبیلہ ہے۔ حضرت ابوہریرہ اسی قبیلہ کے ہیں۔ اس قبیلہ کے مشہور شاعر اور رئیس طفیل بن عمر تھے۔ اور ہجرت سے پہلے کہ گئے۔ قریش نے ان کو منع کیا تھا کہ آنحضرت صلعم کے پاس نہ جائیں۔ لیکن ایک دن اتفاقاً یہ حرم میں گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے۔ قرآن مجید سنکر متاثر ہوئے اور آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ عرض کی کہ آپ مجھ کو اسلام کی حقیقت سمجھائیں۔ آپ نے اسلام کی تبلیغ کی۔ اور قرآن مجید کی آیتیں پڑھ کر سنائیں اور وہ نہایت خلوص سے سنکر اسلام لائے۔ وطن جا کر اون کو اسلام کی دعوت دی۔ لیکن اون کے قبیلہ میں زنا کا بہت رواج تھا۔ لوگ سمجھے کہ اسلام کے بعد اس آزادی سے محروم ہو جائینگے۔ اسلئے لوگوں نے تاثر کیا طفیل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر یہ حقیقت بیان کی۔ آپ نے دعا فرمائی کہ خدایا دوس کو ہدایت دے پھر طفیل سے ارشاد فرمایا کہ جا کر نرمی اور ملامت سے لوگوں کو اسلام کی دعوت دے۔ غرض کہ دعائے نبوی کی برکت اور طفیل کی ترغیب و ہدایت سے لوگوں نے اسلام قبول کیا اور ان کی خاندان میں حضرت ابوہریرہ بھی تھے۔ ہجرت کر کے مدینہ میں چلے آئے۔ (بحوالہ اصحاب و زائد المعاد)

وفات حضرت بن کعب شہابی صاحب نے اسکو ۹ھ ہجری کا واقعہ بتلایا ہے۔ اور صاحب روضۃ الامجا اور شہ ہجری صاحب رحمۃ العلین نے منہ ہجری کے آخر زمانہ کا۔ آنحضرت صلعم کے انتقال سے کل چار ہینہ قبل کا واقعہ معلوم ہوتا ہے۔ اسلئے ہم اسکو ۹ھ ہجری کے واقعات میں قلمبند کرینگے۔

دفعہ قلیلہ | بن مین طے نہایت نامور قبیلہ تھا۔ اس قبیلہ کے رؤسا زید النخیل اور عدی بن حاتم طائی تھے اور ان کے حدود ملک علیحدہ تھے۔ زید زمانہ جاہلیت کے مشہور شاعر خطیب - خوش جہاں - قیاض اور بہادر تھے۔ یہ ہجری میں یہ چند مرزاشخاص کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے انکو اسلام کی دعوت دی۔ انھوں نے مع اپنے ساتھیوں کے نہایت صدق دل سے اسلام کی تصدیق کی۔ اور ایمان قبول کیا شہسوار کی وجہ سے یہ زید النخیل کے لقب سے مشہور تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس لقب کو زید النخیل کے لقب سے بدل دیا۔

عدی بن حاتم | مشہور حاتم طائی کے بیٹے اور قبیلہ طے کے سردار اور نبی عیسیٰ تھے۔ یہ مسلمان عرب کی طرح انکو بھی آمدنی کا چوتھا حصہ ملتا تھا جس زمانہ میں اسلامی فوجیں بن گئیں۔

بھاگ کر تھام چلے گئے۔ ان کی بہن گرفتار ہو کر مدینہ میں آئیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو بڑی عزت و حرمت سے رخصت کیا وہ اپنے بھائی کے پاس گئیں اور کہا کہ جب قدر جلد ہو سکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو۔ وہ پیغمبروں یا بادشاہ ہر حال میں ان کے پاس جانا مفید ہے۔ غرض عدی مدینہ آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمانوں کی طرح انکو بھی اسلام کیا۔ آیتہ جواب سلام کے بعد نام پوچھا پھر انکو گھر کی طرف لے کر چلے۔ اس اثنا میں ایک بڑھیا آگئی۔ اس نے انکو روک لیا اور دیر تک آپ کے کسی کام کے متعلق باتیں کرتی رہی عدی خود رُس تھے۔ نام رویموں کا دربار دیکھا تھا۔ انکو حیرت ہوئی کہ شہنشاہ عرب ایک بڑھیا کے ساتھ مساوات سے پیش آتا ہے اسی وقت انکو خیال ہوا کہ یہ شخص بادشاہ نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گھر میں تشریف لے گئے چڑے کا ایک گڈا تھا۔ اسکو عدی کی طرف بڑھا دیا۔ یہ اصرار کے بعد اس پر بیٹھے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیون عدی تم اپنی قوم سے مزاج (جو تھا) لیتے ہو۔ لیکن یہ تو تمھارے مذہب میں جائز نہیں۔ پھر فرمایا کہ خدا کے سوا کوئی اور خدا ہے؟ بولے کہ نہیں آیتے فرمایا کہ یہودیوں پر خدا کا غضب نازل ہوا ہے اور عیسیٰ گمراہ ہو گئے ہیں۔ غرض عدی نے اسلام قبول کیا اور اس قدر ثابت قدم رہے کہ رذہ کے زمانے میں بھی ان پر کچھ اثر نہیں ہوا۔ باپ کی سخاوت کا اثر ان میں بھی تھا۔ ایک شخص نے ایک دفعہ ان سے سو روپیہ طلب کئے۔ بولے کہ تم حاتم کے بیٹے سے اس قدر حقیر رقم طلب کرتے ہو۔ بخدا ہرگز نہ دوں گا۔ لے

لے سبلی صاحب نے عدی بن حاتم کے ابتدائی حالات۔ اپنے غلام سے گفتگو۔ انکی بہن کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محاکمات اور کئے



۱۔ در ثقیف : یاد ہو گا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طائف کا محاصرہ چھوڑ کر روانہ ہوئے۔ لگے۔  
 تو صحابہ بے عرض کی تھی کہ آپ انکے حق میں بددعا فرمائیں۔ آپ نے جن لفظوں میں دعا فرمائی یہ تھی۔ اللہم  
 اٰھٰبِیْ تَقِیْفًا وَاَیْسًا رِجْوٰہً۔ اسے خدا تعالیٰ کو ہدایت دے اور انکو میرے پاس بھیج۔ یہ دعا کرشمہ ربانی کا اعجاز تھی  
 وہ قبیلہ جوثلوار سے زیر نوا صداقت کے جلال نے استماد اعلیٰ پر اسکی گردن جھکا دی۔ طائف دو رئیسوں  
 کے قبضہ میں تھا۔ جن میں ایک عروہ بن مسعود تھے۔ جنکی نسبت کفار کہہ کر تے تھے کہ کلام الہی اور تراتوا بئر  
 اور ترنا۔ عروہ اگرچہ اب تک اسلام نہیں لائے تھے۔ لیکن مادہ قابل رکھتے تھے۔ حدیبیہ کی صلح بھی انھیں کی  
 سفارت سے انجام پائی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب طائف سے واپس پہلے تو خذ نے ان کو  
 اسلام کی توفیق دی۔ آنحضرت صلعم مدینہ میں پہونچنے بھی نہیں پائے تھے کہ وہ خدمت اقدس میں حاضر  
 ہوئے اور اسلام لاکر واپس گئے۔ واپس جا کر انھوں نے اسلام کا اظہار کیا۔ اور لوگوں کو اسلام کی ترغیب  
 دی۔ لوگوں نے انکو بہت برا بھلا کہا۔ صبح کو جب اپنے بالا خانہ پر اذان دی تو ہر طرف سے تیرون کا رنہ  
 برسا یہاں تک کہ وہ شہید ہو گئے۔ مرتے وقت وصیت کی کہ محاصرہ طائف میں جو مسلمان شہید ہو چکے ہیں  
 انہیں کے پہلو میں دفن کئے جائیں۔

عروہ کا خون رائگانہ میں جاسکتا تھا۔ صخر بن عیلہ۔ رئیس جس یہ سن کر کہ آنحضرت صلعم طائف کا  
 محاصرہ کیے ہوئے ہیں کچھ سوار لیکر چل کھڑا ہوا تھا۔ اتفاق سے اوس وقت پہونچا جب آپ طائف چھوڑ کر  
 مدینہ کی طرف مراجعت فرما چکے تھے۔ صخر نے عہد کیا کہ جب تک اہل طائف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کی بیعت قبول نہ کر لیں گے۔ میں قلعہ کا محاصرہ نہ چھوڑو گا۔ آخر اہل طائف نے اطاعت قبول کی۔ صخر  
 نے خدمت نبوی میں اطلاع کی تو آپ نے مسجد نبوی میں سب کو جمع کیا۔ احسن کے لیے دس بارہ عافرائی۔

(راؤد۔ باب انقطاع الارضین)

چند روز کے بعد اہل طائف نے باہم مشورہ کیا کہ تمام عرب اسلام لا چکا۔ اب ہم اکیلے کیا کر سکتے ہیں۔  
 غرض یہ رائے قرار پائی کہ چند فیض مقرر کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بھیج دیے جائیں۔  
 ادن کی سفارت نے مدینہ کا بیج کیا تو مسلمانوں کو اس قدر مسرت ہوئی کہ سب سے پہلے مغیرہ ابن شعبہ دو بیڑوں  
 کہ آنحضرت صلعم کو جا کر خبر کریں۔ راہ میں حضرت ابوبکر مل گئے۔ انکو معلوم ہوا تو منیہ کو قسم دلائی کہ یہ خوشخبری  
 مجھے پہونچانے دو۔ مغیرہ نے ان لوگوں کو تعلیم دی کہ دبا رہ رسالت میں جانا تو اس طریقہ سے سلام عرض کرنا  
 لیکن یہ لوگ اوسے دستور قدیم کے مطابق آداب بجالائے عہد یا پہل طائف کا مشہور رئیس امیر ابو قح



تا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو (حالانکہ وہ اب تک کافر تھا) مسجد نبوی میں اودارا کر کے مسلمانوں کی محبت و استغراق کو دیکھ کر متاثر ہوئے یہ لوگ مسجد کے صحن میں خیمے نصب کر کے ٹھہرائے گئے۔  
 ناز اور غلبہ کے وقت یہ لوگ حاضر رہتے تھے۔ گو خود شریک نہیں رہتے تھے۔ آنحضرت صلعم کا معمول تھا کہ خطبوں میں اپنا نام نہیں لیتے تھے۔ ان لوگوں نے آپس میں ذکر کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم سے تو اپنی پیغمبری کا اقرار لیتے ہیں۔ لیکن خطبہ میں خود اپنی پیغمبری کا اقرار نہیں کرتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سنا تو فرمایا کہ میں سب سے پہلے شہادت دیتا ہوں کہ میں فرستادہ الہی ہوں۔ جماعت سفراء بن عثمان بن ابی العاص سب سے کم عمر تھے۔ سفر دربار نبوی میں آتے تو انکو کچھ سمجھ کر قیام گاہ میں چھوڑ آتے عثمان کو کس تھے۔ لیکن سب سے زیادہ تیز فہم اور مائل تحقیق تھے۔ ان کا معمول تھا کہ جب سفراء کو قیام گاہ پر لے کر آتے تو یہ چپکے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے اور قرآن مجید اور مسائل اسلام سیکھتے۔ یہاں تک کہ اکثر ضروری مسائل سیکھ لیتے۔ آنحضرت صلعم یہ ان لوگوں کو اسلام کی تبلیغ کرتے نماز عشا کے بعد انکے پاس تشریف لیجاتے اور کھڑے کھڑے اذان سے باتیں کرتے۔ زیادہ تر مکہ میں قریش کے ہاتھ سے جو اذیتیں اٹھائیں انکو بیان فرماتے۔ مدینہ میں اگر جو لڑایاں پیش آئیں اودن کا بھی ذکر فرماتے۔ بالآخر ان لوگوں نے اسلام پر اپنی آمادگی ظاہر کی۔ لیکن یہ شرطیں پیش کیں۔

(۱) زنا ہمارے لیے جائز کی جائے کیونکہ ہم اکثر مجرور رہتے ہیں۔ اور اسلئے ہمکو اوس سے چارہ نہیں۔

(۲) ہماری قوم کا تمام کاروبار اور ذریعہ معاش سود ہے۔ اسلئے سود خوار ہی جائز رکھی جائے۔

(۳) شراب سے نہ روکا جائے۔ ہمارے شہر میں کثرت سے انگور پیدا ہوتا ہے اور یہی ہماری طبی

تجارت ہے۔

لیکن یہ تینوں درخواستیں نامنظور ہوئیں۔ بالآخر ان لوگوں نے کہا اچھا ہم یہ شرطیں واپس لیتے

ہیں۔ لیکن ہمارے معبود۔ طاقت کے سب سے بڑے ہوت (جس کا نام لات) کی نسبت کیا ارشاد ہوتا ہے۔

آپنے فرمایا وہ تو دیا جائے گا یہ سنکر اودن کو سخت حیرت ہوئی کہ کیا کوئی شخص اودن کے خدائے اعظم کو ہاتھ

بھی لگا سکتا ہے بولے کہ اگر ہمارے معبود کو معلوم ہو جائے کہ آپ کا یہ ارادہ ہے تو وہ تمام شہر کو تباہ کر دے گا

حضرت عمر سے ضبط نہوسکا۔ بولے کہ تلوک کس قدر جاہل و ولایت یا منات تو صرف ایک پتھر ہیں۔ ان لوگوں

نے کہا اے عمر تم ہمارے پاس نہیں آئے۔ یہ کہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض

کی کہ ہم منات کو ہاتھ نہیں لگا سکتے۔ آپ جو چاہیں کریں۔ لیکن ہمکو اس جرات سے معاف رکھا جائے

آپؐ یہ درخواست منظور کر لی ان لوگوں نے۔ نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ اور جہاد سے استثنیٰ ہوئی بھی درخواست کی۔ نماز سے معافی تو کسی حالت میں ممکن نہیں تھی۔ جو ہر روز پانچ دفعہ ادا کرنے کی چیز تھی۔ لیکن زکوٰۃ سال بھر کے بعد واجب ہوتی تھی اور جہاد واجب کفایہ ہے ہر شخص پر واجب نہیں۔ اور واجب بھی ہو تو اس کے خاص موقع ہیں روز کا کام نہیں۔ اس بنا پر اوس وقت اون دونوں باتوں پر مجبور نہیں کیا گیا کیونکہ معلوم تھا کہ جب وہ اسلام قبول کر لینگے تو رفتہ رفتہ خود اون میں صلاحیت آجائیگی۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ اس واقعہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہتے سنا کہ جب ایمان لاکھین گے تو زکوٰۃ بھی دینے لگیں گے۔ چنانچہ دو ہی برس کے بعد حجۃ الوداع کا موقع آیا تو کوئی ثقیفی ایسا نہیں تھا جس نے اسلام نہ قبول کر لیا ہو۔

سفارت جب واپس چلی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوسفیان اور مغیرہ بن شعبہ کو بھیجا کہ شرط کے مطابق طائف کے صنم اعظم (لات) کو جا کر توڑ آئیں۔ مغیرہ نے طائف پہونچ کر تکرہ کو ڈھانا چاہا تو مستورات روتی ہوئی سرنگے گھروں سے نکل آئیں جو یہ اشعار پڑھتی جاتی تھیں اکا بکین دفاع اسلمھا الرضاع لو یحسنوا المصاح لوگون پر روگا پست ہمتوں نے اپنے بتوں کو دشمنوں کے سپرد کر دیا اور معرکہ آرائی نہ کر سکے۔

## وفد نصاریٰ بنی نجران اور واقعہ مباہلہ

نجران۔ مکہ معظمہ سے یمن کی طرف سات منزل پر ایک وسیع ضلع کا نام ہے۔ جہان عیسائی عرب آباد تھے۔ یہاں عیسائیوں کا ایک عظیم الشان کلیسا تھا۔ جسکو وہ کعبہ کہتے تھے۔ اور حرم کعبہ کا جواب سمجھتے تھے۔ اُس میں بڑے بڑے مذہبی پیشوا رہتے تھے جن کا لقب سید اور عاقب تھا۔ عرب میں عیسائیوں کا کوئی مذہبی مرکز اس کا ہمسر نہیں تھا۔ اعشی شاعر اسی کی شان میں کہتا ہے۔

وفد نصاریٰ بنی نجران

واقعہ مباہلہ

وکعبہ بنجران حتم علیک حتی تناحی بابواہما تزورینا وعبید المسیح وقیساہم خیرا رباہما یہ کعبہ سوکھالون سے گنبد کی شکل میں بنایا گیا تھا۔ جو شخص اس کے حدود میں آتا تھا وہ مامون ہو جاتا تھا اس کعبہ کے اوقاف کی آمدنی دو لاکھ سالانہ تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لوگوں کو دعوت کا خط لکھا تو اس کعبہ کے محافظوں نے

انہ مذہب ساتھ آدمیوں کے ساتھ مدینہ میں آئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اول کو مدینہ میں اتارا اٹھو  
دیر کے بعد نماز کا وقت آیا تو ان لوگوں نے نماز پڑھنی چاہی۔ صحابہ نے روکا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ  
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پڑھنے دو۔ چنانچہ ان لوگوں نے مشرق کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی۔ ابو حارث  
جو لارڈ بشپ تھا۔ نہایت محترم اور فاضل شخص تھا۔ قیصر روم نے اس کو یہ منصب عطا کیا تھا اور اس کے  
لیے گرجا و عید بناوے تھے۔ ان لوگوں نے آنحضرت صلعم سے مختلف مذہبی مسائل پوچھے اور اپنے  
وحی کے رو سے ان کا جواب دیا۔ ان کے زمانہ قیام میں سورہ آل عمران کی اسی آیتیں اتریں۔ ان  
آیتوں میں ان کے سوالات کا جواب تھا۔ جس آیت میں دعوت اسلام کی تشریح تھی۔ وہ یہ ہے۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ  
مَيْنَا وَبَيْنَكُمْ أَلا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكْ  
بِهِ شَيْئًا وَلَا يَخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا آسَآبًا  
مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ تَوَكَّلُوا عَلَآ تَعَالَىٰ تَعَالَىٰ  
کہدے (اے پیغمبر) اے اہل کتاب آؤ ایک لفظی بات کو مان لین  
جو ہم تم دونوں میں مشترک ہے اور وہ یہ کہ ہم خدا کے سوا کسی کی عبادت  
نہیں اور کسی کو اس کا شریک نہ بنیں اور ہم میں کوئی کسی کو خدا کے  
سوا رب قرار دین۔ اور اگر یہ لوگ نماز نہ پڑھیں تو کہہ دو کہ گواہ یہ ہم دونوں ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب ان کو اسلام کی دعوت دی تو ان لوگوں نے کہا کہ ہم تو پہلے  
سے مسلمان ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک تم صلیب پوجتے ہو۔ عیسیٰ کو خدا کا  
بیٹا کہتے ہو۔ کیونکر مسلمان ہو سکتے ہو۔ جب یہ لوگ اس پر راضی نہ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے وحی کے مطابق ان سے کہا کہ اچھا مباہلہ کرو۔ یعنی ہم تم دونوں اپنے اہل و عیال لیکر آئیں اور  
دعا کریں کہ جو شخص جھوٹا ہو اس پر خدا کی لعنت ہو۔

مَنْ حَاكَ ذَنبًا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ  
فَقُلْ تَعَالَوْا نَعْبُدْكُمْ وَنَسْأَلُكُمْ  
نِسَآئَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْذِلْ  
لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ۔  
جو شخص تمھارے پیچھے جھگڑا کرتا ہے اس سے کہدو  
کہ آؤ اپنی اولاد اور اپنی عورتوں کو اور خود اپنی ذات کو ہمارے  
پھر مباہلہ کریں کہ ہم میں سے جو جھوٹا ہو اس پر خدا کی  
لعنت ہو۔

لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت فاطمہ زہراءؑ اور امام حسن و حسین علیہما السلام کو لیکر  
مباہلہ کے لیے نکلے تو خود ان کی جماعت میں سے ایک شخص نے رائے دی کہ مباہلہ نہیں کرنا چاہیے بلکہ  
یہ شخص واقعی پیغمبر ہے تو ہر لوگ ہمیشہ کے لیے تباہ ہو جائیگے۔ غرض ان لوگوں نے سالانہ خراج قبول کر کے  
صلح کر لی۔

واقعہ مباہلہ کا انکشاف  
حقیقت

اس واقعہ کے متعلق تھوڑے انکشاف کی ضرورت ہے۔ اسلئے کہ یہ اہل بیت علیہم السلام کے فضائل مخصوصہ کے اظہار کا اصل موقع ہے۔ شبلی صاحب کے اسلئے استخفاف ضرور ہے اور میرے لئے اس کا انکشاف۔ اسلئے شبلی صاحب سے عرض ہے۔

اول تو اپنے اون عیسائیوں کی مغرورانہ آمد متکبرانہ لباس۔ وغیرہ کے وہ تمام حالات مرفوع القلم فرما دیئے جو شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے مدارج النبوة میں تفصیل سے لکھ کر بتلائے ہیں۔ آپ نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اہلیت کی آمد محض معمولی لوگوں کی آمد قرار دیکر ان عامیانہ الفاظ میں تحریر فرمایا ہے۔

لیکن جب آنحضرت صلعم حضرت فاطمہ الزہراء اور امام حسن و حسین علیہم السلام کو لیکر مباہلہ کے لئے نکلے تو ایک شخص نے رائے دی کہ ان سے مباہلہ نہ کرنا چاہیئے۔

اسی مضمون کو محدث دہلوی کس حفظ مراتب کے انداز میں تفصیل سے لکھتے ہیں۔ قدر ہر کھنڈر ہمت اور دست۔ ملاحظہ ہواون کی حسب ذیل عبارت۔

حضرت صلعم خود از حجرہ تشریف بیرون آمدہ۔ حسین بن جاب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسے حجرہ سے باہر آئے کہ علیؑ را در زیر پناہ و دست حسنؑ را گرفتہ و حضرت فاطمہؑ نیز خود بغیر اہل بیت بن علیؑ کو گود میں لے گئے۔ حسن مجتبیٰ کا ہاتھ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے در عقب آنحضرت صلعم و علیؑ مرقیٰ در تھامے ہوئے۔ آپ کے عقب میں حضرت فاطمہؑ رضی اللہ عنہا نہا۔ عقب فاطمہؑ و با ایشان فرمود چون من دعا کنیم شما آمین اور اون کے پیچھے حضرت علیؑ مرقیٰ۔ آپ نے ان حضرات سے کہا گوئید سبحان اللہ یہ وقت و حالت است و یہ شاہد کہ جب میں دعا کروں تو تم لوگ آمین کہنا سبحان اللہ کیا وقت و مشہور۔

دعائت ہے اور کیا شاہد و مشہور ہیں۔

محققین واقعہ اور ناظرین کتاب دونوں عبارتوں کے فرق ماہر الا تمیاز کو پورے طور سے آپ سمجھ لیئے یہ اپنا اپنا غلو ص ہے اور اپنی اپنی توفیق۔ مجھ کو نہ عدم اظہار کی شکایت ہے اور نہ تکرار کی ضرورت۔ بڑی دلیری سے جو استخفاف حقیقت کیا گیا ہے۔ اور مجھ کو جس کا خاص انکشاف مقصود ہے وہ حضرت علیؑ کی شرکت کو شبلی صاحب کا متروک کر دینا ہے۔

حضرت علیؑ مباہلین  
شریک نہیں تھے۔

صاحب رحمہ العالین نے بھی ایسا ہی لکھا تھا۔ لیکن پھر اونکو یاد آگیا اور انھوں نے فوراً حاشیہ میں یہ عبارت لکھ دی دیگر روایات میں حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی موجودگی بھی درج ہے۔ صحت حاشیہ منبر۔

امام حاکم مستدرک بن لکھتے ہیں۔

اخبر الحاکم فی المستدرک وصحی عن جابر  
قال رسول اللہ صلعم والذی یعتی بالحق  
لو فعلوا مطر الوادی علیہم نارا قال جابر  
فیہم نزلت فقال تعالوا یدع ابناکم وابناکم  
ونساءنا ونساءکم وانفسکم وانفسکم  
فتعل لعنة اللہ علی الکاذبین قال  
جابر انفسنا رسول اللہ وعلی وابناکم  
الحسن والحسین ونساءنا فاطمہ  
ابو حاتم رازی ایک طویلانی حدیث میں لکھتے ہیں۔

اقتل معہ علی والحسن والحسین و  
فاطمہ۔

محدث شیرازی لکھتے ہیں

حال آنکہ حضرت ازجھر شریف بیرون آمدہ بود و حسین ابن  
علی را در زیر بغل و دست حسن را بدست خویش گرفتہ فاطمہ  
و علی مرتضیٰ از عقب آن سرور بود۔ رد منہ ۵۳  
آنحضرت صلعم اپنے جگر سے باہر آئے اس طرح کہ حسین ابن  
علی کو گود میں لیے ہوئے تھے حسن کا ہاتھ تھامے تھے۔

یہ وہ معرکہ الارا۔ حضرت علی مرتضیٰ کا تشریف محفوظ ہے۔ جسکو آپ نے سقیفہ بنی ساعدہ کی کمیٹی میں بطور  
احتجاج پیش کیا تھا۔ مگر سننا کون ہے؟ دیکھئے امام دارقطنی لکھتے ہیں۔

ان علیاً یوم المشور علی اھلھا فقال  
لھما انشدکم باللہ هل فیکم احد اقرب  
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
فی الرحمہ صغی ومن جعلہ صلی اللہ علیہ و  
سلم نفسہ نفسہ وابناکما ابتاعہ غیری  
قالوا اللھم لا۔

حضرت علی نے مشور کے روز اہل شوریٰ سے تکرار (اتمام حجت)  
کرتے وقت پوچھا کہ میں تمکو خدا کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ کوئی تم  
میں میرے ایسا شخص موجود ہے کہ جناب سالقاب صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مجھ سے زیادہ قربت رکھتا ہو اور کسی  
جان آنحضرت صلعم نے اپنی جان اور کے میٹھون کو اپنے  
بیٹے قرار دیا ہے سب تمہا قسم خدا کی نہیں۔



محدث دہلوی کی تحریر اور نقل ہو چکی ہے۔ کیا اتنے متعدد اسناد کے بعد بھی شبلی صاحب کے ردیک حضرت کی مشارکت ثبوت کی محتاج نہجائیگی ؟

## اہلبیت کی شان میں نزول آیہ تطہیر اہل کساختین پاک کے اہل بیت کی توجیہ

اسی فروگزاشت کی طرح۔ شبلی صاحب سے ایک اور سہو النظری واقع ہوئی ہے۔ خدا جانے۔ یہ فروگزاشت حقیقت میں آپ سے سہو واقع ہوئی ہے یا عمدہ۔ واقعہ ہجران کے بعد ہی حضرات اہل بیت طاہرین سلام اللہ علیہم اجمعین کی منزلت میں نزول آیہ تطہیر کا موقع تمام کتابوں سے ثابت ہوتا ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ اسکی تفصیل و تصریح میں ارباب سیر و تاریخ سے زیادہ اصحاب صحاح و سنن کے اقوال و مختار رہائے جاتے ہیں۔ پھر تعجب ہے کہ شبلی صاحب نے اپنے نقل و استنباط کے اصول مقررہ کے خلاف اس واقعہ کو بھی کیوں نہ لکھا اسلئے کہ یہ واقعہ تو تمام تر محدثین ہی کے مستخرجات خاص سے ثابت ہوتا ہے اور آپ مرویات احادیث کی نقل و استناد کو سیر و تاریخ کی مرویات پر ہمیشہ ترجیح دیتے آئے ہیں چنانچہ ہم اسکی تفصیلی کیفیت۔ صحیح مسلم۔ صحیح ترمذی۔ فضائل نسائی۔ اور منہاج امام احمد بن حنبل کے متفقہ اسناد سے ذیل میں لکھتے ہیں۔

عن سعد بن ابی وقاص لما نزلت هذه الآية فقال تعالوا ندع ابنائنا وابتنائكم ونساءنا ونسائكم وانفسكم ثم يتجهل فنجل لعنة الله على الكاذبين دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علينا وفاطمة وحسنا وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي  
سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت  
کہ اے محمد کو جھگڑ کر بنو الوہب سے کہ آؤ بلائیں ہم اپنے بیٹے اور  
مختار سے بیٹوں کو اپنی عورتوں اور مختاری عورتوں کو اپنی بیوی  
اور مختاری مالوں کو پھر دعا کریں اللہ سے پس لعنت ڈالیں جو لوگ  
پر نازل ہوئی تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انھیں  
السلام کو بلا کر کہا اے میرے پردہ دگار یہی میرے اہلبیت ہیں۔

اتنے ارباب صحاح کے اقوال متفقہ سے معلوم ہو گیا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انھیں پانچ بزرگواروں کو (پنجتین پاک) کو اپنا اہلبیت بتلایا اور خدا کے آگے پیش کیا۔ اور انھیں بزرگواروں کی ذاتی اور منفاتی وجاہت و عظمت کے باعث عیسائیوں نے خوف و مرعوب ہو کر شرائط صلح کر لیے۔



اسکے بعد خداوند عالم نے ان حضرات مقدسین کی شان خاص میں آیہ تطہیر نازل فرمائی۔ مسلم ترمذی۔ دولابی  
بیہقی۔ ابن مندہ۔ ابن جریر۔ حاکم۔ ابن مردویہ اور امام سیوطی بیک لفظ لکھتے ہیں۔

عن ام المومنین ام سلمہ قالت ان هذا  
کلاية انما يريد الله ليذہب عنک الرجس  
اهل البيت ويطهر تظہیر انزلت فی نبی  
وانا جالسة عند الباب وفي البيت رسول  
الله صلی الله علیه وآله وسلم وعلى  
فاطمة وحسن وحسين فخللهم  
بکساء وقال اللهم هؤلاء اهل بیتي  
وحامتي اذہب عنک الرجس وطرہرهم  
تظہیرا فقالت وانا معهم یا رسول الله  
قال انک علی الخیر۔ اسج المطالب مئہ  
ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ  
تحقیق یہ آیت کہ نہیں جاہتا ہے اللہ کریم کہ دو لیجائے تم سے بچا  
کرتے گھر والوں اور پاک کرے مگر خوب پاک کرنا میرے گھر  
میں نازل ہوئی ہے۔ میں دروازے کے قریب بیٹھی ہوئی تھی  
اور گھر (حجرہ) میں جناب رسول خدا۔ علی مرتضیٰ۔ فاطمہ زہرا  
اور حسین علیہم السلام تھے حضرت نے ان کو ایک چادر اوڑھ کر  
فرمایا اے میرے برادر کا میرے اہلبیت اور میرے  
برادر ہی ہیں۔ ان سے بچا ست کو دو کر اور پاک کر  
خوب پاک کرنا۔ میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ  
میں بھی انکے ساتھ ہوں۔ فرمایا تم بہتری پر ہو۔

موقع نزول میں اختلاف ہے۔ امام احمد بن حنبل۔ ابو حاتم بازی۔ امام حاکم۔ بیہقی۔ ذہلی  
ابن ابی شیبہ۔ ابن مندہ۔ ابن جریر اور سیوطی ایک دوسری روایت ہے جو داؤد بن الاسقع کی  
زبانی مروی ہے۔ آیہ تطہیر کا نزول خاص جناب سیدۃ النساء العالمین حضرت فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا  
کی خاص عصمت سر میں ثابت ہوتا ہے۔

اسی طرح رداء عبا اور کسا میں بھی اختلاف ہے حضرت ام المؤمنین ام سلمہ سے جو روایت  
منقول ہے اوس میں رداء اور عبا کا لفظ ہے اور جو داؤد بن الاسقع کی زبانی حضرت ام المؤمنین عائشہ  
سے مروی ہے جسکو مسلم ترمذی احمد بن حنبل۔ ابن ابی شیبہ۔ ابن جریر۔ ابن ابی حاتم۔ حاکم اور  
سیوطی نے لکھا ہے اوس میں کسا (کلی) کا لفظ ہے۔ انھیں تصریحات و توجہات کی بنا پر۔ اور اپنی  
نقد و کی نسبت خاص سے یہ حضرات مقدسین حمۃ النبیاء النجار اور پختن پاک کے القاب مخصوص  
سے دنیا کے اسلام میں یاد کیے جاتے ہیں۔ رداء و عبا کے اعتبار سے آل عبا اور کسا (کلی) کے لحاظ  
سے آل کسا مشہور ہیں۔

بھڑان کے عیسائیوں پر اسلام کی صدا کا اثر مدینہ سے اُن کی واپسی بشیر کا خاتمہ یا بھڑان کے اظہار کی غرض سے ضرور قابل ذکر تھے۔ اس لیے ہم اُن کو رحمتہ للعالمین کی عبارت سے ذیل میں خاص طور پر نقل کرتے ہیں۔

جو معاہدہ اُنھیں لکھ کر دیا گیا تھا اُسے مغیر بن شعبہ نے لکھا تھا۔ اور ابوسفیان بن حرب۔ عجلان بن عمر مالک ابن عوف اور اقرع بن حابس صحابہ کی شہادت اور پشیمت تھیں۔ اُس کے حسب ذیل فقرات خاص طور پر ناظرین کے لیے ملاحظہ طلب ہیں۔ اس لیے کہ ان سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عیسائیوں کو کیسے کھلے دل سے اُن کے حقوق و حرمت فرماتے تھے۔

لنجران جوار اللہ وذمۃ محمد النبی علی انفسہم واملہم وارضہم واثابہم ویتاہم ویتاہم ویتاہم وان لا یغیر کلمۃ کا فوا علیہ ولا یغیر حق من حق قہم ولا ملامتہم ولا یغیر کلمات تحت ایدہم من قلیل او کثیر ولس علیہم ریبۃ ولا دم جاہلیۃ ولا یحشرون ولا یطاعون ارجحش۔ (بجاء الفروع البلدان بلادی)

بھڑان والوں کو خدا اور محمد رسول اللہ کی حفاظت حاصل ہوگی جان و مال و مذہب و زمین۔ مال اور عبادت اُسے متعلق۔ اور اُن کے بوجہ حاضر و غائب ہیں۔ صاحب قبیلہ ہیں۔ یا اُن کے اتباع کریں گے۔ اُن کی حالت اور حقوق میں کوئی تغیر نہیں کیا جائے گا۔ اور جو کچھ کم یا زیادہ اُن کے قبضہ میں آوے نہ بدلا جائے گا۔ کچھ لڑائی کے شہادت یا قتل کے جھگڑے ان پر پھلائے جائیں گے۔ وہ بگڑا بین نہ پڑے جائیں گے۔ ..... اُن کے علاوہ سے فوج نہ عبور کرے گی۔

سند حاصل کر کے یہ لوگ بھڑان کو واپس گئے۔ شپ (اسقف) اور دیگر سربراہان وہ لوگوں نے ایک منزل آگے بڑھ کر ان لوگوں سے ملاقات کی۔ وفد نے یہ سند اسقف کے سامنے پیش کر دی وہ راستہ ہی میں چلتے چلتے اُسے پڑھنے لگا۔ اُس کا چہرہ اچھائی بشر بن معویہ۔ جس کی کنیت ابو علقمہ تھی اُس کے نزدیک تھا وہ بھی اُس کے مضمون کی طرف اس قدر متوجہ ہوا کہ بے حال ہو گیا اور اونٹنی نے اُس سے زمین پر گر دیا۔ اُس نے گرتے ہی کہا خرابی ہو اُس شخص کی جس نے اس قدر ہلکا و مکلف میں ڈالا ہے۔ بشر نے یہ اشارہ ہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کیا تھا۔ اسقف بولا۔ دیکھ تو کیا کہتا ہے۔ بخدا وہ نبی مرسل ہے بشر نے جواب دیا۔ اب میں بھی اس کا پالان اُسی کے پاس جا کر اوتاروں گا۔ یہ کہہ کر اُس نے اپنا رخ بدلا اور مدینہ کو چل پڑا ہوا۔ اسقف نے اُس کے پیچھے اپنا ناف لگا یا۔ چلا جلا کر کہتا تھا میری بات تو سنو

میرا مطلب تو سمجھو۔ میں نے یہ فقرہ اسلئے کہا تھا کہ ان قتائل میں یہ مستہرمو جائے تاکہ کوئی ایسا نہ ملے کہ ہم نے اس سند کے حاصل کرنے میں کوئی حماقت کی ہے۔ یا فیاضی قبول کر لی ہے۔ حالانکہ بھی ہم دیگر قبائل نے اسکی فیاضی کو قبول نہیں کیا ہے اور ہماری شوکت و طاقت اور اون سے بڑھکر بھی ہے کہ ہمکو کسی کی فیاضی کی ضرورت نہیں۔ بشرطولاء نہیں نہیں بخدا نہیں۔ اب میں نہیں رہے کہ تیرے مغز سے ایسی بات نکل ہی نہیں سکتی۔ بشرطے یہ اشعار پڑھے اور مدینہ چلا آبا سے

إِيَّاكَ نَعْتَدُ وَنَلْقَا وَضَيْتُهَا مَعْصِنًا فِي خِدْيِهَا خَالَفَادِ بْنِ النَّصَارَى دِينَهَا۔

بشر تو خدمت بنوی میں پہونچ کر دین حصہ میں رہا۔ اور بالآخر درجہ شہادت پر فائز ہوا۔ اب اوس وفد واپس شدہ کی اثر پذیری کا حال یہ ہے۔

جب یہ لوگ بخران پہونچ گئے تو بخران کے گرجا میں ایک رہنے والے مانک (راہب) نے بھی کسی سے یہ داستان سن پائی کہ ایک نبی تمامہ میں پیدا ہوا ہے۔ اوس کا خط آتا تھا۔ یہاں سے تین شخص اوسکے پاس بھیجے گئے تھے وہ اوس سے مذاکرہ کرتے تھے۔ اسقف (بیسپ) وہ مذاکرہ کیا تھا۔ اوس سے پڑھ باتھا۔ اوس کا بھائی سواری سے گزرتا اوس نے نبی کو پہچان لیا۔ اسقف نے اوس سے منع کیا۔ اور بتایا کہ وہ سچا نبی ہے۔ اوسے برا نہ کہو۔ وہ یہ سنکر مدینہ کو چلا گیا۔ اسقف نے ہمت نہ رکھا۔ راہب نے جو گرجا کے بچے کے بالائی حصہ پر سالہا سال سے رہا کرتا تھا جیسا شروع کر دیا۔ مجھے اوتاو مجھو اوتاو دینا اور یہ سے کو بڑھو دینا۔ خواہ میری جان جاتی رہے۔ لوگوں نے اوسے اوتاوا۔ وہ راہب بھی چند مخالف لیکر نبی صلعم کی خدمت میں روانہ ہو گیا۔ ایک پیالہ۔ ایک غصا اور ایک چادر اس راہب نے بطور تحفہ پیش کی تھی۔ وہ چادر خلفاء عباسیہ کے عہد تک برابر محفوظ رہی تھی۔ راہب نے کچھ عرصہ تک مدینہ میں ٹھہر کر اسلامی تعلیم سے واقفیت حاصل کی اور پھر آنحضرت صلعم سے اجازت لیکر اور پھر واپس آئے کا وعدہ کر کے بخران چلا گیا۔ مگر نبی صلعم کی جات تک واپس نہ آیا۔ رحمۃ العالمین صلعم

دو ہمدان  
سہ ہجری

یہ قبیلہ بن ہن آباد تھا۔ ان میں اشاعت کے لیے پہلے خالد بن ولید بھیجے گئے یہ چھ مہینہ تک وہاں مقیم رہے۔ لیکن کسی نے اسلام قبول نہیں کیا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس قبیلہ میں اشاعت اسلام کے لیے مامور فرمایا۔ انکے فیضان سے تمام قبیلہ ایک دن میں مسلمان ہو گیا۔ حضرت علی کا خط اطلالی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا تو آپ نے سجدہ شکر ادا کیا۔ اور زبان مبارک سے تین بار کہا۔ المسلمون علی ہمدان

اللہ علیہ السلام نے انہیں لوگوں کا تھا جو حضرت علیؑ کے ہاتھ پر ایمان لائے تھے۔ اور اب دیدار نبویؐ سے مشرف ہونے آئے تھے۔ ر  
رحمۃ اللہ علیہ

دفطارق بن  
عبد اللہ

طارق بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ میں مکہ میں سوق المجاز میں کھڑا تھا۔ اتنے میں وہاں ایک شخص تیرا پکار پکار کر کہتا تھا **لو لا الہ الا اللہ تفلحوا**۔ لوگو۔ لا الہ الا اللہ کہو تو فلاح پاؤ گے۔ ایک دوسرا شخص اس کے پیچھے آیا جو اس سے کنکریان مارتا تھا۔ اور کہتا تھا یا ابٹھا الناس لا تصدقوا فانہ کذا اب۔ لوگو اسے سچا نہ جاؤ۔ یہ تو گھوٹا شخص ہے۔ میں نے دریافت کیا یہ کون لوگ ہیں لوگوں نے کہا یہ بنی ہاشم بن سے ایک شخص ہے جو اپنے آپ کو رسول اللہ سمجھتا ہے اور یہ دوسرا اس کا چچا عبدالعزیٰ (ابو اسیم) طارق کا بیان ہے کہ اس واقعہ کو برسوں گزر گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ میں ہجرت فرما گئے پھر ایک مدت کے بعد ہماری قوم کے چند لوگ جن میں بنی ہاشم بھی تھا مدینہ گئے۔ تاکہ وہاں کی کھجوریں مل لائیں جب مدینہ کی آبادی کے متصل پہنچے تو ہم ایسے بھڑکے کہ سفر کے کپڑے اتار کر دوسرے کپڑے بدل کر شہر میں داخل ہوئے۔ اتنے میں ایک شخص آیا جس پر دو پڑائی چادریں تھیں۔ اس نے سلام کر کے پوچھا کہ صر سے آئے۔ کہ صر جاؤ گے۔ ہم نے کہا ربذہ سے آئے ہیں تاکہ قصہ کو پہنچا دیا گیا ہے۔ پہنچے کہا کھجوریں خریدنے آئے ہیں۔ اس شخص نے کہا اونٹ بیچتے ہو۔ ہمارے پاس ایک سبز اونٹ تھا جس کی ہمارا ڈالی ہوئی تھی۔ ہم نے کہا ہاں۔ اس قدر کھجوروں کے عوض ہم اونٹ دیدینگے۔ یہ سنا کر اس شخص نے قیمت گھٹانے کی نسبت بھی کچھ نہیں کہا اور ہمارے شہر میں چلا گیا جب وہ شہر میں پہنچ گیا تو ہمارے ہمراہی آپس میں کھنڈ گئے یہ ہم نے کیا کیا۔ ایک ایسے شخص کو اونٹ دیدیا۔ جس سے ہم وقفہ تک بھی نہیں اور قیمت کے وصول کرنے کا کوئی انتظام نہیں کیا۔ ہمارے ساتھ ایک ہودج نشین تھی (سردار قوم کی عورت تھی) وہ بولی کہ میں نے اس شخص کا ہمرہ دیکھا تھا جو دھوین رات کے چاند کی طرح روشن تھا۔ اگر ایسا آدمی قیمت نہ دے تو میں ادا کر دوں گی۔ ہم یہ باتیں کر رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھیجا ہے اور قیمت شتر کی کھجوریں بھیجی ہیں۔ اور تمہاری عیناقت کی الگ کھجوریں بھیجی ہیں۔ کھاؤ پیو اور قیمت کی کھجور کو وزن کر لو جب ہم کھا پیکر سیر ہوئے تو شہر میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ وہی شخص مسجد کے منبر پر کھڑا وعظ کر رہا ہے ہم نے مندرجہ ذیل الفاظ وعظ آپ کی زبان سے سنے۔

صدقوا فان الصدقة خیر لکم۔ الیہ العلیا لو کو خیرات دیا کرو خیرات کا دنیا تمہارے لیے بہتر ہے۔

حیر من الید السطی - امثک و اباک و اور ہکا اٹھائیجے کے ہاتھ سے ہتر ہے۔ ان کو۔ باب کو۔ بن کو  
اخاک و اقرباک و ادناک قرہی رشتہ اور دور والے رشتہ مردن کو۔ رشتہ العالین ۱۸۹

یہ ہجران کا ایک معزز خاندان تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت  
خالد کو ان کے پاس دعوت اسلام کے لیے بھیجا۔ یہ لوگ نہایت خلوص کے

ساتھ اسلام لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لوگوں کو مدینہ میں بلایا۔ چنانچہ قیس بن امین  
و یزید بن عبد المدان۔ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چونکہ اکثر معرکوں میں قبائل عرب پر وہ غالب  
رہے تھے۔ اپنے اہل و عیال کو بچھا کر بھاگے غلبہ کے کیا اسباب تھے۔ بولے کہ ہم ہمیشہ متفق ہو کر لڑتے تھے  
اور کسی پر ظلم نہیں کرتے تھے۔ اپنے قیس کو ان کا رئیس مقرر کر دیا۔ میرزا ابی

یہ وہ قبیلہ ہے جو ٹیڑھوں میں قریش کا دست دباؤ تھا۔ طلحہ بن خویلد جس نے حضرت  
ابوبکر کے زمانہ میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ اسی قبیلہ سے تھا۔ ۳۳۳ میں یہ لوگ بھی  
ایمان لائے۔ اور سفارت بھیجی۔ لیکن اب تک ان کے دماغ میں خمر کا نشہ تھا۔ سفراء بار بار رسالت میں  
آئے تو احسان کے لہجہ میں کہا کہ آپ ہمارے پاس کوئی مہم نہیں بھیجی بلکہ ہم نے خود اسلام قبول کیا۔  
اس پر یہ آیت اتری۔

يُمْنُونَ عَلَيْكَ اَنْ اَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلٰی  
اِسْلَامِكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ اَنْ هَدٰكُمْ  
لِلْاِيْمَانِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ط  
یہ لوگ پھر احسان رکھتے ہیں کہ ہم اسلام لائے۔ کہہ دو کہ  
مجھ پر اپنے اسلام لانے کا احسان نہ کرو۔ بلکہ خدا تم پر احسان  
رکھتا ہے کہ تم کو اسلام کی ہدایت کی۔ اگر تم سچے ہو۔

یہ نہایت سرکش اور زورا ور قبیلہ تھا۔ عیشہ بن حصین اسی قبیلہ سے تھے۔ اس قبیلہ نے  
رمضان ۳۳۳ ہجری میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تبوک سے واپس آئے اپنا  
وفد بھیجا اور اسلام قبول کیا۔

بنو عامر کا قبیلہ عرب کے مشہور قبیلہ قیس بن غیلان کی شاخ تھا۔ بنو عامر اس وقت میں  
رہیں تھے۔ عامر بن طفیل۔ ارید بن قیس۔ اور جبار بن سلی۔ عامر اور ارید صرف حصول جاہ  
کے خواہان تھے۔ یہ عامر وہی شخص تھا جو اس سے پہلے متعدد فتنوں کا باعث ہو چکا تھا اور اس وقت  
بھی شرکی نیت سے آیا تھا۔ جبار اور قبیلہ کے عام لوگ خلوص نیت سے صداقت کے طالب تھے  
عامر مدینہ پہنچ کر خاندان سلول کی ایک خاتون کا مہمان ہوا۔ جبار اور مشہور صحابی کعب ابن بلک



بن پہلے کے مراسم تھے۔ اسیلئے وہ تیرہ آدمیوں کے ساتھ انھین کے گھر حمان ہوا۔ اور اسی تقریب سے کعب انکو نیکر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ بنو عامر نے سلسلہ کلام میں آنحضرت صلعم سے مخاطب ہوئے کہا انتضیدنا۔ آپ ہمارے آقا ہیں۔ آپ نے فرمایا السیدنا اللہ۔ خدا سب کا آقا ہے۔ انھوں نے پھر عرض کی۔ حضور ہم میں سب سے افضل اور فیاض ہیں۔ ارشاد ہوا۔ بات بولو تو اس کا لحاظ رکھو کہ شیطان تمھیں بہکانہ لجاوے۔ یعنی یہ تکلف اور تعلق بھی ایک قسم کا جھوٹ ہے۔ عامر بن طفیل نے کہا محمدؐ۔ باتیں تین ہیں۔ تم اہل بادیہ پر حکومت کرو۔ اور شہر میرے قبضہ میں رہیں۔ اگر یہ دونوں نہیں تو پھر تم اپنے بعد مجھے جانشین بنا جاؤ۔ اگر یہ بھی منظور نہ ہو۔ تو میں غطفان کو لیکر تم پر چڑھ آؤں گا۔ عامر نے اریدہ کو سمجھا دیا تھا کہ میں محمدؐ کو ادھر باتوں میں لگاؤں گا۔ ادھر تم اون کا کام تمام کر دینا۔ اب عامر نے دیکھا تو اریدہ میں میں جنبش تک نہیں تھی۔ نبوت کے غیر مرئی جلال نے اونکی آنکھیں خیرہ کر دی تھیں۔ دونوں اٹھ کر چلے آئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ۔ خدایا انکے شر سے بچانا۔ عامر کو طاعون ہو گیا۔ عرب میں صاحب فراش ہونا شرم کی بات تھی۔ عامر نے کہا مجھے گھوڑے پر بٹھا دو گھوڑے پر بٹھا دیا گیا اور اسی پر پڑے دم توڑا۔ جبار اور قوم کے عام اشخاص ایمان کی دولت سے مالا مال ہو کر دارالاسلام سے واپس آئے۔

**دفتر مجیر** حمیری سلطنت نہیں رہی تھی۔ سلاطین حمیری کی اولاد نے چھوٹی چھوٹی ریاستیں قائم کر لیں تھیں اور ہر اے نام بادشاہ کہلاتے تھے۔ عرب میں اون کا لقب قیل تھا۔ یہ لوگ خود تو نہیں آئے لیکن قاصد بھیجے کہ ہم نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ سیرۃ النبی ص ۳۷۷ جلد ۲

**دفتر کتبہ** حضرموت۔ یمن کے اضلاع میں ایک شہر ہے۔ یہاں کدرہ خاندان کی سلطنت تھی اس زمانہ میں اس خاندان کے حاکم اشعث بن قیس تھے۔ یہ سلسلہ ہجری میں اسی سوارون کے ہمراہ بڑی شان و شوکت کے ساتھ حمیرہ کی چادین۔ جنکے سجات حمیرہ کے تھے۔ کاندھون پر ڈائے بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے۔ یہ پہلے اسلام قبول کر چکے تھے۔ آنحضرت صلعم نے انھیں دیکھ کر فرمایا کیا تم اسلام نہیں لائے ہو بے ہان۔ آپ نے فرمایا پھر یہ حمیرہ کیسا؟ ان لوگوں نے فوراً چادرین پھاڑ پھاڑ کر زمین پر ڈال دیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اپنی بہن ام فروہ سے انکی شادی کر دی تھی۔ نکاح ہو چکا تو فوراً اٹھ کر اونٹوں کے بازار میں ہو گئے اور جو اونٹ سامنے آیا۔ تلوار سے اوسکی کوبخیں اور ڈال دیں۔ تھوڑی دیر میں بیسوں اونٹ زمین پر ڈھیر تھے۔ لوگوں کو حیرت ہوئی۔ انھوں نے کہا اگر ہم دارالریاست میں ہوتے تو اور یہی سامان ہوتا یہ کہرا اونٹوں کے دام دیدیئے اور



لوگوں سے کہا یہ آپ کی دعوت ہے۔ یہ جنگ قادسیہ اور یرموک میں شریک تھے۔ اور صفین میں حضرت علیؓ کے شریک تھے۔

ثبلی صاحب۔ اپنے مطلب کی لکھ مارے تین اور غیر کے مطلب کی ہضم کر جاتے ہیں۔ اتنا اور لکھ دیا ہوتا صفین میں سب سے پہلے خلیفہ وقت کو چھوڑ کر راضی یا خارجی بھی ہو گئے۔ اور ان کے صاحبزادے محمد بن اشعث حضرت امام حسین علیہ السلام کے قاتلوں میں شمار ہوئے۔  
نام بڑھ گیا جب ایک کے بعد ایک ہوئے

دفعہ سی  
عبد القیس  
یہ قبیلہ بحرین کا رہنے والا تھا۔ یہاں اسلام کا اثر پہنچ چکا تھا۔ سب سے پہلے اس قبیلہ کے سربراہ آدمی رھہ میں یا اسکے آگے پیچھے حاضر خدمت نبویؐ ہوئے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا تم کون لوگ ہو۔ عرض کی یا رسول اللہ ہم پہلوگ خاندان ربیعہ سے ہیں۔ جب کلاخرا یا ولاند اسی۔ ان لوگوں نے عرض کی۔ ہمارا ملک بحرین بہت دور ہے اور بیچ میں کفار مضر کی آبادیاں ہیں۔ ہم اشہر حرم کے سوا اور مہینوں میں نہیں آسکتے۔ چند باتیں ایسی ہیں فرمائیں جائیں۔ جن پر ہم ہمیشہ عمل کریں اور اپنے اہل وطن کو بھی اُن کی تعلیم دیں۔ ارشاد ہوا کہ میں تمہیں چار باتوں کا حکم دیتا ہوں۔ نماز پڑھو۔ روزہ رکھو۔ اور خمس دو۔ اور چار چیزوں سے تمکو منع کرتا ہوں۔ دُبا۔ حنتو۔ نقیر۔ مزقت۔ دُبا۔ حنتم۔ نقیر اور مزقت۔ عرب میں چار قسم کے برتن ہوتے ہیں۔ جن میں رکھ کر شراب بنائی جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ عادت شریف جاری تھی کہ جس قبیلہ میں جو عیوب ہوتے تھے۔ ان کی بند و مواعظت میں انہیں کی خصوصیت کے ساتھ ذکر فرماتے تھے۔ لوگوں کو تعجب تھا کہ حضور نے ان طرف کا مخصوص طور پر کیوں ذکر فرمایا۔ چنانچہ انہوں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم نقیر کے متعلق آپ کو کیا معلوم ہے۔ ارشاد فرمایا۔ ہاں کھجور کی موٹی لکڑی کو اندر سے کھود کر تم اوس میں پانی ڈالتے ہو۔ جب اوبال کم ہو جاتا ہے تو تم اوس کو پیکر اپنے بھائیوں پر تلوار چلا دیتے ہو۔ اتفاق یہ کہ اس دفعہ میں ایک صاحب ایسے تھے جن پر یہی واقعہ گزرا تھا۔ ان کی پیشانی پر تلوار کا داغ تھا۔ اور اوس کو وہ شرم سے چھپائے تھے۔

بعض روایتوں میں ہے کہ عبد القیس نے خود پوچھا تھا کہ ہم کو کیا پتہ نہ چاہیے۔ اسکے جواب میں آپ نے ان چاروں چیزوں کا ذکر فرمایا۔ بخاری اور مسلم اور دیگر کتب صحاح میں بن عبد القیس کے اس وفد کا ذکر کیا ہے۔ ابن مندہ اور دولابی وغیرہ میں اس قبیلہ کے اور وفد کا ذکر کیا گیا ہے جس میں ۴۰

آدمی شریک تھے۔ اس بنی اسرائیل نے اس قبیلہ کے دو وفد قرار دیئے ہیں پہلا تقریباً ۱۰۰۰  
میں اور دوسرا ۱۰۰۰ تھری میں۔ حافظ ابن حجر کی کتاب المغازی میں بعینہ ہی تحقیق ہے۔

**وفد ثانی** قبیلہ نجیب کے پیر آدمی حاضر ہوئے۔ یہ لوگ اپنی قوم کے مال مویشی کی زکوٰۃ لیکر آئے  
تھے۔ ابو بکر صدیق نے عرض کی۔ یا رسول اللہ! ان سے ہتر کوئی وفد اس وقت تک نہیں آیا۔ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہدایت خدائے عزوجل کے ہاتھ میں ہے۔ خدا جسکی مہبودی  
چاہتا ہے۔ اوسکے سینہ کو کھول دیتا ہے۔ ان لوگوں نے رسول اللہ صلعم سے چند باتوں کا سوال کیا۔  
آنحضرت صلعم نے اوسکے جہات لکھوا دیئے۔ یہ لوگ قرآن اور سنن ہدیٰ سیکھنے کے بہت ہی شائق  
تھے اسلئے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بلال کو ان کی تواضع کے لئے خاص طور پر معین کیا تھا  
یہ لوگ واپسی کے لئے بہت ہی اضطراب ظاہر کرتے تھے اور بار بار رخصت نبوی سے احازت  
طلب کرتے تھے۔ صحابہ نے پوچھا تملوگ یہاں سے جانے کے لئے کیوں اس قدر گھبراتے ہو۔ کہا  
دل میں یہ خوشی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دیدار سے جو اذہم نے حاصل کئے  
آپکی گفتار سے جو فیوض ہم نے پائے۔ جو فوائد و برکات ایمان یہاں اگر تکمیل حاصل ہوئے اور سب  
کی اطلاع اپنی قوم کو جلد از جلد پہنچا دیں۔ آنحضرت صلعم نے اون کو عطیات سے سرفراز فرمایا۔ اور  
رخصت کیا تو پوچھا کوئی شخص تم میں سے باقی تو نہیں رہ گیا ہے۔ انھوں نے کہا ہاں۔ ایک جوان  
رہکا ہے جسے اسباب کے پاس چھوڑ آئے ہیں۔ فرمایا اوسے بھی دینا۔ وہ حاضر ہوا۔ تو اوس نے کہا  
یا رسول اللہ! میرا دعائیری قوم کے مدعا سے الگ ہے۔ اگرچہ میں جانتا ہوں کہ وہ یہاں محبت  
اسلام سے آئے تھے۔ اور صدقات کا مال بھی لائے تھے۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا۔ تم کیا چاہتے ہو  
یہ بھی تو کہو۔ کہا۔ میں تو اپنے گھر سے صرف اسلئے آیا تھا کہ حضور میرے لئے دعا فرمائیں کہ خدا مجھے بخیر  
مجھ پر رحم کرے۔ اور میرے دل کو نئی کر دے۔ بنی صلعم نے اوسکے لئے دعا فرمائی۔

حجۃ الوداع (سنہ ۲) میں یہ لوگ پھر آپ سے ملے۔ بنی صلعم نے پوچھا کہ اوس جوان کی  
کیا خبر ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! اوس جیسا شخص کبھی دیکھنے ہی میں نہیں آیا۔ اور اوس جیسا قانع  
شخص سنا ہی نہیں گیا۔ اگر دنیا بھر کی دولت اوسکے سامنے تقسیم ہو رہی ہو تو وہ نظر اٹھا کر بھی نہیں  
دیکھتا۔

بجاء زاد المعاد۔ رحمۃ ص ۵۵ جلد ۱

یہ قبیلہ بنو قنناہ کی ایک شاخ تھا۔ جس وقت مسجد نبوی میں پہنچے تو دیکھا بنی صلی

وفد بنو سعد  
ہدیٰ

علیہ وآلہ وسلم ایک جنازہ کی نماز پڑھا رہے ہیں۔ انھوں نے آپس میں یہ طے کر لیا تھا کہ بیعت سے پہلے ہکو کوئی کام نہیں کرنا چاہیے۔ اسلئے یہ لوگ ایک طرف ہو کر بیٹھے رہے۔ جب آنحضرت صلعم او دھر سے فارغ ہوئے ان کو بلایا یو بچھا تم کیا مسلمان ہو۔ انھوں نے کہا۔ ہاں۔ فرمایا تم اپنے بھائی کے لیے دعائیں کیوں نہ شریک ہوئے۔ عرض کی ہم سمجھتے تھے کہ بیعت رسول اللہ سے پہلے ہم کسی کام کے مجاز نہیں۔ فرمایا جس وقت تم نے اسلام قبول کیا تم مسلمان ہو گئے۔ اس اشارہ میں وہ لڑکا اگیا جسے یہ لوگ اپنی سواری کے پاس بٹھلا آئے تھے۔ ورنہ لے کر آیا رسول اللہ یہ ہم سے چھوٹا ہے اسلئے ہمارا خادم ہے فرمایا ہاں اصغر القوم خادمہ صو۔ چھوٹا اپنے بزرگوں کا خادم ہوتا ہے۔ خدا سے برکت دے۔ اس عا کی یہ برکت ہوئی کہ وہی قوم کا امام اور قرآن مجید کا سب سے اچھا جانے والا ہو گیا۔ جب یہ وفد لوٹ گھر گیا تو تمام قبیلہ میں اسلام پھیل گیا۔

دندہ براہ | یہ لوگ مدینہ میں آئے۔ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کے گھر کے سامنے انھوں نے اپنے اونٹ باندھ دیا۔ مقداد نے گھردالوں سے کہا کہ ان کے لیے کچھ تیار کرو اور خود انکے پاس لگے۔ اور خوش آمدید کہہ اپنے گھر لے گئے انکے سامنے چیش (ایک کھانا ہے جو کھجور اور ستولا کر گھی میں تیار کیا جاتا ہے اور کبھی گھی کی جگہ جربی بھی ڈال دیا کرتے ہیں) رکھا گیا۔ اس کھانے میں سے کچھ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے بھی مقداد نے بھیجا بنی صلعم نے اوس میں سے کچھ کھایا اور برتن واپس دیا اب مقداد دونوں وقت ہی پیالہ ان ہماذن کے سامنے رکھ دیتے وہ مزے لے لیکر کھایا کرتے۔ خوب کھایا کرتے۔ مگر کھانا کم نہ ہوتا۔ ان لوگوں کو یہ دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی۔ آخر ایک روز اپنے میزبان سے پوچھا کہ مقداد۔ ہم نے تو سنا تھا کہ مدینہ والوں کی خوراک سبکو جو وغیرہ ہیں۔ تم تو ہمیں ہر وقت وہ کھانا کھلا رہے ہو ہمارے ہاں بہت ہی عمدہ سمجھا جاتا ہے اور جو ہر روز ہکو میسر بھی نہیں ہوتا۔ اور پھر ایسا لذیذ کہ ہم نے کبھی ایسا کھایا بھی نہیں تھا۔ مقداد نے کہا صا جو۔ یہ سب کچھ آنحضرت صلعم کی برکت ہے کیونکہ امین انگشت مبارک لگ چکی ہیں۔ یہ سنتے ہی سب نے بالاتفاق کہا کہ وہ بیشک رسول برحق ہیں اور اپنا ایمان تازہ کیا۔ یہ لوگ کچھ عرصہ تک مدینہ میں رہے۔ قرآن اور احکام اسلام سیکھے اور اپنے گھردا پس چلے گئے۔

یہ دس شخص تھے جو ماہ شعبان سنہ ہجری آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ انھوں نے اگر عرض کی کہ ہم اپنے یا قماندگان قوم کی طرف سے

وکیل ہو کر آئے ہیں۔ خدا اور رسول پر سارا ایمان ہے ہم حضور کی خدمت میں لمبا سفر طے کر کے آئے ہیں اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ خدا اور رسول کا ہم پر احسان ہے۔ ہم جان محض زیارت کے لیے حاضر ہوئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا من ذاری فی المدینۃ کاں فی جواری یوم القیامۃ۔ جس نے مدینہ میں اگر میری زیارت کی وہ قیامت کے دن میرا ہمسایہ ہوگا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا عم انس انس کا کیا حال ہوا۔ (یہ ایک بت کا نام ہے جو اس قوم کا بت تھا) وفد نے عرض کی۔ ہزار شکریہ کہ خدا نے حضور کی تعلیم کو ہمارے لیے اوس کا بدل بنا دیا ہے اب بعض بعض بوڑھے مرد اور بوڑھی عورتیں رہ گئی ہیں جو اوسکی پوجا کیے جاتی ہیں۔ ابلانشاء اللہ ہم اوسے جا کر گرا دیں گے۔ ہم مدون اس دھوکہ اور فتنہ میں مبتلا رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کسی دن کا ذکر سناؤ تو۔ وفد نے عرض کی۔ یا رسول اللہ۔ ایک دفعہ ہم نے شونگ کاؤ (بیل) جمع کیے اور وہ سب کے سب ایک ہی دن عم انس کے لیے قربانی کئے گئے۔ اور درندوں کے لئے چھوڑ دیئے گئے۔ حالانکہ ہمارے گوشت اور جانوروں کی بہت ضرورت تھی۔ اونہوں نے یہ بھی عرض کی کہ چوپاؤں اور زراعت میں سے برابر عم انس کا حصہ بھالا جاتا تھا۔ جب کوئی زراعت کرتا تو اوس کا وسطی حصہ عم انس کے لیے مقرر کرتا۔ اور ایک کنارہ خدا کے نام پر مقرر کرتا۔ اگر گھنٹی کو ہوا مار جاتی تو خدا کا حصہ تو عم انس کے نام کر دیتے مگر عم انس کا حصہ خدا کے نام پر نہ کرتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں عقائد اسلام سکھائے۔ فرائض دین بتلائے اور خصوصیت سے مفصلہ ذیل باتوں کی نصیحت فرمائی۔

(۱) اپنے عہد کو پورا کرنا۔ (۲) امانت کو ادا کرنا۔ (۳) ہمسایہ لوگوں سے اچھے برتاؤ کرنا۔ (۴) کسی

شخص پر ظلم نہ کرنا۔ (۵) یہ بھی فرمایا کہ ظلم قیامت کے دن تاریکی کی صورت نظر آئیگا۔

یہ دس شخص تھے۔ جو قوم کے وکیل بن کر سلسلہ ہجری میں آئے۔ بلال انکی خدمت کیلئے

دفعہ محارب

ما مورتھے۔ صبح وشام کا کھانا وہی لایا کرتے تھے۔ ایک دن ظہر سے لیکر عصر تک کا پورا وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں کو دیا۔ ان میں سے ایک شخص کو پہچان کر کہا کہ میں نے تمکو کہیں دیکھا ہے۔ یہ شخص بولا۔ ہاں۔ خدا کی قسم حضور نے مجھے دیکھا بھی تھا۔ مجھے بات بھی کی تھی اور میں نے بدترین کلام سے حضور کو جواب بھی دیا تھا اور بہت بُری طرح حضور کے کلام کا رد کیا تھا۔ یہ ہمارے عکاظ کا ذکر ہے۔ جہاں حضور لوگوں کو موعظت فرماتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ہاں ٹھیک ہے۔

اُس شخص سے کہا۔ یا رسول اللہؐ اوس روز میرے دوستوں میں مجھ سے بڑھکر کوئی بھی حضورؐ کی مخالفت کرے والا اوسا سلام سے دور دور رہنے والا نہیں تھا۔ وہ سب تو اپنے آبائی مذہب پر مرکب تھے۔ مگر خدا کا فکر ہے کہ اوس نے مجھے آج تک باقی رکھا اور حضورؐ پر مجھے ایمان لانا نصیب ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سب کے دل خدا کے عزوجل کے ہاتھ میں ہیں۔ اوس شخص نے کسا میری پہلی حالت کی معافی کے لیے دعا فرمائی۔ آپؐ فرمایا۔ اسلام اون سب باتوں کو مٹا دیتا ہے جو کفر میں ہوئی ہیں۔

**وہ عثمان** قبیلہ عثمان کے تین آدمی سلسلہ ہجری میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آئے تھے اسلام لانے کے بعد اپنی قوم کی ہدایت کا ارادہ کر کے واپس گئے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ انکو شاعت اسلام میں کامیابی نہیں ہوئی اور ان میں سے دو وفات پا چکے تھے اور ایک اوس وقت زندہ تھا جبکہ ابو عبیدہ جراح نے شام کو فتح کیا۔

**دفتر بنی عیسیٰ** یہ لوگ مسلمان ہو کر آئے تھے۔ انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے مناجات اسلام سے سنا ہے کہ حضورؐ یہ ارشاد فرماتے تھے کہ لا اسلام لمن لا ہجوۃ لہ۔ جس نے ہجرت نہیں کی اوس کا اسلام نہیں۔ ہمارے پاس زر و مال بھی ہے اور مویشی بھی۔ جن پر ہماری گذران ہے۔ پس اگر ہجرت کے بغیر ہمارا اسلام ہی ٹھیک نہیں۔ مال و متاع ہمارے کیا کام آئیگے۔ اور مویشی ہمیں کیا فائدہ دیں گے۔ بہتر ہے کہ ہم سب کچھ فروخت کر کے سب کے سب خدمت عالی میں حاضر ہو جائیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اتقوا اللہ حیث کنتم فلن یلتکم من اعمالکم شیئاً۔ تم جہاں آباد ہو وہیں رہ کر خدا ترسی کو اپنا مشیوہ بنائے رکھو تمھارے اعمال میں ذرا بھی کمی نہیں آئیگی۔

**دفتر بنی عا** یہ وفد سلسلہ ہجری میں آیا۔ اس میں دس آدمی تھے۔ یہ مدینہ سے باہر اترے ایک لڑکے کو بٹھلا کر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر آئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم اسباب کے پاس کسے چھوڑ آئے ہو۔ لوگوں نے کہا ایک لڑکے کو۔ فرمایا تمھارے بعد وہ سو گیا۔ ایک شخص آیا خزرجی چمڑے لے گیا۔ ایک شخص بولا۔ یا رسول اللہؐ وہ خزرجی تو میری تھی۔ فرمایا ہاں۔ گجراؤ نہیں۔ وہ لڑکا اوٹھا۔ چور کے پیچھے دوڑا۔ اوسکو جا بکرا۔ سب اسباب صحیح و سالم مل گیا۔ یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آئے اور لڑکے سے معلوم ہوا۔ کہ ٹھیک اوسی طرح ماجرا ہوا تھا۔ یہ لوگ اسی امر پر مسلمان ہو گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب کو مقرر فرمایا کہ انھیں قرآن یاد دلایں اور شرائع اسلام

سکھلا بن - جب وہ گھروں کو واپس جانے لگے تو انھیں شرائع اسلام ایک کاغذ میں لکھوا کر دیدے گئے - بحوالہ زاد المعاد صفحہ ۱۹۷

**وفد سلمان** یہ سترہ شخص تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں سوال سلسلہ ہجری میں حاضر ہوئے اسلام سے مشرف ہوئے۔ ان بن حبیب بن عمر بھی تھا۔ اس نے سوال کیا سب اعمال سے افضل کیا چیز ہے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا۔ وقت پر نماز پڑھنا۔ ان لوگوں نے عرض کی کہ ہمارے یہاں بارش نہیں ہوتی۔ دعا فرمائیے۔ آنحضرت صلعم نے زبان مبارک سے فرمایا اللہم اسقہم العذیث فی دادھہ۔ پروردگار انکے گھروں میں پانی برسا حبیب نے عرض کی یہاں رسول اللہ صلعم ان مبارک باتوں کو بھی اڑھٹھا کر دعا فرمائیے۔ آنحضرت صلعم مسکرا دیئے اور دعائیں پڑھاؤٹھا دیئے۔ جب وفد اپنے گھر کیا تو معلوم ہوا کہ ٹھیک اوسی روز بارش ہوئی تھی جس دن بنی صلعم نے دعا فرمائی تھی۔

**وفد بنی حنیفہ** بنی حنیفہ کا وفد بنی صلعم کی خدمت میں سلسلہ ہجری میں حاضر ہوا۔ تمامہ ابن آثال کی گوش سے اس اطراف میں اسلام کی اشاعت ہوئی۔ یہ وفد مدینہ میں آکر مسلمان نہیں ہوا تھا اسی وفد کے ساتھ میلہ کذاب بھی تھا۔ وہ مدینہ آکر لوگوں سے کہنے لگا کہ اگر محمد صاحب یہ اقرار کریں کہ اون کا جانشین مجھے بنایا جائیگا تو میں بیعت کر لوں گا۔ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ سنا تو حضور کے ہاتھ میں کھجور کی ایک چھڑی تھی فرمایا میں تو اس چھڑی کے دینے کی شرط پر بھی بیعت لینا نہیں چاہتا۔ میلہ کذاب نے اگرچہ رسالت کا دعویٰ کیا تھا مگر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی رسول تسلیم کرتا تھا۔ اس سے مدعا اُس کا غالباً یہ تھا کہ اس علاقہ کے مسلمان مخالف نہوں۔ سلسلہ ہجری میں میلہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مابین یہ خطرہ کتابت ہوئی تھی۔

**میلہ کا خط آنحضرت صلعم کے نام** میں میلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا کے رسول صلعم کی طرف سے خدا کے رسول محمد صلعم کے نام واضح ہو کہ نصف زمین ہماری نصف الارض و لقریش نصفها و لکن قریش لا ینصفون والسلام۔ اور نصف قریش کی ہے مگر قریش انصاف نہیں کرتے۔ والسلام

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواب میں یہ تحریر فرمایا۔

**آنحضرت صلعم کا جواب صاحب** بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب من قبیلہ بنی ہاشم۔ خدا کے نام سے جو کمال رحمت اور بڑا رحم دہا ہے۔ خدا کے نبی محمد صلعم کی طرف سے میلہ دروغگو کے نام



فَاتَّكَمُ مِنَ اللَّهِ مُوَسِّئًا مِمَّنْ يَنْشَأُ مِنْ  
عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ  
اللَّهُ اِهْدِي -  
واضح ہو کہ زمین خدا کی ہے وہ ایسے بندوں سے  
جسے جاہتا ہے وارت بناتا ہے اور عاقبت خدا ترین لگن  
کیلئے ہو سلام انپرمو جو سید علی راہ پر چلتے ہیں۔ محرابی بن کعب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ خط لیکر صیب ابن زید بن عاصم گئے تھے سیکہ کذاب نے انکے  
دو لون ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹوا ڈالے۔ رحمۃ ۱۸۳

**دفعہ دار** سات شخصوں کا یہ وفد تھا۔ بنی صلم کی خدمت حاضر ہوا تو آپ نے ان لوگوں کی وضع و قطع کو  
پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھا۔ پوچھا تم کون ہو۔ انھوں نے جو ابدا یا ہم مومن ہیں آپ نے ارشاد کیا ہر قول  
کی ایک حقیقت ہوتی ہے بتلاؤ کہ تھا رے قول اور ایمان کی حقیقت کیا ہے انھوں نے عرض کی  
ہم پندرہ خصلتیں رکھتے ہیں۔ پانچ وہ ہیں جن پر اعتقاد رکھنے کا اور پانچ وہ ہیں جن پر عمل کرنے کا حکم  
آپکے مبلغین نے ہلکو دیا ہے اور پانچ وہ چیزیں ہیں جن پر ہم پہلے سے پابند ہیں۔ پانچ چیزیں جن پر حضور کے  
مبلغین نے ایمان لانے کا حکم دیا ہے۔ یہ ہیں۔ خدا پر۔ فرشتوں پر۔ خدا کی کتابوں پر۔ خدا کے رسولوں  
پر۔ مرنے کے بعد جی اٹھنے پر ایمان لانا۔ پانچ چیزیں عمل کرنے کی یہ بتلائی گئیں ہیں۔ لا الہ الا اللہ  
کہنا۔ پانچ وقتوں کی نماز پڑھنا۔ زکوٰۃ دینا۔ روزے رکھنا۔ بیت المحرم کا حج کرنا۔ جسے راہ کی انتظام  
ہو۔ پانچ چیزیں جو ہلکو پہلے سے معلوم تھیں۔ آسودگی کے وقت شکر کرنا۔ مصیبت کے وقت صبر کرنا  
قضا الہی پر رضا مند رہنا۔ امتحان کے مقامات میں راستبازی بر قائم رہنا۔ اعدائی بھی شہادت نہ کرنا۔ یہ  
سنا کر جناب رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جنھوں نے تمھیں ان باتوں کی تعلیم دی وہ حکیم  
و عالم تھے۔ اور ان کی دانشمندی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ انبیاء تھے۔ پانچ چیزیں انھیں بتائے  
دیتا ہوں تاکہ تم میں پوری پوری بیس خصلتیں جمع ہو جائیں (۱)، وہ چیزیں جمع نہ کرو۔ جسے کھانا نہ ہو (۲)  
وہ مکان نہ بناؤ جس میں رہنا ہو۔ (۳) ایسی باتوں کیلئے مقابلہ نہ کرو جنھیں کل چھوڑ دینا ہو۔ (۴) خدا سے نفرت  
کو۔ جسکی طرف لوٹ جانا اور جسکے سامنے پیش ہونا ہے (۵) اور چیزوں کی طرف رغبت کرو جو آخرت  
میں تمھارے کام آئیں۔ اسلیئے کہ تمھیں وہیں ہمیشہ رہنا ہے۔ ان لوگوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کی وصیت پر پورا پورا عمل کیا۔ رحمۃ ۱۸۵

# تبلیغ اسلام اور تائیس نظام مقبوضات اسلام

(آغاز سال دہم بحیرت)

تبلیغ اسلام اور تائیس نظام مقبوضات اسلام

فتح مکہ سے لیکر احکام عشرہ کے اعلان تک یعنی کامل دوسرے (سنتہ و مسنہ) میں علاقہ حجاز میں اسلام کا پورا تسلط ہو گیا۔ اور تمام صوبہ کے گوشہ گوشہ میں امن و امان قائم ہو گیا۔ عرب کے تمام قبائل و اقوام نے اسلام کی متابعت اختیار کر لی۔ اسلام کے یہ فیوض علاقہ حجاز ہی تک محدود نہیں رہے بلکہ علاقہ حجاز میں۔ حضرت موت سے ایک طرف بڑھتے ہوئے دوسری طرف حدود تمام اور علاقہ بحرین تک پہنچ گئے۔ ان علاقوں میں قبولیت اسلام کے دو باعث قرار پائے ہیں۔ ایک تو وہی جو تمہید میں بیان ہو چکا ہے کہ عرب کے قبائل و اقوام سالہا سال کے تصادم و محاربت سے یقین کر چکے تھے کہ اسلام کے زیر حمایت آئے بغیر ان کے دینی اور دنیاوی مطالب و مقاصد پُرمان طریقہ سے حاصل نہیں ہو سکتے۔ اسلئے وہ بطیب خاطر بارگاہ نبوت میں اگر مشرف باسلام ہوتے گئے۔ باقی رہے وہ لوگ جو فاصلہ و مسافت کی وجہ سے حاضری سے مجبور تھے۔ ان کے پاس مبلغین بھیجے گئے۔ اور وہ ان کی پند و موعظت سے اثر پذیر ہو کر دعوت اسلام سے مشرف ہوئے ان علاقوں میں سب سے بڑا علاقہ یمن کا تھا۔

علاقہ یمن باعتبار رقبہ۔ آبادی۔ پیداوار۔ تمدن۔ معاشرت۔ تہذیب۔ تجارت۔ صنعت و حرفت غرض تمام ملکی اور مالی اوصاف و اصناف میں عرب کے تمام علاقوں سے بڑھا ہوا تھا۔ شبلی صاحب نے تفصیل سے اس علاقہ کے اسلام لانے کے حالات قلمبند فرمائے ہیں۔ ہم اسی کی نقل اپنے مدعا کے لئے کافی سمجھتے ہیں۔

یمن ملک عرب کے تمام صوبوں میں سب سے زیادہ زرخیز ہے اور نہایت قدیم زمانہ سے تمدن و تجارت کا مرکز ہے۔ سبا اور حمیر کی عظیم الشان حکومتیں یہیں قائم ہوئی تھیں۔ ولادت نبوی سے تقریباً پچاس برس پہلے ۵۲۵ء میں حبشی عیسائیوں نے یمن پر قبضہ کر لیا تھا اور ولادت نبوی کے چند سال بعد اہل ایران یہاں کے مالک بن گئے تھے۔ ان کی طرف سے یہاں ایک گورنر ہوتا تھا۔ جو یمن پر حکومت کرتا تھا۔ یمن میں اسلام کی تحریک کے لئے متعدد عوامی موجود تھے۔ مثلاً اختلاف جنسیت

کہیں قحطانی تھے اہل داعی اسلام اسماعیلی اہل یمن کو اپنے قدیم جاہ و جلال اور حکومت و تمدن پر از تھا۔ اور تمام عرب خاص طور پر انکی پیروی کو تسلیم کرتا تھا اور تمام عرب میں نہ ہی حکومت کے مستحق تسلیم کیے جاتے تھے۔ ملک بن یمن جہاں کوئی باقائدہ حکومت تھی وہ اصلاً اسی خاندان میں شمار ہوتی تھی۔ چنانچہ جب یمن سے قبیلہ کندہ کا وفد آیا ہے جو بنی کاہلی خاندان تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک عرب کا فرمانروا سمجھا رہے تھے وفد نے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ اور ہم ہم خاندان میں ہیں؟ آئیے فرمایا ہم کنانہ بن نضر سے خاندان سے ہیں نہ اپنی مان پر تمت رکھ سکتے ہیں اور نہ اپنے باپ سے انکار کر سکتے ہیں یمن میں سب سے بڑا عائق یہ ہو سکتا تھا کہ وہ پولیٹیکل حیثیت سے ایرانیوں کے ماتحت تھا۔ اور باشندے مذہباً علی العموم یہودی تھے یا عیسائی تھے۔ لیکن قبول حق کے لیے کوئی چیز ان میں سے مانع نہ آئی۔ یمن میں اسلام کی دعوت ہجرت سے بہت پہلے پہنچ چکی تھی یمن میں دوس کا ایک ممتاز قبیلہ تھا۔ اس قبیلہ کا رئیس طفیل ابن عمر اتفاق سے کہ آیا اور مسلمان ہو گیا اسی زمانہ میں کندہ کا قبیلہ حج کے لئے نکلا آیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اون کو دعوت دی۔ لیکن اونھوں نے انکار کیا۔ مشہور ہجری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیمہ بن تشریف فرما تھے۔ دوس کا قبیلہ مسلمان ہو کر دارالاسلام میں منتقل ہو گیا۔ یمن کا ایک اور مشہور قبیلہ اشعر تھا۔ وہ بھی ہاجرین حبشہ کی نصیحت میں اوس زمانہ میں بلا تحریک خود بخود اسلام لایا اور راستہ نبوت پر حاضر ہوا۔ ابوہریرہ دوسی اور ابو موسیٰ الاشعری انھیں قبائل کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

یمن میں ہمدان سب سے بڑا کثیر التعداد اور صاحب اثر خاندان تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مشہور ہجری میں اون کو دعوت اسلام دیے کے لیے خالد بن ولید کو بھیجا۔ خالد چھ مہینے تک انکو دعوت دیتے رہے لیکن ان لوگوں نے قبول نہیں کیا بالآخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خالد کو بلا بھیجا۔ حضرت علیؑ نے ان لوگوں کو جمع کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام مبارک پڑھ کر سنایا اور ساتھ ہی سارے کا مارا قبیلہ مسلمان تھا۔ حضرت علیؑ نے جب اس واقعہ کی اطلاع بارگاہ رسالت میں پہنچا دی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ کیا اور سرا دھاکر دو رفقہ فرمایا۔ السلام علی الصالحین

السلام علی الصالحین

بجاء زرقانی۔

بعض روایتوں میں ہے کہ ہمدان نے جب اسلام کا غلغلہ سنا تو عامر بن شمر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں روانہ کیا کہ یہ مذہب اگر تمکو پسند آئے تو ہم سب اسی مذہب کے

حضرت علیؑ اور یمن

میں دوسرے نام مودی

قبول کرنے پر تیار ہیں اور اگر ناپسند ہو تب بھی ہم تھا رہے ساتھ ہیں عامر بن شہر جب دربار رسالت سے واپس آیا تو اس کا دل نور اسلام سے چھوڑا اور پانچویں ساتھ سارا قبیلہ بھی مسلمان تھا۔ ممکن ہے کہ یہ دو دونوں واقعے ہوں اور دونوں میں کامیابی ہوئی ہو۔

شبلی صاحب کی دلی کوشش تو یہ ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ کی کوئی خصوصیت ہے داغ نہ چھوٹے۔ اپنی اس کوشش میں کیسے ہی بھول۔ غیر معروف موضوع اور مصنوع کسی قسم کا کوئی واقعہ آپ کو ملنا چاہیے۔ وہ فوراً درج کتاب ہے۔ اب نہ اس وقت آپ کو اصول روایت کی تحقیق کی ضرورت ہے اور نہ خود اپنے سیاق عبارت درست کرنیکی احتیاج۔ دیکھیے قبیلہ ہمدان کے اسلام لانے کا واقعہ جو مشہور۔ متواتر اور مستفہم جمہور ہے وہ ذرقانی کے حوالہ سے کم و بیش اسی طرح آپ لکھ چکے جس طرح چھوٹی بڑی تمام اسلامی کتابوں میں قلبندین باب اوسکے بعد بلا سند و حوالہ یہ لکھ کر کہ بعض روایتوں میں آیا ہے اپنے تحریر کردہ واقعہ کے مخالف واقعہ۔ جو غالباً حالات و فودین۔ کسی کتاب میں اپنے دیکھا ہو۔ لکھ دینا۔ خصوصاً اوس متفقہ و مسلک واقعہ کے مقابل کتدر مضحکہ انگیز ہے۔ اور جسکی وجہ سوائے استخفاف خصوصیت حضرت علیؓ کے اور کوئی دوسری وجہ نہیں ہو سکتی۔ خلاف تدبیر مولفانہ آپ نہ روایت کا حوالہ دیتے ہیں اور نہ راوی کا نام بتلاتے ہیں اور نہ کتاب کا نام و نشان لکھتے ہیں۔ اس کے آگے شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

میں میں لوگ حضرت علیؓ سے مانوس ہو گئے تھے۔ ربیع الاول سلسلہ ہجری میں تین سو سواروں کی حفاظت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھر اون کو میں کے قبیلہ مذحج میں تبلیغ اسلام کے لئے بھیجا اور ساتھ ہی تاکید فرمادی کہ جب تک وہ حملہ آور نہ ہوں پیش دستی نہ کرنا۔ حضرت علیؓ جب مذحج کی سرزمین میں پہنچے تو مالگزاروں وصول کرنے کے لئے ادھر ادھر لوگوں کو متعین کیا۔ اس اثنا میں قبیلہ مذحج کی ایک جمعیت نظر آئی۔ حضرت علیؓ نے انکے سامنے دعوت پیش کی لیکن ادھر سے اس احسان کا جواب تیرا ورتھمردن سے ملا۔ یہ دیکھ کر حضرت علیؓ نے بھی اپنے ساتھیوں کی صف آرائی کی۔ مذحج لپے پس آدمی مقتول چھوڑ کر بھاگ گئے۔ مسلمانوں نے اون کا تعاقب کیا کہ اون کا مقصود صرف مدافعت تھا۔ اسکے بعد رؤسائے قبائل خود حاضر ہوئے اور انھوں نے اسلام قبول کیا۔ اور دوسروں کی طرف سے بھی ینابٹا اسلام کا اعلان کیا ہم ان واقعات کی تفصیل عنقریب لکھیں گے۔

میں میں فارس کے جو امر ارقام پذیر ہو گئے تھے اون کو ابنا کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے سلسلہ میں دہر بن خنیس کو اُنکے پاس دعوت اسلام کے لیے بھیجا۔ وہ نعمان بن بزیج (بزرگ) کے گھرانے بیٹوں کے مہمان ہوئے اور فیروز دیکھی۔ مرکبہود۔ وہب بن منبہ کے پاس دعوت اسلام کے خطوط بھیجے۔ سب نے اسلام قبول کیا۔ صفوان بن جہل نے پہلے اسلام قبول کیا وہ مرکبہود کے صاحبزادے عطاء اور وہب بنیہ تھے عام میں میں تبلیغ اسلام کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معاذ بن جبل اور ابو موسیٰ الاشعری کو نامزد کیا۔ دونوں صاحبِ مین کے ایک ایک ضلع میں بھیجے گئے۔ جلدی وقت آپ نے اون لوگوں کو جو باتیں تعلیم فرمائیں وہ درحقیقت تبلیغ اسلام کے اصول ہیں۔ آپ نے فرمایا: (۱) پہلو سے کام لینا۔ (۲) سخت گیری نہ کرنا۔ (۳) لوگوں کو خوشخبری سنانا۔ (۴) نفرت نہ دلانا۔ (۵) اور دونوں ملکر کام کرنا۔ تمکو ایسے لوگ ملینگے جو پہلے سے کوئی مذہب رکھتے ہیں وہ ان ہو چنا تو پہلے انکو توحید و رسالت کی تعلیم و دعوت دینا جب وہ اسے تسلیم کر لیں تو کتنا طے ہے کہ روز و شب میں بلای وقت کی نماز فرض کی ہے جب یہ بھی مان لیں تو ان کو سمجھانا کہ تم پر ذکوہ بھی واجب ہے۔ تم میں جو ایسے ہوں ان سے لیکر جو غریب ہیں ان کو دیدی جائیگی۔ دیکھو جب وہ ذکوہ دینا قبول کر لیں تو چن کر اچھی اچھی چیزیں نہ لینا۔ مظلوموں کی دعا سے بد سے ڈرتے رہنا کہ اس کے اور خدا کے درمیان کوئی پردہ حامل نہیں جھڑ ابو موسیٰ نے پوچھا یا رسول اللہ! ہمارے ملک میں (یمن میں) جو اور شہد کی شراب ہتی ہے۔ کیا یہ بھی حرام ہے؟ آپ نے فرمایا ہر شے جو نشہ پیدا کرے حرام ہے۔

بخران بن اشاعت اسلام

یمن کے پاس ہی بخران کا ضلع ہے۔ بخران عرب میں عیسائیت کا خاص مرکز تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میسرہ بن شعبہ کو جو صلح حدیبیہ کے بعد مدینہ میں پہلے آئے تھے۔ اہل بخران کے نام دعوت اسلام کا خط دیکر بھیجا۔ جس میں تحریر تھا کہ اگر اسلام قبول نہ تو اسلام کی سیاسی اطاعت قبول کرو اور حزیہ دو اہل بخران نے راہبوں اور مذہبی پیشواؤں کی ایک جماعت کو دریافت حال کی غرض سے مدینہ میں بھیجا۔ اس وفد کا حال اوپر بیان ہو چکا ہے۔

نصارائی کے علاوہ بخران میں مشرکین کی بھی آبادی تھی۔ ان میں ایک قبیلہ تھا جو بنو حریث بن زیاد کے نام سے مشہور تھا وہ مدائن نامی ایک بہت کچھ جٹا تھا اور اسلئے عبدالمدان کہلاتا تھا۔ بیع الاخرینہ ہجری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خالد بن ولید کو وہاں دعوت اسلام کے لیے بھیجا۔ حضرت خالد وہاں پہنچے تو بنو دن میں سارا قبیلہ مسلمان ہو گیا۔ حضرت خالد نے تھوڑے دن پہان قیام کیا اور قرآن و احکام اسلام کی تعلیم دی۔ اہل یمن کا بغیر کسی ترغیب و ترہیب کے خلوص دل سے قبول اسلام کوئی ایسا واقعہ نہیں تھا

جو خاص رحمت الہی کا مستوجب نہو۔ جب اشعرون کی آمد کی خبر ہوئی تو آنحضرت صلم نے مسلمانوں کو بشارت دی کہ کل اہل یمن آتے ہیں جو ریق القلب اور نرم دل ہیں۔ جب ہمدان مسلمان ہوا تو آپ نے سجدہ شکر ادا کیا اور ان کو غائبانہ سلامتی کی دعا دی۔ حمیر اور تمیم کا وفد آیا تو آپ نے سب سے پہلے تمیم کی طرف خطاب کیا۔ تمیم۔ بشارت قبول کرو۔ بنو تمیم نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ ہم نے بشارت تو قبول کی۔ کچھ عطا بھی فرمائیے۔ آئیے منہ پھیر لیا کہ بشارت سے بڑھکر کون چیز ہو سکتی ہے۔ پھر اہل یمن (حمیر کی طرف رخ کر کے) کہا۔ بشارت قبول کرو۔ بنو تمیم نے قبول نہ کی۔ تم قبول کر لو۔ اہل یمن بے اختیار بول اوتھے اے خدا کے رسول! ہم نے قبول کی۔ پھر آپ نے عام طور سے فرمایا۔ ایمان یمن کا ایمان ہے اور دانائی یمن کی دانائی ہے۔ مبلغین یمن حضرت علیؑ اور معاذ بن جبلؓ اور ابو موسیٰ الاشعریؓ حجۃ الوداع کے موقع پر یمن سے واپس آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ حج کیا۔ چنانچہ یمن کے بہت سے نو مسلم بھی حج ذریارت کو آئے تھے۔

**بحرین یمن** **اسلام** بحرین ایران کے حدود حکومت یمن داخل تھا۔ عرب کے قبائل وادیوں میں آباد تھے جن میں مشہور اور با اثر خاندان عبدالقیس۔ بنی بکرین وائل اور تمیم تھے۔ ان میں سے عبدالقیس کے قبیلہ یمن منتقدین جہان تجارت کے لئے نکلے۔ راہ یمن مدینہ پڑتا تھا۔ وہاں ٹھہرے آنحضرت صلم کو معلوم ہوا تو اوسنکے پاس تشریف لے گئے۔ اور اسلام کی دعوت دی۔ اونھوں نے اسلام قبول کیا۔ اور سورہ فاتحہ و اقرار لکھا آنحضرت صلم نے اون کو ایک فرمان عنایت کیا۔ وہ سفر سے واپس گئے تو چند روز تک کسی سے اس کا اظہار نہ کیا۔ لیکن اون کی نیوی نے اونھیں نماز پڑھتے دیکھا تو اپنے باپ منذر بن عائد سے شکایت کی اونھوں نے منفرد سے دریافت کیا بحث و مباحثہ کے بعد منذر بھی مسلمان ہو گیا۔ اور آنحضرت صلم کا نام مبارک اون کو دکھایا۔ سب نے اسلام قبول کیا۔ صحیح بخاری کتاب الجمعہ میں روایت ہے کہ مسجد نبوی کے بعد سب سے پہلا جمعہ جس مسجد میں ادا کیا گیا وہ بحرین کی مسجد تھی۔ جو جوانی یمن واقع ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بحرین میں ابتدائی زمانہ میں اسلام کی اشاعت ہو چکی تھی اسلام قبول کرنے کے بعد ان لوگوں نے چودہ اشخاص کی ایک سفارت آنحضرت صلم کی خدمت میں بھیجی۔ جسکے افسر منذر بن الحارث تھے۔ ان کا قافلہ کاشانہ نبوت کے قریب آیا۔ تو یہ لوگ اس قدر بیتاب ہوئے کہ سوار یوں سے کود پڑے اور آنحضرت صلم کے ہاتھ چومے۔ لیکن منذر کو پاس ادب ملحوظ تھا۔ اونھوں نے قیام گاہ پر جا کر کپڑے بدلے۔ پھر خدمت یمن حاضر ہو کر دست بوسی کی



سنہ ہجری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علما حضرمی کو تبلیغ اسلامی کے لیے بھیجا۔ بحرین میں ان دنوں ایران کی طرف سے مندرجہ ذیل گورنر تھا۔ اس نے اسلام قبول کیا۔ اور اسکے ساتھ تمام عرب اور کچھ عجم جو مقیم تھے مسلمان ہو گئے۔ بحرین کے علاقہ میں ہجرا ایک مقام سپہ ہان ایران کی طرف سے سیاحت حاکم تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے نام بھی خط بھیجا اور وہ بھی مسلمان ہو گیا۔ عمان۔ اس شہر پر ازکا قبضہ تھا۔ اور عتیدہ و جعفر ہان کے رئیس تھے۔ سنہ ہجری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو زید الصاری کو جو حافظ قرآن تھے اور عمر بن ماس کو دعوت اسلام کا خط دیکر بھیجا۔ دونوں یمنوں نے اسلام کو قبول کیا اور ان کے بعد وہاں کے تمام عرب ان کی ترغیب سے اسلام لائے۔

عرب شام میں اشاعت اسلام شام کے اطراف میں جو عرب آباد تھے۔ اون میں متعدد ریاستیں تھیں۔ انہیں سے مدائن اور اس کے اضلاع فروہ بن عمر کے زیر فرمان تھے۔ لیکن خود فروہ رومی سلطنت کی طرف سے گویا گورنر تھا۔ اس نے اسلام کی طرف سے واقفیت پیدا کی تو مسلمان ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اظہار اسلام کے ساتھ ایک خچر بہہ کے طور پر بھیجا۔ عیسائی رومیوں کو ان کے اسلام لانے کا حال معلوم ہوا تو ان کو گرفتار کر کے سولی دیدی۔ اس وقت یہ شعر ان کی زبان پر تھا کہ

بلغ سراۃ المسامین مانی سلمو لبی عظمی ومقامی

مسلمان سرداروں کو میرا پیغام پہنچا دو کہ میرا جسم اور میری عزت سب پروردگار کے نام پر تیار کرو

شام اور عرب کے درمیان۔ عذرہ۔ بلی۔ اور جذام وغیرہ قبائل آباد تھے۔ قبیلہ بلی بن عمر خاص کا نامناں تھا۔ اسلئے یہ ایک جماعت کے ساتھ اون اطراف میں بھیجے گئے جب وہ جذام کے تالاب پر پہنچے تو ان کو حملہ کا خوف ہوا۔ دربار نبوت میں اطلاع کی۔ وہاں سے حضرت ابو عبیدہ کی ماتحتی میں بغرض تھا کچھ فوج بھیجی گئی۔ اسکو اہل السیر کی اصطلاح میں غزوہ ذات السلاسل کہتے ہیں۔

مرفوعہ بالا عبارات سے مفصل طور پر اسلامی توسیعات کے حالات معلوم ہو گئے۔ اور ثابت ہو گیا کہ صرف دو ہی تین برسوں کی مدت میں اسلام نے اپنی تبلیغ و تعلیم کے فیوض پہنچا کر قریب قریب تمام جزیرہ نماے عرب کو اپنا مطیع و فرمانبردار بنالیا ان توسیعات اسلامی کے واقعات و حالات میں جو بہت بڑی خوبی قابل غور و لحاظ ہے وہ یہ ہے کہ سوائے علاقہ حجاز اور وہاں کے خاص قوم و قبائل قریش و یہود کے۔ تمام عرب کے اتنے متعدد اور مختلف قبائل و اقوام میں کسی ایک کے ساتھ بھی اسلام کو دست بقبضہ ہونیکی نوبت نہیں آئی۔ قریش اور یہود کے ساتھ جو معرکے پیش آئے۔ وہ بالکل دفاعی

- اون میں اسلام نے حفاظت خود اختیاری اور استحکام امن عام کے طریقے اختیار کیے۔ جیسا کہ تفصیل سے بیان ہو چکا ہے۔

اسلام نے جب حجاز کے اسے سرکش علاقہ کو زیر کر لیا تھا تو اسکو علاقہ میں پر فوج لیکر چڑھ جانے اور اسکو مطیع بنانے میں کون سی دشواری حاصل تھی۔ اسلام کا مدعا اگر صرف فتوحات ملکی ہوتا یا اسکی تبلیغ و تعلیم صرف سیاسی نقطہ نظر پر منحصر ہوتی۔ تو فتح مکہ کے بعد دارالاسلام مدینہ میں فتح میں کے انتظام کیے جاتے۔ اسی طرح فتح میں کے بعد۔ یحجر اور عمان پر فوجوں کی چڑھائی ہوتی۔ اور اسی طرح یہ تمام علاقے بالتدریج نوک شمشیر سے مطیع و منقاد بنا لیے جاتے۔ لیکن اسلام کا مدعا۔ اسکی تبلیغ و تعلیم کا شمار ان تمام آلائوں سے پاک و صاف تھا۔ اسکا اصلی مقصد دنیا کی تعلیم تھی۔ اور اس ضرورت سے ملک و قوم میں امن و امان کی تعیین۔ جاہل قریش نے اور انکے دیکھا دیکھی ظالم یہود اسکی تعلیم و تبلیغ کے راستے میں سد راہ ہوئے۔ اور اسکے استیصال کی فکر وین خون کے دریا بہا دیے۔ لیکن اتنی کاوش و کوشش کے بعد جب وہ اسکے اصلی محاسن کو سمجھ تو سارا حجاز اسلام سے بہرہ امد و ذقھا۔ بخلاف حجاز کے۔ علاقہ میں اور دیگر مقامات مرقومہ بالا علاقہ میں اسلام کے تعلیمی فیوض قبل سے پہنچ گئے تھے۔ وہاں کے اکثر سنجیدہ لوگوں نے اسکی خوبیوں کو ذہن نشین کر لیا تھا اور خود مسلمان بھی ہو گئے تھے۔ اکثر بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر احکام قرآن اور واجبات اسلام کو سن کر اور سیکھ کر شرف باسلام ہو چکے تھے۔ جیسا کہ وفود کے حالات سے معلوم ہو چکا ہے۔ اس بنا پر ان علاقوں کے تمام لوگوں نے اہل و سہلا گہر دعوت اسلام کو قبول کر لیا۔ اور اس صورت و واقعیت کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ پیش گوئی جو عدی بن حاتم الطائی سے خاص طور پر ارشاد فرمائی گئی تھی کہ عنقریب تم دیکھ لو گے کہ ترکستان سے ایک عورت تن تنہا حج کے لیے روانہ ہوگی اور اپنا فرض ادا کر کے بخوف و خطر اپنے وطن کو واپس جائیگی! ہر طریقہ سے پوری ہو گئی۔ عیسائی معترضین اور یورپ کے سیاسی معین آنکھیں کھول کر ان واقعات کو بڑھیں اور اسلام (وقتہ سورڈس) دیکھیں۔

(اسلام بالصمصام) کے غلط الزام کو شرم و غیرت کی نگاہوں سے ملاحظہ فرمائیں۔

بہن میں حضرت علیؑ کی تبلیغی خدمات

تسلیم صاحب نے اپنی قدیم عادت و مجبوری کی وجہ سے اس واقعہ کو احذافات کی تبلیغی خدمات اور اختصارات کے خاص انداز سے تحریر فرمایا ہے۔ عادت و مجبوری بھی وہی؛ ہذا علیؑ کے اظہار کا خوف و انگیز ہے۔ حالانکہ اسی واقعہ کی حقیقت جب حدیث و تاریخ کے

ماخذون بن تلاش کی جاتی ہے تو آپ کے مرقومات سے بالکل مخالف پائی جاتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے بہت سی اول مفید تفصیلات و توجہات کی نقل کو اپنے مدعا کے خلاف سمجھ کر قلمزد فرمادیا ہے۔ ہم آپ کے ان قلمی مصنوعات کی حقیقت کا انکشاف محدث شیرازی کی حسب ذیل عبارت سے نقل کرتے ہیں

دورین سال سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ لوائے عقد فرمودہ دستار بدست مبارک خود بروئے یحییٰ دگو بند آن دثار سے بیچ بود و دو علامت گذاشت یکے از جانب بیش و دیگرے از جانب قفا و سہ صد سوار ہمراہ وے گردانیدہ بجانب مین فرستاد و گفت یا علیؑ۔ بروتا بساحت ایشان و باید کہ مقابلہ نہ کنی تا ایشان با تو مقاتلہ نکنند۔ پس علیؑ علیہ السلام بحیب فرمودہ بنی صلعم روان شد و روایت آنکہ آن اول خیلے بود از اہل اسلام کہ در آن بلاد آمد و روایت آنکہ علیؑ گفت مرا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بجانب مین فرستاد گفتیم با رسول مرا بیدار جا از اہل کتاب بفرستی و حال آنکہ من جوانم و علم قنایا نیکو بیند انم حضرت دست مبارک بر سینہ من نهاد و فرمود اللھم نکت لسانہ و اھد قلبہ و روایت آن کہ فرمود کہ تو و باشند کہ اللہ تعالیٰ ترا ہدایت بخند و ربان ترا برستی ثابت گرداند و فرمود اے علیؑ چون دو خصم ہنزد تو آیند و ندعی دعویٰ کند میان ایشان حکم کن تا ما نیکہ سخن آن خصم دیگر نشنوی کہ این طریقہ سزاوارتر است تا آنکہ بر تو روشن گرد کہ حکم چیست۔ علیؑ گوید کہ بعد ازین دیگر ہرگز

اس سال جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے حسرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کیلئے ایک علم تزیین کیا اور ان کے سر پر پے ہاتھ سے عمامہ باندھا۔ عمامہ تین رخ کا تھا اس کے دوسرے آگے پیچھے چھوٹے ہوئے تھے اور پکی ہر اہی میں تین سو اور دیکھیں کی طرف روا کیا اور ارشاد فرمایا کہ اے علیؑ جاؤ اور حباب اون کی زمین میں ہو بخو تو اوں کے ساتھ مقابلہ نہ کرنا جب تک کہ وہ تم سے خود مقابلہ نہ کریں حضرت علیؑ حسب الحکم روانہ ہوئے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ یہ پہلی جماعت تھی جو مین کی طرف روانہ فرمائی گئی اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت علیؑ نے خدمت نبوی میں گذارش کی کہ آپ مجھ سے جو جوان شخص کو اون لوگوں کی طرف بھیجتے ہیں حال آنکہ مجھے علم قنایا اچھی طرح معلوم نہیں حضرت علیؑ کا بیان ہے کہ یہ شخص جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سید پر رکھ دیا اور فرمایا خدا کی قسم تو اس کی زبان کو ثابت رکھ اور اس کے قلب کو ہدایت فرما اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ آپ ارشاد فرمایا کہ ست حلد خدا تعالیٰ انکو کمال ہدایت عنایت فرمائے گا اور تمہاری زبان کو مستقل اور ثابت بصداقت رکھے گا اور یہ بھی فرمایا کہ با علیؑ جب دود عویدا اپنے تصفیہ کے لیے محار سے پاس آئیں تو تم اس کے بارے میں کوئی حکم نہ کرنا جب تک کہ دونوں کا بیان دشمن لینا کہ حقیقت حال تمہارا ہر ہو جائے۔ اور یہی طریقہ اجرائے احکام کا بہترین ہے۔

در حج تہنہ مرا شک واقع نہ شد لا جرم در علم قضایا  
چنان باہر گشت کہ زبان مہربان محمدی در وصف او  
فرمود۔ اَھْذَاکُمْ عَلِیًّا۔ علی قاصی ترین امت اسلام  
است روضۃ الاحباب ص ۵  
حضرت علیؑ تا یان ہے کہ اسی کے بعد پھر کسی امر کے تہنہ میں مجھ کو  
کبھی تامل نہیں ہوا اور بالآخر یہی قوت فیصلہ کی شہرت اسی مشہور ہوئی  
کہ زبان رسالت نے بھی آپ کے فیصلوں کی تعریف میں فرمایا کہ  
تسب سے بہتر فیصلہ کرنے والے علیؑ ہیں۔

۱۔ میں بن جو تمام فیہ مسائل کے فیصلے حضرت علیؑ نے صادر فرمائے وہ ہر طریقہ اور اعتبار سے ایسے ہی کامل تھے کہ ہاں رسالت  
نے اونکی تہنا تصدیق ہی نہیں بلکہ عید تعریف بھی فرمائی ہے سراج المسیر جلد دوم میں لیکہ ان تمام فیصلوں کو پوری تفصیل سے نقل  
کر دیا ہے سناست مقام کی ضرورت سے ان میں سے کل دو فیصلے جو زمین کے خاص ماند قیام میں نافذ فرمائے گئے تھے نوہ کے طور پر  
نقل ہوئے ہیں جن سے ثابت ہو جاتا ہے کہ زبان رسالت سے اھنا کم علیا کی تصدیق حجت یا قرابت یرمینی نہیں تھی بلکہ حقیقت  
اور واقعیت کے معیار پر۔ امام احمد بن حنبل مسند میں لکھتے ہیں۔

عن علیؑ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الی یمن  
فوجد اربعة وعشرا فی حمرة ابسطاد فیه  
الاسد سقط او لا فعلق باخر وتعلق الاخر  
باخر سقی تساقط الاربعة فخرجہم الاسد  
وما من حراحتہ فتنازع او لیا آھو حتی  
کادوا یقتلون فقال علیؑ انا اقضی بینکم  
فان رضیتم فھو القضاء والا فحجرت بھنکم  
عن بعض حتی تاناوا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم لیقضی بینکم قال اجمعوا  
من قبائل الذین حمرة البیر ربع الدیۃ  
والثلث ونصفھا وادیۃ کاملۃ فللأول ربع  
دیۃ لانه اھلک من فوقہ وللثانی ثلثھا  
لأنہ اھلک من فوقہ وللثالث النصف  
لانه اھلک من فوقہ والرابع دیۃ کاملۃ

حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ آنحضرت معلوم نے ان کو میں کی طرف  
بھیجا وہاں چار آدمی ایک گڑھے میں گر پڑے تھے۔ جو شیر کے  
ٹکا کر پیکے واسطے کھو دیا گیا تھا اور پیٹے سے اس میں شیر لگا ہوا تھا  
جب ایک آدمی اس میں گر نے لگا تو اس نے دوسرے کو پکڑ لیا  
جب دوسرا اس میں گر نے لگا تو اس نے تیسرے کو پکڑ لیا اور تیسرے نے  
چوتھے کو اس طرح چاروں اس میں گر گئے شیر نے ان چاروں کو زخمی  
کئے اور ڈالا۔ ان کے داروں میں تنازع پیدا ہوا تو قریب تھا کہ اس میں  
جنگ کی نوبت پہنچ جائے جناب میر نے فرمایا میں اس قصہ کو  
فیصل پکے دیتا ہوں اگر تم راضی ہو جاؤ ورنہ چند آدمی تم میں سے  
آنحضرت کی خدمت میں چلے جاؤ حضرت آپ تھا را جھگڑا فیصل  
کر دیئے جناب میر نے فرمایا جن لوگوں نے یہ کرنا کھو دیا ہے ان سے  
دیت وصول کر لو کہ ایک چوتھا حصہ دیت کا ہو ایک تیسرا  
حصہ اور ایک نصف حصہ اور ایک پوری دیت ہو پہلے آدمی کی  
جو بھائی ہے۔ دوسرے کی تالی تیسرے کی نصف اور چوتھے کی پوری دیت۔

حقیقت یہ ہے کہ میں نے حضرت علیؑ کو بارہیج گئے تھے۔ ایک بار تبلیغ کی ضرورت سے اور دوسری بار خالد بن ولید سے رقم خمس وصول کرئیے لیے۔ لیکن اکثر محدثین و مورخین نے آپؑ کی دونوں خدمتوں کو ایک ہی تفصیل میں بیان کر دیا ہے۔ لیکن ابن سعد نے اپنی کتاب طبقات میں اسکی تفریق کر دی ہے اور محدث نیزی نے بھی روضۃ الجناب ص ۵۶ میں تھوڑی فرمادی ہے۔

قبیلہ ہمدان میں تبلیغ کا نو وہی واقعہ ہے جو شبلی صاحب نے اوپر نقل کیا ہے۔ لیکن طبری کی عبارت سے اس میں اتنے اضافہ کی ضرورت ہے کہ میں نے جو جماعت اسلامی خدمات تبلیغی کے لیے بھیجی گئی تھی۔ اس میں متفرق لوگ مختلف قبائل میں تبلیغ کے لیے مامور ہوئے تھے چنانچہ خالد بن ولید پہلے قبیلہ ہمدان کی طرف بھیجے گئے تھے۔ لیکن وہ لوگ مسلمان نہیں ہوئے۔ جب اسکی خبر بارگاہ نبوت میں پہنچی تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ کو قبیلہ ہمدان کی طرف بھیجا۔ تاج طبری کی عبارت یہ ہے۔

فی هذه السنة نعت رسول الله صلعم اس سال جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو یمن علیاً الی الیمن وفد کان ارسل صلہ خالد کی طرف روانہ کیا۔ اور ان سے پہلے خالد بن ولید کو روانہ

بقیہ نوٹ ص ۲۵۳ خابوا ان یرصوا فاتوا رسول اللہ ال لوگون سے اس سے ابھار کیا اور راضی ہوئے آنحضرت کی اللہ صلعم فلقوہ عند مقام ابراہیم فقصوا خدمت میں آئے۔ آپ مقام ابراہیم میں لے آئے۔ انہوں نے تمام علیہ القصہ فقال رحل قضائینا علی شہر ہان کیا۔ ایک آدمی نے کہا کہ علیؑ اس کا فیصلہ کر دیا جو فلما قصوا علیہ القصہ اجارۃ۔ پھر وہ فیصلہ سنا دیا آپ نے اسی فیصلہ کو بحال رکھا۔

(۴) عن زید بن ارقم قال کنت عند زید بن ارقم سے روایت ہے کہ میں جناب سرور عالم کی خدمت میں البی صلعم اذ جاء کتاب من علی یہ حاضر تھا کہ میں سے علیؑ کا خط آیا اور میں لکھا تھا کہ میرے پاس تین ان ثلثة نفراتوی یخصمون فی غلام شخص ایک لڑکے کی نسبت اپنا جھگڑا لیکر آئے تھے کہ زائد جاہلیت میں وطؤا امہ فی الجاہلیۃ فی طہر اس لڑکے کی ماں کے ساتھ اور تینوں نے ایک ہی طہر میں جماع کیا تھا ان تینوں میں سے ہر ایک شخص اس لڑکے کو اپنا بیٹا بیان کرتا جو ان اقربعت بینہم وجعلتہ للقارع منہم میں نے اسے فیصلہ کیلئے قرقہ ڈالا۔ جسکے نام قرقہ بھلا میں اس کو علی ابن یحزم للآخرین ثلثی الدیۃ فخلعہ کو اسی کا فرزند قرار دیکر شہر کر دی کہ شہنشاہی دو شخص کو دیت کی

بہن ولیدہ الیہم یاد عوہم الی الاسلام کہ چکے تھے کہ اہل بین کو اسلام کی دعوت دیں لیکن ان لوگوں سے  
خداوند بھیدہ واسر مسل علیؑ وامرہ ابوعرہ اسلام میں قبول کیا تو آپؐ نے حضرت علیؑ کو بھیجا اور حکم دیا کہ خالد اور  
خالد ۱ ومن شاء من اصحابہ اون کے ساتھیوں میں جسکو چاہیں معزول کر دیں۔

شبلی صاحب نے تبلیغ سورہ بقرہ میں حضرت ابوبکرؓ کے عزل رسالت کی طرح اس واقعہ میں بھی خالد بن  
ولید کے معزول کو مرفوع القلم فرمادیا ہے۔ کیونکہ دونوں حضرات ایک ہی خاندان کے چشم و چراغ تھے اور  
آپ کو دونوں بزرگوں سے عقیدت کا شرف خاص حاصل تھا۔ ترک ابوبکر سے ترک قلم بہتر سمجھا گیا۔

اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت علیؑ جمعیت اسلامی کے امیرِ اختیار بنا کر بھیجے گئے تھے۔ خالد جس  
طبیعت کے آدمی تھے وہ ظاہر ہے۔ اوکو حضرت علیؑ کی یہ ترجیح و تفضیل سخت ناگوار گذری۔ لیکن بارگاہ نبوت  
کا حکم تھا۔ چپ رہ گئے۔ مگر مخفی طور پر اکثر اہل یان لشکر کو حضرت علیؑ کے طرز عمل پر خواہ مخواہ شکایت پر برانگیختہ  
کرتے گئے۔ اہل اسلام میں بریدہ اپنی سادہ لوحی سے خالد کے اس جیلہ میں آگئے۔ اور کثیر دالے مشہور و معروف  
واقعہ کی شکایت آنحضرت صلم کی خدمت میں پیش کی۔ امام بخاری نے صرف خالد کی حمایت میں اس واقعہ  
کو جس مبہم طریقہ سے بیان کیا ہے اسکی تصریح و تنقید ہم جلد اول میں پوری تفصیل سے کر چکے ہیں۔ ہم ذیل میں پھر اس  
واقعہ کو امام نسائی اور امام احمد بن حنبل کی عبارت سے نقل کرتے ہیں۔

عن محمد بن بریدہ قال حدثنی ابی عبد اللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے لوگوں  
قال لعلیٰ من الناس ابغض الی من علیؑ حتی احببت رجلاً ولا احببتہ  
الاعلیٰ بغض علیؑ فبعث ذلک الرجل علی خیل فضحبتہ وما صحبتہ الا علیؑ بغض علیؑ فاضا  
سبیلًا نکتب الی النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم ان یبعث الیہ من تحبہ فبعث  
الینا علیؑا و فی السبیل وصیفۃ افضل من

مین سے کسی کا اتنا بغض نہیں تھا جس قدر کہ جناب امیر کا یہاں  
تک کہ میں ایک آدمی کو اس وجہ سے عزیز رکھتا تھا کہ وہ جناب  
امیر سے بغض رکھتا تھا وہ آدمی ایک گروہ کے ساتھ بھیجا گیا  
جناب امیر کے بغض کی وجہ سے اسکی رفاقت اختیار کی۔ اس  
آگروہ گروہ کو گرفتار کر لیا۔ اور حضرت صلم کی خدمت میں لکھ  
بھیجا کہ کوئی آدمی بھیجا جاوے تاکہ جس کا مال اس کے حال یک  
جاوے حضرت نے جناب امیر کو خمس لینے کے لیے بھیجا۔ قیدیوں میں

بقیہ نوٹ صفحہ ۳۵۵۔ النبی صلمو  
دو تالیف ادا کیے سرورِ دنیا و دین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ سبک دین  
پڑے یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک نظر آنے لگے پھر آپؐ نے فرمایا کہ علیؑ کے  
بغض کے سوا میں اسکا کوئی دوسرا فیصلہ معلوم نہیں۔ اس لیے مطالبہ کیا

حتی بدت۔



السَّيِّئِ حِينَ خَمْسَ صَارَتْ فِي الْخَمْسِ ثُمَّ صَارَتْ  
فِي أَهْلِ بَيْتِ السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ  
ثُمَّ صَارَتْ فِي آلِ عَلِيٍّ فَاتَانَا وَرَأْسَهُ يَقْطُرُ  
فَقُلْنَا مَا هَذَا فَقَالَ أَمَّا تَرَوُا الْوَصِيفَةَ صَارَتْ  
فِي الْخَمْسِ ثُمَّ صَارَتْ فِي أَهْلِ بَيْتِ السَّيِّئِ صَلَّى  
مُصَدِّقًا ثُمَّ صَارَتْ فِي آلِ عَلِيٍّ فَوَقَّتْ عَلَيْهَا  
فَكُتِبَ وَعُثِنِي مُضَافًا لِكِتَابَةِ إِلَى النَّبِيِّ  
صَلَعَهُ مُصَدِّقًا لَمَّا قَالَ فِي عَلِيٍّ فَلَمَّا أَتَيْتُ  
السَّيِّئَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَفَرَعْتُ  
كِتَابَهُ فَخَعَلْتُ أَقُولُ عَلَيْهِ صَدَقَ  
فَأَمْسَكَ بِيَدِي وَقَالَ أَتَبْغِضُ عَلِيًّا  
فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ لِي لَا تَبْغِضْهُ وَإِن كُنْتُ  
خُتْبَةً فَازِدْ دَلَالَةً جَبَّ فَوَالِدِي نَفْسِي بِيَدِي  
لَمْ يَصِيبْ آلَ عَلِيٍّ فِي الْخَمْسِ أَهْلٌ مِنْ وَصِيفَةٍ  
فَمَا كَانَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ عَلِيٍّ قَالَ  
عَدَدَ اللَّهِ هُوَ ابْنُ بَرِيدَةَ وَاللَّهُ مَا كَانَ  
فِي الْحَدِيثِ بَيْنِي وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَعَهُ غَيْرَ  
إِنِّي -

ایک کینز تھی۔ جو سب قبیلوں میں افضل تھی جب یا بکوان  
حصہ چھانٹا گیا تو وہ کینز خمس میں آگئی اور خمس سے اہلیت  
بیوی کے حصہ میں آگئی۔ اور اہل بیت کے حصہ سے علیؑ کی  
آل کے حصہ میں آگئی۔ ایک روز جناب امیرؑ ہمارے پاس  
تشریف لائے۔ انکے سر کے بالوں سے پانی کے قطرے  
ٹپک رہے تھے ہم نے کوٹھا آپکے غل فرسکی کیا وجہ ہے  
فرمانے لگے تھے نہیں دیکھا وہ کینز خمس میں آگئی۔ اور خمس سے  
اہلیت کے حصہ میں آئی اور اہل بیت کے حصہ سے علیؑ کی آل  
کے حصہ میں آئی۔ میں نے اوس سے صحبت کی بے لبرائے  
شخص نے یہ تمام واقعہ لکھ کر مجھے تصدیق کر کے لے کر حضرت  
کے پاس بھیجا۔ جب میں حضرت کے پاس پہونچا اور خط حضورؐ کو  
دیا اور اپنے اوس حکم کو پڑھا۔ میں نے لفظاً لفظاً اوسکی تصدیق  
کی آئینے میرا ہاتھ پکڑ لیا اور فرمایا کیا تو علیؑ سے بغض رکھتا ہے میں نے  
کہا ہاں فرمایا اور اسے بغض رکھ۔ بلکہ اگر تو اوسکو دوست رکھتا ہے  
تو اب اور زیادہ دوست رکھ۔ قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضہ  
قدرت میں میری جان ہے کہ خمس میں علیؑ کی آل کا حصہ کینز سے جدا  
افضل ہے بریدہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اسکے بعد جناب علیؑ اس  
صلعم کے بعد مجھے جناب امیرؑ سے کوئی پادہ عزت نہیں تھا بعد اللہ  
بن بریدہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں دوسرے اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے درمیان بجز میرے والد کے اور کوئی توسل و واسطہ نہیں تھا۔

(اخر جہ الاصحاح والنساق)

یہ واقعات ہیں جو شبلی صاحب نے اپنی مصلحت خاص سے ناقابل ذکر سمجھ کر مرفوع القلم فرمادیئے ہیں لیکن  
آپ سے پہلے تمام چھوٹے بڑے مولفین نے اپنے اپنے تالیفات میں بلا تامل مندرج فرمائے ہیں۔ لیکن آپ ان محبوں  
سے کہ ان واقعات سے آپکے حضرت خالدؓ کی حضرت علیؑ مرتضیٰ سے خواہ مخواہ بغض و عداوت۔ اغوا و غواست  
اور حضرت علیؑ مرتضیٰ کے فضائل و مراتب ظاہر ہوتے تھے اسلئے میں کے واقعات میں ایسے مشہور و معروف

واقعہ کو۔ جو تہا مورخین ہی کا نہیں بلکہ تمام محدثین معتقدین کا مختار قرار پا چکا ہے۔ مرفوع القلم فرمایا۔  
 سنبلی صاحب کی نئی ترتیب تالیف | سنبلی صاحب نے ان مضامین کو لکھ کر ترتیب تالیف کو بدل دیا ہے۔  
 اور واقعہ نگاری اور سانحہ نویسی کے تسلسل سے بالکل الگ ہو کر عملیات رسالت کے محاسن کی تفصیل شروع  
 کر دی ہے اور قریب قریب تین چار جنہوں میں تبلیغ تعلیم و بنیاد اور تدوین و تنظیم ملک و اقوام کے تمام حالات و واقعات  
 گذشتہ و موجودہ بلا خیال ستیز، و سال جمع کر دیے ہیں۔ ان تمام واقعات و حالات کی نقل و تحریر تفصیل و بیع  
 سے بعد۔ پھر لپٹ کر تاریخ نویسی کی میوٹری ہوئی راہ پر آگئے ہیں اور حجۃ الوداع سنہ ہجری سے سیرۃ النبی صلعم  
 کے واقعات کا پھر سلسلہ اڈٹھایا گیا ہے اور وفات سلسلہ ہجری کے حالات تک یہ ہو چکا کہ ختم فرمایا گیا ہے۔

دنیا بھر کی سیرۃ و تاریخ کے اصول تالیف سے علیحدہ ہو کر۔ یہ گاہے چنیں گاہے چنان "کا خاص طرز  
 تحریر اور انداز بیان اختیار فرمایا گیا ہے۔ یہ آخر کیوں؟ صرف اسلئے کہ تنظیم و سیاسیات کے بیانات سے خلافت  
 کا سنگ منہاد رکھا ہے۔ اور سیاسیات رسالت کے رنگ سلامت آئندہ کے خاکے میں بھرنا ہے جب  
 ہی تو اس باب خاص کا عنوان ان الفاظ میں قائم کیا گیا ہے "تاسیس حکومت الہی اور استخلاف فی الارض"  
 اور اس عنوان کے نیچے آیہ استخلاف کو نقل کیا ہے۔

اگر سنبلی صاحب کا دماغ یہ ہے کہ حکومت الہی اور استخلاف فی الارض۔ جسکی بشارت سورہ نور۔ جزو  
 میں موجود ہیں۔ جیسا آپ کے سیاق و سباق تحریر اور ترکیب ترتیب سے معلوم ہوتا ہے۔ وہ زمانہ رسالت ہی  
 میں تمام ہو گئی۔ تو حکومت آپ سے پورا اتفاق ہے۔ اور اگر آپ اسکو کھینچ مان کر خلافت راشدہ تک لیجائے ہیں  
 اور فتوحات شام۔ مصر اور فارس وغیرہ کو اس کا مفہوم اصلی بتلاتے ہیں تو۔ جناب والا۔ خلفائے امویہ و  
 بنی عباسیہ نے کیا قصور کیا ہے۔ ان کی فتوحات و توسیعات ملکی کو بھی اسی کے اندر کیوں نہیں لاتے۔ اسلئے کہ  
 وہ بھی تو خلفائے رسول اللہ تھے اور امیر المؤمنین کہے جاتے تھے۔ سعدی شیرازی نے آخر خلیفہ عباسیہ  
 مستعصم باللہ کا جو مرثیہ لکھا ہے اس میں برابر امیر المؤمنین کے لقب مخصوص سے اسکو یاد کیا ہے کیا اس  
 امیر المؤمنین اور خلافت راشدہ کے امیر المؤمنین میں آپ کوئی فرق بتلا سکتے ہیں۔

ابھی اور آگے چلئے۔ اسی سلسلہ خلفائے رسول میں۔ بنی فاطمین۔ خلفائے مصر۔ انکے بعد خلفائے  
 سلسلہ ابویہ فاطمین شام و بیت المقدس۔ پھر اون کے بعد خلفائے سلسلہ عثمانیہ قسطنطنیہ بھی جو قریب  
 قریب چار سو برس تک مستنشین خلافت رہے۔ اور ابھی چند سال پیشتر تک تمام ملکی و قومی اور مذہبی  
 جرائم و مصالحت میں انکے خلیفہ المسلمین مطلق اور امیر المؤمنین برحق ہونے پر بڑی بڑی معرکہ الارآنجنین کی گئیں

- بڑی بڑی پرزور تحریریں لکھی گئیں۔ اسی تعریف و توصیف میں کیوں نہ داخل کے جائیں گے۔ تو گویا اس وقت تک اس بشارت ایزدی کا سلسلہ پورا نہ ہوا تسلیم کرنا ہوگا اور اس بشارت کے سلسلہ میں ہر خلیفہ مسند نشین کے بعد باقی دارد کی یاد دہانی کا اضا فہ کرنا ہوگا۔ خیریت ہو گئی کہ مصطفیٰ کمال پاشا غازی نے اس سلسلہ کو تمام کر دیا اور خلافت کے نام ہی کو جدید سیاست سے محو کر دیا۔ اب نہ کہین خلافت ہی اور نہ کوئی خلیفہ نہیں معلوم کہ خاتمہ خلافت کے ساتھ یہ بشارت بھی تمام ہو گئی یا نہیں۔ العالم عند اللہ۔

بہر حال یہ تحریر تو شبلی صاحب کی تہیہ حفظ و تقدم کے جواب میں ایک مختصر سا جملہ معترفہ تھا جو ضرورتاً حائل ہو گیا۔ اس کا منقذ انکشاف حال کر کے پھر شبلی صاحب کی اس ترتیب خاص کے اندازہ لڑا یکا دکو دکھلاتے ہیں۔ ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ تمام سیرت تاریخ کی ترتیب سے علیحدہ اپنے اپنی کتاب میں یہ ترتیب اختیار فرمائی ہے۔ جنہی اسلامی تاریخ و سیرت کی کتابیں میرے پیش نظر ہیں کم بیش یا قریب قریب ادنیٰ ہی کتاب میں آپ کے مطالعہ و ملاحظہ میں بھی آئی ہوگی، کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ اس کا منقذ یہ ہے کہ یہ ترتیب میں ہی یہ ترتیب اختیار فرمائی گئی ہے۔ علم تاریخ کے بیان میں اپنے تاریخ ابن خلدون کا مقدمہ تو ضرور پڑھا ہوگا جسے یاد آتا ہے کہ اپنے اپنی کسی تالیف میں اس کی بڑی تعریف کی ہے۔ اس مقدمہ کو مارا مگر مطالعہ فرمایا جاوے تو معلوم ہو جائیگا کہ وجہ میں علم تاریخ اور مفسرین میں سیرت کے تدوین و اوقات تاریخ و سوانح سیرت کے کیا اصول مدون فرمائے گئے ہیں۔ شاید ابن خلدون کا کوئی نسخہ (جیسا کہ میں خود دیکھ آیا ہوں) آپ کے کتب خانہ دار المصنفین اعظم گڑھ میں نہیں ہے۔ اسی وجہ و مجبوری سے سیرۃ النبی کے مجلدات میں اس کے حوالے کم پائے جاتے ہیں۔ بہتر وہ نہیں تو صرف خاوند شاہ ہرودی ہمعصر قندی کی تاریخ روضۃ الصفا کا مقدمہ یا دیباچہ بھی آپ کی اطلاع کے لئے کافی ہوگا۔ اسی کو ملاحظہ کیا جائیگا تو معلوم ہو جائیگا کہ تدوین مصنفین تاریخ و سیرت کے یہ خاص اصول مقرر کیے گئے ہیں کہ پہلے صاحب کتاب (مہرور) کے تمام کمال حالات و واقعات و سوانح حیات جو مدعائے تاریخ و سیرت کی تعریف خاص کے اندر آتے ہوں ولادت کے روز سے لیکر وفات کے دن تک مفصل اور مسلسل طریقہ سے قلمبند کر لیے جاتے ہیں۔ ان کے بعد اسکے عملیات جن میں دینیات، سیاسیات، اخلاقیات، غرض میں تمام محاسنات شامل ہیں مفصل اور مسلسل طریقہ سے یکے بعد دیگرے سلسلہ تحریر میں بیان کیے جاتے ہیں یہی جمہور مورخین اور طبایع سیرت کا طریقہ تالیف ہے۔ جس پر مقدمین سے لیکر تاخرین تک کا برابر عمل رکھا ثابت ہے۔ شبلی صاحب نے یورپ میں محققین کی تقلید میں اور اپنی سیرت کو سلسلہ تاریخ کی صورت میں لکھنے کی مثال سے شدید میں اس ترتیب و ترکیب خاص کا

لنسخہ تیار کیا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا ہے کہ بہت سے واقعات قبل از وقوع قلمبند ہو گئے اور بہت سے ایسے حالات جو پہلے بیان ہونے چاہیئے تھے۔ سب سے پیچھے بیان کیئے گئے ہیں۔ مثلاً وہ احکام حلال و حرام جو حجتہ الوداع میں نازل ہوئے ہیں وہ ابھی سے احکام دنیات میں مندرج فرما دیئے گئے ہیں حالانکہ واقعیت کے اعتبار سے۔ سلسلہ بیان میں حجتہ الوداع کا ابھی نام و نشان بھی نہیں ہے تکمیل اسلام اور اتمام نعمت ایمان کی کل بشارتیں بیان فرمادی گئی ہیں۔ حالانکہ ان کا موقع نزول ابھی آگے آنے والا ہے۔

اسی طرح سے بہت سے احکام دیہی اور نظام قومی جو بہت قبل نفاذ پانچکے تھے انکے بیان سے اصل موقع اور مقام تو خالی چھوڑ دیئے گئے ہیں اور ان سب کو بلا لحاظ و خیال ایام و سال اسی تفصیل میں اکٹھا کر دیا گیا ہے۔ مثلاً حرمت خمر کا بالتدريج حکم نزول جسکی ابتدا غزوہ احد سہ ہجری سے بتلائی گئی ہے۔ یہ قبل از کسی قطعی ممانعت بتلائی گئی ہے۔ سہ ہجری سے لیکر سہ ہجری تک اسی بالتدريج حرمت و امتناع کی اصل کتاب میں کہیں کوئی تفصیل موجود نہیں ہے۔ یہ مواد جلد دوم کی اس تفصیل میں خلط بحث بنا کر اکٹھا کر دیا گیا ہے گویا سہ ہجری کے واقعہ حرمت خمر کو سہ ہجری سے بعد کے واقعات کی تفصیل میں بیان کیا گیا ہے۔

اسی تفصیل میں حضرت علی کی شہر بخواری والی ناپاک روایت بھی ہے۔ جسکو ابو داؤد کی گندہ دماغی نے اپنے پرانگندہ سلسلہ سے لکھا ہے اور آپ کے نجس قلم نے اسکو نقل بھی کر دیا ہے۔ اس بنا پر سہ ہجری کے واقعہ کو سہ ہجری کے بعد کے سلسلہ حالات میں بیان کیا ہے۔ ہمارا موجودہ سلسلہ تنقید تو اس ناپاک روایت کی تردید و تکذیب کے لئے اسی وقت اور موقع پر مصر تھا لیکن ہم اسکو دو و جہوں سے آئندہ مضامین کی تفصیل تک اوٹھا رکھتے ہیں۔ اول تو وہی کہ پھر میرے ترتیب واقعات میں بھی آپ ہی کے ایسی بے ترتیبی اور بے لطفی پیدا ہو جائیگی۔ کیونکہ یہ واقعات احکام دنیات کے ذیل میں عملیات سے تعلق رکھتے ہیں اور عملیات کا بیان جیسا کہ ہم اوپر لکھ کر بتلا آئے ہیں سوانحات کے بیانات کے بعد ہوتا ہے۔ اس بنا پر وفات کے بعد انشاء اللہ سلسلہ بیان میں اس کے تنقیدی انکشافات مندرج کیئے جاؤں گے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ شبلی صاحب کی کتاب چھپتے ہی اس جھوٹی اور فتنہ انگیز روایت کی ملک و قوم میں اتنی دھجیان اور چکی ہیں کہ اسکی موضوعیت و مصنوعیت کا بال تک باقی نہیں چھوڑا گیا۔ فتنہ شبلی کی دو تیار جلدیں ملک و قوم کے ہاتھوں ہاتھ پہنچ چکیں۔ اسلئے اسکی تنقید و تردید کی اتنی

عجالت ضروری بھی نہیں تھی آپ کی انھیں بدرستیوں کو مد نظر رکھ کر ہم اپنے سلسلہ بیان میں اس ترکیب و تفصیل سے علحدہ ہونا کسی طرح پسند نہیں کرتے جبکہ ہم چالیس برسوں سے اپنے سوانحات کی ترتیب و تالیف میں قائم رکھ چکے ہیں اس لیے کہ ہم نے سیرت کو منطق اور تاریخ کو فلسفہ بنانے کی اوٹھی منطق نہیں پڑھی ہے۔ دائِیٰ ہذا لشیٰ عجاب۔

## حجۃ الوداع سنہ ہجری

شبلی صاحب اسکی تفصیلی کیفیت حسب ذیل قلمبند فرماتے ہیں۔

سال آخر حجۃ الوداع۔ اختتام فرض نبوت۔ ذی الحجۃ سنہ ہجری مطابق فروری ۶۳۳ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ  
يَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَفْوَاحًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ  
رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا۔  
اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو مہربان اور رحیم ہے  
جب خدا کی فتح آگئی اور کفر فتح ہو چکا اور تو نے دیکھ لیا کہ لوگ خدا  
کے دین میں فتح کی دوح داخل ہو رہے ہیں تو خدا کی تسبیح پڑھ  
اور استغفار کر۔ خدا توبہ قبول کرنے والا ہے۔

بظاہر خیال ہوتا ہے کہ نصرت و فتح کے مقابلہ میں شکر کی ہدایت ہونی چاہیے۔ تسبیح و استغفار سے فتح کو  
کیا مناسبت ہے۔ اس بنا پر ایک صحت میں حضرت عمر نے صحابہ سے اس آیت کے معنی پوچھے تو لوگوں نے  
مختلف معنی بتلائے۔ حضرت عمر نے عبد اللہ بن عباس کی طرف دیکھا وہ کمن تھے۔ جواب دیتے جھکتے تھے  
جب حضرت عمر نے ڈھارس بندھائی۔ تو اونھون نے کہا کہ یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت و وفات کا اعلان  
کہ استغفار کے لیے مخصوص ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس کی توجیہ اور آپ کی تفصیل کے تسلیم کرنے میں بہین کوئی عذر نہیں ہے مگر تاہم  
اتنا انکشاف حقیقت ضروری ہے کہ آیا حقیقتاً پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے لیے استغفار کی ضرورت  
نہی یا نہیں اس لیے کہ آپ اسلام کے عقائد مسلمہ کے موافق معصوم تھے۔ پھر جب ارتکاب معصیت آپ سے  
ممکن نہیں تو استغفار کی کیا ضرورت تھی شبلی صاحب نے توجیہ بھی لکھ دی۔ تفصیل بھی کر دی۔ مگر مسئلہ کے  
اس پہلو پر نظر نہ ڈالی معلوم ہوتا ہے کہ عصمت رسول سے متعلق آپ اس گروہ کے بھیجاں ہیں جو رسول کو جائز  
الخطا قرار دیتا ہے۔ غالباً اسکے انکشاف حقیقت سے آپ کا سکوت اسی خیال خاص پر مبنی ہے۔ اس لیے  
جبکہ اسکی نسبت یہ لکھ کر تبادیل ضروری ہے کہ اگر حقیقتاً آپ کا ایسا خیال ہے تو اسلام کے عقیدہ مسلمہ کے  
سراسر خلاف ہے۔



اس آیہ دانی ہدایہ میں حکم استغفار بغرض تمیل تعلیم اور بطریق تعلیم آیا ہے۔ بالکل اُسی طرح جس طرح  
 اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ۔ سورۃ فتح جزو ۲۶ و آخر کے تمام گناہوں کو بخشتیا۔

میں۔ حقیقت یہ ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صدر و معصیت قطعی ممنوع ہے۔ ان  
 آیات میں جو ذکر استغفار ہے وہ محض عام لوگوں کی تعلیم و تلقین کی خاص ضرورت سے بتلایا گیا ہے کہ باوجود  
 معصوم ہونے کے بھی تم خود طریقہ استغفار دکھا کر اور بتلا کر گناہگار ان امت کو آفرزش معاصی کے لئے بارگاہ  
 ایزدی سے طلب استغفار کی تعلیم کرو کہ ان کے یہ طرز عمل اور ترکیب توبہ و انابت تمہارے ارشاد  
 و ہدایت کے مطابق ان کی نجات اور عفو جرائم کا ذریعہ و وسیلہ قائم ہوں۔ انہیں دو مقامات پر  
 منحصر نہیں۔ قرآن مجید میں جہاں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم استغفار آیا ہے۔ اس  
 ہی مراد ہے۔ اور اس کے سوا کوئی دوسرے معنی نہیں۔ فاقم قلوبہ۔  
 اسکے بعد نبلی صاحب اپنے سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

اس سورہ کے نازل ہونے کے بعد آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ رحلت کا زمانہ قریب آگیا اسلئے اب  
 ضرورت تھی کہ تمام دنیا کے سامنے شریعت اور اخلاق کے تمام اصول سیاسی کا جمع عام میں اعلان کر دیا جائے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہجرت کے زمانہ سے اب تک فریضہ حج ادا نہیں فرمایا تھا۔ ایک مدت تک تو  
 قریش سد راہ رہے۔ صلح حدیبیہ کے بعد موقع ملا لیکن مصلح ملکی اسکے متفق تھے کہ یہ فرض سب سے  
 آخرین ادا کیا جاوے۔ بہر حال۔ ذیقعدہ میں اعلان ہوا کہ آنحضرت صلعم بارادۃ حج مکہ تشریف لے جا رہے  
 ہیں۔ یہ خبر دو فتنہ پھیل گئی اور شرف ہم کابی کے لئے تمام عرب او منڈ آیا۔ سینچر کے دن۔ ذیقعدہ کی ۲۶  
 تاریخ کو اپنے غسل فرمایا اور چادر۔ تہمد باندھی۔ نماز ظہر کے بعد مدینہ سے باہر نکلے تمام ازواج مطہرات کو ساتھ  
 چلنے کا حکم دیا۔ اور مدینہ سے چھ میل کے فاصلہ پر۔ ذوالحلیفہ ایک مقام ہے جو مدینہ کی مصافات ہر  
 میان پہونچ کر شب بھر قیامت فرمائی۔ دوسرے دن دوبارہ غسل فرمایا۔ حضرت عائشہ نے اپنے ہاتھ سے  
 آپ کے جسم مبارک میں عطر لگایا۔ اسکے بعد اپنے دو رکعت نماز ادا کی پھر ناقہ قصوا پر سوار ہو کر احرام باندھا اور  
 بلند آواز سے یہ الفاظ کہے۔

لبيك لبيك اللهم لبيك لا هـدي لك لبيك  
 ان الحمد والنعمة لك والمملكـ لك لا شريك لك  
 اے خدا ہم تھے سامنے ما فریزن تیرا کوئی شریک نہیں ہم قرین تعریف  
 و نعمت تجرے جی۔ کہ و سلطنت تیری ہر کوئی تیرا شریک نہیں۔



حضرت جابرؓ جو اس حدیث کے راوی ہیں اون کا بیان ہے کہ میں نے نظر اونٹھا کر دیکھا تو اُس کے پیچھے دایں بائیں جہانتک نظر کام کرتی تھی آدمی کا جنگل نظر آتا تھا۔ آنحضرت ﷺ صلی علیہ وسلم فرماتے تھے تو ہر طرف سے صدائے غلغلہ انگیز کی آواز بارگشت آتی تھی۔ اور تمام دشت و جبل گونج اٹھتے تھے۔

فتح مکہ میں آئے جن منازل میں نماز ادا کی تھی۔ وہ ان بکرت کے خیال سے لوگوں نے مسیح بن نبائی  
تھیں۔ انحضرت صلعم ان مساجد میں نماز ادا کرتے جاتے تھے شرف میں پہنچا کر غسل فرمایا۔ دوسرے دن۔ اقدار  
کے روز۔ ذی الحجہ کی ہم تاریخ کو۔ صبح کے وقت مکہ معظمہ میں داخل ہوئے۔ مدینہ سے مکہ تک کا یہ سفر۔ نو دن  
میں طے ہوا خاندان ہاشم کے لوگوں نے آمد آمد کی خبر سنی تو غمشی سے باہر نکل آئے۔ اپنے فرط محنت سے اونٹ  
پر کیسے آگے کیسے پیچھے بٹھالیا۔ کعبہ پر نظر پڑی تو فرمایا کہ اے خدا اس گھر کو اور عزت و شرف دے پھر کعبہ کا طواف  
کیا طواف سے فارغ ہو کر مقام ابراہیم میں دو گناہ ادا کیا اور یہ آیت پڑھی ۔

لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك و  
له الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير  
لا اله الا الله وحده لا تجزعه واهل

۱۷۷ حاشیہ میں حدیث جابرؓ کی نسبت مرقوم ہے۔ ابو داؤد اور مسلم بن حجتہ اور دوسرے کا واقعہ نہایت تفصیل سے مذکور ہے جس کا کہی جانے لیا کہ حضرت امام باقرؓ نے حضرت جابرؓ سے جب وہ بتایا ہو گئے تھے، آنحضرت ﷺ کے حج آخر کا حال پوچھا۔ حضرت حاشیہ میں آل رسولؐ کی نسبت امام باقرؓ کے گریبان کے نیچے کھولے اور اگلے سینہ پر محبت سے ہاتھ رکھ کر کہا۔ بھتیجے پوچھو تو کیا پوچھتا ہے؟ پھر نہایت تفصیل سے حج نبویؐ کے تمام حالات بیان کیے۔

حافظ ابن حجر نے امام محمد باقر علیہ السلام اور جابر بن عبد اللہ انصاریؓ کے ملاقات کی تفصیلی کیفیت لکھی ہے عن جابر انہ قال لہ وہو  
صغیر رسول اللہ صلعم یسلم علیک فقیل لہ کیف ذلک قال وکت حالاً وعند الحین فی حجرہ ویلاعبہ  
وقال یا جابر یولد لہ مولود اسمہ علی اذا کان یوما لقیمۃ ینادی منادی لیقیم سیدنا لعادین فیقوم ولداً ثقیولاً  
ولداً اسمہ محمد فان ادراکتمہ یا جابر فاقرأہ معنی السلام۔ جابر رضی اللہ عنہ نام باقر علیہ السلام سے کہنے لگے  
در آغاییکہ وہ بھی نہایت منیر السن تھے کہ جناب سرور عالم صلعم نے آپ کو سلام کہا ہے۔ حاضرین نے پوچھا یہ کیونکر ہو سکتا ہے جابر بوسے کہ  
میں ایک نہایت کی خدمت میں بیٹھا تھا اور امام حسین علیہ السلام آپ کی گود میں کھیل رہے تھے۔ آنحضرتؐ فرمایا کہ اے جابر حسین کے ایک لڑکا ہو گا جس کا  
نام علی رکھا جائے گا قیامت کے دن منادی نہ کرے گا کہ سید العابدین اُھیں اوسوقت امام حسین کا یہ بیٹا اُٹھے گا پھر اس کا ایک بیٹا ہو گا جس کا  
نام محمد ہو گا۔ اسے جابر اگر تم اوسوقت تک زندہ رہو تو اس سے میرا سلام کہنا۔ ۱۷۔ مولف عفی عنہ

عبدہ و ہنم کا احزاب وحدہ۔ اپنے بندے کی مدد کی اور اکیلے تمام قبائل کو شکست دی۔

صفائے اتر کر مروہ پر تشریف لائے۔ یہاں بھی دعا و تملیل کی۔ اہل عرب ایام حج میں عمرہ ناجائز سمجھتے تھے صفاء مروہ کی سعی سے فارغ ہو کر اپنے اون لوگوں کو جنکے ساتھ قربانی کے جانور نہیں تھے۔ عمرہ تمام کر کے احرام اتار دینے کا حکم دیدیا۔ بعض صحابہ نے گذشتہ رسوم بالوضہ کی بنا پر اس حکم کی بجا آوری میں معذرت کی۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا اگر میرے ساتھ قربانی کے اونٹ نہ ہوتے تو میں بھی ایسا ہی کرتا۔

حضرت علیؓ حجۃ الوداع سے کچھ پہلے بھیجے گئے تھے۔ اسی وقت وہ یمنی حاجیوں کا قافلہ لیکر مکہ میں وارد ہوئے چونکہ ان کے ساتھ قربانی کے جانور تھے اسلئے انھوں نے احرام نہیں اتارا۔

مرقومہ بالا عبارت حضرت علیؓ کے ذکر تک تو اپنے حدیث و تاریخ کے ماخذوں کا صحیح نقل و ترجمہ کیا۔ حضرت علیؓ کا ذکر آیا۔ اور آپ کا قلم حقیقت نگاری سے گھوم گیا۔ آپ کے یہ الفاظ کہ ”چونکہ ان کے (حضرت علیؓ) کے ساتھ قربانی کے جانور تھے۔ اسلئے انھوں نے احرام نہیں اتارا“ بالکل۔ واقعیت۔ صلیت۔ حقیقت کے خلاف ہے حالانکہ حضرت علیؓ کا اپنے ساتھ قربانی کے اونٹ لانا کسی حدیث و تاریخ میں نہیں ہے اور نہ آپ نے اپنی اس عبارت پر کسی حوالہ کا نشان دیا ہے۔ نسائی اور ابوداؤد کے دونوں حوالے جو حاشیہ میں درج ہیں وہ اوپر کی عبارتوں کے متعلق ہیں۔ اس سے کوئی واسطہ نہیں۔ یہ امور صاف بتلا ہے ہیں کہ یہ فقرہ آپ کی مختصرات سے ہے۔ جو آپ نے اپنی قدیم عادت استخفاف خصائص و فضائل علیؓ کی خاص ضرورت سے لکھا ہے۔ اب اس کے خلاف پہلے تاریخ ابن ہشام کی عبارت میں اسکی حقیقت ملاحظہ ہو۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان بعث علیہا الی بحران فلقیہ مکہ وقد احرم فدخل علی فاطمہ فوجدھا قد حلت وتہیأت فقال مالک یا بنت رسول اللہ صلعم قالت امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینزل الجمرہ فحللنا قال ثم اقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینزل الجمرہ عن سفرة قال لہ رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینزل الجمرہ بالبيت وحل کما حل اصحابک قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انی قلت حین احرمت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینزل الجمرہ عن سفرة قال لہ رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینزل الجمرہ عن سفرة قال لہ رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینزل الجمرہ عن سفرة قال لہ رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینزل الجمرہ عن سفرة

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؓ کو بحران (دین) کی طرف بھیجا تھا جب وہ وہاں سے لوٹ کر آئے تو احرام باندھے ہوئے حضرت کمین ملاقات کی اور جناب سیدہ کو دکھا کہ احرام سے نکلنے کی تیاری کر رہی ہیں۔ جناب میسر نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیٹی نے کون احرام کھول دیا ہے۔ جناب سیدہ نے فرمایا کہ کھول دیا ہے عمرہ کے احرام کے کھولنے کا حکم دیا ہے اسلئے ہم نے احرام کھول دیا ہے جناب میسر حضرت صلعم کے پاس گئے جب سفر کی حالت حضرت صلعم پر چڑھ کر تو حضرت فرمایا جاؤ طواف کر کے اپنے دوستوں کو بطرح تم بھی احرام کھول دو اور جناب میسر نے گزارش کی ہم نے احرام باندھنے کے وقت

احل بما احل بہ نیتک و عبد لہ و رسولک قال  
فہل معاک من ہدی قال لا فاشرکک  
رسول اللہ ص فی ہدیہ و نیت علی احرامہ  
مع رسول اللہ ص حتی فرغ من الحج و حذر  
رسول اللہ ص لعمرو عنہ ۔

دعا کی تھی کہ اسے پروردگار جس طرح تیرا سنی تیرا بندہ اور تیرا  
رسول احرام کھولے گا اسی طرح میں بھی اپنا احرام کھول دوں گا آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میری نیت سے احرام باندھو اور میری نیت سے احرام  
تھاں کرنا چاہیے کہ میں نے کہا نہیں پس حضرت نے فرمایا  
اے میری بھانجی قربانی میں نے کیا لیا اور جناب امیر مومنین نے فرمایا کہ میں نے  
و آدم کے سامنے احرام باندھے رہے تھے انکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج سے منع ہو کر  
جناب امیر کی طرف سے بھی قربانی کی ۔

مرقومہ بالا شاہد تاریخی ہے جناب علی مرتضیٰ کا قربانی کے اونٹ اپنے ہمراہ نہ لانا اور بے طور سے ثابت ہو گیا ۔  
قیامت انکے تعجب تو یہ ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ تو بذات خاص جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے انکار فرماتے ہیں کہ میرے  
یاس قربانی کے لئے کوئی چیز نہیں لیکن شبلی صاحب اقرار کرتے ہیں اور چودہ سو برسوں کے بعد بتلاتے ہیں کہ قربانی کی شاہ  
یعنی اونٹ وہ اپنے ہمراہ لائے تھے ۔ سبحان اللہ و بحمدہ ۔ یہ بین تفاوت رہ اذ کجاست تا کجا ۔ یہ ہے شبلی صاحب  
کی حقیقت نویسی ۔

مرقومہ بالا عبارت سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ کو اپنی قربانی کے اونٹوں  
میں شریک کر لیا ۔ اب اس مشارکت کی تفصیل بھی صحیح مسلم کی حسب ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو ۔

عن جابر قال خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم ثلاثا و ستین بدنة و اعطا  
علیًا المنحر فخر ما غیر منها و اشرک فیہ  
تھامن کل بدنة ببضعة فجعلت فی  
قد رطلحت فاکلا من لحمها و شربا من  
عرقھا

جابر نے مروی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے دو  
سارے تھے اونٹ قربانی کیے ۔ انکے علاوہ جعفر کہ قربانی کیلئے  
اونٹ لائے تھے ۔ انکی قربانی کیلئے حکم دیا اور پرچھا دیا اور اونکے اپنی  
قربانی میں شریک کیا پھر ہر ایک اونٹ میں سے ٹھوڑا سا گوشت  
کاٹ لینے کا حکم دیا پس وہ ایک ہنڈیا میں پکوا کر دو نو صاحبوں  
نے کھایا اور اس کا شور مچایا ۔

بھرا وی صحیح مسلم میں ایک دوسری حدیث یہ ہے ۔

عن علی قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
علیہ والہ وسلم ان اقوم علی بدنة  
وان اصدق بلحمھا و جلودھا وان لا  
اعطی الحجرا منها شیئاً ۔

جناب امیر علیہ السلام کہتے ہیں کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مجھے اپنے اونٹ کی قربانی کیلئے حکم دیا اور فرمایا کہ اس کا تمام گوشت  
اور پوست خیرات کرو اور قصاب کو اس میں سے کوئی چیز نہ دی جاوے  
جناب امیر فرماتے ہیں کہ ہم قصاب کو اپنی طرف سے دیتے ہیں ۔

اب کتاب کے ناظرین کو عموماً اور متقیدین شبلی صاحب کو خصوصاً یہ بھی دکھلا دینا چاہیے بن کہ حضرت علی مرقی نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس استحسان کی یاد کو اپنی تمام عمر تک زندہ اور قائم رکھا۔ سند امام احمد بن حنبل اور صحیح ترمذی میں ہے۔

عن علیؑ امرنی رسول اللہ صلعم ان ضعی عنه ابدل فکان یضعی عنه الی ان استشهد بکدشین الملحین۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ مجھے جناب رسول اکرم صلعم نے اپنی طرف سے ہمیشہ قربانی کرنا حکم دیا تھا پس جناب یزید بنی شہادت تک حضرت صلعم کی طرف سے دو پتلے منڈھے ہمیشہ قربانی کیا کرتے تھے۔

یہ نکتہ بھی ضرور ملحوظ خاطر ہے۔ اس حدیث کے تحت میں محمد ابن شہاب الزہری۔ جنہوں نے سب سے اول بحکم عمر بن عبدالعزیز حدیث کو مدون کیا ہے۔ لکھتے ہیں۔

انما خص علیاً بذلک دون اقاربه جناب رسول خدا صلعم نے اپنے تمام اقارب اور ازواج کے سوا جناب علیؑ واهله لقربة فکانہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فعل بنفسه جناب یزید کا قربانی کرنا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قربانی فرماتا تھا یہ سب تفصیل کتاب ارجح المطالب ص ۵۳۱۔ ۵۳۲ میں مندرج ہے کبھی ممکن تھا کہ شبلی صاحب ان مرویات حدیث و تاریخ کی تصریح فرماتے۔ جس سے حضرت علیؑ کے فضائل مخصوص معلوم ہوتے۔ اِنَّ هَذَا مِنْهُ ابعد الابعاد اپنے تو اپنی تحریر میں واقعیت ہی کو بالکل معکوس فرمادیا تھا۔ مگر ہم پھر وہی عرض کرینگے۔ وہی حقیقت تھی۔ جو نہ چھپ سکی۔ اور آخر ظاہر ہو گئی۔

اسکے آگے شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

جمعرات کے روز آٹھویں تاریخ کو اپنے تمام مسلمانوں کے ساتھ منیٰ میں قیام فرمایا دوسرے دن یعنی ذی الحجہ جمعہ کے روز نماز پڑھ کر منیٰ سے روانہ ہوئے۔ قریش کا معمول تھا کہ جب مکہ سے حج کیلئے نکلتے تھے تو عرفات کے بدے مزدلفہ میں مقام کرتے تھے جو حرم کے حدود میں تھا۔ ان کا خیال تھا کہ قریش نے اگر حرم کے سوا کسی اور مقام میں مناسک حج ادا کیے تو اونکی شان یکتائی میں فرق آجائیگا۔ لیکن اسلام کو جو مساوی عام قائم کرنی تھی۔ اس کے لحاظ سے یہ تخصیص روا نہیں رکھی جاسکتی تھی۔ اسلئے خدا نے حکم دیا۔

ثُمَّ اَفِضُوا مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ۔ آپ بھی عام مسلمانوں کی طرح عرفات میں آئے اور یہ اعلان کر دیا۔ قفوا علی مشاعرکم فانکم علی ارض من اپنے مقدس مقامات میں ٹھہرے رہو کہ تم اپنے باپ بڑائی کی وراثت پر ہو۔ ارض ابیکم ابراہیم۔

یعنی عرفات میں حایوں کا قیام حضرت ابراہیمؑ کی یادگار ہے اور انھیں نے اس مقام کو اس غرض خاص کے لیے مقرر فرمایا ہے۔ عرفات میں ایک مقام عمرہ ہے۔ وہاں اپنے ایک کمل کے خیمہ میں قیام فرمایا دوپہر ڈھل گئی تو ناقہ پر (جس کا نام قصوا تھا) سوار ہو کر میدان میں آئے اور ناقہ کے اوپر ہی سے خطبہ دیا۔ آج پہلا دن تھا کہ اسلام اپنے جاہ و جلال کے ساتھ نمودار ہوا اور جاہلیت کے تمام یہودہ مراہم کو مٹا دیا ایسے اپنے فرمایا۔

اککل شئی من امر الجاہلیۃ تحت ذی صنوع ہاں۔ آج عالیت کے تمام دستور میرے ان دونوں یاؤن صبح جاری دلم و ابوداؤد اب الاشہر المحرم و حجۃ النبی کے بیچے ہیں۔

تکسیر انسان کی منزل میں سب سے بڑا سنگ راہ اختیار مراتب تھا۔ جو دنیا کی قوموں نے تمام مذاہب نے تمام ممالک نے مختلف صورتوں میں قائم رکھا تھا۔ سلاطین سایہ نیردانی تھے جنکے آگے کسی کو چون و چرا کی مجال نہیں تھی۔ اور مذہب کے ساتھ کوئی شخص مسائل مذہبی میں گفتگو کا مجاز نہ تھا۔ شرفا رذیلوں سے ایک بالاتر مخلوق تھی۔ غلام آقا کے ہمسر نہیں ہو سکتے تھے۔ آج یہ تمام تفرقے یہ تمام امتیازات۔ یہ تمام حد بندیان دفعہ ٹوٹ گئیں۔

لیس للعرنی فضل علی العجمی ولا للعجمی فضل علی العربی عربی کو عجمی اور عجمی کو عربی ہر کوئی فضیلت نہیں۔ ہر س کلمہ اسنا عادم و ادم من تراب۔ عقد الفریخ خطبہ نبوی

ان کل مسلم اخو المسلم و ان المسلمین اخوة ارقانگہ ارکانگہ طعمہم مآتا کلون و اکسومہم ما تلبسون (ابن سعد)

خون جاہلیت کی معافی عرب میں کسی خاندان کا کوئی شخص کسی کے ہاتھ سے قتل ہو جاتا تھا تو اس کا انتقام لینا خاندانی فرض ہو جاتا تھا یہاں تک کہ سیکڑوں برس گزر جائیں کہ بعد بھی یہ فرض باقی رہتا تھا۔ اور اس بنا پر بیڑیوں کا ایک غیر منقطع سلسلہ قائم ہو جاتا تھا۔ اور عرب کی زمین ہمیشہ خون سے نگینہ بنی تھی۔ یہ سب سے قدیم رسم عرب کا مقدم فخر خاندان کا پرفخر مشغلہ برپا کیا جاتا ہے اور اس کے لیے بیوت کا متادی سب سے پہلے اپنا نمونہ آپ پیش کرتا ہے۔

ودعاء الجاہلیۃ موصوۃ و ان اول دماضع و دماضہ دماضین و یبعین الحرۃ۔ (بخاری و سلم و ابوداؤد)

سہ ربعہ بن حارث ابن عبد المطلب کا ایک بیٹا ایسا نام تھا وہ قبیلہ بنی سعد میں پرورش ہوا تھا کہ غنیل نے اس کو قتل کر ڈالا بخاری و سلم بخاری و ابوداؤد



سود کی قطعی ممانعت | عرب میں سودی کاروبار کا ایک جال پھیلا ہوا تھا جس سے غریب کا ریشہ ریشہ جگر لٹا اور ہمیشہ کے لیے وہ اپنے قرض خواہوں کے غلام بن گئے تھے۔ آج وہ دن ہے کہ اس کا تار تار الگ کر دیا گیا۔ اس فرض کی تکمیل کے لیے بھی معلم برحق سب سے پہلے اپنے ہی خاندان کو پیش کرتا ہے۔

درب الجاہلیۃ موصوع واول ربا اضع ربانا جاہلیت کے تمام سود بھی باطل کر دیے گئے۔ اور میں سب سے پہلے اپنے ربا عباس بن عبد المطلب (مسلم و ابو داؤد) خاندان میں عباس بن عبد المطلب کا سود باطل کرتا ہوں۔ آج تک عورتیں مردوں کی جائیداد منقولہ تھیں جو قمار بازیوں میں داؤن پر پڑھا دی جاسکتی تھیں آج پہلا دن ہے کہ یہ گروہ مظلوم۔ یہ صنف لطیف اور یہ جوہر نازک قدر دانی کا تاج پہنتا ہے۔

فانقوا للہ فی النساء (مسلم و بخاری) ان لکونسا نکم عورتوں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو۔ تمہارا عورتوں پر ہا اور حقاً ولہن علیکم حقاً (طبری و ابن ہشام) عورتوں کا تم پر حق ہے۔

قتل و غوریزی کی ممانعت | عرب میں جان و مال کی کچھ حقیقت نہیں تھی۔ اور نہ کوئی قیمت۔ جو شخص جسکو چاہتا تھا قتل کر دیتا تھا اور جس کا مال چاہتا تھا چھین لیتا تھا۔ آج امن و سلامتی کا بادشاہ تمام دنیا کو صلح کا پیغام سناتا ہے۔

ان دما نکم و اموالکم علیکم حرام کحرمۃ یومکم ہذا الی یوم تلقون ربکم (بخاری و ابو داؤد) آج سے تمہارے خون اور اموال ایک دوسرے پر اس طرح حرام ہوئے جس طرح آج کے دن کی حرمت اور وہ لقاے خدا کے وقت تک حرام رہیں گے۔

اسلام سے پہلے بڑے بڑے مذہب دنیا میں پیدا ہوئے لیکن ان کی بنیاد خود صاحب ثنیت کے تحریری اصول پر نہ تھی۔ انکو خدا کی طرف سے جو ہدایتیں ملی تھیں۔ بندوں کی ہوس پرستیوں نے ان کی حقیقت گم کر دی تھی۔ ابدی مذہب کا پیغمبر اپنی زندگی کے بعد آیات بانی کا مجموعہ خود اپنے ہاتھ سے اپنی امت کو سپرد کرتا ہے اور تاکید کرتا ہے۔

وانی قد ترکت فیکم مالن تضلوا بعدہ ان اعتصمتم بہ کتاب اللہ۔ (صحاح) میں تم میں ایک چیز چھوڑ جاتا ہوں اگر تم نے اسکو مضبوط پکڑ لیا تو گمراہ نہ ہو گے۔ وہ چیز کیا ہے۔ کتاب اللہ۔

اسکے بعد اپنے چند اصولی احکام کا اعلان فرمایا۔

ان اللہ عزوجل قد اعطی کل ذی حق حقہ خدا نے ہر حق دار کو (اور وے وراثت) اس کا حق دیدیا۔



فلان رصنۃ لوارد

اسکسی وارث کے حق میں وصیت جائز نہیں۔

الولد للسراست للعاهر الحجر وحاصلہ علی اللہ۔

بچا اوی کا ہے جسکے سر پر پیدا ہو۔ نہ ناکا۔ کہے بچے پیٹھ پر ہے اور اون کا حساب خدا کے دمر ہے۔

س یسدعی الی عیرابیہ واسمی الی عیرموالیہ فعلیہ لعنۃ اللہ۔

جوڑ کا اپنے باپکے علاؤ کسی اور کے نسبت ہونیکہ دعویٰ کرتا ہو اور کلام ایسے مول کے سو کسی اور طرف اپنی سبت کرے اور سہرہ کی لکھٹ

الا یجل لامراۃ ان تعطی من مال روحہا سیمًا الا بادرہ۔

ان عورت کو اپنے شوہر کے مال میں سے اور کسی اجازت بعیر کچھ دینا جائز نہیں۔

الدین مقلتی والعمادیۃ موادۃ و المرعیہ غارم۔

قرص ادا کیا جائے عاریت واپس کی جائے۔ عطیہ لوٹا دیا جائے۔ غلامن تاوان کا ذمہ دار ہے۔

یہ فرما کر آپ نے مجمع کی طرف خطاب کیا۔

انتم مسئلون عنی فما انتہو قائلون (مسلم و ابوداؤد) تم سے خدا کے یہاں میری نسبت پوچھا جائیگا۔ تم کیا جواب دے گے؟ صحابہ نے عرض کی۔ ہم کہیں گے آپ نے خدا کا پیغام پہنچایا۔ اپنا فرض ادا فرمایا۔ (یہ سکر) آپ نے آسمان کی طرف اٹھ گئی اور تین بار فرمایا۔

اللہم شہد اللہم شہد اللہم شہد (مسلم و ابوداؤد) خدا یا تو گواہ رہا۔ خدا یا تو گواہ رہنا۔ خدا یا تو گواہ رہنا۔ عین اوس وقت جب آپ نے فرض نبوت ادا کر رہے تھے۔ یہ آیت اترتی۔

الیوم اکملت لکم دینکم و ما یشکوک فیہ منکم (مسلم و ابوداؤد) آج میں نے تمھارے لیے دین کو مکمل کر دیا اور اپنی نعمت تمام کر دی اور تمھارے لیے مذہب اسلام کو انتخاب کر دیا۔

شبلی صاحب۔ آپ بخاری۔ مسلم اور ابوداؤد کے حوالہ سے۔ نزول آیہ اکملت لکم دینکم کا یہ موقع بتلائے ہیں لیکن حافظ ابوالفریح۔ امام بیہقی۔ ابن مردویہ۔ ذہبی۔ جمہونی۔ ابن مغازلی۔ ظہیری۔ صاحبانی وغیرہم اس کا کوئی اور موقع بتلاتے ہیں۔ جو عنقریب سلسلہ بیان سے ظاہر ہوگا۔ ابھی ہم آپ کی عمارت کے سلسلہ نقل کو منتشر کرنا نہیں چاہتے اس کے آگے بڑھ رہا ہے۔

۱۰ لغوی اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم فاطمہ کی وراثت کے لیے نہیں تھا۔ اور محسن معاشرہ الانبیاء والی وصیت جسکے سننے والے اور بیان کرنے والے حضرت ابو بکر تھے تاہم اس حکم سے مستثنیٰ تھی۔ نافع قدس سرہ۔ مولف عفی عنہ

نہایت عبرت انگیز اور حسرت خیز منظر تھا کہ شہنشاہ عالم جس وقت لاکھوں آدمیوں کے مجمع میں فرمانی کا اعلان کر رہا تھا اوس کے تخت شاہی کی مسند و قالین (کجاوہ اور رنگیر) ایک روپیہ کی قیمت سے زیادہ کا نہیں تھا خطبہ سے فارغ ہو کر آپ نے حضرت بلالؓ کو افان کا حکم دیا اور ظہر و عصر کی نماز ایک ساتھ ادا کی۔ پھر سوار ہو کر موقوفہ میں تشریف لائے اور وہاں کھڑے ہو کر دیر تک قبلہ و دعائیں مصروف ہوئے جب آفتاب ڈوبنے لگا تو آپ نے وہاں سے چلنے کی تیاری کی حضرت اُسامہ زبن زید کو اونٹ پر بٹھایا۔ آپ ناقہ کی زمام کھینچے ہوئے تھے۔ یہاں تک کہ اُسکی گردن کجاوے میں اگر لگتی تھی تو گون کے ہجوم سے ایک اضطراب سا پیدا ہو گیا تھا۔ لوگوں کو دست راست سے اور بخاری میں ہے کہ کوڑے سے آپ اشارہ کرتے جاتے تھے کہ آہستہ آہستہ۔

الشکینۃ ایہا الناس الشکینۃ ایہا الناس لوگو آہستہ۔ لوگو آہستہ (بخاری و مسلم و ابوداؤد)

اشائے راہ میں ایک جگہ اور ترکہ طہارت کی۔ اُسامہ نے کہا۔ یا رسول اللہ نماز کا وقت تنگ ہو رہا ہے۔ فرمایا نماز کا موقع آگے آتا ہے۔ تھوڑی دیر کے بعد آپ تمام قافلہ کے ساتھ مزدلفہ پہنچے۔ یہاں پہلے مغرب کی نماز پڑھی اسکے بعد لوگوں نے اپنے اپنے پڑاؤ پر جا کر سوار یوں کو بٹھایا ابھی سامان کھولنے بھی نہیں پائے تھے کہ فوراً نماز عشا کی تکبیر ہوئی۔ نماز سے فارغ ہو کر آپ لیٹ گئے اور صبح تک آپ اپنے آرام فرمایا۔ بیچ میں روزانہ دستور کے خلاف عبادت شبانہ کیلئے بیدار ہوئے۔ محدثین نے لکھا ہے کہ یہی ایک شب ہے جس میں آپ نے تہجد کی نماز ادا نہیں کی۔ کفار قریش مزدلفہ سے اُس وقت کوچ کرتے تھے جب آفتاب پورا نکل آتا تھا اور اس پاس کے پہاڑوں کی چوٹیوں پر دھوپ چکنے لگتی تھی۔ اوس وقت باوان بلند کہتے تھے۔ گوہ شیر۔ دھوپ سے چمک جاؤ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس رسم کے ابطال کے لئے سویر چمکنے سے پہلے ہی یہاں سے کوچ کر دیا یہ ذی حمہ کی دسویں تاریخ اور سچرا کا دن تھا فضل ابن عباس آپ کے بزدل عم زاد آپ کے ساتھ ناقہ پر سوار تھے اہل حاجت دائیں بائیں حج کے مسائل دریافت کرنے کے لئے آ رہے تھے۔ آپ جواب دیتے جاتے تھے۔ اور زور زور سے مناسک حج کی تعلیم دیتے جاتے تھے۔

مسائل و احکام

متفرقہ کی تعلیم

وادی مجستہ کے راستہ سے آپ ہجرہ کے پاس آئے ابن عباس سے جو وقت تک کم سن تھے فرمایا مجھے کنکریان چھنکرو۔ آپ نے کنکریان پھینک دیں اور لوگوں کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔

اینا کمرو العلو فی الدین فانتما اہلک

نہیب بن غلو اور بسانہ سیچو کہونکہ تمہی پہلی قومیں اسی سے برباد ہو گئیں۔

اسی اثنا میں آپ یہ بھی فرماتے جاتے تھے۔

لتاخذوا مناسککم فان لا ادری لعلی لا حج بعد

حج کی بھی نوبت آئے۔

(مسلم و ابوداؤد)

بحجتی هذا۔

یہاں سے فارغ ہو کر مئی کے میدان بن تشریف لائے۔ دس ہفتے بائین آگے بچھے تقریباً ایک لاکھ مسلمانوں کا مجمع تھا ہا ترین دس ہفتے انصار بائین اور بیچ میں عام مسلمانوں کی صفیں تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ناقہ پر سوار تھے۔ حضرت بلالؓ کے ہاتھ میں ناقہ کی ہمار تھی۔ حضرت اسامہ بن زیدؓ بچے بیٹھے تھے۔ اور کثیران کے سایہ کئے ہوئے تھے۔ آپ نے نظر اڑھا کر اوس عظیم الشان مجمع کی طرف دیکھا تو فرما لیں نبوت کے ۲۳ سالہ نتائج عکاس ہوں گے سامنے تھے۔ زمین سے آسمان تک قبول و اعتراف حق کا نور و فناء تھا۔ دیوان قضائین انبیا سابقین کے فرائض تبلیغ کے کارناموں پر ختم رسالت کی مہر ثبت ہو رہی تھی اور دنیا اپنی تحقیق کے لاکھوں بحس کے بعد دین فطرت کی تکمیل کا مترہ کائنات کے ذرہ ذرہ کی زبان سے سُن رہی تھی۔ عین اسی عالم میں زبان حق محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کام و دہن میں زمزمہ پرداز نہ ہوئی۔ اب ایک نئی شریعت ایک نئے نظام اور ایک نئے عالم کا آغاز تھا۔ اس بنا پر ارشاد فرمایا۔

ان المرمن قد استداع کھیدۃ يوم خلق اللہ استداین خدا جب زمین و آسمان کو پیدا کر دیا زمانہ پھر ہو کر السموات والارض (بروایت ابو بکر) اوسی نقطہ پر آگیا۔

ابراہیم خلیل اللہ کا طریق عبادت (حج کا موسم) اپنی جگہ سے ہٹ گیا تھا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ انسان میں کسی قسم کی خونریزی جائز نہیں تھی۔ اس لیے عربوں کے خون آشام جذبات جلد جنگ کے لیے اُسکو کبھی گھٹا کبھی بڑھا دیتے تھے آج وہ دن آیا کہ اس اجتماع عظیم کے لیے افسر حرم کی تعیین کر دی جائے۔ آپ نے فرمایا۔

السنة اشاعت شهر منها اربعة حرم ثلاثة سال کے ہارے مہینے ہیں چار مہینے قابل حرم ہیں تین تو متوالیات د والقعده وذوالحجة ومحرم جب متواتر مہینے ہیں۔ ذیقعدہ ذی الحجہ محرم اور چوتھا رجب مضر کا مہینہ شہر مضر الدی بن جمادی وشعبان۔ جو جمادی اور شعبان کے بیچ میں ہے۔

آپس کی خونریزی سے اجتناب کا حکم

دنیا میں عدل و انصاف اور جو روستم کا محور صرف تین چیزیں ہیں۔ جان۔ مال اور برو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کل خطبہ میں۔ گوانکے متعلق ارشاد فرما چکے تھے لیکن عرب کے صدیوں کے رنگ دور کرنے کے لیے کڑی تاکید کی ضرورت تھی۔ آج آپ نے اس کے لیے عجیب انداز تبلیغ اختیار کیا۔ لوگوں سے پوچھا آج کون سادہ ہے۔ لوگوں نے عرض کی خدا اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے آپ دیر تک چُپ رہے۔ لوگ سمجھے کہ شاید آپ اس دن کا کوئی اور نام لینگے۔ دیر تک سکوت فرمانے کے بعد فرمایا۔ آج قربانی کا دن ہے۔ لوگوں نے کہا۔ ہاں بیشک ہے۔ پھر پوچھا یہ کون شہر ہے؟ تو لوگوں نے بدوت جواب دیا۔ آپ نے اسی طرح دیر تک سکوت فرمایا پھر کہا کہ ذی الحجہ نہیں ہے؟ لوگوں نے عرض کی ہاں بیشک ہے

پھر پوچھا یہ کون شہر ہے ؟ لوگوں نے بستور جواب دیا اپنے اسی طرح دیر تک سکوت کے بعد فرمایا کیا یہ بلدۃ  
الحرم نہیں ہے ؟ لوگوں نے عرض کی ہاں بیشک ہے جب سامعین کے دل میں یہ خیال پورے طور سے  
جاگزیں ہو چکا کہ آج کا دن بھی - مہینہ بھی اور خود شہر بھی محترم ہے یعنی اس دن اس مہینہ اور اس مقام میں  
جنگ اور خونریزی جائز نہیں تو فرمایا -

فان دما نکرموا موالکموا عراضکم علیکم حرام تھا را خون - تمہارا مال اور تمہاری آبرو یا قیامت (ای طرح محترم ہو  
کھرمۃ یومکم وہذا فی شہرکم ہذا وفی بلد تکوہذا جس طرح یہ دن - یہ مہینہ اور یہ شہر محترم ہے (بروایت ابو بکر)  
قوموں کی بربادی ہمیشہ آپس کی جنگ و جدال اور باہمی خونریزیوں کا نتیجہ رہی ہے - وہ بغیر جواب ایک  
لا زوال قومیت کا بانی بن کر آیا ہے اس نے اپنے پیروں سے آباد ازلت کرما ۔

الا لا ترجعوا بعدی صلا لا یضرب بعضکم رقاب بعض و ستلقون ربکم فیسئلکم عن اعمالکم (بروایت ابو بکر)  
ہاں میرے بعد گلو نہ ہو جانا کہ خود ایک دوسرے کی گردن مارے گلو خدا کے سامنے حاضر ہونا پڑے گا اور وہ تم سے تمہارے  
اعمال کو (بروایت ابو بکر) اعمال کی باز پرس کریگا ۔

ظلم و ستم کا ایک عالمگیر پہلو یہ تھا کہ اگر خاندان میں کسی ایک شخص سے کوئی گناہ سرزد ہوتا تو اس خاندان کا  
ہر شخص اس جرم کا مجرم قانونی ۔ سمجھا جاتا تھا اور اکثر اصلی مجرم کے رد پوش یا فرار ہو جاتے کی صورت میں بادشاہ  
کا اور خاندان سے جس پر قابو چلتا تھا او سکوسزا دیتا تھا - باپ کے جرم کے بدلے بیٹے کو سولی دی جاتی تھی  
اور بیٹے کے جرم کا خیمانہ باپ کو اوٹھانا پڑتا تھا یہ سخت ظالمانہ قانون تھا جو عدت سے دنیا پر حکمران تھا  
اگرچہ قرآن مجید نے

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی ایک دوسرے کے بار کا دمہ دار نہیں ہے ۔

کے وسیع قانون کے رُوسے اس ظلم کی ہمیشہ کے لیے تسخیر کر دی تھی - لیکن اس وقت جب دنیا کا آخری پیغمبر ایک  
نیا نظم یا ست ترتیب دیر ہوا تھا - اس اصول کو فراموش نہیں کر سکتا تھا - آپ نے فرمایا -

الا لا یحیی جات الا علی نفسہ الا لا یحیی جان ہاں مجرم صرف اپنے جرم کا آپ ذمہ دہ ہے - ہاں باپ کے جرم کا بیٹا  
علی دلدہ ولا مولود علی والاک - (ابن ماجہ و ترمذی) ذمہ دار نہیں اور بیٹے کے جرم کا چچا بدہ باپ نہیں ہے -

عرب کی بدامنی اور نظام ملکی کی بدترتیبی کا ایک بڑا سبب یہ تھا کہ ہر شخص اپنی خداوندی کا آپ سعی تھا  
اور دوسرے کی ناحقی اور فرمانبرداری کو اپنے لیے تنگ و عاری جانتا تھا ارشاد ہوا -

ان امر علیکم عید لجمع اسود یقودکم بکتا ب اللہ اگر کوئی حبشی بنی بریدہ نکلتا غلام بھی تمہارا امیر اور وہ مکر خدا کی نکتا

خاصۃ ہوا لہ واطیعوا (مسلم) کے مطابق بچے یا کسی اطاعت و فرمانبرداری کرو۔  
ریگہ: ان عرب کا ذرہ ذرہ اس وقت اسلام کے پورے سنہ نبوی ہو چکا تھا اور خاندانِ کعبہ ہمیشہ کے لئے ملتِ ابرہہ کی مرکز بن چکا تھا اور فتنہ پر دازار قوین پامال ہو چکی تھیں۔ اس بنا پر آپ نے ارشاد فرمایا۔

اَلَا اِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ عَلِمَ اَنْ يَّعْبُدَ فِيْ دَلِيْلٍ كَہ ہاں شیطان اس بات سے ایس ہو چکا کہ اب تھکے تھریں انکی ہذا ابدال لکن ستکون لہ طاعتیہا تخریو ہرستن میں کی جائیگی۔ لیکن البتہ چھوٹی چھوٹی باتوں میں من اعمالکھ فی سیرتہ بہ۔ (ابن ماجہ و مسندی) تم انکی پیروی کرو گے۔

سب سے آخر میں آپ نے اسلام کے فرض اولین یا دولا کے۔

اعدوا ربکم وصلوا خمسکم وصوموا شھرکم اے یہ درگاہ کو پوجو۔ پانچوں وقت کی نمازیں پڑھو مہینہ واطیعوا اذا امرکم تدخلوا الجنة بھرکار روزہ رکھو اور میرے احکام کی متابعت کرو۔ خدا کی جنت ربکم۔ (زاد المعاد)

کہ معظمہ سے روا نگلی  
سرازی الحجہ شنبہ کے دن زوال کے بعد اپنے یہاں سے ٹھکرا وادیِ نخصب میں قیام کیا اور انکی مقام پر آرام فرمایا پچھلے پہر اوٹھ کر مکہ معظمہ تشریف لے گئے اور خانہ کعبہ کا آخری طواف کر کے دین صبح کی نماز ادا کی اسکے بعد قافلہ اُسی وقت اپنے اپنے مقام کو روانہ ہو گیا اور اپنے مہاجرین و انصار کے ساتھ پینہ کی طرف مراجعت فرمائی۔

مقام حس (غیر میں قیام)  
شبلی صاحب کی سیرۃ اقلیمی کا یہ خاص الخاص مقام ہے۔ غدیر خم کا خاص موقع اور اس موقع خاص کا معرکہ الا را واقعہ اور اس کا ذکر و تذکرہ اشارۃ و کنایہ بھی بالکل نامطہوع خاطر کیا ہوا کیسے ہوا۔ کچھ بھی نہیں لکھ دیا یہ کوئی موقع تھا اور نہ یہ کوئی واقعہ۔ تقلیدِ اسلاف اور تعلیمِ خلاف کی غرض و غایت کے لئے اسکی تفصیل سید مضر۔ اس بنا پر شبلی صاحب نے اس خاردار وادی کو بڑی پھرتی سے طے کر دیا ہے اور اس موقع کے اون تمام واقعات کو جن پر آیات قرآنی کے لصوص شاہدین اپنی خود غرضی کی روار روی میں مرفوع القلم فرماتے چلے گئے ہیں۔ کوئی قلمی اور استخفاف رخی اتنی اختیار کی گئی ہے کہ خم غدیر کے قیام کو علیحدہ نہیں لکھا۔ سلسلہ کے معمولی واقعات کے ساتھ مخلوط و مستور کر دیا ہے اور یوں اس واقعہ خاص کی اہمیت اور عظمت مخصوصہ پر اپنی تحریری تعمیر کی چادر ڈال دی ہے کہ حقیقت حال نہ ظاہر ہونے پائے۔ لیکن پھر وہی سوال پیش ہوتا ہے کہ کیا حقیقت چھپ سکتی ہے۔ لا و اللہ خود شبلی صاحب نے اس سے قبل کثیر التعداد موقعوں پر ایسی کوشش کی۔ لیکن کیا ہوا۔ تمام کوششیں ریگین

تدریس میں صنائع ہوئیں اور جو حقیقت حال تھی دنیا پر کھل گئی اس عظیم الشان واقعہ میں جس قدر اسقاط و اختصاف واقعات سے کام لیا گیا ہے اور تفصیلات و تصریحات میں جتنی اور ایسی جیسی کوتاہی اور قصیر اقلی اختیار کی گئی ہے وہ بہت جلد ہمارے سلسلہ بیان سے ظاہر ہوگی۔ ہم اپنی تنقیدی عبارت سے پہلے ضلی صاحب کی اسی عبارت کو ذیل میں نقل کرتے ہیں جو مختلف اقسام کی قلم کاروں کے ساتھ اپنے اس واقعہ کے متعلق تحریر فرمائی ہے۔

ضلی صاحب کا واقعہ  
غدير خم  
راہ میں ایک مقام خرم پڑا۔ جو جحفہ سے تین میل پر ہے۔ یہاں ایک تالاب ہے۔  
عربی میں تالاب کو غدیر کہتے ہیں اور اس لیے اس مقام کا نام عام روایتوں میں  
غدير خم آتا ہے۔ اپنے یہاں تمام صحابہ کو جمع کر کے ایک مختصر خطبہ دیا۔

انما بعد الا انھا الناس فانما انا بشر یوشک  
ان یاتی رسول ربی فاجیب وانا تارک  
فیکم الثقلین اولھما کتاب اللہ فیہ  
الھدی والنور فخذوا کتاب اللہ و  
اسقوا بہ و اھل بیعی اذکرکم اللہ  
فی اھل بیعی۔  
حمد و ثنا کے بعد۔ اسے لوگوں میں بھی بشیر ہون ممکن ہو کہ خدا کا  
فرشتہ جلد آجائے اور مجھے قبول کرنا پڑے (یعنی موت) میں  
تھکے درمیان دو بھاری چیزیں چھوڑنا ہوں اور میں  
پہلے خدا کی کتاب ہے جس میں ہدایت اور روشنی ہے۔ خدا  
کی کتاب کو مضبوطی سے پکڑ لو۔ اور دوسری چیز میرے بیعت  
میں۔ میں اپنے اہلیت کے واسطے میں تمہیں خدا کو یاد دلان ہوں۔

آخری جملہ کو اپنے تین بار تکرار فرمایا (مسلم) یہ صحیح مسلم مناقب حضرت علیؑ کی روایت ہے نسائی مسند  
امام بن جنبل۔ ترمذی۔ طبرانی۔ طبری اور حاکم وغیرہ میں کچھ اور فقرے بھی ہیں جن میں حضرت علیؑ کی منقبت  
ظاہر کی گئی ہے۔ ان روایتوں میں ایک فقرہ اکثر مشترک ہے۔

من کنت مولا فاعلی مولا وال  
من وکلاہ وعاہد من عاداہ  
جس کا میں محبوب ہوں وہ علیؑ کا محبوب ہو جائیے الہی جو علیؑ کی محبت  
لکھے اس کو بھی محبت رکھو اور جو علیؑ سے عداوت لکھے اس کو بھی عداوت رکھو

لہ سبحان اللہ شمس العلماء مولیٰ ضلی صاحب! ہم بھی آپ کی اس شان تجاہل عارفانہ اور تساہل خود غرضانہ کی داد دیتے ہیں۔ آپ کو عربی  
کی لغت میں سوائے محبوب کے جو مفہوم حجازی اشارت و رعایت بتلاتا ہو۔ مولا کے اور کوئی معنی نہیں ملے۔ نالیہ المطلع کے معنی پر  
نظر پڑی اور نہ آؤنی بالقصر پر نظر گئی۔ اور نہ حاکم۔ آقا اور مولا کے معنی دکھائی دیے۔ فرمایے یہ متناہی ترجمہ ہوا۔ پھر ہونا چاہیے۔  
یہ کس صیغہ کا ترجمہ ہے۔ وہاں تو حرف رابطہ کا نام ہی نہیں فالے القصائی جو امثال عینی کا فائدہ دیتی ہے۔ موجود ہے۔ پھر  
ترجمہ میں مماثلت عینی کو صورت حتمیہ و شکل اختیار یہ میں بدل دینا کس دیا نندار مترجم اور مولف کا کام ہو سکتا ہو مولف عینی



احادیث میں یہ خاص تصریح نہیں لیکن الفاظ کے کہنے کی کیا ضرورت پیش آئی بخاری میں ہے کہ اس زمانہ میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کے تھے جہاں سے واپس اگر وہ حج میں شامل ہوئے تھے یمن میں انھوں نے اپنے اختیار سے ایک ایسا واقعہ کیا تھا جسکو ان کے بعض ہمراہیوں نے پسند نہیں کیا تھا۔ ان میں سے ایک صاحب نے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکایت کی۔ آپ نے فرمایا علیؓ کو اس سے زیادہ کا حق تھا۔ عجب نہیں کہ اسی قسم کے شکوک رفع کرنے کے لیے اس موقع پر یہ الفاظ فرمائے گئے۔ سیرۃ النبی جلد اول

غیر مخمسہ کے ایسے عظیم الشان اور محرکہ آثار واقعہ کو شبلی صاحب نے کل گیا رہ سطور میں لکھ کر تمام کر دیا یہ فن مختصر معانی میں آپ کے کمال کا بین ثبوت ہے بہت ہی غنیمت ہے کہ آپ نے غیر مخمسہ کے نام سے نتائج اسلام میں ایک واقعہ کا وجود تسلیم کیا۔ ورنہ اگر سرے سے اسکا انکار ہی کر دیا ہوتا تو کوئی آپ کا کیا کر لیتا۔

آپ تحریر فرماتے ہیں کہ یہاں تمام صحابہ کو جمع کر کے ایک مختصر سا خطبہ دیا شبلی صاحب۔ یہ مختصر سا خطبہ نہیں ہے بلکہ نہایت ہی طویل و تفصیل ارشاد ہدایت بنیاد ہے جسے آپ بھی خود جانتے ہیں اور عنقریب میرے سلسلہ بیان سے بھی جان لینگے۔ بہر حال آپ نے جو عبارت خطبہ خم غیر مخمسہ سے عام مسلمان کی مغالطہ کی غرض خاص سے لکھی ہے اسکو تو سوائے آپ کے کوئی پڑھا لکھا آدمی خطبہ نہیں کہہ سکتا کیونکہ اس میں کلام ارشاد و ہدایت ہیں اور نیز احکام شرعیات۔ بظاہر تو وہ ایک معمولی روایت ہے یا حدیث وصیئت جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے وفات فرماتے کا یقین کر کے قرآن کی اتباع والہبیت کے ساتھ محاسن سلوک قائم رکھنے کی وصیت فرمائی ہے۔ اگرچہ آپ نے بڑی جان بچا ہی سے۔ بڑی دیدہ ریزی اور کمال دماغ سوزی سے۔ بڑے حفظ و قدم کے ساتھ۔ حدیث ثقلین کی مرویات کثیرہ میں سے مسلم کی یہ دم بربدہ روایت چن لی ہے جس میں قرآن کے اتباع کے ساتھ الہبیت کی اتباع کی مساوت نہ قائم ہو سکے۔ اور الفاظ روایت میں فاسم کو (قرآن کے لیے) اور اذکروا (الہبیت کے لیے) کے فرق ماہر الامتیاز کو دکھا کر گویا مسلمان کو یہ سمجھانا چاہا ہے کہ تم اس کا حکم صرف قرآن کے لیے آیا ہے۔ الہبیت کے ساتھ صرف ذکر کرنا ہی شرط ہے یعنی انھیں بھی یاد کر لیا کرو گویا حضرت عمرؓ کے قول حسب کتاب اللہ کی تصدیق کا مقدمہ قائم کیا گیا ہے۔

مگر دیکھیے شبلی صاحب ہم آپ کو یہاں پر ٹوک جتا لے دیتے ہیں کہ آخر حقیقت یہ چھپ سکی۔ ظاہر ہو ہی گئی۔ وہ اس طرح کہ آپ ہوں یا آپ کے امام مسلم صاحب۔ دونوں نے اس روایت سے قرآن کے ساتھ الہبیت کی مساوات فی التشریع کو چھپانا چاہا تھا۔ وہ نہ چھپی۔ آپ نے مسلم کی جو حدیث لکھی ہے اس میں خود مسلم صاحب گویا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ خاص الفاظ انی تارک فیکم الثقلین میں تم میں دو بھاری چیزیں چھوڑ رہا ہوں۔

لکھ چکے ہیں۔ جو ان دونوں کے باہم مساوی و مقابل ہونے پر وال ہیں۔ کیونکہ تئیں کے صیغہ میں آیا ہے کوئی ان کا تیسرا مقابل نہیں ہو سکتا جب سوائے ان دو اشیاء عظیمہ کے کوئی تیسرا ان کا مقابل نہیں تو عقلاً اور لفظاً یہ دونوں اشیاء باہمی مقابل و مثال اور مساوی و مترادف ضرور ہونگے۔ اس بنا پر آپ ہی کے نقل و استرااف سے جتنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانی انکی باہمانہ تقابل مساوت اور مترادف تو ضرور ثابت ہو گیا۔ اب الفاظ تفصیلی میں آپ اور آپ کے روات اپنے استحفاظ عقائد اور تقلید اسلاف کی خود غرضیوں سے جو افراط و تفریط اور اختلاف و تفریق نہیں لکھتے وہ آپ کا کام ہے۔ لغو ذبا اللہ رسول اللہ کا کلام خاص نہیں۔

اسکے بعد آپ کی آئندہ تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث مسلم کی نقل کے وقت آپ کو تنقید کا خوف لگا ہوا تھا۔ اس بنا پر اسکے بعد فرمایا بھی لکھ دیا گیا کہ نسائی۔ مت امام ابن جنبل۔ ترمذی۔ طبرانی۔ طبری اور حاکم وغیرہم میں کچھ اور فقرے بھی ہیں جن میں حضرت علیؑ کی منقبت ظاہر کی گئی ہے۔

شکی صاحب۔ ایمان سے کہتے کہ اتنے اکابر علما و محدثین کی مرویات حدیث کے ہوتے ہوئے جن میں دو بزرگوار تو۔ اصحاب صحاح ہونیکی حیثیت سے مسلم کے هموزن و ہمپایہ ہیں۔ آپ نے پھر مسلم کی روایت کو کیوں ترجیح دی اور صرف انھیں کی روایت کو کیوں لکھا؟ اس سوال کا آپ صرف یہی جواب دینگے کہ طائفہ محدثین میں مسلم کا اعتبار اور لوگوں سے بڑھا ہے۔ جسکی تصریح دیباچہ میں ہو چکی ہے۔ ہم جواباً عرض کرتے ہیں کہ آپ کا یہ جواب حقیقت پر مبنی ہے اور نہ اصلیت کا مقضی۔ یہ ترجیح و تفضیل آپکی ادب آپکے علما کی پیش بنیدیاں ہیں جو انھیں واقعات کے استخفاف و احذاف کی غرض خاص سے ایجاد کی گئی ہیں جس کا مفقود انکشاف آپکے دیباچہ کے تبصرہ میں ہم کامل طور سے کر چکے ہیں۔ یہ بالکل سچ ہے کہ انھیں مقامات اور واقعات خاص کے چھپانے گھٹانے اور مٹانے کے لیے۔ ارباب صحاح میں بخاری و مسلم کی ترجیح کا مسئلہ ایجاد کیا گیا ہے کیونکہ ان حضرات کو ان واقعات کے استخفاف و احذاف میں بڑی دنگاہ حاصل تھی۔ مگر کیا وہی حقیقت تھی۔ سچی اور اصلی۔ بالآخر نہ چھپ سکی۔ امام حاکم کو مستدرک میں اس کا ادراک ہوا۔ تو جھٹلا کر لکھ دیا۔

ہذا حدیث صحیحہ علی شرط مسلم و لم یخرج حاکم یہ حدیث شرط مسلم کے لیے صحیح ہو اگرچہ مسلم بخاری نے اسکو نہیں لکھا؟ کیونکہ مسلم بخاری کے استخفاف حقیقت سے کیا ہوا۔ اتنے علمائے اصل عبارت و حقیقت لکھ کر صحیحین بخاری و مسلم کی قلمکاریوں کے چھلکے اوتا رہے۔ ہم آپکے مولفانہ تدبیر کی ادب و تعریف کرتے جب مسلم کی صرف مرقومہ بالحدیث کی نقل پر انکشاف فرمائی گئی ہوئی۔ اس کے ساتھ نامبروہ محدثین کی حدیثیں بھی لکھ دی گئیں ہوتیں اور اسی کے ساتھ ٹھنڈے دل سے ان فقرات کو بھی لکھ دیا ہوتا۔ جو مسلم کی روایت سے ان روایتوں میں زیادہ تھے۔ اور جن سے۔

بقول آپ کے حضرت علیؓ کی منقبت ظاہر ہوئی تھی مابین معلوم کہ مولفانہ تدبیر کے خلاف آپ نے محضین کی نقل مردیات سے کیوں احتیاط فرمائی۔ سوائے دو وجہوں کے تیسری کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی۔ ایک قویہ کہ اتنے اقوال متواترہ سے مسلم کے قول منفرود کی تردید و تکنیب لازم آجائیگی۔ دوسری وجہ آپ کی وہی قدیم عادت اور عظیم محبوبی ہے کہ حضرت علیؓ کی منقبت ظاہر ہو جائیگی۔ ہر حال آپ مجبور تھے بجز اللہ ہم تو مجبور نہیں۔ اور تمام علماء کے قول ہم ایک ایک کر کے (واقعہ غزیرہ میں حدیث ثقلین کے تفصیلی الفاظ کے ساتھ) ہم ذیل میں لکھے دیتے ہیں۔

غزیرہ میں حدیث ثقلین سب سے پہلے آپ لسانی کا نام لکھتے ہیں۔ لسانی لکھتے ہیں۔

عن زید بن ارقم قال لما حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حجة الوداع وعاد قاصداً المدينة قام بعذر خمر وهو ما بين مكة ومدينة وذلك في اليوم الثالث عشر من ذي الحجة فقال يا ايها الناس اني مسئول وانت مسئولون هل بلغت قالوا نعم وانك لا اله الا الله واشهد ان رسول الله وقال وانا اشهد مثل ما شهدتم ثم قال يا ايها الناس قد خلفت عليكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدى كتاب الله واهليتي وان اللطيف الخبير اخبرني انهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض وسعة حوضي ما بين بصرة وصنعا عدد انية عدد الجوز ان الله اسئلكم كيف خلفتموني في كتاب الله واهليتي - الى اخر الحديث -

زيد بن ارقم بنی اشترعتہ سے روایت ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج الوداع سے بقصد مدینہ منورہ واپس ہوئے تو غزیرہ میں پر مقام کیا۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان ہر ماہ ذی الحجہ کی بیستویں تاریخ تھی۔ لوگوں کو جمع فرمایا۔ اے لوگو مجھے پوچھنا جائیگا اور تم سے بھی پوچھنا جائیگا کہ کیا میں نے تم کو خدا کا پیغام پہنچا دیا ہے۔ تمام لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نے خدا کا پیغام پہنچا دیا ہے اور نصیحت کر دینا حق ادا فرمایا ہے۔ اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ سچے خدا کے کوئی جھوٹا نہیں ہے اور آپ خدا کے رسول برحق ہیں۔ حضرت نے فرمایا میں تمہاری گواہی پر گواہی دیتا ہوں کہ تم نے میری نصیحت کی ہے اور میں نے تمہاری نصیحت کی ہے۔ وہ خدا کی کتاب اور میرے اہلیت میں خدا کے ہر مان خبر دینے والے نے مجھے خبر دی ہے کہ جب تک وہ دونوں حوض پر دار نہ ہوں ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے میرے حوض کی وسعت اتنی ہے جتنی بصیرہ سے صنعا اور من ہما اسکے پلے ستاروں کی گنتی کے برابر ہیں تحقیق کہ خدا تم سے پوچھے والا ہے کہ تم نے میرے بعد خدا کی کتاب اور میرے اہلیت کے ساتھ کیا برتاؤ کیا۔

اگرچہ مسلم کی حدیث سے بھی قرآن و اہلیت کی مساوات ثابت ہوتی تھی مگر چونکہ دو مین تشکیو یعنی اہل ع کا حکم صرف قرآن کے ساتھ تھا اور اہلیت کے ساتھ ذکر و اکالفاظ آیا تھا اس بنا پر مذہبین اور مشکو کین فی العقاید کو اس کے باہلہ

اجتماع کے اتحاد میں شک کرنیکی کیسے قدر گنجائش رہ جاتی تھی۔ چنانچہ اسی خیال سے آپ نے بھی اس سے بیجا فائدہ اٹھانا چاہا ہے کہ حقیقت جہاں تک چھپی رہے اور مناقب علیؑ و اہلبیت کے الفاظ جہاں تک کم ہیں وہیں تک ہر ہے۔

اب مرقومہ بالا عبارت امام نسائی کی پیش نظر کر دی گئی ہے اسکے الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ جس طرح قرآن و اہلبیت منزلت میں برابر ہیں اویسی طرح شرط ابتلع و متابعت میں بھی مساوی ہیں اور تم کو اکاتھا لفظ دونوں کے تسک کا حکم دیتا ہے۔ اور یہ بھی بتلاتا ہے کہ ان کا یہ اتحاد و اتصال باہمی بھی ابدی ہے اور دائمی۔ یہ ایک دوسرے سے تالیف الودود علی الخوص یعنی قیامت تک جدا نہیں ہو سکتے۔ ان کا عدم تسک اور ان کا متابعت ضلالت کا یقینی باعث ہے پھر اپنی اسی آخری موعظت علی الامت میں بطور وصیت ذات رسالت علیہ وآلہ السلام و اہل بیت نے اس تسک کی عظمت و اہمیت کو ان الفاظ میں تاکید و تہدید دونوں طریقوں سے بتلادیا ہے کہ ”آمین تمہاری آزمائش کی جائیگی اور دیکھا جائیگا کہ تم ان دونوں اشیاء کے عظیم کے ساتھ کیا برتاؤ کرتے ہو۔“

اب محققین خود دیکھ لیں گے کہ مسلم کی حدیث کے الفاظ مساوات و ابتلع و اہلبیت بالقرآن کی نسبت کیسے بہم تھے اور اس حدیث نسائی کی عبارت کس قدر صاف اور مفصل ہے شبلی صاحب سے ہم کیا پوچھیں؟ خدا پوچھے یا وہ جسکی کتاب لکھی گئی ہے (صلو علیہ وآلہ) کہ ایسی صاف اور روشن حدیث کے ہوتے ہوئے۔ ویسی ہی بہم اندہ ٹھک روایت کیوں لکھی گئی۔ بہین خوف ہے کہ کہیں شبلی صاحب عادتاً وہاں بھی جواب دین یہ نہ فرما دیں کہ نسائی جھوٹا تھا۔ اور مسلم پچا تو اوہ بن جائے۔ فافہم قدر۔

نسائی کے بعد شبلی صاحب نے اپنی ترتیب میں امام ابن جنبل کا نام لکھا ہے۔ مستدام احمد بن جنبل میں بھی کچھ نہ و بلفظ یہی الفاظ حدیث درج ہیں جو نسائی کی حدیث میں ہے۔ اسلئے اس کا نقل کرنا بیکار ہے۔ احمد بن جنبل کے بعد آپ نے ترمذی شریف کا حوالہ دیا ہے۔ اولی عبارت ملاحظہ ہو۔

عن حدیث عن ابن اسید الغفادی	حدیث ابن اسید غفاری سے روایت کرتے ہیں کہ تحقیق جناب رسول اللہ
ان رسول اللہ صلعم قال انی اسئلکم حیث	صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم سے دو بھاری چیزوں کی نسبت
تردؤن علی عن الثملین فانظر و کیف	پوچھنے والا ہوں دیکھو تم میرے بعد ان دونوں کے ساتھ کیا سلوک
تختلفونی فیہما فیہما الثقل الاکبر کتاب اللہ	کرتے ہو۔ پہلی بڑی چیز تو خدا تعالیٰ کی کتاب ہے جسکی رسی کا
عز وجل سبب طرفہ بید اللہ و طرفہ	ایک سر تھا لے خدا کے ہاتھ میں ہے اور دوسرا تھا لے ہاتھوں میں
باید یکم و استمسکوا بہ لا تھزلوا ولا تبتلوا	ہے تم اسکو مضبوط پکڑ لو تو گر نہ ہو گے۔ ساور نہ تم ہلو گے۔ اور یہ
و عتقوا و اہلبیتی و اتہ قد نبانی اللطیف	میرے قریبی اہل بیت میں مجھے خدا کے لطیف خیر نے ضرور ہی گروہ

الحبیرا یفمان یقصر یا حتی یرقا دونوں ہتک کمیرے پاس حوض پر وارد نہوں ایک دوسرے علی الحوض سے علیحدہ نہیں ہو سکتے۔

اس کے بعد اپنے طبّری اور طبری کی مرویات کا حوالہ دیا ہے۔ اور دونوں کتابوں میں یہ روایت نشانی کے الفاظ رکھیں یا تھم مرقوم ہے تفصیل کے لئے المرجع المطالب مطبوعہ لاہور۔ ۱۹ ص ۹۴ تا ۱۰۹ ملاحظہ ہو۔ حدیث ثقلین کی نسبت جو شبلی صاحب نے پتھر کی تخی اور قطع و برید فرمائی تھی صرف اسی کی تنقید کی گئی ہے اور آپ کے اقرار و اعتراف کے موافق صحیح مسلم کی حدیث سے ان میں جو فقرے زائد تھے۔ اور آپ نے ضرورتاً ان کو نہیں لکھا تھا۔ وہ ایک ایک کر کے اور تمام محدثین نے لکھ دیئے ہیں اور بتلا دیئے ہیں۔ وہ فقرات یہ ہیں۔

(۱) ان تمسکتم بہما لن یفترقا حتی یصلوا بعدی اگر تم ان سے تمسک کرو گے تو میرے بعد بھی ملے رہو گے۔  
(۲) انھما لن یفترقا حتی یصلوا اور تا وقتیکہ دونوں کمیرے پاس حوض کو شریہ نہ لیں ایک علی الحوض۔ دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے۔

(۳) ان الله لسماعکم کیف حلفتمونی فی کتاب الله و اهل بیتی کتاب خدا اور میرے اہلبیت کے ساتھ کیا سلوک کیے۔

ان فقرات حدیث سے اہلبیت علیہم السلام کی قرآن مجید کے ساتھ مطابقت۔ مقابلت اور مرادفت ہر سے طور سے ثابت ہے اور انہیں مرافقت و موافقت کے ساتھ اتباع باہمی بھی متحد ہے یعنی وجوب اتباع میں قرآن مجید کا بھی وہی مرتبہ ہے جو اہل بیت کا۔ اور اہلبیت رسول اللہ بھی ویسی ہی مطلق المؤمنین ہیں جیسے کلام اللہ۔

مسلم دالی حدیث میں جب کو شبلی صاحب نے چکر فلیند فرمایا ہے۔ اہلبیت علیہم السلام کے یہ خصوصیات ایک بھی مذکور نہیں۔ صرف لفظ ثقلین کا بصیغہ تثنیہ ہونا اور انکی مرادفت بالقرآن کی طرف اشارہ کن ہے جبکہ تمہید میں بیان ہو چکا ہے۔ مسلم صاحب کا اندراج اور آپ کا تمام حدیثوں میں سے اسی حدیث کا خاص انتخاب صرف اہلبیت رسول علیہم السلام کے استحقاق عظمت و منزلت کی ضرورت کی غرض سے تھا اور آپ کی تمام تالیفات میں یہ موضوع خاص طور پر آپ کو مطبوع ہے۔ چنانچہ آپ کی ان کو تہ فلیون کے تمام مقامات میں ہم اپنے منقذہ انکشافات سے حقیقت حال دکھلاتے آئے ہیں۔ آپ اپنی ضرورت اور عادت سے مجبور تھے۔ اس مقام پر بھی آپ نے ضرورتاً وہی طریقہ اختیار کیا جو تمام ایسے مقام پر اختیار فرما چکے تھے۔ مگر کیا آپ کی ان کو ششون سے بھی حقیقت حال چھپ سکی؟ اور کیا قرآن اور اہلبیت اپنی باہمی مساوت۔ منزلت اور حکم متابعت میں ایک



دوسرے سے علیحدہ ثابت ہو گئے۔ مرزا آدج مرحوم ۵

قرآن میں کسی کے مثالی تو نہیں

حدیث ثقلین کے متعلق ہم اپنے منقذانہ انکشافات کو لکھ کر حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه (جس کا میں مولانا ہوں اوس کا علی مولایا ہے) کی تفصیل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔

حدیث من کنت مولاه  
فعلی مولاه

مگر چونکہ آپؐ تنہا یہ فقرہ لکھ دیا ہے۔ اور وہ حدیث نہیں لکھی جس میں یہ فقرہ داخل ہے جس سے ایسے متواتر مشہور اور معرکہ آرا واقعہ کی تفصیلی حقیقت کے کسی پہلو پر کوئی روشنی نہیں پڑتی اور آپؐ بھی اسکی حقیقت حال پر کسی طرح روشنی ڈالنا نہیں چاہتے۔ اسلیئے کہ یہی ایک حقیقت نگاری خلافت کی تمام مصنوعی قلم کاروں کو بیکار و دستا حل کر دیتی۔ اگرچہ چودہ سو برس کے بعد خلافت کا زاہد ازہر صالحہ طلسم غازی مصطفیٰ کمال پاشا کے ہاتھ سے ٹوٹ گیا۔ اور اب اس خلافت مصنوعی کا دیا کسے اسلام میں کسین نام و نشان نہیں۔ یہاں تک تک تو ذہن پر سوچ گئی کہ دنیاوی سلطنتوں اور ملکی حکومتوں کے معمولی اور عام اسلامی سلاطین بھی اپنے نام کے ساتھ اس لقب کا اختیار کرنا پسند نہیں کرتے۔ اسکی مصنوعی عظمت اور مصنوعی اہمیت کا پردہ ایسا فاش ہو چکا ہے کہ اب اس موضوع پر قلم اٹھانا ہی بیکار ہے۔ حقیقتاً ابتداء ہی سے اس واقعہ خاص کی حقیقت چھپائی گئی۔ اور پھر اس شد و بد اس دور و شور اور اس نظم و اہتمام کے ساتھ کہ اسکے اسقاط و استخفاف کی ضرورتوں کے آگے نہ نص الہی مانگی گئی اور نہ احادیث رسالت پناہی۔ صرف اپنے مصنوعات منفردہ اور مصنوعات غیر مقتدرہ کے جال و جال تمام دنیا میں حکومت کی شمشیر اور حکمت عملی کی تدبیر و تدویر سے پھیل گئے۔ حالانکہ حقیقت حال اور صورت واقعہ تمام کتابوں میں موجود تھی۔ اصلیت اور واقعیت تمام مرویات میں مرقوم تھی۔ واقعیت خود انکے علم و یقین میں محفوظ تھی لیکن وہی خود غرضی۔ حفظ عقائد۔ تقلید اسلاف اور تعصب نہ حق کہنے دیتا تھا اور نہ حق سننے دیتا تھا اور نہ حق بتلاتے دیتا تھا۔ لطف تو یہ ہے کہ خلافت نوریت ہو گئی۔ لیکن اسکی مصنوعی حقیقت اور جعلی ترکیب حیثیت پر اب تک اصرار باقی ہے۔ کھل کے سانپ گیا ہلچل پٹا کر۔

چونکہ شبلی صاحب نے اپنی خود غرضی سے اس لئے بڑے شور و معروف اور عظیم افسانہ تاریخی واقعہ کو اپنے سلسلہ بیان سے قلمزد فرمادیا ہے بلکہ اسکے متعلق تمام نصوص قرآنی اور احادیث و احکام رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چھپایا ہے اور اسنے بڑے واقعہ تاریخی اور خطبہ نبویؐ کو بالکل نسبتاً نیا کر دیا ہے اسلیئے کہ کو ایک تاریخ نویس اور سیرت نگار ہونے کے اعتبار سے اسکی حقیقت حال کو پوری تفصیل سے لکھ کر دکھلادینا نہایت



ضروری ہے۔

حدیث من کنت مولاه  
اور خطبہ غدیر خم

شبلی صاحب - غنیمت ہے کہ حدیث من کنت مولاه کو نسائی - ابن حنبل - ترمذی - طبرانی - طبری اور حاکم وغیرہم - اسنے محدثین و مؤرخین کی مرویات کا کلمہ مشترک بتلاتے ہیں۔ اور متفق لکھنے سے اعتقاد فرماتے ہیں۔ آپ سے مشترک اور متفق کی تقریر و مسادلت پر کون اور کچھ شبلی صاحب آپ جب کو فقرہ مشترک بتلاتے ہیں وہ ہست بڑی طولانی - ہست بڑی مستند - معتبر اور متواتر حدیث غدیر ہے۔ جسکے معتبر - مستند اور متواتر ہونے پر آپ اپنے ملائے محدثین کے پہلے حسب ذیل اقوال ملاحظہ فرمائیں۔ اسکے بعد اسکے اسباب وقوع اور مفصل حقیقت واقعت کو ملاحظہ فرمائینگے۔

علامہ جزیری اسنی المطالبین لکھتے ہیں -

قال شمس الدین محمد بن محمد الجزیری شمس الدین محمد بن محمد الجزیری صاحب کتاب حصن ابنی صاحب الحصن المحصن فی اسنی المطالب فی ذکر حدیث الغدیر ولا غدیرة من حاول تضعیف من لا اطلاع له فی هذا العلم (۲) مرزا محمد معتمد خان بدخشی - نزل الابرارین لکھتے ہیں -

هذا حدیث صحیح مشہور لم ینکلم فی صحۃ الا یہ حدیث صحیح ہر اور مشہور ہے۔ اسکی محبت میں منکر متصب کے اور کسی متعصب جاہد کا اعتبار بقولہ عذر و کلام نہیں کیا۔ اور ایسے شخص کی مات کا اعتبار نہیں (۳) امام ذہبی تحریر فرماتے ہیں -

وامّا حدیث من کنت مولاه فعلى مولاه حدیث من کنت مولاه فعلى مولاه کے بہت سے طریقے فلا طریق جیدة وقد افردت کھڑے ہیں میں نے ایک مستقل رسالہ میں اسکی تقریر ذلت ایضاً۔

ذہبی کی یہ عبارت بذیل ترجمہ عبداللہ الحاکم صاحب مندرک - تذکرۃ الحفاظ میں موجود ہے۔

(۴) ملا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں -

ان هذا حدیث صحیح لا مرئیة فیہ بل بعض بیشک حدیث صحیح ہے جس میں کسی طرح کا شبہ نہیں ہے بلکہ بعض الحفاظ عدۃ متواترا حفاظ حدیث نے او کو متواترات میں شمار کیا ہے۔

(۵) محدث شیرازی کتاب البین میں لکھتے ہیں -

ہذا الحدیث متواتر عن النبی صلعم رواہ  
جموع فقیر من النبی صلعم  
(۶) علامہ مقبلی تحریر کرتے ہیں۔

قال العلامة صباۃ الدین صالح بن ہمدانی  
فی کتابہ المسمی بابحاث المسدۃ فی فنون  
المتعدۃ ومن شواہد ذلك ماورد فی  
حق علی فی الجنة وهو علی حدیث متواتر  
معنی واشهر رواۃ حدیث من کنت  
مولاه فعلى مولاه۔

(۷) امام عبد الرؤف مناوی کتاب تیسیر میں لکھتے ہیں۔

من کنت مولاه فعلى مولاه اخرجہ  
احمد وغیرہ رجال له ثقاة بل قال  
المولف حدیث متواتر وهذا ذکرہ  
علی بن احمد بن سراج بن محمد  
بن ابراہیم العزیزی فی سراج المنیر  
شرح جامع الصغیر۔

(۸) علامہ ابراہیم عزیزی لکھتے ہیں۔

وهذا الحدیث اخرجہ السیوطی فی الفوائد  
المتکاثرة فی الاخبار المتواترة وفي الاذہار  
المتناشرة فی الاخبار المتواترة وعلى المتقى فی  
مختصر قطف الاثر ہار۔

(۹) علامہ مجلسی السان العیون فی سیرۃ الایم المامون میں لکھتے ہیں۔

هذا حدیث صحیح و مرد باسناد صحیح و  
حسن ولا انتفاء عن قبح فی صحیحہ کا بخلاف  
یہ حدیث صحیح ہے اور اسانید صحیحہ حسن سے مروی ہے  
ابوداؤد اور ابو حاتم لازمی کے اقوال۔ رحمہوں نے اس حدیث

درانی حاتم الرازی - میں قدح کی ہے - اتفاقات کے قابل نہیں -

(۱۰) امام عاصمی زین الدینی میں لکھتے ہیں -

هذا الحديث تلقته العلامة بالقبول وهو موافق الاصول - اس حدیث کو امت نے قبول کیا ہے اور یہ حدیث بالکل مطابق اصول کے ہے -

(۱۱) حافظ محمود بن محمد بن علی الشیخانی کتاب صراط السوی میں لکھتے ہیں -

قال الذہبی هذا حديث حسن اتفق على ما ذكرنا جمهور اهل السنة والجماعة - حافظ ذہبی کا قول ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اسے جمہور اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے -

(۱۲) فقیہ ابن المغازی کتاب مناقب میں لکھتے ہیں -

قال المحافظ ابو القاسم الفضل بن محمد هذا حديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد روى عنه نحو مائة نفس منهم العشرون وهو ثابت لا يعرف له علة تفرّد على رضي الله عنه بهذا الفضيلة لم يشركه احد - ابو القاسم فضل بن محمد کہتے ہیں کہ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت صحت کے ساتھ روایت ہوئی ہے اور سوا آدمیوں نے اس حدیث کو حضور سے روایت کیا ہے - میں کوئی سقم اس حدیث میں نہیں پاتا - حضرت علیؓ اس فضیلت میں یکتا ہو چکی صحابی آپکا اس میں شریک نہیں ہے -

(۱۳) حافظ ابن حجر صدوق محرقہ میں لکھتے ہیں -

قال المحافظ ابن حجر حديث من كنت مولا فاعني مولا اخراج الترمذي والنسائي وهو كثير الطريق جدا وقد استوعبها ابن عقدة في كتابه مفرد وكثير من اسانيد اصحابه وحسان - خاتم المحدثین ابن حجر صدوق محرقہ میں لکھتے ہیں کہ حدیث من کنت مولاه فاعني مولا اخراج الترمذي والنسائي نے لکھا ہے اور اس حدیث کے طریقہ کثرت سے ہیں - ابن عقدة نے ایک مستقل کتاب میں انکو جمع کیا ہے اور انکی اکثر سندیں صحیح اور حسن ہیں -

(۱۴) شاہ عبدالحق صاحب لمعة شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں -

قال الشيخ عبدالحق في المعاني شرح مشکوٰۃ هذا حديث صحيح لا مرية فيه وقد اخرج جماعة كالترمذي والنسائي واحمد وطريقه كثيرة جدا رواه ستة عشر صحابيا وفي رواية احمد انه سمعه من النبي - شیخ عبدالحق محدث لمعات شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے اس میں کسی طرح کا شبہ نہیں ہے - محدثین کی جماعت نے مثل ترمذی - نسائی - اور امام احمد بن حنبل کے اسکی تصحیح کی اور اس حدیث کے بہت سے طریقے ہیں - مولہ صحابیوں نے اسکو روایت کیا ہے امام احمد بن حنبل کی ایک روایت میں ہر کلاس

صلحت تلشوں صحابیاً و شہد و ابہ  
لعلى لمتا تو شرع فی ایام خلافتہ  
و کثیر من اسانیدہ صحاح  
و حسان التفات لمن قدح فی  
صحتہ۔  
حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں صحابیوں سے  
سنا ہوا ہے کہ ایسے ایام خلافت میں حضرت علیؑ نے تفریق کیا تو ان  
لوگوں نے گواہی دی۔ اور اسکی اکثر سیدین صحیح اور حسن ہیں اور  
جس شخص نے کہ اسکی صحت میں کلام کیا ہے اسکے قول کا  
اعتبار نہیں۔

(۱۵) علامہ محمد بن اسماعیل بن صلاح الامیر الیہانی الصنعانی کتاب روضۃ الندیہ میں لکھتے ہیں۔  
قال محمد بن اسماعیل بن صلاح الامیر الیہانی الصنعانی  
فی کتاب روضۃ الندیہ وحديث غدير متواتر  
عند اکثر ائمتہ۔  
محمد بن اسماعیل بن صلاح الامیر الیہانی الصنعانی کتاب  
روضۃ الندیہ میں لکھتے ہیں کہ حدیث غدير اکثر ائمتہ حدیث کے  
آگے متواترات سے ہے۔

(۱۶) حافظ محمد صدر عالم کتاب معارج العلیٰ میں لکھتے ہیں۔  
ثم اعلم ان حدیث المواقف متواتر عند السیوطی  
كما ذكره فی قطف الاذهار فاردت ان اسوق  
طوقه لينفتح المتواتر فقول اخرجہ احمد المحاکم  
عن ابن عباس و ابن ابی شیبہ و احمد  
عنه وعن برید و احمد و ابن ماجہ عن  
البراء والطبرانی و ابن جریر و ابونعیم  
عن جندب الا نصاری و ابن قانع عن  
حشی من جنادة و الترمذی عنه و قال  
حسن غریب و النسائی و الطبرانی و ضیاء  
المقدسی عن ابی الطفیل و عن زید بن ارقم  
و حذیفہ بن اسید الغفاری و ابن ابی شیبہ  
و الطبرانی عن ابویوب و ابن ابی شیبہ و  
ابن ابی عاصم و الضیاء عن سعد بن ابی  
وقاص و الشیرازی فی الاقباب عن عمر بن الخطاب  
۱ نگاہ ہو کہ حدیث موالاة حافظ سیوطی کے نزدیک متواترات  
سے ہے جیسا کہ حافظ موصوف قطف الاذهار میں لکھتے ہیں  
میں اس حدیث کے طریقوں کو شمار کر کے دکھانا ہوتا کہ اس کا  
متواتر ہونا واضح ہو جائے پس میں کہتا ہوں کہ امام احمد اور حاکم نے ابن  
عباس سے اور ابن ابی شیبہ اور احمد نے برید سے اور احمد اور ابن ماجہ  
نے براء بن عازب اور طبرانی ابن جریر اور ابونعیم نے جندب النصاری  
سے اور ابن قانع نے حبشی بن جنادہ سے اور ترمذی  
کہتے ہیں کہ یہ حدیث اقسام حسن اور غریب میں سے ہے  
اور نسائی اور طبرانی اور ضیاء المقدسی ابی الطفیل سے  
اور زید بن ارقم اور حذیفہ بن اسید الغفاری  
سے اور ابن ابی شیبہ اور احمد سے اور  
برید سے اور ابن ابی شیبہ اور طبرانی ابویوب  
سے اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی عاصم اور ضیاء سعد بن  
ابی وقاص سے اور شیرازی القباب میں عمر بن الخطاب سے

والطبرانی عن مالک بن الحویرث وابو نعیم فی  
فضائل الصحابة عن یحییٰ بن جعدہ وعن  
زید بن ارقم وابن عقیل فی کتاب الموالاة عن  
حبیب بن بدیل بن ورقاء وقیس بن ثابت  
وزید بن شراحیل الانصاری و احمد عن علی و  
ثلاثة عشر رجلا وابن ابی شیبہ عن حابر  
قالوا قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم  
من کنت مولاه فعلى مولاه۔  
اور طبرانی مالک ابن الحویرث سے اور ابو نعیم فضائل  
الصحابة میں یحییٰ بن جعدہ سے اور زید بن ارقم  
سے اور ابن عقیل کتاب الموالاة میں حبیب  
بن بدیل بن ورقاء و قیس بن ثابت  
وزید بن شراحیل الانصاری سے اور احمد حضرت علی  
مرتضیٰؑ اور دیگر تیرہ صحابیوں سے اور ابن شیبہ  
جابر سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا کہ جس کا میں مولاء ہوں اور اس کا علیؑ مولاء ہے۔

(۱۷) قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی سیف مسلول میں لکھتے ہیں۔

ابن حدیث (غیر) بدرجہ تو اتر سیدہ و اسی کس  
از اصحاب از اینہا علیؑ و ابو ایوب و زید بن ارقم و  
برابر بن عازب و عمر بن مرقہ و ابو ہریرہ و ابن عباس  
و عمارہ بن بکریدہ و سعد بن ابی وقاص و ابن عمر  
انس و جریر ابن عبد اللہ الجلی و مالک بن الحویرث  
و ابو سعید الخدری و طلحہ و ابو الطفیل و حذیفہ بن اسید  
و غیرہ مردی گشتہ و جمہور محدثین این حدیث را  
در صحاح و سنن و مساند روایت کرده اند  
یہ حدیث (غیر) درجہ تو اتر تک پہنچی ہوئی ہے اور  
صحابہ میں سے تیس آدمیوں نے جن میں حضرت علیؑ۔  
ابو ایوب زید بن ارقم براہ بن عازب عمر بن مرقہ ابو ہریرہ  
ابن عباس عمارہ بن بکریدہ سعد بن ابی وقاص ابن  
عمر انس جریر بن عبد اللہ الجلی۔ مالک ابن الحویرث۔ ابو سعید  
الخدری۔ طلحہ و ابو الطفیل۔ حذیفہ بن اسید وغیرہ  
داخل ہیں مردی ہے اور جمہور محدثین نے اس کو اپنی  
صحاح و سنن و مساند میں لکھا ہے۔

(۱۸) عبید اللہ بن عبد اللہ الحنفی المتوفی ۱۸۰ھ نے اس حدیث کی اسناد کو بارہ جزو کے رسالہ میں  
میں جمع کر کے اس کا نام دعا الہدایۃ الی ادا حق الموالاة رکھا ہے۔

(۱۹) علامہ ابو سعید سعد بن ناصر البخاری السجستانی المتوفی ۳۸۰ھ نے اس حدیث کو ایک سو بیس  
صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کر کے سترہ جزو کا رسالہ لکھا ہے اور اس کا نام درایۃ حدیث الموالاة رکھا ہے  
(۲۰) ان علمائے محدثین سے بڑھ کر بعض ائمہ حدیث نے اس حدیث کے طریقوں کے جمع کرنے میں  
اہتمام کیا ہے۔ چنانچہ ابن کثیر شامی۔ علامہ ابو المعالی جوینی سے نقل کرتے ہیں۔

انہ کان یتعجب ویقول شہادت مجلد ۱ ابو المعالی جوینی تعجب کیا کرتے تھے کہ میں نے بغداد

بعد اذ فی ید صحاف وہ روایات ہذا الخیر میں ایک صحاف کے پاس اس حدیث کی روایتوں کے  
مکتوباً علیہ المجلد الثامنة والعشرون متعلق ایک ضخیم جلد دی گئی اور دیکھا ہوا تھا کہ من کنت مولاه  
طریق من کنت مولاه فعلی مولاه ویتلوہ لمجد کے طریقوں کے متعلق یہ انٹائیٹولین جلد ہے اسکے بعد  
التاسع العشرون۔ اور یہ بین جلد لکھی جائیگی۔

یہ تمام تفصیل کتاب اسراج المطالب بحث حدیث غدیر مطبوعہ لاہور سے نقل کی گئی ہے من شاء فلیرجع الیہ  
ابن شلی صاحب ہزار چہم عبرت ملاحظہ فرمائی کہ آپ نے جس حدیث کو چند فقرے بتا کر ان مسلموں  
کو فقرہ دیا ہے۔ وہ کتنی بڑی مہتم بالشان۔ طویل البیان۔ معتبر مستند اور متواتر حدیث ثابت ہوتی ہے۔  
جسکو قرن اولیٰ لکھنوی سے تک ہر زمانہ اور ہر وقت کے علماء و محدثین نے برابر نقل و ماخوذ کیا ہے۔ آپ کی کیا  
ہستی اور کیا مقدار ہے جو آپ اسکی حقیقت کو چھپا سکیں۔ لیکن آپ استخفاظ عقائد۔ تقلید اسلاف اور تعلیم اخلاق  
کی ضرورتوں سے غیور ہیں۔

بہر حال اب اسکے اسباب ارشاد کے واقعات اور شہادت بھی حسب ذیل ملاحظہ ہوں۔

ختم اندیزیں  
نزدول آہ پیغ  
آپنے حجۃ الوداع کے خطبات کو جس جہت سے لکھا ہے اور کسی ایک خطبہ کو پورا نہیں لکھا ہے  
اور حواشی میں اون کی بے ربطی۔ اختلاف بیانات اور عدم ترتیب کی معذرت تحریر فرمائی ہو  
مگر باوجود ان عذرات کے اگر آپ چاہتے تو ان خطبات کو مفصل اور مسلسل طور پر مختصراً اخذوں سے  
جمع کر کے مرتب کر سکتے تھے۔ لیکن آپنے اسکی طرف توجہ نہیں فرمائی۔ اسلئے کہ آپ کو تو خطبہ غدیر کو بھی اسی  
قطع و برید سے بے ربطی اور بے ترتیبی کے ساتھ لکھا مقصود تھا کہ اسکی تفصیلی حقیقت پر کسی طرح روشنی نہ پڑے  
پائے۔ اگر وہ خطبات کسی ربط و ترتیب سے لکھے جاتے تو خطبہ غدیر بھی سلسلہ بیان میں وہی تفصیل  
و ترتیب چاہتا بہر حال جس انداز و عنوان سے آپ چاہیں بیان کریں آپ کو اختیار ہے۔ جو حقیقت ہو  
اور اصلیت۔ وہ تو نہ کہیں اور نہ کبھی چھپی ہے اور نہ چھپ سکتی ہے۔ آپ کی عبرت اور غیرت کے لئے اتنی  
ہی تہبہ کافی ہے۔

غدیر خم میں بقول آپ کے مکتوب رسالت مسلمانوں کی اتنی کثیر جمعیت کے ساتھ خیمہ زن ہوا تھا۔ وہ  
حقیقتاً کوئی مشہور و معروف مقام نہیں تھا۔ نہ عرب کی وہ منزل گاہ تھا۔ اور نہ وہاں کوئی آبادی تھی نہ  
منڈی۔ اور نہ سیر و تفریح گاہ۔ ایک چٹیل میدان تھا اور کوسوں کا بے گیاہ ریگستان۔ اس بنا پر وہاں  
ایک خاص اہتمام کر کے ایسے عظیم الشان خطبہ اور واجب التعمیل ارشاد و ہدایت کی کیا ضرورت شہنشاہ



رسالت کو واقع ہوئی، تعلیم و ہدایت کے متعلق جتنے احکام اصولی و فروعی - دین و دنیا کی ضرورت کے لئے مفید اور ضروری سمجھے گئے۔ وہ ایک ایک کر کے بقول آپ کے حجۃ الوداع کے دوران قیام اور مکہ سے لیکر منی - جحفہ تک کے میدان میں اور مختلف مقامات میں متعدد خطبات و ارشادات کی صورتوں میں تعلیم کر دیئے گئے، سنا دیئے گئے اور بتلا دیئے گئے۔ پھر اب وہ کون سا ضروری امر اور ناقابل تاخیر حکم تھا جو سلطان رسالت کو یکایک اس غیر معروف مقام میں پیش آیا۔ جس کے لئے اتنے وسیع پیمانہ پر انتظام فرمایا گیا۔ وہ یکایک آیت مبارکہ

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَافِي الْيَقِينُ  
لَمْ تَفْعَلْ فَمَا لَكُمُ مِنَ اللَّهِ وَآلِهِ يَعْصِيكُمْ  
مِنَ النَّاسِ

اور بیان ہو چکا ہے کہ یہاں کوئی منزل نہیں تھی۔ لیکن اس سفر میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم درگاہِ احدیث کا یہ حکم تاکید اور فرمانِ تہدیدی سنگر اور تریڑے اور اسکی تعمیل و تبلیغ میں نہایت تلخ کوشش فرمائی جس پہلو سے غور کیا جائے اور جس قرینہ سے دیکھا جائے یہ آیت دانی ہدایہ ایک ایسے ہی ضروری امر کی تعمیل ہمینی تھا۔ جس پر تکمیل اسلام کے ایسا سخت اور ضروری سلسلہ چکا ہوا تھا۔

ہم نے اس آیت کو ایک سخت تاکید کی حکم کھا ہے جتنا پھر یہ امر غور طلب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شروع رسالت سے کہ شعب ابی طالب میں بھی حضور رہے مکہ سے مدینہ کو بھی ہجرت فرمائی۔ غزوات بدر و احد و خندق وغیرہ جو قبل فتح مکہ واقع ہوئے اور جو خوف و اندیشے۔ دین اور ملکیں ان مقامات پر تیس آئین۔ وہ رب کے پس نظر میں یہی سمجھتی ہے حکم کی نواہی اور پھر خوف سے اطمینان دلانے والی آیت اب تک نازل نہیں ہوئی تھی۔ جب ہم اس آیت کے ہر حکم پر نظر ڈالتے ہیں۔ تو مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ سے واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی امر خاص کی تعمیل کا پہلے سے آپ کا تھا۔ اور الفاظ لَمْ تَفْعَلْ بتلوار ہے کہ وہ حکم کسی واقعہ اندرونی سے متعلق ہے۔ اور فَمَا لَكُمُ مِنَ اللَّهِ سے ثابت ہے کہ وہ حکم ایسا ہی واجب التعمیل تھا کہ اس پر رسالت کی جملہ تبلیغ منہم و موقوف تھی سب سے آخر فقرہ وَاللَّهُ يَعَصِيكُمْ مِنَ النَّاسِ اس بات کا شاہد ہے کہ اس کام کے کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرور کوئی اندیشہ یا کھٹکے تھا اور یہی اب تک تاخیر کا باعث تھا وہ خوف و اندیشہ بھی گرد و پیش کی اندرونی مخالفت تھی اور اندرونی مخالفت ہمیشہ سخت امر و نازک معاملہ ہوا کہنی۔

اتنا تمیزاً عرض کرے ہم شبلی صاحب کے علمائے محدثین و مفسرین کے اقوال سے اس آیت وافی ہدایہ کی شان نزول کو مفصلہ ذیل عبارتوں میں علیحدہ علیحدہ لکھ کر اپنے بیان کردہ دعویٰ کے ثبوت کا مل پہنچا رہے ہیں۔

امام واحدی اسباب النزول میں حافظ محمد بن یوسف کفایۃ الطالب میں امام نووی اپنی شرح میں امام ابی حاتم رازی اور حافظ ابو نعیم کتاب ما نزل من القرآن فی علیؑ میں لکھتے ہیں۔

عن ابوسعید الخدری قال نزلت ہذا لایۃ ابوسعید خدریؓ روایت کرتے ہیں کہ یہ آیت کہ اے یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربکؑ یوم رسولؐ پہنچا دے اوس چیز کو جو نازل ہوئی ہے تجھ پر رب کی طرف سے غدیر خم کے روز نازل ہوئی ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف اللکھنوی الشافعی کفایۃ الطالب میں لکھتے ہیں۔

ہذا ذکرہ شیخ محمد بن ابی الدین النووی فقال ابوبکر ایسے ہی شیخ محمد بن ابی الدین نووی نے لکھا ہے اور ابوبکر نقاش کہتے انقاس انھا نزلت فی بیان ولایۃ علیؑ بن کہ یہ آیت حضرت علیؑ کی ولایت میں نازل ہوئی ہے۔

(۲) امام واحدی تفسیر میں امام رازی تفسیر کبیر میں نظام اعرج تفسیر نیشاپوری میں حافظ ابن کثیر شامی اپنی تفسیر میں حافظ ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں علامہ عینی شرح صحیح البخاری میں ابن مردودہ مناقب میں اور امام سیوطی تفسیر درمنثور میں لکھتے ہیں۔

عن عبد اللہ بن مسعود قال کنا فقرء علی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربکؑ ان علیؑا مولیٰ للمومنین وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یصلک من الناس۔ عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ہم جناب سائب بن ابی اسود کے پاس تھے کہ اے رسولؐ پہنچا دے اوس چیز کو کہ تیرے رب کی طرف سے تیری طرف اتاری گئی ہے کہ علیؑ مومنین کا مولیٰ ہے۔ اگر تو نے نہیں کیا تو میری رسالت نہ پہنچائی اور اللہ تجھے لوگوں سے بچائے رکھے گا۔

(۳) امام واحدی تفسیر اسباب النزول میں اور امام ثعلبی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

عن البراء ابن عازب قال فی قولہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربکؑ ای بلغ من فضا کل علی نزلت فی غدیر خم فخط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال من کنت مولاه فعلی مولاه۔ براء بن عازب سے آیت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک کے متعلق روایت ہے کہ اے رسولؐ علیؑ کے فضا کل کو پہنچا دے جب یہ غدیر خم کے روز نازل ہوئی تو حضرت صلعم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا جس کا میں مولا ہوں اوس کا علیؑ مولا ہے حضرت عمرؓ کہنے لگے مبارک ہو

مقال عجیخ نجلک یا علی اصبحت مولاؑ و مولیٰ مہارک ہو تھیں اے علیؑ تم آج سے میرے اور کل مومن کل مومن و مومنین۔ اور مومن کے مولا بنائے گئے ہو۔

(۴) امام شوکانی فتح القدرین تحریر کرتے ہیں۔

نزلت ہدۃ الایمان یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک علی رسول اللہ یوم غد حرم فی علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک روز غدیر خم جناب رسول خدا صلعم حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوا ہے۔

(۵) علامہ عینی عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں۔

معناه بلغ ما انزل الیک فی فصل علی ابن ابی طالب فلما نزلت ہذہ الایۃ اخذ بيد علی وقال من کنت مولاً فعلی مولاً۔ آیت یا ایہا الناس بلغ ما انزل الیک کے معنی مذکور ہیں کہ اے رسول اوس حکم کو پہنچا دو جو تمہارے رب نے علی ابن ابیطالب کی فضیلت میں نازل کیا ہے پس جب آیت نازل ہوئی تو آنحضرت صلعم نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا جس کا میں مولا ہوں اُس کا علیؑ مولا ہے۔

(۶) علامہ نیشاپوری تفسیر غرائب القرآن میں لکھتے ہیں۔

ہذہ الایۃ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک نزلت فی فصل علی بن ابیطالب یوم غدیر خم فاخذ رسول اللہ صلعم بیدہ وقال من کنت مولاً فعلی مولاً اللہم وال منک لادعا من عاداہ۔ ابوسعید کہتے ہیں کہ جب آیت یا ایہا الرسول نازل ہوئی تو آنحضرت صلعم نے حضرت علیؑ ابن ابی طالب کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا جس کا میں مولا ہوں اوس کا علیؑ مولا ہے اسی کو اوسکو دوست رکھ جو علیؑ کو دوست رکھے اور تو اوسکو دشمن رکھ جو علیؑ کو دشمن رکھے۔

(۷) مسند امام احمد بن حنبل میں ہے۔

عن البراء بن عازب قال کنا مع رسول اللہ فی سفر فانزلنا بعد یرحمہ فنودی مناد الصلوۃ جامعۃ و کعب لرسول اللہ صلعم تحت شجرین فضلی الظہر واخذ بید علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال الستم تعلمون انی اولی بالمؤمنین عن انفسہم قالوا بلی قال الستم تعلمون انی برابر بن عازب مروی ہے کہ ہلوگ جناب رسول خدا صلعم کے ہمراہ سفر میں تھے جب غیریہم میں وارد ہوئے تو منادی نے ندا کی کہ الصلوۃ جامعۃ اور پیغمبر صاحب کے لیے دُحْرُون کے نیچے زمین مٹا کی گئی پس آنحضرت صلعم کے بعد نماز ظہر علیؑ ابن ابیطالب کا ہاتھ پکڑ کر لوگوں سے ارشاد کیا یا ایہا الناس کیا تم نہیں جانتے کہ میں مومنوں کیلئے اور تمہارے نفوس سے اولی ہوں سب کے کہا بلیک

اولیٰ لکھن مومن من نفسه قالوا بلی فقال من  
 صُنت مولاہ فعلی مولاہ اللہم وال  
 من دالاہ وعاد من عاداہ قال فلقیہ  
 عمر بن الخطاب بعد ذلک فقال لہ  
 ہینئذ لک یا بن ابی طالب صحبت و مسیت  
 مولاہ کل مومن ومومنو۔

پھر آپؑ فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ میں ہر مومن کیلئے اوسکے  
 نفس سے اولیٰ ہوں۔ سب نے عرض کی یا رسول اللہؐ آپ  
 ہر مومن کے لئے اوسکے نفس سے اولیٰ ہیں تب آپؑ نے  
 ارشاد کیا کہ جس کا میں مولا ہوں اوس کا علیؑ مولا ہے البتہ  
 دوست رکھو اوسکو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن کھ اوسکو جو علیؑ کو  
 رکھے اسکے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت علیؑ کو لکھا کہ مبارک ہو تمکو اسے فرزند  
 ابی طالبؑ کہ آج تم ہر مومن و مومنہ کے مولا ہو سہ۔

حضرت علیؑ کے سر پر  
 دستار امامت

اس واقعہ کے بعد جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حضرت علیؑ کے سر پر دستار  
 امامت باندھی۔ اصحاب بن ابی حجر عسقلانی لکھتے ہیں۔

اخبر البعوی وقال فی کار العمال اخبر ابن ابی  
 شیبہ وابوداؤد الطیالسی والبیہقی عن علی  
 قال عمتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و  
 سلم یوم غدیر خوم بعمامۃ سوداء اطرق فیہا  
 علی منکبہ۔

ابن حجر اصحاب بن روایت بغوی اور کنز العمال میں بروایت  
 ابن ابی شیبہ وابوداؤد طیلانی و بیہقی حضرت علیؑ کے سر پر  
 روایت کہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روز غدیر  
 خوم میرے سر پر ایک عمامہ سیاہ باندھا اور اوسکے دو ٹوکیاں  
 میرے کانڈھوں پر ڈال دیئے۔

فیطب بغدادی۔ علامہ دیلمی۔ ابوداؤد طیلانی۔ ملا علی قاسمی۔ ابن ابی شیبہ۔ محب الطبری اور  
 ابن صبرؒ مالکی پھر اس روایت کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔۔

عن علی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم ان اللہ عزوجل امدنی  
 یوم بدر ویوم حنین ہملکۃ متعین  
 ہذا العمامۃ والعمامۃ حاجزہ بین  
 المسلمین والمشکین قال علی لما عمم یوم  
 غدیر خوم و سدل طرفہا علی منکبہ

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے  
 فرمایا کہ بدر جہنم کے روز ہمارا مدد دے رب العزت نے ایسے فرشتوں  
 کی جو عمامہ پوش تھے اور عمامہ مسکین و مشرکین کے دیمان کی جلائیوں  
 ہے۔ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے غدیر خوم کے روز ارشاد فرمائی  
 جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سر پر اپنے دست مبارک سے عمامہ  
 باندھا اور اوسکے دونوں سرے میرے کندھے پر رکھا دیئے۔

اس دستار مبارک  
 کی عظمت

اب یہ بھی ملاحظہ فرمایا جائے کہ یہ عمامہ مبارک کون تھا یا اور جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم اوسکو تقدیر عزیز رکھتے تھے۔ علامہ علی بن برہان الدین ثنائی لسان العیون

فی سیرۃ الامین والمامون بن لکھتے ہیں۔

وکان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عامہ  
مشتی السحاب کساہا علی بن ابی طالب بغدیر  
حم فکان رثما طلع علیہ علی فقول صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم اتاکم علی فی السحاب یعنی  
عمامة النبی وھب لہ

منقول از راجع المطالب جلد دوم مطبوعہ لاہور (۲۲۵)  
عامہ کو باندھے ہوئے جو انھیں ظلمت ہوا تھا۔

خطبہ خم غدیر اب ہم اس خطبہ کو اپنے سلسلہ بیان میں تحریر کرتے ہیں جو خم غدیر کے موقع میں ان رسالت کے  
ارشاد فرمایا گیا تھا اور جس کے جسٹہ فقرات آپ کے علمائے اپنی اپنی مرویات میں مندرج کیے ہیں لیکن اسکی  
پوری نقل کرنے کی کسی کو بھی توفیق نہیں ہوئی۔

علامہ شہاب الدین احمد نے اپنی مشہور کتاب توضیح الدلائل میں اس خطبہ کو تمام وکمال لکھا ہے  
بہم اوسی کتاب سے اسکو ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

الحمد لله على الآلاء في نفسي والآلاء في عتقي  
واھلبیتی استعیدہ علی نکبات الدینا و  
موبقات الآخرة واشھدان لا اھ الا الله  
الواحد الاحد الفرھ الصمد لا یجوز صاحبہ  
ولا ولدا ولا شریکا کلاھما وانی عبد من  
عبدہ ہا رسلی برسالہ الی جمیع خلفہ  
لیھلک من ہلک عن بیئۃ و یحیی من حی  
عن بیئۃ واصطفانی علی العلمین من  
الاقلین والآخر و اعطانی مقایم خزانہ  
و کذا علی یضامہ واستودعنی سرہ و  
امد فی فابصر لہ فانما الفاتح واما  
الخاتم ولا قوۃ الا باللہ اتقوا اللہ

میں خدا کی حمد اور نعمتوں کیلئے اور اگر تاہوں جو میری ذات  
میں اسکی طرف سے ودیعت ہوئی ہیں اور ان امتحان و بلا کیلئے  
بھی منت گذار ہوں جو میری عسرت اور بلبلیت پر نازل ہوئی ہوگی  
ہیں۔ اور دنیا کی ناگوار مصیبتوں اور روز آخرت کی مہلک  
زحمتوں پر اس سے مدد مانگا ہوں پھر میں گواہی دیتا ہوں کہ  
سوائے خدا کے واحد واحد کے اور کوئی خدا نہیں ہے بالکل  
یکتا ہے اور بڑی عظمت والا ہے۔ اوسنے اپنے لئے کوئی زوجہ یا فرزند  
یا مددگار نہیں قرار دیا ہے اور اس کے بندوں میں سے میں بھی ایک  
بندہ ہوں لیکن میں نے اپنی پیغمبری کیلئے مجھکو تمام خلق کے اوپر بھیجا  
ہے تاکہ وہ لوگ ہلاک ہو نہ ہوں میں وہ ایک حجت کے ساتھ  
ہلاک ہوں اور جو بجا ہے بایں وہ میں وہ ایک حجت کے ساتھ بجا  
پائیں مجھے خدا نے تمام عالم میں کہ جن میں اولین و آخرین بھی شامل ہیں

إِنَّمَا النَّاسُ حَقُّ قَتَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ  
 إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
 بِكُلِّ شَيْءٍ عَاطِلٌ وَأَنَّهُ سَتُكُونُ  
 مِنْ بَعْدِي أَقْوَامٌ يَكْذِبُونَ  
 عَلَى فَيَقْبِلُ مِنْهُمْ وَمَعَاذَ اللَّهِ أَن  
 أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ أَوَظُنُّ  
 بِأَمْرِهِ إِلَّا بِالْصِّدْقِ وَمَا أَمْرُكُمْ  
 إِلَّا مَا أَمَرَنِي بِهِ وَلَا أَدْعُوكُمْ إِلَّا  
 إِلَى اللَّهِ وَسَيَعْلَمُونَ الَّذِينَ ظَلَمُوا  
 أَمْ يَنْقَلِبُ يَنْقَلِبُونَ فَقَامَ إِلَيْهِ  
 عِبَادَةُ بْنِ الصَّامِتِ فَقَالَ وَ  
 مَتَى ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ  
 هُوَ لَا أَعْرِفُ نَاهُمْ لَتُخَذَ رُكْمٌ  
 قَالَ أَقْوَامٌ قَدْ اسْتَعَدَّوْا لَنَا مِنْ  
 يَوْمِهِمْ وَسَيُظْهِرُونَ لَكُمْ إِذَا بَلَغَتِ  
 النَّفْسُ مَنَى هَهْنَا وَاشَارَ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى حَلْقِهِ فَقَالَ  
 عِبَادَةُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَآلِي مِنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّيْكُمْ عَلَيْهِمْ كَمَا تَسْمَعُونَ وَالطَّاعَةَ  
 السَّابِقِينَ مِنْ عَمَلِي وَلَا خِلَافَ  
 مِنْ نَبِيِّي فَإِنَّهُمْ يَصُدُّونَكُمْ  
 عَنِ الْغَى وَيَدْعُونَكُمْ إِلَى الْخَيْرِ  
 وَهُمْ أَهْلُ الْحَقِّ وَمَعَادِنُ الصِّدْقِ  
 يَحْيَوْنَ فِيكُمْ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَيُحِبُّونَكُمْ

ہیں برگزیدہ فرمایا ہے اور کچھ بیان خزانے کی مجھے عطا فرمائی ہیں اور  
 جو عہد کہ مجھے فرمائے ہیں اُن کا مجھے استحکام فرمایا ہے اور  
 اپنا لازم میرے سر فرمایا ہے اور میری امداد کی ہے اسوجہ سے  
 مجھے اور کسی بصیرت حاصل ہوئی ہے پس میں آغا ذکر خواہوں  
 اور میں انتہا پر پہنچاؤں والا ہوں رسوائے ذات اقدس آسی  
 کے اور کسی ذریعہ سے قوت حاصل نہیں ہو سکتی۔ اے لوگو  
 خدا سے اتنا ڈرو جتنا ڈرنے کا حق ہے اور نہ جنگ کرو نہ  
 دین اسلام پر اور یاد رکھو خدا تمام چیزوں پر احاطہ کیے ہوئے  
 ہے قریب ہے کہ میرے بعد کچھ قوانین ہوں گی وہ مجھے تمہیں یاد دلاؤں گی  
 اور لوگ اونکے جھوٹ کو قبول کیسے گئے۔ مگر خدا کی پناہ۔ اگر میں  
 خدا کی طرف سے سوائے امر حق کے اور کچھ زبان سے نکالوں  
 اور رسوائے سچ کے اور اسکے حکم سے خلاف کچھ اوہات کروں  
 اور رسوائے اس حکم کے جو خدا نے مجھے دیا ہے میں تمہیں  
 کوئی اور حکم کروں اور رسوائے اللہ کے اور چیزوں کی طرف  
 تمہاری دعوت کروں اور جو لوگ کہ ظالم ہیں۔ وہ بہت  
 جلد جان لیں گے کہ کسی بازگشت اونکی ہونے والی ہے۔  
 (خطبہ کے اس مقام تک آپ پہنچے تھے کہ عبادۃ بن صامت  
 کھڑے ہو گئے اور پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 یہ کب ہوگا اور وہ کون لوگ ہیں ہیں بتا دیجئے اور پوچھا اور کچھ  
 تاکہ ہم اون سے پرہیز کریں آنحضرت نے فرمایا وہ لوگ  
 ہیں جو ابتداء سے ہماری دشمنی کیلئے آمادہ ہیں اور جب میری  
 جان یہاں تک۔ (حلق مبارک کی طرف اشارہ کر کے پوچھیں گی  
 اور سوقت ظاہر ہوئے عبادۃ نے کہا پھر ہم ایسے وقت میں  
 کسی طرف رجوع کریں۔ فرمایا کہ تم اون لوگوں کی پیروی



الاتحاد والبدعة ويقعون  
 بالحق اهل الباطل لا يميلون  
 مع الجاهل ايها الناس خلقتي و  
 خلق اهل بيتي من طينة لم يخلق  
 منها غيرهما كنا اول من ابتداء  
 من خلقه فلما خلقنا نور بنور  
 كل ظلمة واحيى بنا كل طينة  
 ثم قال صلى الله عليه واله وسلم  
 هولاء خيارا متي وحملة على و  
 خزائن سرى وسادة اهل  
 الارض الداعون الى الحق المخبرون  
 بالصدق غير شاكين ولا مرتابين  
 ولا ناكسين ولا ناكثين  
 هولاء الهداة المهتدون  
 والائمة الراشدون المهتدون  
 من جاءني بطاعتهم  
 وولايتهم والضال من  
 عدل منهم وحاءني  
 عداوتهم خبهم ايمان  
 وبغضهم نفاق هم الائمة  
 الهادية وعري الاحكام  
 والائمة بهم يتم الاعمال الصالحة  
 وهم وصية الله في الاولين  
 والاخرين والارحام التي

اقمکم اللہ بہا اذ یقول  
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی تَسَاءَلُونَ  
وَالَّذِی تَخَافُونَ عَذَابَ  
اللَّهِ كَانَ عَلَیْكُمْ رِقَبًا تَمُرُّ  
بِعُقُوبِهِمْ فَقَالَ قُلْ لَا  
أَسْأَلُكُمْ عَلَیْمًا أَجْرًا إِلَّا  
الْوَدَّۃَ فِی الْقُرْبَىٰ هُمُ  
الَّذِیْنَ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُمْ  
الْزُحْنَ وَطَهَّرَهُمْ لَطَیْفًا  
إِذَا الصَّاحُّ قَوَّنَ إِذَا  
نَظَفُوا وَالْعُلُومُ إِذَا  
سُئِلُوا الْحَقُّونَ لِمَا  
اسْتَوْدَعُوا جَمَعَتْ فَمِنْ  
الْخَصَالِ الْعَشْرَ لَا تُجْمَعُ  
فِی عَتَرَتِی وَاهْلِبِیَّتِی  
الْحَلَمُ وَالْعِلْمُ وَالنَّبُوَّةُ  
وَالْمِیْلُ وَالسَّمَا حَةُ  
وَالشَّجَاعَةُ وَالصِّدْقُ  
وَالطَّهَارَةُ وَالْعِفَافُ  
وَالْحُكْمُ فَمِنْ کَلِمَةِ  
التَّقْوَىٰ وَوَسِیْلَةِ  
الْهُدَىٰ وَالْحُجَّةِ الْعَظِیْمَةِ  
الْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ هُمْ  
أَوْلِیَاءُ كَمَنْ قَوْلَ رَبِّكَ  
وَعَنْ قَوْلِ بَنی مَاصُوتِکُمْ  
لَا مِنْ کُنْتُ مَوْلَاؤُ فَعَلِی  
مَوْلَا لَا اللَّهُمَّ وَالْأَلَا  
وَعَادَ مِنْ عَادَاةٍ  
وَانْصَرَّ مِنْ نَصَرَةٍ  
وَإِخْذَلْ مِنْ خِذْلٍ  
وَإَوْحِی إِلَہِ رَبِّی فِیْهِ  
ثَلَاثَانِہُ سَیِّدِ الْمُسْلِمِیْنَ  
وَمَا مِنْ خَیْرِہِ الْمُنْقِیْنَ  
وَقَاتِلِ الْفِرَاقَ الْمَحْجَلِیْنَ  
وَقَدْ بَلَغَتْ عَنْ رَبِّی مَا  
مَہَرْتُ وَاسْتَوْدَعَهُمُ  
اللَّهُ فِیْہِمْ وَاسْتَغْفِرُ  
اللَّهُ لَکُمْ وَلَکُمْ

جبکو قسم خدائے اپنے کلام مجید میں یاد دلاتی ہے اور فرمایا ہے  
کہ دُور اس خدائے جسے متعلق تم سے سوال کیا جائیگا اور اسام سے خدا  
تعالیٰ نگہبان پھر دعوت دی ہو گئی محبت کی طرف اور فرمایا کہ اے  
مؤمنین تم سے اہر سال سوائے اسکے کچھ اور نہیں چاہتا کہ میرے قریب  
سے محبت کرو یہی وہ لوگ ہیں جن سے خدا نے ہر عیب و نجاست کو  
دور کر کے طیب ظاہر کیا ہے یہی لوگ ہیں جب گویا ہوتے ہیں بنیائیت  
راشکو ہوتے ہیں اور جب ان سے کوئی بات پہنچ جاتی ہے اس وقت  
بڑے جانے والے ثابت ہوتے ہیں اور جو چیز کے پاس امانت رکھوائی  
جاتی ہے اسکی حفاظت کرتے ہیں اور میرے اہلیت میں جس خصلت میں یہی  
ہیں کہ سوائے ان کے اور کسی میں وجہ نہیں ہو سکتی علم علم نبوت ہنگی  
شجاعت و شکوہی پاکیزگی عفت یہی لوگ کلمہ تقویٰ میں یہی وسیلہ  
ہدایت ہیں رحمت عظمیٰ ہیں عروۃ الوثقی (مضبوط بیان) ہیں یہ لوگ  
بوجہ ارشاد خدا تعالیٰ سید و سرور ہیں اور جو کچھ میں تم سے کہتا ہوں  
وہ میرے خدا کا حکم ہے حاضرین آگاہ ہو حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد  
فرمایا کہ میں مولا ہوں اسکا علی مولا ہے خدا یاد دوست رکھاؤ سکو جو  
اسے دوست رکھے اور دشمن رکھاؤ سکو جو اسے دشمن رکھے اور مدد کر اسکی  
جو مدد کرے اور اسکی مدد کرے اور ذلیل کر اسکو جو ذلیل کرے اس کو  
حاضرین۔ علی کے بارے میں خدا نے وحی فرمائی ہے  
کہ وہ سید المسلمین ہے۔ پر میرا گارہوں اور نیکو کاروں کا امام  
اور ان لوگوں کا پیشوا ہے جنکی پیشانیان نورانی ہیں۔  
جو کچھ خدا کے حکم سے تم پر حکم دیا تھا وہ میں نے  
تعمین پہنچا دیا میں علی کو تمہارے سرکردہ ہوں اور  
اپنے لیے اور تمہارے لیے مغفرت کا غماں گاہ ہوں۔

یہ خطبہ کتب صحاح میں بضرورت خاص مفصل اور مسلسل طریقہ سے درج نہیں ہے مگر اس کے تمام فقرات

کہ جو متعدد احادیث مندرجہ صحاح ستہ کے مختلف اور متفرق مقامات میں پائے جاتے ہیں اول سبک مرحوم سید العلماء جناب سید محمد صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ نے اپنے ایک رسالہ خاص میں کتب صحیح سے چنکر جمع کیا ہے۔ اسی خطبہ کے بعض بعض مقامات کا ترجمہ سر جان ڈیونپورٹ (John Davenport) نے اپنی کتاب اپالوجیزاف محمد اینڈ ہز قرآن (Apology for Mohammad and his Quran) میں بھی کیا ہے۔

تکمیل اسلام اور نزول آیہ اکملت لکم دینکم

اس خطبہ کے ارشاد اور حدیث من کنت مولاً فعلی مولاً کے اعلان عام کے بعد ہی تکمیل اسلام اور تکمیل نعمت اسلام اور تنزیل رضائے خدا کے نام کی بشارت بیکیا رایہ دانی ہایہ اکملت لکم دینکم وَاَتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دیناً کے الفاظ میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسی وقت پہونچائی گئی چنانچہ فقہ ابن المغازی مناقب میں علامہ ابراہیم النطنزی کتاب خصائص العلویہ میں علامہ صاحب الحاقی اپنی کتاب المناقب میں اور علامہ شہاب الدین احمد توضیح الدلائل میں مجاہد کے اسناد سے لکھتے ہیں۔

عن محماد بن ابو حمزہ قال صائم ثانیۃ عشر من  
الحجۃ کتب لہ صیام ستین شہرا و هو یوم  
عند یرحمہما الحد النبوی صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم بید علی ابن ابی طالب فقال الست اولی  
بالمؤمنین من انفسہم قالوا بلی یا رسول اللہ  
قال من کنت مولاه فعلی مولاه فقال  
عمر بن الخطاب یخبر عنک یا ابن ابی طالب  
اصبحت مولائی و مولی کل مومن و  
مومنۃ فابنزل اللہ تعالیٰ الکیوم  
اکملت لکم دینکم وَاَتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم  
الاسلام دیناً۔

مجاہد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص اٹھارویں ذی الحجہ کو روزہ رکھے اس کے نام اعمال میں ساٹھ مہینوں کے روزوں کا ثواب لکھا جائیگا۔ وہ غدیر خم کا دن ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ فرمایا کیا میں مومنوں کے لیے اس کے نفسوں سے اولیٰ نہیں ہوں حاضرین نے عرض کی یا رسول اللہ آپ بیشک اولیٰ ہیں ہمارے نفسوں سے اپنے ارشاد کیا جس کا میں مولاً ہوں اس کے علیؑ مولاً ہیں عمر بن الخطاب کہنے لگے مبارک ہو تم کو اے علی ابن ابی طالب تم آج سے میرے اور کل مومنین و مومنات کے آقا قرار دیے گئے پس خدا نے یہ آیت نازل فرمائی آج کے دن میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا اور اپنی نعمتوں کو تم پر تمام کر دیا اور تمہارے دین اللہ پر راضی و خوشنود ہوا۔

علامہ ابن واضح اپنی تاریخ یعقوبی میں تحریر فرماتے ہیں۔

قد قيل انه احرمانزل عليه اليوم اكملت لكم دينكم  
اتممت عليكم نعمتي وهي الرواية الصحيحة الشافعية  
بروایت صحیحہ ثابتہ و صحیحہ آیت اکملت لکم دینکم و اتممت

الصرحیۃ و کان نزولہا بعدی برخم  
نزل غدیر خم میں ہوا ہے۔

ان محدثین کے علاوہ حافظ ابو نعیم۔ امام سیوطی۔ ابن مردودہ۔ دیلمی اور حموی وغیرہ ائمہ نے  
بالاتفاق نزول آیت اکملت لکم دینکم کو خاص خم غدیر کے موقع پر بتلایا ہے۔ اب غریب شلی صاحب اس وقت کہاں  
ہیں جن سے استفادہ کیا جائے کہ ان اسناد متواترہ اور متکاثرہ کے مقابلہ میں اس آیت کے موقع تنزیل میں خواہ مخواہ  
آپ کا ان خود غرضانہ تحریف و تبدیل سے کیا فائدہ ہوا۔ محققین و ناظرین کتاب نے دیکھ لیا اور سمجھ لیا کہ آپ کو  
لفظ ص اتھی اور احادیث رسالت پناہی کے موقع اور شان نزول وغیرہ کے بدل دینے اور ادھر سے ادھر  
کر دینے میں ذرا بھی خوف نہیں ہوتا۔

ہر حال تاریخ و حدیث کے تمام ماخذوں سے ثابت ہو گیا کہ آیت بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ کے حکم تنزیل  
کی حسن تعمیل حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه کی صورت میں واقع ہوئی اور اس حکم خداوندی کی اداکاری  
کے صلہ میں خدا کے بجا نہ تعالیٰ کی درگاہ سے تکمیل دین۔ اتمام نعمت اور قبولیت مذہب اسلام کی بشارت  
آیت اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ کے الفاظ مقدسہ میں نازل فرمائی گئی۔ ہم اس واقعہ کے متعلق جو اہتمام خاص کیا  
جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ کی طرف سے کیا گیا تھا اور بیان کر چکے ہیں اور حضرت عمر کی ادا کئے تہنیت  
تک کے حالات لکھ چکے ہیں۔ لہذا معین لاہوری معارج النبوة میں لکھتے ہیں۔

تہنیت امہات مؤمنین  
گوئی کہ بیشتر اصحاب حبی کرامات  
کہتے ہیں کہ اکثر اصحاب یہاں تک کہ امہات مؤمنین نے  
مؤمنین امیر المؤمنین علی بن ابی طالب  
امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کی خدمت میں  
راہ تہنیت بجا آور دند۔  
مبارکباد عرض کی۔

حسن بن ثابت  
کا قصیدہ غدیر  
جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کی اس تقریب و یلعدی کے موقع پر  
دربار رسالت کے ملک الشعراء حضرت حسن بن ثابت نے ذیل کا قصیدہ انشا فرمایا۔  
جسکو امام ابو بکر ابن مردودہ نے مناقب میں۔ حافظ ابو نعیم نے و ما نزل فی القرآن فی العلی میں۔ اخطب غازی  
نے مناقب میں۔ سبط ابن جوزی نے تذکرہ خواص الائمہ میں۔ امام سیوطی نے اپنی کتاب باز فیما عہدہ  
الشعر من الاشعار میں اور محمد بن یوسف اللکھنی الشافعی نے کفایۃ الطالب میں۔ امام حموی نے خزائن  
میں اور علامہ ابراہیم النظیری میں خلاص العلوئیہ میں تحریر فرمایا ہے۔

عن ابوسعید الخدری قال لما قال رسول الله  
صلعم من كنت موكاة فعلى موكاة غدیر  
ختم قال حسان بن ثابت ا فادن یا رسول  
الله صلعم ان اقول ابیاتا فقال رسول  
الله صلعم قل على بركة الله فقال  
حسان یا معشر القریش اسمعوا شهادة  
رسول الله صلعم فقال ه

غیر رحم کے دن ادن کے غیر رحم کے دن کے مقام پر پکارا  
اور جناب رسول خدا صلعم نے کہا اچھی متادی کی  
ارشاد فرمایا کہ تمہارا کون مولا اور ولی ہے  
اولن لوگین نے جو اس مقام پر کھڑے نہیں کرتے تھے عرض کیا  
تیرا خدا ہمارا مولیٰ ہے اور تو ہمارا ولی ہے  
اور آج کے روزے تو ہمیں نافرمان نہیں پائے گا  
پس حضرت نے فرمایا اے علیؑ او کھڑے ہو  
بے شہدین نے تجھ کو اپنے بعد امام اور ہادی پس کیا  
پس جس کا کہ میں مولا ہوں اس کا یہ مولا ہے  
تم لوگ اس کے سچے مددگار بن جاؤ  
دین اپنے دعا کی کہ ہا را کہا علیؑ ہر دے دے دوست  
اور علیؑ کے دشمن کو دشمن رکھو  
تمام لوگوں میں علیؑ کو اس خصوصیت کے ساتھ مخصوص کیا  
اور اولن کا نام وزیر اور بھائی رکھا

یناد یھم یوم الغدیر نبیہم  
بنحتم و اسمع بالرسول منادیاً  
وقال فمن موكاهم و ولیہم  
فقالوا لم یبد ہناك النعامیا  
الھك مولنا وانت لینا  
ولن تجدن فی ذلك الیوم عاصیا  
فقال لہ قم یا علیؑ فاننی  
رضیتك من بعدی فاما وھادیا  
فمن كنت موكاه فھذا ولیہ  
فكونوا لہ انصار صدقوا لیا  
ھناك دعا اللھم والیہ  
وكن للذی عاد علیاً معادیا  
فخص بھادون البریہ کلھا  
وسماہ الوزیر الموخیا

ارجح المطالب جلد اول مستند مطبوعہ لاہور

جس حسن انتظام اور اہتمام خاص سے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
اس حکم خداوندی کی تعمیل فرمائی اور اہل اسلام کے اتنے بڑے مجمع کثیر میں کہ شاہی

اباب نزل آیہ سائل سائل  
بمصاب واقع



دنیا سے اسلام میں اتنے بڑے کثیر مجمع کی کسی موقع پر کوئی مثال یا نظیر بتلائی جاسکے۔ ولایت و امامت حضرت علیؑ کا اعلان عام فرمایا گیا اور تمام حاضرین و مجتہدین نے اس کا جناب رسول خدا صلعم کے سامنے اقرار و اعتراف کیا۔ وہ مرقومہ بالا تاریخ و احادیث کے مشاہدات متواترات سے بالتفصیل بیان ہو چکا ہے۔ اس موقع پر اہل اسلام کی تعداد ایک لاکھ بیس ہزار سے لیکر ایک لاکھ چالیس ہزار تک بتلائی گئی ہے۔ علامہ ابن اثیر تاریخ کامل میں ایک لاکھ چالیس ہزار کی تعداد پر اپنا مختار قائم کرتے ہیں۔ حصائص میں امام فاضلؒ لکھتے ہیں۔

عن سعد بن ابی وقاص قال کنا مع رسول اللہ صلعم بطریق مکة فلم یبلغ غدیر خم وقف للناس ثم رد من تبعه ولحقه من تخلف۔

سعد بن ابی وقاص سے مراد یہ ہے کہ ہلوگ جناب رسول خدا صلعم کے ساتھ ہمسفر تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غدیر خم میں پہنچے تو اپنے لوگوں کو ٹھہرنے کا حکم دیا چنانچہ جو لوگ آگے نکل گئے تھے۔ واپس آئے جو پیچھے رہ گئے تھے ملحق ہو گئے۔

یہ مستم بالشان واقعہ من احسن الوجوه تمام ہو گیا۔ جو بالکل خلاف توقع۔ باوجودیکہ اسکی قبولیت اس کا اعتراف و اقرار اہل اسلام کے اتنے بڑے مجمع میں ہو چکا تھا۔ اسکی مخالفت بھی ہو گئی۔ اور بارگاہ ایزدی سے مخالفت کو فوراً بیکرکت دعا سے رسالت عاومین عادہ سزا و عقوبت بھی مل گئی جس طرح ابتدا ہی سے اس واقعہ کے ہر شیعہ کی خبر نص قرآنی سے دی گئی ہے اسی طرح اسکے اس شعبہ آخر کی بھی نص قرآنی سے خبر ہو چکی گئی۔

ہم اسکی پوری تفصیل علامہ سبط ابن جوزی کی کتاب تذکرہ خواص الامۃ۔ علامہ محمد بن یوسف الزندی کی کتاب مناقب الوصول۔ ملک العلماء دولت آبادی کی مناقب السادات۔ علامہ ہودی کی جواہر العقیدین محدث شیرازی کی روضۃ الاجاب۔ علامہ عبدالرؤف مناوی کی فین القدیر۔ اور علامہ محمود بن محمد القادری کی صراط السوی۔ اور حلبی کی لسان الیمین۔ علامہ احمد بن فضل بن محمد کثیر کی وسیلۃ الایمال اور علامہ محمد بن اسمعیل الاسیری کی روضۃ الندیہ اور حافظ محمد بن یوسف الگنجی کی کفایۃ الطالب اور امام ابواسحاق ثعلبی کی تفسیر سے ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

قال الامام ابواسحاق الثعلبی رحمۃ اللہ علیہ فی تفسیرہ ان سفیان بن عیینہ سئل عنی قولہ فقالی سأل سائل بعد اب واقم فیم تزلزل فقال للثائل لقد سئل عنی مسئلۃ فاسئلنی احدہا

امام ابواسحاق ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر میں نقل کرتے ہیں کہ سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا کہ آیا یہ حال سائل بعد اب واقم فیم تزلزل سائل بعد اب واقم فیم تزلزل سائل بعد اب واقم فیم تزلزل سائل بعد اب واقم فیم تزلزل



قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدٌ  
عَنْ أَبِي أَسَدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ  
بِغَدِيرِ خُمٍّ نَادَى النَّاسَ فَاجْتَمَعُوا فَاخْذَمَ  
عَلِيٌّ وَقَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاةً فَعَلَيَّْ مَوْلَاةً  
فَسَاءَ ذَلِكَ قَطَارُ فِي الْبِلَادِ وَبَلَغَ ذَلِكَ  
بِحَارِثِ بْنِ النُّعْمَانِ الْفَهْرِيِّ اتَى رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى  
نَاقَتِهِ فَاخَافَ رَا حِلَّتَهُ وَنَزَلَ عَنْهَا  
وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ امْرِئَتَا . . . . . انْشُدْ  
إِن لَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ  
فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ وَامْرِئَتَانِ تَصَلَّى  
حَسَنًا فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ وَامْرِئَتَا  
بِالزَّكَاةِ فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ وَامْرِئَتَا  
بِالصَّوْمِ فَقَبِلْنَاهُ وَامْرِئَتَا بِالْحَجِّ  
فَقَبِلْنَاهُ مِنْكَ ثُمَّ لَمْ تَرْضَ  
بِهَذَا حَتَّى رَفَعَتْ بِيضْمِي ابْنِ  
عَمْرٍاءَ تَفَضَّلَ عَلَيْنَا فَقُلْتُ  
مَنْ كُنْتُ مَوْلَاةً فَعَلَيَّْ مَوْلَاةً  
فَهَذَا شَيْءٌ مِنْكَ أَمِنْ مِنَ اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّعْ  
وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّ هَذَا أَهْلٌ  
عِنْدَ اللَّهِ فَنَوَلْنِي الْحَارِثَ يَرِيدُ  
رَا حِلَّتَهُ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ

کہ تجھ سے پہلے مجھ سے کسی نے بھی نہیں پوچھا تھا۔ مجھ سے  
جناب امام محمد باقر علیہ السلام نے روایت کیا ہے کہ آپ سے  
بیان فرمایا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غدير خُم  
کے مقام پر پہنچے تو لوگوں کو جمع کر کے سب کے سامنے جناب  
امیر کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں۔ اوس کا میں مولا  
ہے اور یہ بات اور لوگوں میں تمام جگہ مشہور ہو گئی تو یہ خبر نوحان  
ابن حارث فہری کو بھی معلوم ہوئی تو وہ اپنے ناقہ پر روانہ ہو کر  
جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں  
حاضر ہوا اور اپنے ناقہ کو ٹھاکر اور اس سے اتر کر آپ کے  
قریب پہنچا اور کہنے لگا یا محمد! آئیے ہم کو حکم دیا کہ ہم اس بات کی  
گواہی دیں کہ سوائے خدا کے کوئی معبود نہیں ہے اور بیشک  
آپ اوس کے رسول برحق ہیں۔ ہم نے آپ کا یہ حکم مان لیا پھر اپنے  
ہم کو بیاض و قنوں کی غار پڑھنے کا حکم دیا۔ وہ بھی قبول کر لیا پھر  
آپ نے ہم کو زکوٰۃ دینے کا حکم دیا۔ ہم نے وہ بھی قبول کر لیا۔ پھر  
آپ نے ہم کو روزہ رکھنے کے لئے کہا ہم نے وہ بھی قبول کر لیا۔  
پھر آپ نے ہم کو حج کرنے کے لئے حکم دیا ہم نے وہ بھی قبول کر لیا  
پھر اس پر بھی آپ راضی نہ ہوئے اور  
اپنے ابن عسک کا بازو تھام کر اٹھایا  
اور ان کو ہم لوگوں پر فضیلت دی اور فرمایا جس کا  
میں مولا ہوں اوس کا میں مولا ہے یہ بات حضور اپنی طرف سے  
فرماتے ہیں یا خدا کی طرف سے حضرت معلم نے ارشاد فرمایا  
قسم ہے اہل ذات کی جسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں ہے  
یہ بات خدا کی طرف سے ہے۔ پس حارث یہ کہتا ہوا اپنے  
مقلی کی طرف لوٹا کہ اے خدا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

محمدًا حقًا فامطر علينا حجارة من  
السماء وابتاع عذاب الیم فلمّا  
وصل راحلته حتی رماہ اللہ  
عز وجلّ الحجر سقط علی هامۃ فخرج  
من دبرہ فقتلہ فانزل اللہ تعالیٰ  
عز وجلّ سأل سائلٌ عذاباً  
واقِعاً لِلْکَافِرِینَ لَیسَ لَہُ دَافِعٌ  
مِنَ اللّٰہِ ذِی الْمَعَارِجِ۔

جو کچھ بیان فرماتے ہیں اگر سچ ہے تو (معاذ اللہ) ہم پر  
آسمان سے پتھر برسا یا ہمیں عذاب دردناک میں مبتلا فرما جب  
وہ اپنے ناقہ کی طرف لوٹا اور ابھی اوس تک پہنچا بھی  
نہیں تھا کہ خدا تعالیٰ نے اوس پر پتھر پھینکا جو اوس کے سر پر  
گرا اور پشت سے نکل گیا اور وہ ہلاک ہو گیا پس خدا تعالیٰ  
نے یہ آیت نازل فرمائی: ”ما نکھا ایک مانگنے والے نے عذاب  
کو کہ کافروں کے لیے ہو نہ والا ہے۔ عذاب اللہ کی طرف سے  
ہے جو مالک ہے میرھوں کا“ اربع المطالب بلوعد لا ہو راجع

استخفاف واقعات غدیر  
اور اسکے انکشافات

شبلی صاحب نے جب اس واقعہ کو اتنے اختصار و استخفاف کے طریقہ  
سے لکھنا شروع کیا ہے تو وہ اسکی تفصیلات کو لکھنا کب گوارا کر سکتے ہیں  
اور کیسے لکھ سکتے ہیں جب یہ تفصیلات و تصریحات ابتداء ہی سے شبلی صاحب کو استخفاف عقائد اور تقلید  
اسلاف و تعلیم اخلاف کے استقرار کے مقابلہ میں ذیات قرآنی پر نظر ڈالنے کی ضرورت ہے اور نہ کسی  
حادثہ کے خبر رکھنے کی حاجت ہے۔ عام اس سے کہ نصوص الہی اور احادیث حضرت رسالت  
پناہی سے اس واقعہ کی نسبت کیسی ہی تفصیل و تصریح نہ ثابت ہوتی ہو۔ کوئی پرواہ نہیں ہے آپ کے  
نزدیک کبھی مرفوع القلم ہیں اور ایک بھی قابل الذکر نہیں۔ دیکھئے اس واقعہ کی نسبت ایک نہیں  
تین تین نصوص قرآنی ہم آپ کے متعدد علمائے معتبرین کے اقوال و مختار سے ہر ساند متواتر لکھ آئے  
ہیں۔ اور یہ بالکل ناممکن ہے کہ ان میں سے ایک قول بھی شبلی صاحب کے ملاحظہ سے نہ گزرا ہو۔  
لیکن ان میں سے ایک کو بھی آپ نے نہ لکھا اور لکھنا کیسا اشارتاً اوسکا ذکر بھی نہیں کیا۔ ممکن تھا کہ ذکر نقل  
کے بعد اپنے مفید مطلب کوئی تاویل ہی فرمادی جاتی۔ جیسا کہ اکثر مقامات پر تاویلات زبانی سے  
کام لیا گیا ہے۔ لیکن شبلی صاحب بہت ہی ہوشیار اور محتاط ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ سیرۃ  
النبیؐ مسلمین ہی ایک واقعہ اوسکے قلم کے لیے سب سے بڑا دشوار اور اہم ہے۔ اس بنا پر اوسکے  
لفظ لفظ پر آپ کو اپنا قلم روک روک کر اور سنھل سنھل کر نہایت احتیاط سے اٹھانا پڑا ہے۔ چونکہ ان  
واقعات صحیحہ اور مشاہدات سرحدیہ کے لیے آپ سے کوئی تاویل ممکن نہیں ہوئی۔ اس ضرورت سے  
آپ نے ان تمام نصوص الہی اور احادیث حضرت رسالت پناہی سے قطعی انکار ہی کو مفید کار سمجھا۔

اور عام اس سے کہ نصوص الہی ہوں یا جادیت نبویؐ سب کو قلم لیتا مینا فرما دیا۔ این کار نہ تو آید و مرد و چن بین  
گنزد۔ لیکن اگر اس کے ساتھ آئیے اپنے تمام قدیم خذون کو بھی اندر آتش کرتا ہوتا تو گویا ہمیشہ کے لئے یہ قصہ  
ہی ختم ہو جاتا۔ ندہ قدیم اخذ باقی رہتے۔ نہ آپ کی تحریر کے خلاف شہود و ثبوت پیش کیے جاتے مگر حبیب  
یہ اخذ دنیا سے اسلام میں قائم ہیں آپ کی سیرۃ النبیؐ کی نقل و تحریر پر برابر تمقید و تردید ہوتی رہے گی اور کوئی پڑھا  
لکھا عقل و تمیز والا مسلمان آپ کی اس ایک طرفہ قلم کاریوں پر اعتبار نہ کرے گا۔

حقیقت میں جناب رسالتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقدس سونخ میں کوئی واقعہ اس شہرت  
و اعلان اور تفصیل و بیان کے ساتھ وقوع پذیر نہیں ہوا اور غالباً جناب رسول خدا صلعم کے زمانہ میں کسی  
واقعہ کے متعلق اتنے نصوص متواترہ کا نزول بھی نہیں ہوا۔ کوئی مفسر کوئی محدث اور کوئی مؤرخ دنیا کے اسلام  
میں ایسا نہیں پایا جاتا جو ان نصوص و احادیث کے اسباب نزول کو اس واقعہ کے سوا کسی دوسرے واقعہ  
سے متعلق بتلاتا ہو جیسا کہ آیہ تنبیہ سے لیکر آئے سال سال تک اور حدیث ثقلین سے لیکر حدیث من کنت  
مولائہ کے ارشاد تک اقوال معتبرہ و متواترہ سے اوپر ثابت کر دیا گیا ہے۔ اب اتنے شہود و ثبوت کے مقابلہ  
میں شبلی صاحب کا سکوت کیسا اہل اور منجھکے بغیر ہے۔ سکوت سے تو ہر جہاں بہتر تھا کہ آپ ان اقوال و اخبار کو  
لکھ کر ان کا سبب نزول اور باعث ارشاد واقعہ غدیر کے سوا اور کسی دوسرے واقعہ کے متعلق ثابت فرماتے  
یا کم سے کم لکھ کر بتلا ہی دیتے تو یہ واقعہ اختلافی تو ہو جاتا۔ یوں تو ویسا کا ویسا ہی ثابت رہ گیا۔ لیکن چونکہ اس  
واقعہ پر اتنے شواہد متواترہ و متکاثر جمع تھے اور ایک سے لیکر ایک لاکھ پالیس ہزار تک اسکے دیکھنے والے اور اقرار کرنے  
والے موجود تھے کہ آپ اس میں کسی تبدیل و تاویل پر جرات نہ کر سکے۔

لیکن اس واقعہ کی مرقومہ بالا تمام خصوصیات کے ساتھ اسکی اس خصوصیت کا بھی ذکر دینا نہایت  
ضروری ہے کہ اسکے وقوع اور اعلان عام کے کل دو ہی برس بعد جب طمع دنیاوی اور حرص مال و دولت  
کی ضرورت سامنے آگئی تو پھر جس طرح اس عظیم الشان واقعہ کی نقل و یاد بھلا دی گئی۔ اور اسکی حقیقت و صلیت  
اور واقعیت چھپائی گئی۔ گھٹائی گئی اور دنیا سے اسلام سے منافی گئی اور اسکے خلاف خلافت کی چار دیواری  
بنا دی گئی۔ ویسی کسی واقعہ اسلامی کی نہیں چنانچہ حجۃ الاسلام امام عراقی سے ضبط انہوں کا تو انہوں نے اپنی  
کتاب ممر العالمین میں اہل اسلام کے اس کتمان حقیقت پر عبرت و حسرت کے آئینہ ہمارے حسب ذیل عبارت لکھ دی۔  
احصت النجا ہد علی المتن الحدیث فی یومہ غدیر۔ جموع نے اس حدیث کے صحیح ہونے پر اجماع کر لیا ہے اور سب کا  
ناقض الحجیب و هو یقول من کنت مولاہ اس پر اتفاق ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ جس کا میں نبی ہوں

فعلی مولا۔ فقال عمر بن الخطاب یحییٰ  
لا یا ابا الحسن اصیحت مولا فی ومولا کل  
مومن ومومنة فہذا تسلیم وصنی و تحلیو  
تو بعد ذلک غلب الہویٰ لمحبالریاست  
وحمل عمود الخلفۃ وعقود اللہ  
و خفقان الہواء فی قعقۃ الراث  
واشیال واژدھام الخیول و  
فتم الامصار وسقاہم  
کاس الہویٰ فحملہم  
الی الخلفۃ فعاد والی  
الخلاف الاول فمدوا  
وساء ظہورہم واشتروا  
بہ ثمنًا قليلًا فہنس  
مایشترؤن۔

اوس کا علیؑ مولا ہے پس عمر بن خطابؓ نے کہا مبارک ہے مبارک ہے مبارک ہے  
ابو الحسن و راسخا لیکہ آیکو صبح ہوئی اور آپ ہمارے اور کل مومن  
ومنہ کے مولا ہوئے۔ بعد اسکے امام عراقی کہتے ہیں کہ لایہ اکنا  
حضرت عمرؓ کا خلافت علیؑ کو تسلیم لینا ہے اور ان کے استخلاف  
پر راضی ہو جانا ہے اور حضرت علیؑ کو حاکم سمجھ لینا ہے مگر بعد اس  
سمجھنے کے خواہش فسانی نے واسطے حاصل کرنے ریاست اور  
حکومت فانی کے غلبہ کیا۔ ایک ریاست عظیمہ کا ہاتھ آنا۔ اور خلافت  
کے نشان کا ہر دیار و مصادین گزینا اور علم کے پھر ہرون کا ہوا  
مین اور تادیر ہو، اکسیر قون سے پلٹنا اور سوارون کا دو وزن طوف  
جلوس مین چلنا اور گھوڑون کی ٹاپون کا مثل جال کے معلوم ہونا  
اور لکون اور شہرون کا فتح ہونا۔ ان سب خیالات نے ان لوگوں  
کو خواہش فسانی کا جام پلا کر غمور کر دیا اور اسی مدہوشی نے انکو  
خليفة کر دیا اور جسے اسلام کے قبل تھے پھر دیے کے ویسے ہی  
ہو گئے۔ اور اس عمر کو انھوں نے پیچھے ڈال دیا اور اس عمدگی  
کے ساتھ ادنیٰ چیز کو خرید کر کیا۔ پس کیا بڑی بھیران لوگوں بخیرید کی۔

امام غزالی کے اس قول کو خلاصہ کر کے علامہ سبط ابن جوزی نے بھی تذکرہ خواص الائمین لکھا ہے۔  
اس واقعہ کے نزول بشارت اور حصول قبولیت کے ساتھ ہی مخالفت اور معارفت شروع ہو گئی۔ اور  
حارث بن نعمان ثمری کی کافرانہ تعزین پر عذاب الیم کی جبارانہ تنزیل نے اسی وقت اوس کی حقانیت  
کے مشاہدات امت اسلامؓ کی نگاہوں کے سامنے پیش کر دیے گئے۔ گویا اس کا جوہر حقیقت لعلم الایمان باہندار دہا  
کے اصول سلمہ کے معیار کے ادھر کامل اور نرگیا اور اسکی صداقت وصحت مدایح آزمائش اور معالج امتحان مین  
پوری ثابت ہو گئی۔ خوش بود گر خاک تجربہ آمہ بیان ہوتا یہ دوسے شوہر چہ دروش باشد۔  
اسکی تصدیق و توثیق کا سلسلہ کچھ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی تک محدود ہو، موقوف نہیں رہا بلکہ خلافت کے  
نظم جدید کے وقت حضرت علی مرتضیٰ نے بطور احتجاج امت اسلام کے سامنے استدلال پیش کیا ہے۔ لیکن  
بقول امام غزالی جب خود غرضی نفسانیت حصول سلطنت و ریاست جمع مال و دولت کے غیر متعلق شتیاق و

تمنا میں سامنے آگئیں تو بھر خلیفہ کی کون ستائے اور رسول کی کون ماننا ہے۔ چنانچہ ابتداء کے اجماع اور آغاز  
النفاد خلافت اور تعیین خلیفہ کے وقت خود جناب صدیق اکبرؓ حضرت فاطمہ الزہراءؓ علیہا السلام نے اپنے  
طولانی خطبہ میں بطور استدلال احتجاجیہ اس واقعہ کی بشارتوں کو پیش کر کے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی حقیقت  
خلافت ثابت فرمائی تھی۔ چنانچہ علامہ جزیری صاحب حصص حصین اسنی المطالبین اور حافظ عبد اللہ بن احمد  
بن ابراہیم بن احمد المقدسی الصالحی الحنبلی مناقب میں لکھتے ہیں۔

عن نکر بن احمد القسری قال حدثنا فاطمة بنت  
علی بن موسی الرضا قالت حدثتني فاطمة وزينب  
وام كلثوم بنات موسى بن جعفر الكاظم قلن حدثتنا  
فاطمة بنت جعفر بن محمد الصادق قالت حدثتني  
فاطمة بنت علی بن الحسین زین العابدین  
قال حدثتني فاطمة وسكينة ابنا الحسين  
بن علی عن ام كلثوم بنت فاطمة بنت النبی  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن فاطمة الزهراء  
بنت رسول اللہ صلعم ورضی اللہ عنہا  
قال اتیتم قول رسول اللہ صلعم  
یوم غدیر میں گنت مولا۔ اخرجه  
الحافظ ابو موسی المدینی  
فی کتابہ المسلسل بالاسماء وقال  
هذا الحديث المسلسل من وجه  
وهو ان كل واحدة من الفواطم  
تروی عمہ لہا فہو رواية خمس بنات  
اخ كل واحدة منهن عن عمہا۔

نکر بن احمد قسری اقل بن کہ ہم سے فاطمہ بنت علی بن موسی الرضا  
نے بیان کیا کہ مجھے میری بھوپھیوں۔ فاطمہ زینب اور ام کلثوم  
موسی بن جعفر کاظم کی صاحبزادیوں نے بیان کیا کہ وہ  
فاطمہ بنت جعفر بن محمد الصادق ذکر کرتی تھیں کہ اون سے  
اون کی بھوپھی فاطمہ بنت علی بن الحسین زین العابدین فرماتی  
تھیں کہ مجھ سے میری بھوپھی فاطمہ اور سکینہ جناب امام حسین علیہ  
السلام کی صاحبزادیاں ارشاد کرتی تھیں کہ اون سے اون کی  
بھوپھی ام کلثوم بنت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے بیان کیا کہ میری والدہ ماجدہ جناب سیدۃ النساء فاطمہ  
الزہراءؓ نے لوگوں کو مخاطب کر کے ارشاد کیا کہ کیا تم لوگ جناب  
رسول خدا صلعم کے اس ارشاد کو بھول گئے جو غدیر خم میں فرمایا تھا۔  
کہ جس کا میں مولا ہوں اس کا علیؓ مولا ہے۔ حافظ ابو موسی  
المدینی نے اس حدیث کو اپنی کتاب مسلسل بالاسماء میں روایت  
کیا ہے اور وہ کہتا ہے کہ ایک وجہ سے یہ حدیث خود بھی مسلسل ہے  
کیونکہ ہر ایک فاطمہ نام رکھنے والی محترمہ اس حدیث کو  
اپنی بھوپھی سے روایت کیا ہے اور یہ ایسی پانچ بھوپھیوں کی  
روایت ہے کہ ہر ایک اپنی بھوپھی سے روایت کرتی ہے۔

ابن عساکر اپنی تاریخ میں امام حاکم مستدرک میں اور علامہ علی بن حجر العسقلانی نے لکھتے ہیں۔

عن رفاعہ بن ایاس الضبی عن ابیہ عن جدیہ  
رفاعہ بن ایاس الضبی اپنے والد سے اور وہ اسکے دادا سے



قَالَ كُنْتُ مَعَ عَلِيٍّ فِي الْحَجَّةِ  
فَبَعَثَ إِلَى طَلْحَةَ أَنَّ الْقِنِيَّ  
فَلَقِيَهُ فَقَالَ ائْتِدِلْ  
اللَّهُ اسْمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ  
مَنْ كُنْتُ مُوَلَاةً فَعَلَى مُوَلَاةٍ  
الْأَثَمَ وَالْأَمْرَ مِنْ وَادِ الْوَعْدِ  
مَنْ عَادَاهُ قَالَ نَعَمْ  
فَقَالَ فَلَمْ تَقَاتِلْنِي قَالَ فَانْصُرْ  
طَلْحَةَ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ - رَجَعَ الْمَطَالِبُ مَشْجَلَةً  
عَلَّامَةُ ابْنِ عَقْبَةَ - حَافِظُ مُحَمَّدِ بْنِ جَبَانِ بَسْتِي - عَلَّامَةُ مُحَبِّبِ الدِّينِ طَبْرِي - ابْنُ عَسَاكَرٍ دَرَامِ سَمُودِي جَوَاهِرُ  
الْمُقَدِّمِينَ بَيْنَ كَهْتَمِينَ

ناقل ہیں کہ میں جنگ جمل میں حضرت علیؑ کے ہمراہیوں میں تھا  
جناب امیرؑ نے طلحہ کو بلا بھیجا کہ مجھ سے ملاقات کریں۔ طلحہ آپ کے  
یاس حاضر ہوئے جناب امیر علیہ السلام نے ان سے فرمایا کہ میں  
مکو خدا کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ کیا تھے جناب رسالتؐ آپ معلوم کو  
یہ کہتے ہوئے نہیں سنا ہے کہ جس کا میں مولا ہوں اوس کا علیؑ  
مولا ہے اسے میرے پروردگار اسکو دیتا رکھ جو علیؑ کو دوست  
رکھے اور تو اسکو دشمن رکھ جو علیؑ کو دشمن رکھے۔ طلحہ نے  
کہا ہاں سنا ہے۔ جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا پھر تم کیوں میرے  
ساتھ جنگ کرتے ہو۔ طلحہ اسی وقت جنگ کرنے سے لوٹ گئے۔  
عَلَّامَةُ ابْنِ عَقْبَةَ - حَافِظُ مُحَمَّدِ بْنِ جَبَانِ بَسْتِي - عَلَّامَةُ مُحَبِّبِ الدِّينِ طَبْرِي - ابْنُ عَسَاكَرٍ دَرَامِ سَمُودِي جَوَاهِرُ  
الْمُقَدِّمِينَ بَيْنَ كَهْتَمِينَ

عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ أَنَّ عَلِيًّا قَامَ فُحِمْدَ اللَّهِ  
ثُمَّ قَالَ انْشُدْ بِاللَّهِ مَنْ شَهِدَ يَوْمَ غَدِيرِ  
أَنْ يَقُومَ وَلَا يَقُمْ رَجُلٌ يَقُولُ بَنِيَّ أَوْ بِلَغْنِي  
أَلَا رَجُلٌ سَمِعْتَ إِذْ نَاثَا وَوَعَاةَ قَلْبِهِ فِقَامِ  
سَبْعَةَ عَشَرَ رَجُلًا مِنْهُمْ خَزِيمَةُ بْنُ  
ثَابِتٍ وَسَهْلُ بْنُ سَعْدٍ وَعَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ وَ  
عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ وَأَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ وَالْبَوْلِيُّ وَ  
الْهَيْثَمُ بْنُ الْيَتِيمَانِ وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ قُبَيْحُ الْخُرَيْبِيِّ وَ  
أَبُو قَلْبَةَ الْأَنْصَارِيُّ رَجُلَانِ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ عَلِيٌّ هَاتُوا  
مَا سَمِعْتُمْ فَقَالُوا أَشْهَدُ أَنَا أَقْلَمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ حِجَّةِ الْوُطَاعِ حَتَّى إِذَا  
كَانَ الظُّهْرُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ شَجَرَاتِ  
فَتْذَاهُنَ وَالْقَاعِ عَلَيْهِمْ ثَوْبَةٌ ثَوْنَادِي بِالْأَصْلَوَّةِ

ابو الطفیل سے مروی ہے کہ جناب امیر علیہ السلام نے خطبہ میں خدا کی حمد  
کے بعد فرمایا ہے خدا کی قسم دیکراؤ میں شخص کو جو غدير خرم کے دور حاضر ہوا  
ہے کھڑا ہو جائے اور وہ شخص دکھڑا ہو جو یہ کہے کہ مجھے خبر لگی ہے  
یا خبر دی گئی ہے بلکہ وہ شخص بیان کرے کہ جسکے کانوں نے سنا ہوا اور  
دل نے یاد رکھا ہو۔ پس ستر آدمی اٹھ کھڑے ہوئے۔ ان میں خزيمة  
بن ثابت۔ سہل بن سعد۔ عدی بن حاتم۔ عقبہ بن عامر۔ ابو ایوب  
انصاری۔ البولی۔ ابو الہیثم بن یثمان۔ ابو سعید خدری۔  
ثمیر۔ ابو قلنہ الانصاری رضی اللہ عنہم اور نیز قریش کے اور  
آدمی موجود تھے جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا۔ بیان کرو تم نے  
کیا سنا ہے وہ کہتے گئے ہم حجۃ الودع سے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کی رکاب باسعادت میں مکہ سے واپس آ رہے تھے کہ ظہر کے  
وقت حضرت باہر تشریف لائے اور رختوں کی کاٹ چھانٹ  
کا حکم دیا اور انہیں کٹے ڈال دیا گیا پھر غار کے لیے منادی کو لائی گئی



فخرنا وصلینا تم قام فحمد الله واشنى عليه ثم قال  
ايها الناس ما انا منكم قائلون قالوا قد بلغت  
قال اللهم اشهد ثلاث مرات فقال انى اوتاك  
ان اذعى فاحيى بضم السين انتم مستولون تقول  
الا ان ما ناكم اموالكم حرام حرمه هذا وحرمة شهركم  
هذا وصيكم بالنساء ووصيكم بالجوار ووصيكم بالمال  
داوصيكم بالعدل والاحسان ثم قال يها الناس انى  
تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى اهليتى فانها  
لن يفترقا حتى يردا على المحض بئان بذاك اللطيف  
الخبير ثم اخذ بيد علي فقال من كنت مولا فاعلى  
مولا فقال على صدقتم وانا على ذلك من الشاهدين

ہلوگ اپنے اپنے شیعوں سے نماز کے لیے باہر نکلے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کھڑے ہو کر عہدین خدگی صفت دشنام کے بعد یہاں کیا اسے لوگوں کی کھڑے  
ہو حاضرین نے عرض کی آپ خدا کا پیغام پہنچایا اس بات کو تین مرتبہ  
فرما کر آپ نے کہا اے خدا کا راہبر ہو۔ پھر ارشاد کیا میرا گمان ہے کہ میں اللہ کا  
جائزہ گا۔ اور تم بھی پورے جانچے جاؤ گے بے شبہ تمہارا خون تمہارا مال ایک  
دوسرے پر حرام ہو گیا ہے جیسا کہ یہ تھا آج کا دن اور یہ تھا راہبر  
حرمت والا ہے تمکو وصیت کرتا ہوں تمہاری عورتوں کے لیے تمہاری  
ہمایوں کیلئے اور تمہاری لڑکیوں کیلئے اور تمکو وصیت کرتا ہوں  
عدل و احسان کی بھرپور یا یہاں اس بن تمہیں دو چیزیں بزرگ چھوڑ  
جاتا ہوں خدا کی کتاب اور میری عترت یعنی میرے اہلیت یہ دونوں جدا نہ  
ہونگے یہاں تک کہ میرے پاس حوص کو نہ پہنچا دے ہوں یہ مجھے خبر دی سیکر  
حدائق لطیف و شیریں پھر علی کا ہاتھ پکڑ لیں فرمایا جس کا میں مولا ہوں اس  
یہ علی اس کے مولیٰ ہیں میں حضرت علیؑ نے فرمایا تم لوگ سچ کہتے ہو اور میں  
بھی اسکی گواہی دیتا ہوں۔

اس مناشدہ مقدمہ کی فوری حقانیت کے ثبوت بھی مفصلہ ذیل عبارات احادیث میں ملاحظہ

فرمائے جائیں۔

امام ابوالحسن محمد بن یحییٰ البلال ذری۔ کتاب انساب الاشراف  
میں تحریر فرماتے ہیں۔

صحابہ اور حالات غدیر کی شہادت  
سے خاموشی۔ اسکی پاداش

عن عمیر بن سعد قال قال علی علی منہ استرجلا  
سمع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
يوم غدیر خم من كنت مولا فاعلى مولا  
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ان  
يقوم ويشهد تحت المنبر انس بن مالك وبراء بن  
عازب وجری بن عبد الله الجلی فاعادها فلم  
يجبه احد فقال اللهم من كنتم هذه الشهادة  
وهو يعرفها فلا تخرجه من الدنيا حتى تجعل  
به آية يعرف بها قال

عمیر بن سعد نقل ہیں کہ حضرت علیؑ نے منبر پر چڑھ کر لوگوں  
کو قسم دی کہ جس شخص نے غدیر خم کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وآلہ وسلم سے حدیث من كنت مولا فاعلى مولا کو سنا ہو  
وہ کھڑے ہو کر یہاں کر دیس لوگوں کے گواہی دی کہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہ  
عازب اور جریر بن عبد اللہ الجلی بھی بیٹھے ہوئے تھے جناب امیر نے  
ان لوگوں سے مقرر فرمایا اگر ان میں سے کسی کو یہ بات بھی کچھ نہ کہنا جناب امیر  
فرمایا۔ بارالہا جس شخص نے اس شہادت کو چھپایا ہے باوجود  
اسکے کہ وہ جانتا ہے اس شخص کو اس وقت تک تیار ہو جائیگا  
کہ وہ اسکی گواہی کوئی نشان نہ مقرر کر دے کہ وہ اس سے دینا میں

فبرص انس وعبي السراخو  
رجح حريرا عرابيا بعد  
هجرته فأتى التمرات فمات  
في بابت امه -

پہچان لیے جا دیں۔ عمیر بن سعد کہتے ہیں کہ انس تو مبروس ہو گئے  
برابر اس عازب اندھے ہو گئے۔ اور جریر بوڑھے ہو کر واپس  
آئے اور کوا س کرنے لگے ہاتھ اب کہ اپنی ان کے گھر میں  
دہر رہیں) دنیا سے انتقال کر گئے۔

اسی روایت کو حافظ ابو نعیم اور علامہ ابن مردودہ ان الفاظ میں لکھتے ہیں۔

عن طلحة بن عمر قال شهدت عليا على  
المنبر ناشدا اصحاب رسول الله صلعم وفيهم  
ابو سعيد و ابو هريرة و انس و هو حول المنبر  
وعلى على المنبر اثنا عشر سديا من الانصار  
والمهاجرين فقال علي انشد تكمر هل  
سمعتو رسول الله ص يقول من كنت موكلا  
فصلي موكلا فقاموا كلهم  
وانس بن مالك في القوم ما شهد  
فقال له امير المؤمنين  
ما معك يا انس ان تشهد  
وقد سمعت ما سمعوا قال  
يا امير المؤمنين كبرت  
ونسيت فقال امير المؤمنين  
اللهم ان كان كاذبا فاطربه  
بباض او يوحى لا توريه  
العمامة فقال طلحة بن عمر  
يا الله لقد رايت به صبا بن عيينه -

طلحہ بن عمر کہتے ہیں کہ میں نے جناب امیر علیہ السلام کو منبر پر دیکھا  
کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو قسم دیتے تھے۔ ان میں  
ابو سعید۔ ابو ہریرہ اور انس بن مالک بھی منبر کے ارد گرد بیٹھے  
ہوئے تھے اور جناب امیر منبر پر تشریف رکھتے تھے اور منبر کے  
ارد گرد مہاجرین و انصار بیٹھے تھے جن میں بارہ روگاہی بھی  
تھے۔ جناب امیر نے ان سے کہا کہ میں تمکو خدا کی قسم دیتا ہوں  
کہ کیا تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے من کنت مولاہ فعلی مولاہ  
کے ارشاد کو سنا ہے میں جب سب لوگ کھڑے ہو گئے انس بن مالک  
بھی ان لوگوں میں موجود تھے اور انھوں نے گواہی میں دی جناب امیر نے ان سے  
فرمایا کہ تم کو شہادت دیے سے کس امر نے روکا ہوا جو دیکھتے تھے بھی سنا  
تھا جو کچھ کہ ان لوگوں نے سنا ہے۔ انس کہنے لگے۔ امیر المؤمنین  
میں بوڑھا ہو گیا ہوں مجھے یہ بات بھول گئی۔ جناب امیر نے  
دعا کی اے پروردگار اگر یہ شخص جھوٹ بولتا ہے تو اسے برص کے  
مرض میں مبتلا کر دے کہ اس سے یہ اپنے عمل سے چھپانے سکے۔  
طلحہ بن عمر کہتے ہیں کہ میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں نے  
انس بن مالک کی پیشانی پر وہ سفید دھبہ اپنی آنکھوں سے دیکھا  
تھا۔

حافظ جمال الدین فضل اللہ شیرازی المدعو بہ محدث شیرازی کتاب اربعین میں لکھتے ہیں

عن ذرین جیش قال خیر علی من القصر  
ذریں جیش ناقل ہیں کہ ایک روز جناب امیر علیہ السلام قہر سے

فاستقبلہ رکبان مقلدی الشیوف علیہم  
العصائم جدتی عہد سفر فقوالوا  
السلام علیک یا مولانا فقال  
علی بعد ما رد السلام علیہم من  
ہمنا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم فقال اتنا عشر رجلا  
مہم خالد بن زید و ابو ایوب الا صاری  
و حریمہ بن ثابت و الشہادتین و ثابت بن  
قیس بن شماس و عمار بن یاسر و ابو الہتیم بن  
القیہان و ہانتیم بن عتبہ و سعد بن وقاص و  
حذیب بن مدیل بن ورقاء فشهدوا  
سمعو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوم  
غدیر خم من کنت مولاً فعلی مولاً فقال علی  
لا تس بن مالک و الدراء بن عارب ما معکما  
ان تقوموا للشہد فقد سمعتماکما سمع القوم فقال  
اللہم ان کتاما معاندۃ فابلہما فاما الدراء فغنی  
کان یسئل عن منزله فیقول کیف  
یرشدون اذرا کتہ الدعویۃ و  
اما ان فقد برصت قد ماہ و قیل  
لہما استشهد علی قول النبی صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم من کنت مولاً  
فعلی مولاً اعتذر بالنسیان فقال علی اللہم  
ان کان کا ذنا فا ضربہ ببیاض  
ادبو صح لا تواریہ العمامہ فبرص وجہہ

برآمد ہوئے اور ان کے سامنے عمامہ پوش سوار تلواریں لٹکائے  
ہوئے آئے جنکے چہرہ دن سے معلوم ہوتا تھا کہ ابھی سفر سے آئے  
ہیں اور انھوں نے جناب امیر سے کہا کہ السلام علیک یا مولانا۔  
جناب امیر نے ان کو جواب سلام دیکر فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ میں سے کون کون اس مقام پر موجود  
ہیں۔ بارہ آدمی حاضر تھے۔ حرمین فالحمد بن زید۔ ابو ایوب  
انصاری۔ خزیمہ بن ثابت و الشہادتین۔ ثنات بن قیس بن  
شماس۔ عمار بن یاسر۔ ابو الہتیم بن القیہان۔ ہانتیم بن عتبہ۔  
سعد بن وقاص اور حذیب بن مدیل بن ورقاء رضی اللہ عنہم  
بھی تھے۔ اور کھڑک گواہی دینے لگے کہ ہم نے حضور ﷺ  
سے سنا ہے کہ جس کا میں مولاً ہوں اس کا علیؑ مولاً ہے جناب  
امیر نے اس بن مالک اور ہار بن عارب سے کہا تمہیں اور کھڑک  
گواہی دیے سے کس نے منع کیا ہے۔ تم نے بھی وہی فرمایا تھا جو  
کچھ کہ لوگوں نے فرمایا تھا پس جناب امیر علیہ السلام نے دعا کی کہ  
پروردگار انھوں نے گواہی کو عناد کی وجہ سے چھپایا ہے  
تو ان کو ناگہانی بلا میں مبتلا کر پس ہار بن عارب اندھے ہو گئے  
یہاں تک کہ اپنے گھر کا راستہ پوچھنا کرتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے  
بھلا وہ شخص کیونکر راستہ دیکھ سکتا ہے جس کو بد دعا لگائی ہو  
اور اس بن مالک کا یہ حال ہوا کہ ان کے یاؤں پر برص پیدا ہو گیا  
اور یہ بھی روایت ہے کہ جب جناب امیر علیہ السلام نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث من کنت مولاً فعلی مولاً پر لوگوں سے  
گواہی طلب کی۔ اس پر اس بن مالک نے نسیان کا عذر پیش کیا  
جناب امیر نے دعا کی کہ اگر یہ شخص جھوٹ کتا ہے تو اسے برص کے  
مرض میں مبتلا کر دے کہ عمامہ سے دھچپ سکے پس اس نے اپنے

حندل بعد ذلك برقعاً على وجهه۔

حافظ ابن کثیر ترمذی اور امام دارقطنی لکھتے ہیں۔

عن عید الرحمن بن ابی لیلی قال خطب علی قال  
انشد الله امرأتکة الاسلام مع  
رسول الله صلعم یوم غدیر خم اخذ بید علی  
یقول الست اولی بکرمیا معشر المسلمین  
من انفسک رق الواسلی بارسول الله قال من  
کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه  
وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من  
خذله ان یقوم ویشهد فقام فصنعة  
عشر رجلاً شهدوا وکتبه  
قوم فما خر جوا من الدنيا  
حتى عموا و برصوا۔

حافظ ابویوسفی اور علامہ ابن اثیر اسد الغابہ میں لکھتے ہیں۔

عن ابن اسحق قال حدثنی من لاهضی ان  
علیاً نشد الناس فی الرحبة من سمع  
رسول الله ص من کنت مولاه فعلی مولاه  
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه  
فقام ففرششهدوا فقام فسمعوا  
ذلك من رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم  
وکتب قوم فما خر جوا من الدنيا  
افتمهم یزید بن ودیعہ وعبد الرحمن بن مدیح۔

۲۱۶

منہ کے برص کو برقع میں چھپا کر رکھتے تھے حاج المطالبین

عبدالرحمن بن ابی لیلی سے مروی ہے کہ جناب امیر المؤمنین علیؑ نے  
خطیبین ارشاد فرمایا کہ میں اس مرد خدا کو جس نے اسلام قبول کیا  
قسم دیتا ہوں اور آنحضرت صلعم کے اس ارشاد سے کہ علیؑ کا ہاتھ بڑا کر  
غدیر خم کے روز کہا تھا یو کچھتا ہوں کہ جس شخص نے آنحضرت صلعم  
حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه وعاد من  
عادہ وانصر من نصرہ واخذل من خذله کی حدیث کو سنا ہے وہ  
اوٹھ کر اس کی شہادت بیان کرے پس دس آدمیوں سے چند  
زید آدمیوں نے کھڑے ہو کر گواہی دی اور ایک گروہ صحابہ نے  
اس شہادت کو چھپایا پس وہ لوگ اس وقت تک دنیا  
سے عالم آخرت کو نہیں گئے جب تک کہ وہ لوگ اندھے اور  
مردوں میں نہ ہو گئے۔

ابن اسحاق ناقل ہیں کہ مجھ سے بہت آدمیوں نے بیان کیا جن کا  
شمار مشکل ہے کہ جناب امیر نے رحبہ میں لوگوں کو قسم دیکر پوچھا کہ  
جس کسی نے من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه و  
عاد من عادہ کی حدیث کو آنحضرت صلعم سے سنا ہو یا نہ کرے پس چند  
آدمیوں نے کھڑے ہو کر گواہی دی کہ انھوں نے اس حدیث کو آنحضرت  
صلعم کی زبانی سنا اور ایک گروہ نے اس حدیث کو چھپایا وہ لوگ جب تک  
انہوں نے دنیا میں رہا انہیں بتلا نہ ہوئے دنیا سے آخرت کو نہ مل سکے۔  
یزید بن ودیعہ اور عبدالرحمن بن مدیح بھی انھیں میں تھے۔

اتنے طول و طویل اور پُر تفصیل مشاہدات نبوت کے بعد بھی کیا کوئی صحیح الدماغ شخص کہہ سکتا ہے کہ اس واقعہ  
کی شہرت قبولیت اور تصدیق و توثیق میں خیر العز و ن کا کوئی زمانہ خالی گذرا ہے۔ خلفائے راشدین حضرت

عشرہ مبشرہ۔ اصحاب حل و عقد اور صحابہ سابقین کے ممتاز طبقات میں ممتازین و معززین صحابہ نے اس واقعہ کا صاف صاف اقرار و اعتراف فرمایا ہے اور اسکی حقیقت کو حلفاً بیان کیا ہے اور حارث بن اعین انہری کی طرح انہیں سے انکار کرنے والوں کے عذاب و مصیبت کی سزا بھی پائی ہے۔ لیکن باریہمہ پھر کیا ہوا؟ دنیا پرستی اور زمستی ایسی بُری بلا ہے کہ وہ نہ خدا کی سنے دیتی ہے اور نہ رسول کی۔ اسی میں آنے والے منظر کو مد نظر رکھ کر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے متواتر تاکید کے ساتھ ارشاد فرمایا تھا۔

کا ادرہ می ماخذ ثوث بعدی  
نہیں معلوم تلک میرے بعد کیا احداث کر دے۔ (موطا مالک)  
فرمود بی شہا اصحاب من اید لیکن ندانم کہ شہا بعد از ارشاد ہوا تم میرے اصحاب تو ہو مگر مجھے معلوم نہیں کہ میرے من چہ کہند۔ (مدارج النبوة محدث دہلوی) بعد تم لوگ کیا کر دے۔

اسی طرح ایک دوسرے موقع پر ارشاد فرمایا گیا تھا۔

مجھکو تمہارے شرک یا کافر ہو جانے کا اندیشہ نہیں ہے۔ لیکن خوف ہے تو یہ کہ تم کہیں دنیا میں پھنس جاؤ  
دہی ہو کر رہا۔ صدقت یا رسول اللہ بایں انت و احی فدا کا۔

اس واقعہ میں حکم خدا و رسول کے تفصیلی حالات۔ وقت وقوع سے لیکر وفات رسول مقبول تک استناد صحیحہ و متواترہ سے مستنبط کر کے لکھ دیے گئے ہیں۔ ان تمام واقعات کو ادون حالات سے مقابل کیا جائے جو وفات رسول کے بعد اس حکم الہی اور ارشاد حضرت رسالت پناہی کے خلاف عمل میں لائے گئے تو جناب مخیر صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مذکورہ بالا پیشین گوئیوں کی جو اسکی خلاف و برزی کے متعلق ارشاد فرمائی گئی تھیں۔ پوری اور کامل تصدیق ہو جاتی ہے۔

جب دیداری دینا داری سے بدل گئی اور اوامر و احکام دین ملکی آئین اور سیاسی قوانین کے محکوم اور زیر اثر آگئے تو استحفاظ حکم و حکومت اور استقرار خلیفہ و خلافت کی غرض و غایت ان احکام الہی کے مقاصد اور فرمان رسالت پناہی کے مطالب بدل دیئے گئے۔ انکی حقیقت اور واقعیت کچھ سے کچھ کر دی گئی۔ اصلی معانی و مطالب تو ذکر و نقل سے متروک و مسموع کر دیئے گئے۔ قیاسی اور موبہوم تاویلات حملہ ان کی جگہوں پر قائم کر دیں گئیں۔

انہیں ضرورتوں کو مد نظر رکھ کر آغاز خلافت سے لیکر آخر خلافت راشدہ تک جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام نے تمام صحابہ کبار سے متواتر موقعوں اور مختلف مقاموں پر اس کے اعتراف کر آئے اور کھڑے کھڑے اقرار کیے حالانکہ چالیس برسوں سے اس کے خلاف مسلمانوں کا عملدرآمد چلا آتا تھا۔ لیکن جناب



علی مرتضیٰ علیہ السلام کا استحقاق فی الخلافت کسی وقت دوزانہ میں مسلمانوں کی خلافت درزی سے یا سور علی اور بدر نہمدی سے ناکل یا باطل ہو نہ وہ الایہین تھا یہ وہ ابدی نعمت تھی اور ازلی دولت جو خدا کے لازوال کی بارگاہ سے غیر صادق علیہ السلام کی معرفت آپ کو مرحمت ہوئی تھی۔ اور جبکہ مستفیض بنی ساعدہ کے بعد آپ نے ان الفاظ میں تمام ارباب اسلام اور اصحاب حل و عقد کے سامنے ارشاد فرمایا تھا۔ علامہ بن اثیر اس راغبہ میں لکھتے ہیں۔

عن علی قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 وآلہ وسلم ان من نزلة الکعبة نوقی ولا تاتی فلان  
 اتاک ہوا آخر القوم وسلموہا الیدک یعنی الخلا  
 فاقبل منهم وان لم یاتواک فلا تأتہم حتی  
 یا تواک  
 ارجح المطالب ج ۲ ص ۲۱۴  
 اور ان کے پاس نہ جاتا۔

خلافت راشدہ تک اگرچہ اس حدیث پر عمل درآمد نہ ہوا۔ مگر اسکی حقیقت اور واقعیت سے کسی کو انکار کی جرات بھی نہیں ہوئی اور ہر مناشدہ و مستفسرہ کے موقع پر اسکی شہادت دی گئی۔ اور اقرار کیا گیا۔ ایسے کہ یہی سب سے انکار نامکن تھا۔ اور اس وقت اسکے دیکھنے والے سیکڑوں سے لیکر ہزاروں اور لاکھوں کی تعداد میں موجود تھے۔ اب رہا عمل درآمد۔ وہ حصول سلطنت۔ وصول مال و دولت کے سیاسی اصول اور ملکی مزد و قوت پر مبنی تھا۔ اسی سے سمجھ لینا چاہیے کہ تنظیم خلافت اور اہل حل و عقد نے خدا و رسول کے مخصوص متعدد و متواترہ کو اپنے احکام مجوزہ کے مقابلہ میں کالعدم کر دیا تھا۔ نیز القرون یا خلافت راشدہ کے زمانہ تک تو یہ کیفیت ہی خلافت راشدہ کی مدت تمام ہونے کے بعد جب مملکت خصوصاً کا زمانہ آیا اور حکومت امویہ و عباسیہ کا دور شروع ہوا جس میں بقول شبلی صاحب سیکڑوں ہزاروں حدیثیں ایسر معاویہ وغیرہ کے ضنائل میں بن گئیں۔ عباسیوں کے زمانہ میں تو ایک ایک خلیفہ کی نام بنام پیشین گوئی ان حدیثوں میں داخل ہوئیں (سیرۃ النبی ج اول مملکت و بیاجہ) تو حدیث غدیر کے متعلق سلطنت کے حثین و ظیفہ خوار اور حکومت کے مفیترین فرمانبردار نے۔ جب انکار کی صورت نہیں دیکھی تو اس حدیث صحیحہ و متواترہ کے معنیوں میں نزاع لفظی پیدا کی اور لفظ مولای کے مختلف المعنی ہونے کی وجہ سے غیر موقع اور محض بیجا فائدہ اٹھانا چاہا۔

لفظ مولای نزاع لفظی

بعض نے ولایت جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام سے انکار کر کے بریدہ کی رفع شکاک اور حضرت علی کے اظہار منہیت کو اس حدیث کے ارشاد کا باعث بتلایا۔ یہ دونوں تاویلین جیسی حل ہیں



وہ عقل سلیم اور شعور کامل رکھنے والے حضرات پر ظاہر ہیں۔ اسی طرح مولانا کے کسی معنی کی طرف رجوع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ جناب رسالتناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صاف اور کھلے الفاظ میں پہلے اپنی نسبت پر کنت مولانا فرما کر پھر حضرت علیؑ کی نسبت وہی الفاظ فعلی مولانا جملہ کرساوت و محالیت ہائے معنی خود دکھلا دی ہے۔ اسی سے سمجھ لینا چاہیے کہ مولانا کے جس معنی میں خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جابجائی کے بعینہ اسی معنی میں حضرت علیؑ مرثقی بھی۔ تو پھر اب اس کے معنی میں نزاع کیسی اور اختلاف کیا۔

اب رہا بریدہ والی شکایت کا معاملہ۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

بریدہ والی شکایت کی اصل

تاویل

اور مولوی شبلی صاحب

احادیث میں یہ تصریح نہیں کہ ان الفاظ کے (من کنت مولانا) کہنے کی کیا ضرورت پیش آئی۔ بخاری میں ہے کہ حضرت علیؑ اس زمانہ میں میں بھیجے گئے تھے۔

جہاں سے واپس آکر وہ حج میں شامل ہوئے تھے۔ میں میں انھوں نے اپنے اختیار سے ایک ایسا واقعہ کیا تھا جسکو ان کے بعض ہمراہیوں نے پسند نہیں کیا۔ ان میں سے ایک صاحب نے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکایت کی۔ آپ نے فرمایا علیؑ کو اس سے زیادہ حق تھا۔ عجب نہیں کہ اسی قسم کے شکوک رفع کرنے کے لیے اس موقع پر آپ نے یہ الفاظ ارشاد فرما دیے۔ سیرۃ ابنی جلد اول ص ۱۳۱

صاحب رحمۃ العلمین بھی شبلی صاحب کے ہم آہنگ ہیں۔ اونکی عبارت حسب ذیل ہے۔

قاضی محمد سلیمان صاحب

صاحب رحمۃ العلمین

راہ میں بریدہ اعلیٰ نے حضرت علیؑ مرثقی کی شکایت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سمع

مبارک تک پہنچائی۔ شکایات کا تعلق حضرت علیؑ کے چند افعال سے تھا جو حکومت میں جناب علیؑ مرثقی سے تقسیم عنیت وغیرہ کے متعلق صادر ہوئے تھے۔ درحقیقت شکایت کی بنیاد بریدہ کے قصور کا فہم تھا۔

اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خم غدیر پر ایک فصیح خطبہ پڑھا اور اسی خطبہ میں اہلبیت رضوان اللہ علیہم کی شان منزلت کا اظہار فرمایا اور علیؑ مرثقی سلام اللہ علیہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا من کنت مولانا فعلی مولانا جس کا

میں مولانا ہوں اوس کا علیؑ مولانا ہے۔ اسی خطبہ کے بعد حضرت عمر فاروقؓ نے حضرت علیؑ مرثقی کو اس شرف کی مبارکباد دی اور بریدہ نے بقیۃ العمر علیؑ مرثقی کی محبت و متابعت کو پورا کیا بالآخر یہ بزرگوار جنگ

جمل میں شہید ہوئے۔

رحمۃ مطبوعہ امرتسر ۲۶

صاحب ارجح المطالب بھی انھیں دونوں صاحبوں کے ہم رنگ ہیں۔

مولوی عبید اللہ صاحب

صاحب ارجح المطالب

لے جب جنگ جمل میں بریدہ کا زبردست شہادت ہونا آپ کو تسلیم ہوتا تو طرف مخالف کو ان کے ناحق شہید کہنے کے جہم میں کیا فرمایا جائیگا۔ غامض فہم (المؤلف)

اپنی اولیٰ ہائیں پر دستے ہیں اور اپنی اسدلال کی طولانی بحث کے آخر میں تحریر فرماتے ہیں۔  
 یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے۔ اسکے بعد حضرت صلعم نے حج نہیں کیا۔ اس واقعہ کے بعد حضرت  
 اسٹی یا نوٹے روز بقیہ حیات لے گئے۔ تمام اہل سیرت میں کہ اس واقعہ سے پہلے حضرت نے جناب امیر کو  
 ایک لشکر کا سردار بنا کر مین کی طرف روانہ کیا تھا اور خالد بن ولید کو بھی دوسرے لشکر کے ساتھ مین کی طرف  
 بھیجا تھا اور وقت روانہ کرنے دو لون لشکر دن کے فرمایا تھا کہ جناب امیر علیہ السلام ہی اسے سمجھ جائیگے اور خالد  
 بن ولید آپ کی ماتحتی میں کارروائی کریں گے۔ چنانچہ دو لون لشکر مین مقام زبیر پر جا ملے اور بنی  
 زبیر سے لڑائی ہوئی اور لشکر اسلام ظفریاب ہوا۔ اور کفار کے زن و بچہ اسیر ہوئے۔ ان میں ایک  
 لڑکی نہایت خوبصورت تھی۔ جناب امیر اس کو اپنے تصرف میں لائے۔ یہ امر بعض لوگوں کو شاق گذرا  
 جب دو لون لشکر حضرت کی خدمت میں پہونچے اور حجۃ الوداع میں شریک ہوئے چند آدمیوں  
 نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس جناب امیر کی شکایت کی۔ حضرت صلعم نے بعض لوگوں کو اسی  
 وقت جواب دیا کہ تم علیؑ کے پیچھے نہ پڑو علیؑ میرا ہے اور میں علیؑ کا ہوں اور وہ میرے بعد تمہارا ولی ہے  
 پھر جب حضرت حجۃ الوداع سے فارغ ہو کر مقام ححفہ میں پہونچے تو حضرت نے باقی لوگوں کے شکوک  
 رفع کرنے کے لیے خطبہ میں جناب امیر کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد کیا جس کا میں مولا ہوں اس کا علیؑ مولا ہے۔ یعنی تم لوگ  
 جو اس کینیز میں تصرف کرنا کہتے ہو۔ وہ تو میری طرح مومنوں کے ہر ایک امر میں اولیٰ بالنصر ہے  
 کتب سیر و حال اور تاریخ و احادیث میں اس واقعہ کی شہادت ملتی ہے۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل اور امام  
 نسائی رحمۃ اللہ علیہما نے روایت کی ہے۔ علامہ ابن حجر نے بھی صواعق محرقہ میں اس حدیث کے ارشاد  
 کی ہی وجہ بتلائی ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں۔

فنبی دلت کما نقلہ الحافظ	اس حدیث کے ارشاد ہونیکا سبب یہ ہے کہ جس کا ذکر حافظ
شمس الدین محمد بن محمد الجزری	شمس الدین محمد بن محمد الجزری رحمۃ اللہ علیہ نے اسنی المطالب
عن ابن اسحق ان علیاً تکلم فیہ	میں سیرۃ ابن اسحاق سے نقل کیا ہے کہ بعض لوگوں نے جو جناب
بعض من کان معہ فی الیمن فلبثا	امیر علیہ السلام کے ساتھ مین گئے ہوئے تھے واپس آکر جناب
قضی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حجۃ	امیر کی شکایت کی جب آنحضرت صلعم حج سے فارغ ہو کر واپس
خطبھا تنبیاً علی قدرہ و ساداً علی	آئے تو لوگوں کو جناب امیر علیہ السلام کی شان اور منزلت پر مطلع
من تکلم فیہ بریدہ	کرنا کہ اس کے بعد کہیں خطبہ نہ کیا اور لوگ شکایت نہ کرے تھے بلکہ غیر کے

کما فی البخاری ان کان  
ببعضه فسیب ذالک  
ما صححه الذہبی  
الاخرج معہ الیمین  
فراے متلا جفوه  
فقصه للنبی صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم فجعل  
ویتغیر وجهہ ویقول  
یا بریدہ الست اونی  
بالمومنین من انفسهم  
قال بلی یا رسول اللہ صلعم  
قال من کنت مولاه فعلی مولاه  
بعض محدثین نے اس حدیث کا سبب ارشاد یہ بیان کیا ہے۔

کان سبب ذلک ان اسامہ بن زید قال لعلی  
لست مولائی انما مولائی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم فقال رسول اللہ صلعم من  
کنت مولاه فعلی مولاه (ہذا شمس الدین  
مظفر الحنفی فی المفاتیح شرح  
المصابیح)

لیکن وجہ اوّل زیادہ تر صحیح معلوم ہوتی ہے۔ ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ  
ارشاد دو دفعہ کیا ہو ایک دفعہ اس ارشاد کے محرک اسامہ بن زید ہوئے ہوں اور دوبارہ بریدہ سلمیٰ کی وجہ  
سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ارشاد علی رؤس الاشہاد بیان کیا ہو۔

بہر حال یہ کہنا کہ حضرت امیر علیہ السلام حجۃ الوداع میں شریک ہی نہیں تھے۔ یا یہ حدیث متواتر نہیں ہے  
یا مولیٰ کے معنی متعین کرنے میں چون و چرا کرنا بالکل سفسطہ اور جنون ہے جو اکثر تعصب کے بڑھ جانے

پیدا ہو جاتا ہے۔ 'واولواکادحام بعضکواولی بعض' میں لفظ 'واولی' بعیر میں استعمال ہوا ہے۔ اس سوالات سے لوگوں کو فریفتہ کر کے راہ حق سے بے راہ کرنا چاہیے۔ ار ج المطالب جلد دوم ص ۲۵

ہم نے زمانہ حال کے تینوں مصنفین کی جدا جدا رائے لکھ دی ہیں۔ ان تاویلات مہلات کے موجد اوّل وہی بخاری صاحب جن سے پہلے کسی کے دماغ میں اس تاویل اور بے عقلی کی تشکیل کا خیال بھی نہیں تھا۔ یہ تاویلات ایسی عمل ہیں جو کسی طرح نہ معیار نقل کے موافق اور ترقی ہیں اور نہ شعار عقل کے مطابق۔

معیار نقل کے مخالف و معارض تو یوں ہیں کہ ان تینوں مصنفین میں سے کوئی صاحب بریدہ کے واقعہ کو اسکے سبب ارشاد قرار دینے میں یقین کامل نہیں رکھتے۔ صرف احتمال ہی کی حد تک بتلاتے ہیں شبلی صاحب کے الفاظ یہ ہیں۔

عجب نہیں کہ اس قسم کے شکوک رفع کرنے کے لیے اس موقع پر اپنے یہ الفاظ ارشاد فرمائے:

قاضی محمد سلیمان صاحب۔ صاحب رحمۃ العالمین کے بھی یہی الفاظ بیان ہیں۔

خواجہ عبید اللہ صاحب بصف کتاب ار ج المطالب نے بریدہ کے ساتھ اسامہ بن زید کا واقعہ بھی لکھا ہے اور دونوں واقعات کو لکھ کر تحریر فرمایا ہے۔

لیکن وہ اوّل صحیح تر ہے۔ ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ارشاد دو دفعہ کیا ہو۔ ایک

دفعہ اس ارشاد کے محرک اسامہ بن زید ہوں۔ دوسری دفعہ بریدہ اسلمی کی وجہ سے حضرت صلی اللہ علیہ

وآلہ نے یہ ارشاد علی رؤس الاسماء فرمایا ہو۔

یہ بیان بھی شکوک۔ ناستحکم اور بالکل مبہم ہے۔ ان دونوں توجہوں میں۔ وجہ اوّل صحیح تر بتلائی جاتی ہے۔ لیکن وجہ دوم کی تردید و تکذیب پر حجرات بھی نہیں کی جاتی۔ اس لیے محض وہم و قیاس کی بنا پر دونوں روایتوں میں تجمیع کی ترکیب بھی داخل کی جاتی ہے۔ نقل و بیان کی یہ شان بالکل خلاف تحقیق ہے۔

مخالف نقل ہونے کی یہ صورت ہے۔ اب اسکی عقلی حیثیت ملاحظہ ہو۔ تو کوئی محدث۔ کوئی

مفسر۔ کوئی مورخ۔ بیان تک کہ خود بخاری صاحب بھی واقعہ غیر اور اس ارشاد حدیث کی ذیل

میں بریدہ اسلمی کے واقعہ شکایت کو یاد نہیں کرتے اور نہ خود رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس

طولانی خطبہ سے جسکو ہم نے توضیح الدلائل سے نقل کیا ہے۔ یا اون تمام خطبہ ہائے مبارک کے کسی لفظ

لفظ و حرف سے جس کا شبلی صاحب نے حجتہ الوداع کے ذکر میں کہ معظمہ کے مختلف مقامات میں ارشاد

نقل فرمایا ہے اور اون کو تمام کتب صحیح سے بڑی دیدہ ریزی کے ساتھ چن کر لکھا ہے۔ اون میں بھی کمین بریدہ والی شکایت کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہم ان تمام خطبات کو اون کے خاص خاص مقامات پر نقل کر چکے ہیں۔ اون سب میں زیادہ تر دینیات و اخلاقیات کے احکام ہیں۔ یا اہل بیت علیہم السلام کے ساتھ حسن سلوک قائم رکھنے کی تاکیدیں فرمائی ہیں۔ مکہ معظمہ سے لیکر محمد کے قیام تک۔ حرمت خن مسلمین۔ احترام شہر ہائے حرام۔ عظمت بیت الحرام۔ ادائے حقوق نسوان وغیرہ وغیرہ کے ساتھ ساتھ حدیث ثقلین۔ اوصیکہ فی اہلبیت۔ ادکروا فی اہلبیت۔ فانظروا کیف یخلفونی فیہما کتاب اللہ و عترتی اہلبیت۔ وغیرہ ذالک الفاظ ارشاد فرمائے گئے ہیں۔ جن سے خاص طور پر جناب علی مرتضیٰ کی خاص منقبت کا نہ کوئی اعلان پایا جاتا ہے اور نہ بریدہ اسلمی والی شکایت کا کوئی نام و نشان۔

اب اتنے شواہد صحیحہ و صریحہ کے مخالف ایک بے سرو پا اور محض خبر بے ہتدائی کا تاویل کو اس ارشاد کا عاثر بتلایا گیا ہے۔ جبکہ عین موقع پر ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے کسی خطبہ میں اشارتاً و کنایتاً بتلایا اور نہ ایک لاکھ چالیس ہزار سننے والوں میں سے کسی فرد واحد نے اسکی سماعت کا اظہار کیا۔ ہاں۔ وقت وقوع تقریباً سو دو سو برس بعد جب بد قسمتی اسلام کے اجمار و آثار تمام سیاسی نقطہ نظر سے قلبند اور اصول عقائد بھی حکومت کی ضرورت استحکام کو بد نظر کھکر مرتب ہونے لگے۔ اور احکام و دینیات فراموشی سیاست میں جذب کر لیے گئے اور علمائے حکم پروردنے الشیئۃ قاصیدۃ علی الکتاب (سنت قرآن پر حاکم ہے) کے اصول موضوعہ تمام معتقدات و مسلمات اسلامیہ میں قائم کر کے تو اس وقت ان تمام مشاہدات اسلامی کی حقیقت اور اصلیت بدل گئی۔ اون کے حقیقی مدعا و مقاصد پر انواع و اقسام کے مصنوعات سے نقاب پوشی کی گئی اصل واقعات حقیقت مٹائے گئے۔ گھٹائے گئے اور چھپائے گئے۔ اور جب یہ کوئی صورتیں ممکن نہ ہو سکیں تو اون کے مفہوم بدلے گئے۔ اصل مطالب کچھ سے کچھ کر دیئے گئے۔ یہ بھی امکان سے باہر دیکھا گیا تو تاویلات رکیکہ سے کام لیا گیا۔ انھیں موضوعات کثیرہ میں سے بریدہ اسلمی کے واقعہ شکایت کو حدیث غدیر کے ارشاد کا باعث بتلانا بھی داخل ہے۔

ہم نے واقعات غدیر کی ابتدائی تفصیل میں پہلے قرآن مجید کی نص صریح کو متعدد محثنین و مفسرین کے اقوال متواترہ سے لکھ دیا ہے اور بتلادیا ہے کہ ان لفظوں اور آیات مخصوص کا ترویل خم غدیر کے خاص موقع پر ہوا ہے۔ پھر ہم نے ان احکامات الہیہ میں لفظوں احادیث درج کئے ہیں۔ اس تفصیل و تصریح کے ساتھ کہ حکم خدا پاتے ہی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہتمام خاص سے ایک لاکھ چالیس ہزار



مسلمانوں کو جمع فرما کر آگے چلے جانے والوں کو واپس بلو کر اور پیچھے رہ جانے والوں کے پہونچ جانے تک کا انتظار کر کے ایک طولانی خطبہ میں حدیث غدیر ارشاد فرمائی۔ اسکے بعد محدثین۔ مفسرین و مفسرین کے متعدد اقوال و آراء سے اس واقعہ کا متواتر ہونا ثابت کر دیا ہے۔ اور بتلایا ہے کہ حکم قدرت کے مطابق شہنشاہ۔ رسالت کے مہتمم انتظام کا مددگار خاص جناب علی مرتضیٰ کی ولایت و امامت کا اعلان تھا۔

اب انصاف پسند اور حقیقت بین ناظرین ولایت و امامت کی اہمیت و ضرورت کو ایک طرف رکھیں اور بریدہ اسلمی کی شکایت والے معمولی واقعہ کی مقدار حیثیت کو ایک طرف۔ دونوں کے معائنہ کے بعد خود بخود فرمایاں اور تصفیہ کر لیں کہ آنحضرت صلعم کا اتنا بڑا عظیم الشان اہتمام۔ مقام خم کے ایسے دیرلان ریگستان اور محض غیر معروف بیابان میں دفنہ آپ کا قیام۔ ایک معمولی شخص کی رفع شکایت کی غرض و غایت کے ساتھ منطبق ہوتا ہو یا پھر بعد اپنے مقرب ترین عزیز کو اپنا قائم مقام اور جانشین مقرر فرمانے کی ضرورت و اشاعت کے ساتھ موزون ہوتا ہے۔ پھر اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی تصفیہ کر لیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ خطابِ نبوتؐ نہ ہو بلکہ یا ابابا الحسن صبیحت مولاؓ و مولا کل مومن و مومنہ بریدہ کے واقعہ شکایت کے ساتھ چسپان ہوتا ہے۔ یا جناب امیر علیہ السلام کی امامت و امامت کے ساتھ موزون ہوتا ہے۔

حقیقت سے ثابت ہوتا ہے کہ تنہا اسی تاویل قیاسی پر اکتفا نہیں کی گئی ہے بلکہ اس واقعہ کی حقیقت چھپانے اور مٹانے میں کوئی امکانی قوت اوٹھا نہیں رکھی گئی۔ بعض ہی مغزوں نے سرے سے اس واقعہ کے وجود ہی سے یہ انکار کر دیا ہے کہ حضرت علی مرتضیٰؓ تو حجۃ الوداع میں شریک ہی نہیں تھے۔ پھر امامت اور امامت کسکی؟ بعض نا فہمون نے صورت واقعہ اور مقام وقوع ہی کو بدلیا ہے۔ اور بریدہ اسلمی کے واقعات شکایت کی مقدار سے بھی گھٹا کر۔ اسامہ بن زید کی نزاع لفظی کو اس کا باعث ٹھہرایا ہے۔ بعض کج بخون نے مولاؓ کے معنی بتلانے میں ذہن و دماغ خالی کر کے عربی ادب کو بھی ہدنام کر دیا ہے۔ بعض کو تو یہ بینوں نے "من کنت مولاه میں حرف من کے استعمال کو قرآن مجید کی ترکیب زبان کے خلاف ٹھہرایا ہے اور آیہ والا رحمہم بعض کفر و ذی بغض کو استعمال پیش فرمایا ہے تو کار زمین را نکو ساختی کہ بر آسمان نیز بر داختی۔ گویا۔ افصح العرب والعجم کے ادبی کمال کو ناقص بتلایا ہے۔ اعوذ باللہ من ہذہ المفوات۔

لیکن خیریت تھی کہ صاحب الحج المطالب نے خود ان تمام توہمات باطلہ کی ایسی تردید کر دی ہے کہ مجھ کو مزید تنقید کی ضرورت نہیں رہی۔ اور ان کی عبارت حسب ذیل ہے۔

بہر حال یہ کہنا کہ جناب امیر علیہ السلام حجۃ الوداع میں شریک ہی نہیں تھے یا یہ حدیث متواتر نہیں ہو۔



یا مولیٰ کے معنی میں چوں و چرا کرنا بالکل سفسطہ اور جھوٹ ہے جو اکثر تعصب کے بڑھ چلے سے پیدا ہوتا  
ہے یا اولوالارحام بعض اہل بعض میں اولیٰ بغیر من کے استعمال ہے۔ ایسی تسویلات سے لوگوں کو  
فریبتہ کر کے راہ حق سے بے راہ کرنا چاہیے۔

کر گئے احمد عید خرم بن حسد رکوا امام  
لوگ امین یا نہ امین بات ہے مانی ہوئی  
(مبوت عقی صہ)

## وفات جناب سرور کائنات علیہ وآلہ الصّٰلوات

۲۸ صفر ۱۲ ربیع الاول ۱۱ سال ہجری

(آغاز سال یا زدم ہجری)

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَىٰ وَجْهٌ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

(تمام جیسے زمین فنا ہو جائے والی ہیں صرف ذات اقدس ذوالجلال والاکرام باقی بچاے والی ہے)

وفات جناب سرور کائنات  
۲۸ صفر ۱۲ ربیع الاول ۱۱ سال ہجری

اسلام نے جس طرح ذات الہی کی توحید و تفرید کے شعبوں کو تمام داخلی اور  
خارجی۔ آئین شون اور آلائشوں سے پاک و صاف کر دیا تھا اسی طرح مسئلہ فنا  
و بقا کے متعلق بھی حدوث و قدم اور ازلیت و عارضیت کی حقیقت کا بھی انکشاف فرمادیا تھا اور بتلایا تھا  
کہ قدم و ازلیت ذات الوہیت کے ساتھ مخصوص ہیں اور حدوث و عارضیت نفوس مخلوقات کے ساتھ ضروری اور  
لازمی۔ اسی بنا پر ملائکہ میت و امہد میتوں۔ (تم بھی مرنا وے ہو اور وہ بھی) کے حکم محکم۔ کل شیء ہالک الا  
وجہہ (سوائے ذات خدا کے سب ہلاک ہوئے ہیں) کے امر مسلم (کل من علیہا فان) (سب فنا ہوئے والے ہیں)  
کے لازمی فرمان بطور عام بھیج کر حاکم قضا و قدر نے خاص طور پر بتلایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کی مقدس اور سرایا نورانی ہستی بھی ایک دن ضرور فنا ہونے والی ہے۔ وہ دن آگئے تھے اور  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہلے ہی اس امر ناگزیر کی خبر ہو چکی تھی اسی امر کی تفصیل و  
بجاء آوری کی غرض سے حجۃ الوداع کے متم بالشان انتظامات مرتب و مکمل فرمائے گئے تھے۔ اور اس  
حج کو خاص کر حج آخر بتلایا کر اسکے تمام مناسکات میں دینیات و اخلاقیات کی تفصیل و تفسیر کے متعلق مختلف  
اور متعدد مقامات میں خطبات ارشاد فرمائے گئے تھے اور ان کے بیانات میں دنیا سے مفارقت فرماتے  
کی طرف کھلے الفاظ میں تلخ و اشارت فرمادی گئی تھی اور نعم غدیر کے مشہور موقع تک پہنچ کر دینیات

واخلاقیات کی تعلیمی ضروریات کو پورا فرما کر سیاسیات اور نظم بلا دور عیائے اسلامی کی نسبت جتنی وہ تمام لوازم و مراسم بتلا دیئے گئے اور خود عملی طور سے ایک لاکھ چالیس ہزار مسلمانوں کے مجمع عام کی دونوں آنکھوں کے سامنے دکھلا دیئے گئے۔ جو ایک نائنٹر شریعت اور حاکم حکومت اپنے بعد اپنے نظم و نسق کئی کے آئندہ انتظام و قیام کی نسبت اختیار کرتا ہے۔ اعلان وفات کی ان ضرورتوں کے ساتھ بہت بڑا حقیقی اور اصلی مدعا اس امر کی تعلیم دینا اور اس بات کا یقین کرانا تھا کہ باوجود مرتبہ رسالت کے۔ ذات نبوت بھی ایک فانی ہونے والی ہستی تھی نہ عیسائیوں کے گمراہانہ اور کافرانہ یقین و اعتقاد کی طرح الوہیت میں شامل اور انبیت میں داخل ہونے والی۔

ان ضرورتوں کے علاوہ۔ فرائض منصبی جو قدرت کی طرف سے اس متم رسالت کو خاص طور پر سپرد فرمائے گئے تھے وہ من احسن الوجوہ تعمیل و تکمیل پانچکے تھے۔ توحید خالص کی تعلیم کامل ہو چکی تھی۔ خدا پرستی۔ خوف الہی۔ تقویٰ اور پرہیزگاری کے دستور جاری ہو چکے تھے۔ اخلاق۔ تمدن اور معاشرت کی ترتیب و درستی۔ کردار و اطوار کی شانستگی کے احکام و قوانین مرتب ہو چکے تھے۔ ملک و قوم میں امن و امان اور آرام و اطمینان قائم ہو چکے تھے۔ ہر قرینہ اور ہر طریقہ سے اس آخر رسالت اور خاتم نبوت سے جو بوعائے قدرت تھا اور نشانے مثبت۔ وہ بھی پورا ہو چکا تھا۔ اب رہنائے الہی کو زیادہ تکلیف دہی منظور نہیں تھی۔ بلکہ اپنی محنت و ریاضت شاقہ کے بعد اپنے رسول کو بار فرائض سے سبکدوش کر کے نعمتائے قدس سے ہمراہ اندوز فرمانا مقصود تھا۔

سورہ فتح میں اس تقدیر الہی کی طرف اشارت ہو چکی تھی اور فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ کے صاف الفاظ میں اس کا حکم صریح نازل ہو چکا تھا (بخاری باب التفسیر۔ طبری۔ ابن خزیمہ۔ ابن مردودہ) اس بنا پر جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر و عبادت معمول سے زیادہ بڑھ گئے تھے ہر سال رمضان المبارک کے آخر عشرہ میں اعتکاف کیا جاتا تھا۔ اس سال دس روز کی جگہ بیس روز تک مسجد میں اعتکاف فرمایا گیا۔ ہر سال ماہ صیام میں ایک بار پورا قرآن روح الامین کی زبانی سُن لیا جاتا تھا۔ الہی سال دوبار قرآن مجید کی سماعت روح القدس سے فرمائی گئی پھر آخر سال میں حجۃ الوداع کے موقع پر تو آنحضرت صلعم نے اس ارادہ الہی کو۔ آپنے ان الفاظ میں صاف صاف بیان کر دیا کہ۔

مجھے ایسا نہیں ہے کہ آئندہ سال پھر میں (اس مقام پر) تم لوگوں سے مل سکوں۔  
بعض روایتوں میں آپ کے الفاظ اطلاق یہ تھے۔

شاید میں اس سال کے بعد حج نہ کر سکوں۔

**زیارت شہدائے اُحد** مجھے الوداع سے فارغ ہو کر مدینہ میں تشریف لائے۔ توجنت البقیع میں۔ شہدائے اُحد کے مزاروں پر تشریف لے گئے یہ مصیبت نصیب غریب دہی مظلوم تھے ہوا تک نماز جنازہ سے محروم تھے۔ اور اسلامی غزوات میں ایک ہی معرکہ جنگ ایسا ثابت ہوا ہے جس میں مسلمانوں نے بڑی مصیبت اور غریب سے اپنی جانیں خدائی نہ رروئی تھیں ان کے رفقاء مددگار بھی اویسی بلاؤ مصیبت میں لے کر قتارے تھے کہ اُن کی اس آخری خدمتوں کو بھی انجام نہ دی سکے۔ اسکی یاد۔ اسکی حسرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دل درد مندین ہر وقت نشتر زن تھی۔ مدینہ میں اگر خاطر قدسی ماثنین یہ آیا کہ حجۃ الوداع کے موقع پر تو قریب قریب تمام اہل اسلام کو آخری بار دیکھ لیا۔ اور الوداعی ملاقات کر لی شہدائے اُحد وہاں کہاں تھے۔ کہ ان سے بھی لقا کے ظاہری کئے جاتے۔ لیکن چونکہ شہدائے اُحد بکرم بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ (لیکن وہ تو زندہ ہیں) زندہ جاوید ہیں اسلئے اُن سے مل لینا بھی ضروری ہے۔ اس لقا کے روحانی کے اشارے سے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جمعیت صحابہ کے ساتھ جنت البقیع کا قصد فرمایا۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

چنانچہ اسی زمانہ میں آپ اُن کی (شہدائے اُحد) قبر پر تشریف لے گئے۔ اور اُن کے لیے دعا کے خیر فرمائی اور اس رقت انگیز طریقہ سے اُن کو رخصت کیا جس طرح ایک مرنیوالا اپنے زندہ عزیزوں کو وداع کرتا ہے۔ اسکے بعد ایک خطبہ دیا۔ جس میں فرمایا۔ میں تم سے پہلے حوض پر جا رہا ہوں۔ اوسکی وسعت اتنی ہے۔ جتنی ایلہ سے جحفہ تک مجھکو تمام دنیا کے خزانوں کی کنجی دی گئی ہے۔ مجھے یہ خوف نہیں ہے کہ میرے بعد تم شرک کرو گے۔ لیکن میں اس سے ڈرتا ہوں کہ تم دنیا میں نہ مبتلا ہو جاؤ۔ اور اسلئے آپس میں کشت و خون نہ کرو تو پھر اویسی طرح تم بھی ہلاک ہو جاؤ۔ جس طرح تم سے پہلے قوین ہلاک ہوئیں۔ راوی کا بیان ہے کہ یہ آخری دفعہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطبہ دیتے ہوئے سنا ہے۔

سیرۃ النبی ﷺ جلد دوم

اکثر روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ شہدائے اُحد کی یہ خدمت کچھ ایک ہی بار پر موقوف نہیں رکھی گئی بلکہ اس وقت سے لیکر زمانہ وفات تک کئی بار جنت البقیع میں تشریف لیا کہ شہدائے اُحد کی یاد فرمائی اور عزت فرمائی کی گئی۔

اللہ ہجری کا محترم تمام ہو کر صفر کا مہینہ بھی نصیب سے زائد گزر چکا تھا کہ جناب رسول اللہ ﷺ

جیش اسلام کا حکم اُن

علیہ وآلہ وسلم نے اُدن غدار اور خونخوار عربوں کی سزا دی اور گوشمالی کا قصد فرمایا۔ جنہوں نے زید بن حارثہ کو حدود شام میں محض بمقتضو و بیگناہ قتل کر ڈالا تھا۔ قرین و مکتوبات رسالت کے باب میں حدود شام کی سفارت اور زید کی شہادت کے تفصیلی حالات قلمبند ہو چکے ہیں۔ شبلی صاحب اس موقع پر صرف اتنا ہی لکھتے ہیں۔

آغازِ حالات سے ایک روز پہلے اپنے اسامہ بن زید کو ماریا کہ وہ فوج لیکر اہل شام کی طرف جائیں اور ادن شمریوں سے اپنے باپ کا انتقام لیں۔ ۸۰ یا ۹۰ صفر ۳ھ میں آدھی رات کو آپ جنت البقیع (جو عام مسلمانوں کا قبرستان تھا) تشریف لائے۔ وہاں سے واپس آئے تو عزراج نارا نہوا۔ سیرۃ ابنی جلد اول ص ۱۵۱ افسوس ہے کہ شبلی صاحب ایسا اختصار فرما دیتے ہیں کہ ان کے اصلی موضوع تالیف میں اہم پیدا ہو جاتا ہے ابھی بھی شہداء کے احقر کے حالات میں اخلاق نبویہ کے مفصل بیان خود تحریر فرما چکے ہیں۔ اس بنا پر ضرور تھا کہ مؤئین مدفن جنت البقیع کے لیے دعا و مناجات میں جو کلمات ارشاد فرمائے گئے تھے وہ لکھ دیئے جاتے کہ ان کے شرف و وقار خاص اور ادن کے ساتھ آپ کے اشفاق و اخلاق مزید کا کامل اظہار ہو جاتا بہر حال ہم اسکی تفصیل کو محدث شیرازی کی عبارت سے ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

از عائشہ مروی است کہ گفت شبے از خواب برخاستم  
در رسول صلعم را در جامہ خواب نیافتم از عقب آن  
سرور بیرون رفتم دیدم کہ در بقیع درآمد و گفت اللہم  
علیکم دار قوم مؤمنین انتم لہا  
فرط وانا بکم لاحقون اللہم لا تحرمنا  
اجرہم ولا تقننا بعدہم اللہم  
اغفر لاهل البقیع العزقد۔ وروایت  
آنکہ عائشہ گفت در اول شبے بود کہ آنحضرت  
صلعم از جامہ خواب برخاست در و ان  
شد گفتم پدر و مادرم فدا کے تو باد بچا  
می روی گفت نامور گشتیم با ستغفار  
برایہ اہل گورستان بقیع۔ و

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ ایک شب رات کو میری آنکھ کھلی تو  
میں نے جناب رسول خدا صلعم کو فرش خواب پر پائیا میں اونٹنی  
اور اپنی تلاش میں باہر نکلی۔ یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ آپ جنت  
البقیع میں تشریف رکھتے ہیں اور فرماتے ہیں۔ سلام ہو تم مؤمنین کے  
گھروں۔ تم اس وقت ہم سے جدا ہو لیکن ہم تم سے بہت جلد  
آگ ملنے والے ہیں پروردگار تو ان کے ثوابوں سے ہم کو محروم  
نہ رکھنا۔ پروردگار بقیع غرقہ کے مدفن میں کی آمرزش کرنا۔ اور  
ایک روایت میں حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ ایک رات کو  
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دفنہ فرش خواب سے  
اٹھکریا ہر جانے لگے تو میں نے عرض کی میرے ماں باپ آیت  
قرآن ہوں حضور اس وقت کہا ان تشریف لے جاتے ہیں ارشاد  
ہوا کہ بقیع غرقہ کے مدفن میں کی طلب آمرزش کے لیے خدا کی

ابو رافع و بروایت ابو موسیہ و بروایت  
ہر دو کہ آزاد کردہ و بے بودند با خود  
ببروہ ابو موسیہ گوید آمد بہ البقیع  
و بہت اہل آن مقبرہ زمانے طویل  
استغفار نمود و چند ان دعائے خیر  
کرد ہر ایشان کہ آمز و کردم کہ کاشکے من  
ہم از اہل آن گورستان بودے تا شرف  
آن دعا را یافتے۔ آنگاہ فرمود گو اراہاد  
تا آن نعیم کہ در آید۔ و دور آید از آن  
فتنہا کہ مردم در آنند۔ بجات دادہ است  
خداوند تعالیٰ شمارا از آنکہ رو بہ مردم دارد  
و فتنہا پہچون قطعہای شب تاریک اند  
آخر آن باوّل ان متصل است۔  
آخر آن فتنہا بدتر است از اوّل بعد از ان  
رو بہن کرد۔ و گفت اے ابو موسیہ۔ خزانے دنیا  
را بر من عرض کردند و مرا خنجر را خنجر  
میان آنکہ در دنیا باقی باشم و بعد از ان  
بہشت را اختیار کنم میان لقائے پروردگار  
خود و بعد از ان بہ بہشت گفتم یا رسول اللہ پرورد  
مادرم فدائے تو باد خزانے دنیا و بقاءے آن  
و بعد از ان بہشت را اختیار کنم فرمود نہ یقین کہ لقائے  
پروردگار خوش و بہشت را اختیار کردم۔ و چون از آنجا باز  
گشت مریض شد۔ و منقول است از عطاء بن یسار کہ گفت  
رسول اللہ را شبے گفتند برو بہ البقیع و بہت اہل آن مقبرہ

طرف سے مجھے حکم ہوا ہے اسکے بعد ایک روایت کے مطابق ابو رافع  
یا ابو موسیہ اور دوسری روایت کے موافق دونوں کو جو آپ کے  
غلام تھے آزاد کردہ ہمراہ لیکر البقیع کی طرف روانہ ہوئے۔ ابو موسیہ  
کہ بیان ہے کہ آپ البقیع میں تشریف لاکر ٹری نہریک وہاں کے درختوں  
کے نیچے استغفار و طلب آمرت فرماتے رہے اور انکے لیے اتنی دعا  
خیر کرتے رہے کہ جھک بڑی حسرت آئی کہ کاس میں بھی ان مرتبہ اولوں  
میں ہوتا تو اس وقت آپ کی اس دعا و مناجات کی تشریفابی کا مستحق  
ہوتا۔ دعا کے بعد کہنے مدوین جنت البقیع سے خطاب کر کے کہا  
خوشحال تھا کہ تم لوگ خدا کی نعمتوں پر فائز ہو اور ان تمام فتنہ  
و مصاد سے دور و علحدہ ہو جس میں اہل دنیا مبتلا اور گرفتار ہیں  
تو لوگ وہ ہو خدا بجات دیکھا ہے اور اب تمکو کسی سے امید لگائے  
کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ دنیا کے فتنہ و مصادرات کی تائیدی کی  
مثل میں اول حصہ آخر حصہ سے ملا ہوا ہے اور آخر حصہ ادن کا  
اول سے بھی بدتر ہے ابو موسیہ کا بیان ہے کہ یہ ارشاد فرمایا کہ حضرت  
صلعم محمد سے مخاطب اور فرمانے لگے اے ابو موسیہ خداوند عالم  
نے مجھے دولت دنیا پر فائز ہو کر داخل بہشت ہونے اور بقائے  
پروردگار پر فائز ہو کر داخل ہوئی حالتہائے مشروط میں اختیار  
دیا ہے اور استفسار کیا ہے کہ میں جس شرط کو چاہوں اختیار کروں  
ابو موسیہ کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ آپ دولت دنیا پر فائز  
ہو کر داخل بہشت ہونے والی شرط کو اختیار فرمائیں۔ آپ نے  
فرمایا۔ نہیں۔ میں تو حاضری با نگاہ آسمی کی شرط کو قبول کر چکا  
اور عطاء بن یسار سے منقول ہے کہ جناب رسالت مصلیٰ اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کلمات کے وقت حکم آیا کہ جنت البقیع کے مردوں  
کے لیے دعا کرو۔ چنانچہ آنحضرت صلعم وہاں تشریف لے گئے

اوجہ حکم اہل کے لیے طلب آمرزش اور دعا کے استعمار فرمائی۔  
اور واپس آکر سہ پہر حکم آیا کہ بار دیگر جاؤ اور اہل بیعت کے لیے  
دعا کے آمرزش کرو سب حکم آجے مانگے اور دعا سے معصرت کی اور واپس ہوئے  
۱۱۔ استسقاء دہائی پھر حکم آیا کہ بارگاہِ اُحد پر اسبہا سے دعا مانگے  
درود، پھر کوہِ اُلو، تیسرے لیل، لیکن اوزہ سے اُحد لیلیٰ، مانگے خیر اور  
طلب آمرزش فرما کر واپس آئیں واپس اسی وقت سے دردِ سر میں  
مثلاً ہوئے۔۔۔

۱۔ دقتہ الاحباب۔

صفحہ ۵۲۵

استغفار کن۔ حضرت رقیہ و استغفار نمود و بارگشت  
و در خواب شد باز باوے گفتند برو برائے اہل بیعت  
استغفار کن از رقت و طلب آمرزش۔ منورہ  
بارگشت و با ستراحت سہول شد باز باوے گفتند  
برو و برائے شہداء اُحد دعا کیجئے تقدیم رسان حضرت  
صلعم مکہ آمد رقت و در شان شہداء اُحد دعا کیجئے تقدیم  
رسانید و مرآن حضرت راضع گشت و سر خود را بعباد بر لبہ بود۔

ابتداء میں مرض اور حضرت  
عائشہ سے اظہار مرض

جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس دعا و مناجات سے مدد کیا تھا۔ وہی جو  
ہم اوپر بتلائے ہیں۔ ان بزرگواروں کے احوال اور محاسنِ خدمات پر مزید شفاق و  
اخلاق کا اظہار۔ ان کی قدر و عظمت کا اعلان۔ اور بالکل زندوں کی طرح ان مردوں (یعنی اللہ عنہم) سے  
سلام الوداع اور پیامِ الفراق۔

تمام محدثین و مؤرخین کا اس واقعہ کے بعد ہی سے آپ کی علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا۔  
رات کو یہ واقعہ گذرا۔ صبح کو اوسٹھے تو سر میں شدید درد تھا۔ شدت درد سے آپ نے رومال سے سر باندھ لیا۔  
چنانچہ حضرت عائشہ خود بیان فرماتی ہیں۔

ابتداء میں مرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم درحالتِ میمونہ  
بود و در روزِ نبوت او را بخانہ من آمد و از اتفاق  
مرانیس صداع طاری گشتہ بود و می  
گفتم و اما سہ۔ فرمود چہ ضرر بود  
ترا اے حمیرا کہ پیش من از دنیا  
بروی و من تجیسز و تکفین تو نمائیم  
و بر تو نماز گزارم عائشہ گوید اندر و سہ غیرت

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
مرض کی ابتداء میمونہ کے گھر سے ہوئی وہ اونٹین کی باری کا دل  
تھا حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ آپ اوس دن میمونہ کے گھر سے  
ہو کر میرے گھر میں آئے۔ اتفاق سے مجھے بھی اوس دن دردِ سر  
تھا اور میں بھی سر پر کڑے کٹڑی تھی اور کہہ رہی تھی۔ ہائے سیرا سر آپ  
بھی دردِ سر کی اسی حالت میں تشریف لائے۔ بیٹھے اور مجھ سے  
فرماتے گئے اے عائشہ کیا اچھا ہوتا کہ تم میرے سامنے دینا سے گذر جائیں

سہ ہندی تو دو دین لیکن ہندوئین میں نجدیوں کے ہنواؤں میں ہوا بھر بیٹھے ہیں۔ اس واقعہ میں جو تمام محدثین و مؤرخین کا محنت و تفتہ ہے۔ حکم خدا و عملِ خدا  
وہی مصلحتِ ملاحظہ فرمائیں۔ اور وہی بیعت کے مصلحتوں و رفیقین کی نیابت۔ جس کے لیے دعا کے آمرزش اور طلبِ مغفرت کی غرض سے آنحضرت نے بار بار  
جنگے جلتے ہیں اور اوس مقبرے میں بھجوائے جلتے ہیں۔ حدیث کا چاروں لفظ فضائلِ مناقب بیان کرتا ہے بھجات و مغفرت کی بشارت و تبلیغ حکم خدا کے مطابق  
اُنکی آمرزش کی دعا کرتا ہے اور پلا آتا ہے جو کہ رسول کے بعد عرب کا اسلام تھا جو تو اس مقبرہ کو سمجھتا تھا اور دینِ مسلمان ہونے کا دم بھرتا ہے فاعتراف مولف علی



گفتم یا رسول اللہ تو این معنی را میخواهی و گمان من اینست کہ در بہان روز کہ از دفن من فارغ بشوی با زن دیگر در خانه من عروسی بکنی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم متبسم شد و فرمود بل آنا و انا ساہ یعنی اے عائشہ در دوسر تو بھی تنہا و لکن در دوسر من دوست کہ خلاصی ازان مشکل است۔ و در آن سخن اشارتے بود بر آنکہ زرا آن مرض ز عالم خواہد رفت۔

تو میں تمھاری تجیز و تکلیفیں کر کے تم پر نماز پڑھتا۔ عائشہ کا بیان ہے کہ میں نے ارادہ عیрт کیا کہ یا رسول اللہ شاید اس سے آپ کی یہ علامت ہے اور میرا یہ گمان ہے کہ آپ مجھے دفن کیے اسی روز ایک نئی عورت یہ سے ہی گھر میں آیا کہ لیجئے۔ یہ سن کر آپ تبسم ہوئے اور فرمایا۔ لیکن اسو س ہے میرے سر کا درد وہ درد ہے جس سے نجات مشکل ہے۔ آپ کے اس کلمہ میں صاف تاہ تھا کہ آپ اسی مرض میں اتناں فرمایا گئے۔ روضۃ الاحباب ص ۲۵۵

تاریخ ابوالفدا میں اس واقعہ کے یہ الفاظ ہیں۔

ع عائشہ قالت جاء رسول الله صلعم وبني صداع وانا قول واداساہ وقال بل انا والله اعائشہ ثم قال ما حزنك لو مت قبلي ففمت عليك وكننتك وسميت علي ودفنتك فقلت كافي بكي والله لو فعلت دلت فرجعت الی بيتي فصرمت ببعض نساء آلہ۔

سنت عائشہ سے مروی ہے کہ (بعد ازان) جناب رسولؐ نے صلعم میرے یہاں تشریف لائے اور وقت میں درد سر کی شدت سے واہ راہہ کر کے کہتا ہوا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے میری یہ حالت دیکھ کر فرمایا واللہ اے عائشہ میں خود درد سر میں مبتلا ہوں اس کے بعد حضرت نے فرمایا اے عائشہ اگر تم مجھ سے پہلے مر جاؤ تو تم کو کیا مرنے میں تمھاری تجیز و تکلیفیں کا کفیل ہوں گا۔ کفن دیکھو اور غائب ہو کر تم کو دفن کر دوں گا یہ سن کر میں نے کہا واللہ میرا گمان تو یہ ہے کہ میری تجیز و تکلیفیں سے فارغ ہوتے ہی آپ میرے ہی گھر میں کسی دوسری بی بی سے ہم سحت ہوں گے۔ احمدی ص ۲۹۰

شلی صاحب کی تحقیق میں یہ مفسر اللہ کی اونیوسین تاریخ تھی اور چار شنبہ کا دن۔ مورخ ابوالفدا کہتے ہیں۔

بیماری اور حضرت عائشہ کے گھر میں تیمارداری

وابتداء رسول الله صلعم مرضه في اواخر الصفر

میں ہوا۔

صاحب روضۃ الاحباب لکھتے ہیں۔

حضرت عائشہ سے مرقومہ بالا گفتگو ہونے کے بعد پھر آپ حضرت میمونہ کے گھر واپس گئے اس لیے کہ وہ دن اونھیں کی باری کا تھا۔ شلی صاحب لکھتے ہیں۔

آپ اسی حالت (مرض) میں بھی اذراہ عدل و کرم باری باری ایک ایک بیوی کے حجرہ میں تشریف لے جاتے رہے۔ دو تہنہ کے دن (۲۴) صفر مرض میں شدت ہوئی۔ ازواج مطہرات سے اجازت لی کہ حضرت عائشہ کے گھر میں قیام فرمائیں۔ خلقِ عظیم کی بنا پر اجازت بھی صاف اور علامتہ نہیں تھی بلکہ پوچھا کہ کل میں کسے گھر ہو گا۔ دوسرا دن دو تہنہ حضرت عائشہ کے یہاں قیام فرمائے گا تھا۔ ازواج مطہرات نے مرضی اقدس سمجھ کر عرض کی آپ جہاں چاہیں قیام فرمائیں۔ صغفہ اس قدر ہو گیا تھا کہ چلا نہیں جاتا تھا حضرت علیؑ اور عباسؑ دونوں بازو تھا مگر شکل حضرت عائشہ کے حجرہ میں لائے۔

سیرۃ النبوی جلد دوم

شبلی صاحب کی بڑی مہربانی کہ آپ نے آزادی سے اس واقعہ میں حضرت علیؑ کا ذکر کیا اور یہ حضرت عائشہؓ تو اس واقعہ میں حضرت علیؑ کا نام لینا بھی نہیں چاہتی تھیں۔ ملاحظہ ہوں طبری کے الفاظ۔

عن عیید اللہ بن عباس عن عائشہ قالت  
فخرج رسول اللہ صلعمین رحلین من احدهما  
الفضل بن عباس ورجل اخر یخط قد ماہ  
الارض عاصبا راسہ حتی دخل بیعی  
قال عبید اللہ حدثت هذا  
الحديث عبد اللہ ابن عباس  
فقال هل تدري من الیل  
قلت لا قال علی ابن ابی  
طالب و لکنہا لا تقد ر علی  
ان تذکرہ بخیرہ۔

عبید اللہ بن عباس سے حضرت عائشہؓ کی زبانی مروی ہے کہ  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو بیویوں کی حالت (مرض) میں فضل بن عباس  
اور ایک دوسرے مرد کے سہارے سے باہر صورت میرے  
گھر میں تشریف لائے کہ سہارے کے رومال سے بندھا ہوا تھا اور  
چلتے ہیں دونوں پاؤں کی رگڑ کا نشان زمین پر پڑتا جاتا تھا۔  
عبید اللہؓ کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کا ذکر عبد اللہ بن عباس  
سے کیا تو انھوں نے کہا تم جانتے ہو وہ دوسرا مرد کون تھا  
جس کا نام عائشہؓ نے نہیں لیا میں نے کہا نہیں۔ ابن عباس  
بوسے کہ وہ علیؑ ابن ابی طالب تھے۔ لیکن عائشہؓ اس پر قادر نہیں  
تھیں کہ علیؑ کا ذکر میرے ساتھ کریں۔

بہر حال شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

آمدورفت کی قوت جب تک رہی آپ مسجد میں نماز پڑھنے کی غرض سے تشریف لاتے رہے آخری نماز چوڑھائی وہ مغرب کی تھی۔ ج ۱ ص ۱۳۵

شبلی صاحب کے سلسلہ بیان سے شبلی صاحب کے سلسلہ بیان میں بے ربطی پیدا ہو گئی ہے۔ ایسے کہ آپ حضرت ابو بکرؓ کی پیشانازی کی تصدیق کی دھن میں اور اسکی تعیین وقت کے خیال میں ایسے وارفتہ ہو گئے ہیں کہ تقدیم و تاخیر واقعات کی بھی خبر نہیں۔ پیشانازی کے بعد واقعہ قرطاس کو فراموش کیا۔

اس عجلت کی غرض و غایت یہ ہے کہ جلدی سے رسالت ختم ہو جائے اور خلافت مل جائے۔ واقعہ قرطاس کے لکھ دینے سے دوسری غرض خاص یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت سے یہ جمعرات کا واقعہ قرار پاتا ہے۔ اس طرح مدت پیش نمازی بھی بڑھ جاتی ہے جو آپ کا خاص نَدّ عا ہے۔ اور محض ہیکار و بیجا ہے۔ ان سے کام چلیگا اور نہ چلا ہے۔ یہ ترتیب آپ کی محض خود غرضانہ ہے اور غیر متدیانہ نہ واقعہ اس سلسلہ و ترتیب کے واقع ہوئے اور نہ آج تک کسی مورخ یا اہل سیر نے اس ترکیب سے او سکھو لکھا۔ اس لیے مجھ کو شبلی صاحب کی تقلید خود غرضی کی ضرورت نہیں۔ جو ترتیب و ترکیب متقدمین اہل سیرت و تاریخ نے قائم کی ہے میں اویسی کی نقل کو کافی سمجھتا ہوں۔

شربت مرض اور مبر مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے متعلق ابھی تک صرف اتنا ہی معلوم ہوا ہے کہ وہ سکون آنحضرت معلّم کہ آپ کو صرف درد سر کی شکایت پیدا ہوئی اور رفتہ رفتہ تپ شدید میں مبتدل ہوئی چنانچہ صاحب روضۃ الاحباب حضرت ابن مسعودؓ کی اسناد سے لکھتے ہیں۔

بہ ثبوت پیوستہ کہ عبداللہ بن مسعودؓ درم گفت در آنم نزد آنحضرت معلّم و او تپ شدید داشت دست بروئے مالیدم بچنان گرم بود کہ دستم تحمل آن حرارت نہ داشت و از ابو سعید خدری منقول است کہ گفت در آنم نزد آنحضرت معلّم قطیفہ بر خود پوشیدہ بود حرارت تپ ویرانہ بالاے قطیفہ درمی یافتم و دست تحمل آن نہ داشت کہ دست بے واسطہ بدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر ساقم از رے تعجب سبحان اللہ فرمود کہ هیچ احد سے را بلائے سخت قرار دینا نیست و چند انکہ بلائے ایشان مضاعف است اجسر ایشان نیز مضاعف است و بعضے از ایشان الحق تعالیٰ بتلا ساختہ بفقر و در ویشی تا بحدی کہ از بلوس قادر

بسم صبح عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ میں ایام علالت میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عیادت کو گیا۔ دیکھا کہ آپ کو شدید بخار لاحق ہے۔ میں نے جسم مبارک پر ہاتھ رکھا تو اتنا گرم پایا کہ مجھ کو اس حرارت کی برداشت کا تحمل نہیں رہا۔ ابو سعید خدری بیان کرتے ہیں کہ میں جب آپ کی عیادت کو گیا تو آپ کا ف اور ہرے ہوئے تھے اور بخار کی حرارت بالا پوش کے اوپر سے محسوس ہوتی تھی اور اتنی شدید حرارت تھی کہ میں بلا واسطہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جسم پر اپنا ہاتھ نہیں رکھ سکتا تھا۔ میں نے یہ حال دیکھا کہ استعجاباً سبحان اللہ کہا۔ فرمایا کہ بنی انسان میں کسی فرد واحد پر انبیاء سے زیادہ تکلیف و بلا نہیں ہوتی۔ جتنی ان کی بلا و مصیبت زیادہ ہوتی ہے اور تنہی او کے احوال بھی زیادہ ہوتے ہیں انبیاء کے گروہ میں بعض حضرات انبیاء کو فقر و افلاس کی ایسی حالت میں مبتلا فرمایا گیا ہے کہ فی عمر ہم ان کے پاس سوائے ایک عمار کے

نہ بودے برجہ نزدیک عبا کہ شب و روز نماز پوسیدے و فرج بعضے از انبیا زیادہ بود از فرج شما بعضا روضۃ الاحباب ص ۵۴

دوسری عبا پہننے کے لیے میسر نہیں تھی۔ لیکن انبیا اس مصیبت دہلا میں اوس سے زیادہ سرور الحال ہوئے ہیں بیساکہ تم حصول عطا و نعمت کے وقت سرور ہوتے ہو۔

استقامت مرض اور اسکی ایذا و تکلیف کو آپ باعث اجر و ثواب ہمیشہ بتلاتے رہے اور درد و مصیبت میں صبر و سکون۔ رضا و تسلیم کی زوہانی تسلیم و ہدایت فرماتے رہے۔ چنانچہ روضۃ الاحباب میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔

از عائشہ صدیقہ منقول است کہ گفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مرض میں سخت بھینی تھی اور شدت مرض سے فرس ملالت برآپ منقلب می شد گفتم یا رسول اللہ اگر مثل این حالت انکدام مادر وجود آید ہر آئینہ کہ بروئے غضب غائی فرمود اے عائشہ مرض میں بنیایت صعب است و بد رستی کہ خدا تعالیٰ بلا بر مومنان و صالحان بسیار صعب و شدید می فرستد و هیچ مومن نہ اند کہ بچہ بلا و ایذا برسد حتی کہ خاصے کہ در پاسے برود الا انکہ حق تعالیٰ ہاں سبب درجہ برائے آن بلند گرداند و خطیہ و گنہ گار۔

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کہ مرض میں سخت بھینی تھی اور شدت مرض سے فرس ملالت برآپ منقلب می شد گفتم یا رسول اللہ اگر مثل این حالت انکدام مادر وجود آید ہر آئینہ کہ بروئے غضب غائی فرمود اے عائشہ مرض میں بنیایت صعب است و بد رستی کہ خدا تعالیٰ بلا بر مومنان و صالحان بسیار صعب و شدید می فرستد و هیچ مومن نہ اند کہ بچہ بلا و ایذا برسد حتی کہ خاصے کہ در پاسے برود الا انکہ حق تعالیٰ ہاں سبب درجہ برائے آن بلند گرداند و خطیہ و گنہ گار۔

وہ رہبر عالم فرائض رسالت۔ لوازم نبوت۔ ہدایت مومنین اور وصیت مسلمین کو نہ بھولا۔ چہار شب نہ کا دن بھر مرض کی خاص شدت میں گزرا اور پانچ شینہ صبح تک اوس میں کوئی کمی محسوس نہیں ہوتی تھی یہ دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سات مشکون سے غسل فرمایا۔ غسل فرمانے سے حرارت میں کیس قدر کمی آئی۔ اور طبیعت میں قدرے سکون ہوا۔ تو آپ حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کے سہارے سے مسجد میں تشریف لائے حافظ جمال الدین محدث شیرازی روضۃ الاحباب میں لکھتے ہیں۔

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم از خاصہ بیرون آمد و با مردم نماز جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم در قریب نصف النہار یا ہر تہ لونہ لائے جماعت

گزارد و خطبہ خواند بعد از حمد و ثنائے خداوند تعالیٰ  
و استغفار برائے شہدائے احد فرمود - بدستیکہ  
الانصار خاصۃ من و محل اسرار من اندہا ایشان  
حببتہم کردم و مرا جائے دادند یشکان ایشان  
را اگر اُمی دارید و از بد ایشان در گزرانید  
مگر حدیث از حد و دائرہ و روایتے آنکہ فرمود اے  
گروہ مردمان بد دستیکہ شما زیاد می گردید  
و انصار کم خواہند شد بآن حدائیکہ  
لفس من بید قدرت اوست کہ من  
ایشان را دوست میدارم انچه  
بر ایشان بود بتقدیرم رسانیدند و حق  
مواساۃ دجو نمودی بحب آوردند و اکنون  
انچه ایشان را بشماست باقی ماندہ پس  
بایشکان ایشان نیکوئی بکنید و از بد ایشان  
عفو نمایند و روایتے آنکہ چون انصار  
دیدند کہ مرض حضرت روزبروز زیادہ  
میگردد در خانہ خویش صبر و آرام  
نداشتند حیران و سراسیمہ گرد مسجد نبوی  
میگشتند عباس بن عبدالمطلب  
در آمد و حضرت را از حال انصار اعلام  
کرد و باز فضل بن عباس آمد و حال  
انصار را بمسرح رسانید پس علی  
بن ابی طالب میامد و مثل آن  
اعلام نمود و حضرت دست خود

کے ساتھ ہمارے چڑھی اور خطبہ ارشاد فرمایا حمد و ثنائے آسمی کے  
بعد شہدائے احد کے لئے دعائے مغفرت فرما کر ارشاد کیا کہ  
الانصار میرے نزدیک میرے مخصوص ہیں بن اور میرے رازدار  
ہیں - میں نے ان کے لئے ہجرت کی اور انھوں نے مجھے بہتے  
کی جگہ دی - ان کے تنگ لوگوں کی قدر و منزلت کیا کرو  
اور ان کے برے لوگوں کو معاف کر دیا کہ سوائے ان حقیروں  
کے جو خدا کے نزدیک واجب الحد قرابا چکے ہیں اسکے بعد  
ایک روایت میں یوں آیا ہے اپنے ارشاد فرمایا ایشا الناس ایک  
دن وہ آئیں گے کہ تملوگ زیادہ ہو جاؤ گے اور انصار کم  
رہ جائیں گے - اوس خدا کی قسم جسکے قبضہ قدرت میں میری  
جان ہے کہ میں انصار کو دوست رکھتا ہوں جو کچھ میرا  
حق اُن پر تھا وہ ان لوگوں نے پورا کر دیا اور رفاقت دلیری  
اور ہمت کی خدمات بجالائے - اور اب ان لوگوں کے  
حقوق تملوگوں کے ذمہ باقی ہیں - اگھے تنگ لوگوں کے  
ساتھ نکی کرو اور ان کے بد لوگوں کو معاف کر دو ورا یک  
دوسری روایت کے مطابق یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب انصار  
نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرض روزبروز بڑھتا  
جاتا ہے تو وہ لوگ فرط قلق و اضطراب سے بمقرا گھروں سے  
نکل پڑے اور پریشان و حیران سراسیمہ و سرگردان مسجد  
نبوی کے چاروں طرف پھرنے لگے حضرت عباس ابن  
عبدالمطلب نے ان کی یہ کیفیت خدمت رسالت میں عرض  
کی پھر انکی یہی حالت فضل ابن عباس نے بھی اگر گذارش  
کی فضل کے بعد حضرت علی ابن ابی طالب بھی باہر سے  
آئے تو وہی انصار کی کیفیت دہرانے لگے حضرت نے مقتل

برداشت۔ حضرت را مدد دادند تا نشست  
و فرمود انصار چہ گویند علیؑ گفت  
می گویند می ترسیم کہ پیغمبر از دنیا نقل  
بگردد و بنی ندرانیم کہ حال ما بعد از دے  
چہ خواهد شد پس سید عالم برخاست و دستے  
بر دوش علیؑ و دست دیگر بر دوش فضل انداخت  
و پائیہائے او بر زمین می کشید و عباس پیش آن  
سروری رفت تا بسجد درآمد و بر پایہ اول ز  
منبر نشست و عصایہ بر سر مبارک بستہ  
بود۔ مردم بروے جمع شدند و بعد از حمد و ثناء  
خداوند تعالیٰ فرمود اے گروہ مردم من رسیدہ  
کہ شما از موت می ترسید گویا منکر موت اید و  
بچہ بہت انکار موت پیغمبر خود مینمایید۔ شمارانہ خبردار  
کرده انداز مرگ من و از مرگ شما۔ ہمانا این سخن اشارت  
نمود بآیت کہ یٰۤاَنۡفَاکَ مِیۡتَۃٌ وَاَنۡتُمْ مَّیۡتُوۡنَ و  
فرمود کہ هیچ پیغمبر در میان قوم خود جاوید  
ماندہ تا من در میان جارید بمانم۔ بدانید و آگاہ  
باشید کہ بازگشت من و شما بخدا است و وصیت میکنم  
شما را کہ ما ہاجرین اولین نیکوئی و احسان و وصیت میکنم  
ما ہاجرین را کہ بایکدیگر نیکی کنند حق تعالیٰ فرمود اَلۡفَصۡحَہُ  
اِنَّ الْاَنۡفَاکَ لَفِیۡ خُسْرٍ وَاٰخِرُ سُوۡرَہٗ بِخَوَانِہٖ آگاہ  
فرمود جریان امور باذن خدا است بایکدیگر باعث  
نشود ہر شمردن امرے شمارا بر استعجال آن۔ زیرا  
کہ خداوند تعالیٰ تجلیل بیکند و در هیچ کارے ہلئے

کیفیت منکر اور ہاتھ اوٹھا کر اشارہ کیا کہ مجھے بٹھاؤ حاضرین  
موجود تھے اوھیں کے سہارے سے آپ اوٹھ کر فرش پر  
بیٹھ گئے اور پوچھنے لگے انصاریہ کہتے ہیں۔ حضرت علیؑ نے  
عرض کی کہ کہتے ہیں میں خوف ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے بعد ہمارا کیا حال  
ہوگا۔ یہ سنکر آپ اٹھے۔ اپنا ایک ہاتھ علیؑ کے دوش پر اور  
دوسرا فضل کے دوش پر رکھا اور پیائے اقدس کو زمین پر  
کھینچتے ہوئے مسجد تک تشریف لائے۔ لوگوں کا ہجوم تھا حضرت  
عباس آپ کے آگے لوگوں کو ہٹاتے جاتے تھے آپ مسجد میں تشریف  
لاکر منبر کے اعلیٰ زمین پر بیٹھ گئے۔ سر اقدس پر دو مال باندھے تھے  
جب سب لوگ جمع ہو گئے تو خدا کی حمد و ثناء کے بعد ارشاد فرمایا  
یہا الناس مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم لوگ میری موت سے ڈرتے  
ہو گویا میری موت کا انکار کرتے ہو زمین معلوم تم کس وجہ سے  
اپنے پیغمبر کی موت کا انتظار کرتے ہو۔ تمکو تو میری اور تمھاری موت  
کی خبر پہنچ چکی ہے اور اس کلمہ سے آنحضرت صلعم کی مراد اس  
آیہ سے تھی کہ اپنے پیغمبر تم بھی مرینا اے ہواور یہ لوگ بھی پھر  
آپنے ارشاد فرمایا کہ کوئی پیغمبر اپنی امت کے درمیان ہمیشہ  
زندہ نہیں رہا اور یہ سمجھ لو کہ ہماری اور تمھاری بازگشت خدا کی  
طرف ہونیوالی ہے میں تمھیں وصیت کرتا ہوں کہ ماہاجرین  
اولین کے ساتھ نیکی سے پیش آؤ۔ اسکے بعد اپنے سورۃ العصر  
آخر تک پڑھا اور فرمایا کہ جلد امور کی اجراء خدا تعالیٰ کی طرف سے  
ہوتی ہے اسلئے تمکو چاہیے کہ اپنے امور کے صدر و زمین اپنی  
طرف سے جلدی نہ کرو۔ کیونکہ عادت الہی عجلت پسندین  
ہے اور ہر عمر اور ایسا شخص جو کسی کام میں اسلئے جلدی کرے  
کہ حکم خدا پر غالب آجائے گا خراب ہو جائیگا اور وہ شخص حکم خدا



تجیل احدی و ہر کس کہ در صد و آن در یاد تا بر  
 قضائے حق غالب بشود مغلوب برگردد و ہر کس کہ  
 با خداوند تعالیٰ بخادعہ نماید خود فریضہ و منکوب شود این  
 آیت را بخواند هَلْ عَسَيْتُمْ اَنْ تَقْسِدُوا  
 فِي الْاَرْضِ وَ تَقَطَّعُوا اَرْحَامَكُمْ بعد از ان فرمود  
 اے گروہ مہاجرین و انصار و وصیت می کنم در شان  
 انصار چہ ایشان کسانے اند کہ متعدد و آمادہ  
 داشتند بر اے ہجرت یعنی مدینہ را بر اے شما  
 و سبقت گرفتہ با ایمان پیش از آنکہ شما ہجرت  
 با ایشان کنید و شما میوہ اے بہستان خود  
 را با شما مناصفہ کردند و در منازل خود شما را  
 جا دادند و با وجود آنکہ خود محتاج بودند شما را  
 بر نفس خود ایشان را کردند و ہر کس کہ از شما  
 بر ایشان حاکم شود باید کہ از محسن ایشان  
 قبول کند و از مسمی ایشان تجاوز نماید  
 و بر ایشان کسے اختیار نکند اے انصار  
 بعد از من جماعتے را بر شما ایشان را خواهند  
 کرد و بر شما ترجیح خواهند نمود انصار گفتند  
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم با ایشان چہ  
 کنیم فرمود مبر کنید تا زمانیکہ در لب  
 حوض کوثر بن برسید عباس گفت یا رسول  
 اللہ در شان قریش نیز مردم را  
 وصیت فرمائی۔ فرمود وصیت میکنم  
 لہ قریش سے مقصود بنی ہاشم ہیں کہ مہاجرین و انصار کی نسبت وصیت ہو چکی تھی خافقم فتر بر۔ المولف عفی عنہ

مغلوب ہو کر رہیگا اور جو شخص حکم خدا سے مخالفت و  
 مخالفت کی گارہ منور ہی نادم و پشیمان ہوگا پھر آپ نے  
 یہ آیت تلاوت فرمائی جسکے معنی یہ ہیں۔ پھر بسا اوقات تم  
 خدا کی راہ سے محروم ہو گئے۔ اور تم نے دنیا میں فساد برپا  
 کیے اور اپنے قریبی لوگوں سے صلہ رحم قطع کر ڈالے یہ فرما کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مہاجرین سے مخاطب ہوئے  
 اور ارشاد کیا کہ میں گروہ انصار کے حق میں تم سے وصیت  
 کرتا ہوں اسلئے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے ہجرت اور  
 غربت کے عالم میں خاص سہلوگوں کے لیے مکان تیار کر رکھے  
 اور قبول اسلام میں تپہ سبقت کی اور اپنے تمام نخلستان کے  
 میوے اور پھل تمکو اپنی طرف سے دیدیے اور ہجرت کے  
 زمانہ میں ہم لوگوں کو اپنے مکانات میں اتارا اور آرام دیا  
 اور باوجودیکہ وہ خود دار تھے لیکن انھوں نے اپنے  
 نفوس پر تمھارے نفوس کو ترجیح دیکر تم پر لطف و ایشان کیا  
 اسلئے جو شخص تم سے اُن پر فخران ہو جائے چاہیے کہ انکو اپنا  
 محسن قبول کرے اور اُن کی فروگذاشتوں کو معفو فرمائے  
 اور کسی کو اُن پر ترجیح نہ دے یہ کہہ کر آپ انصار کی طرف  
 مخاطب ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ اے گروہ انصار میرے بعد  
 ایک قوم تپہ غالب آ جائیگی اور تم پر دوسروں کو ترجیح دیگی  
 انصار نے عرض کی یا رسول اللہ ہم ایسے وقت میں کیا  
 کریں جواب میں ارشاد ہوا۔ مبر کرنا یہاں تک کہ مجھ سے  
 حوض کوثر پہنچ کر مل جاؤ اس اثنا میں حضرت عباس بن  
 عبد المطلب نے اٹھ کر عرض کی کہ یا رسول اللہ صلعم قریش

باین امر یعنی خلافت قریش را زیر را کہ مردان پیروان قریش اندیکو کار ایشان تابع سیکو کار ایشان و بدکار ایشان تابع بدکار ایشان۔ اسے قریش قبول کنسید وصیت مراد ایشان مردم بہ نیکوئی و با ایشان تانیک کی بجا آید اسے گروہ مردم بدرستیکہ گناہ سبب تغیر نفس و واسطہ تبدل قسم است چون مردم نیکو کار باشند حاکمان و وایان ایشان با ایشان نیک کی بجا آرند و چون بدکار باشند با ایشان بدی کنند و حق تعالی فرمود کذالک توتی نعص الظالمین بعضا ماکاؤیکسیون و باین طریق بعضی الظالمین ظالمان دیگر را بدخواہند گفت برائے انکہ ایشان عمل نمودہ اند۔

حق میں بھی کچھ وصیت فرمائیے جس کرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم لوگوں کو قریش کے حق میں وصیت کرتا ہوں اور بتلاتا ہوں کہ امارت و خلافت قریش میں ہے کیونکہ تمام لوگ قریش کے سپروا و مطیع ہیں۔ نیک لوگ قریش کے قریش کے نیک لوگوں کے ساتھ اور بد لوگ قریش کے بد لوگوں کے ساتھ ہیں اور اسے قوم قریش کے لوگوں میری وصیت کو سنو اور اس کو قبول کرو اور وہ یہ ہے کہ تمام لوگوں کے ساتھ بطریق مساوات نیک کی کے ساتھ پیش آؤ اور نیک کی کو راہ پر یاد رکھو کہ صرف گناہ کی وجہ سے تمام دولت و نعمت تغیر اور تبدل ہو جاتی ہے جب رعایا نیکو کار ہوگی تو ان کے حاکمان و وایان بھی ان کے ساتھ نیک کی کریں گے۔ اور جب وہ بدکار و بد نیکے تو ان کے حکام بھی بدکار ہو گئے کیونکہ خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے۔ ان میں سے بعض بعض منحرف ہو کر ظالم ہو گئے اور اب وہ اسی کی جزا پائیں گے۔

خطبہ ہدایت عام اور ادا کے مطالبات

اس کے بعد عصر کا وقت ہو گیا تو بقول محدث شیرازی ایک موعظت عام اور ہدایت اہل اسلام کا خاص اہتمام کیا گیا۔ ہلال کو حکم ہوا۔ وہ مدینہ کی تمام گلی کو پوچھ میں اعلان کر آئے اور الصلوٰۃ جامعہ کی ندا دے آئے۔ نبوت ختم ہو رہی تھی اور دنیا کی بد قسمتی سے خاتم النبیین خود ختم ہونے والا تھا۔ اگرچہ نبوت و رسالت کے فرائض تمام شعائب و اصول کے ساتھ تمام ہو چکے تھے۔ ان کی تکمیل کی تصدیق و تعلیم کی بشارت بھی خدا کی طرف سے نازل ہو چکی تھی۔ لیکن با اینہما اتمام حجت بھی حضرت ختم المرسلین کی تبلیغ کا آخر مدعا تھا اور کسی تبلیغ آخر بھی رسالت کے فرائضات میں داخل تھی۔ اس بنا پر ایسا کہ رسالت سے اس کے لفاظ و اجرا کا خاص طور پر اہتمام فرمایا گیا۔ محدث شیرازی اس کی حسب ذیل تفصیل فرماتے ہیں۔

سے مودین خلافت جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان ہدایتوں اور وصیتوں کو خلافت کے طرز عمل سے ملا کر خود سمجھ لیں کہ ان اخلاقی محاسن کے قائم رکھنے میں وصیت رسول صلعم کی کما نیک تعمیل و تقلید کی گئی ۱۲ الموانع عنی عنہ

میں نے فوراً دیدیے۔ یہ سنکر آپنے فضل بن عباس کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ اسے تین درم دیدو انھوں نے فوراً دیدیے۔

اسکے بعد آپنے ارشاد فرمایا کہ اسی طرح میرا حق اگر کسی کے پاس رہ گیا ہو تو اس کے لئے بھی واجب ہے کہ وہ اپنی گردن کو اس کے بارہ لگا کر لے۔ اور اپنے دل میں یہ دہم و گمان نہ کرے کہ ایسے اقرار سے بھرے مجمع میں میری فضیلت ہوگی کیونکہ سمجھ رکھو کہ دنیا کی فضیلت عقیقی کی فضیلت سے کہیں زیادہ آسان ہو۔ دفعاً ایک شخص کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا کہ میرے چال غنیمت سے تین درم کی خیانت کرنی ہے۔ اور وہ آجتا کہ میرے ذمہ باقی ہیں۔ رحمت عالم نے پوچھا۔ خیانت کی کیا ضرورت واقع ہوئی۔ اوس نے عرض کی کہ اوس دن مجھے تین درموں کی سخت ضرورت لاحق ہوئی تھی آپنے فضل بن عباس کی طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا کہ ان سے تین درم لے لو۔

امت کیلئے دعائے  
نیکی اخلاق و سیرت

پھر آپنے لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ جس شخص میں کوئی بُری عادت پڑ گئی ہو اور وہ اوسکی بُرائی اور رسوائی کا باعث ہوتی ہو تو کھڑا ہو جائے۔ مجھ سے بیان کرے تو میں اوسکے دفیعہ کے لئے خدا سے دعا کروں۔ یہ سنکر ایک شخص کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا۔ میں جھوٹا ہوں اور فحش بکتا ہوں اور بہت سویا کرتا ہوں۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکے لئے یہ دعا فرمائی کہ پروردگار تو اسکو صدق زبانی عطا فرما۔ فحش سے اور جاگنے کی ضرورت کے وقت سونے سے اسکو محفوظ رکھ اسکے بعد ایک دوسرا شخص مجمع سے کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا کہ میں تو جھوٹا بھی ہوں اور منافق بھی اور کوئی بُرائی ایسی نہیں ہے جو مجھ سے وجود میں نہ آئی ہو۔ یہ سنکر حضرت عمرؓ نے فرمایا تم تو عجب آدمی ہو۔ بھرے مجمع میں خواہ مخواہ اپنے آپ کو رسوا و بدنام کر رہے ہو۔ اچی چُٹپ بھی رہو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کی فضیلت عقیقی کی رسوائی سے بہت ہلکی ہے۔ پھر دست مبارک اٹھا کر اوس شخص کے حق میں یہ دعا فرمائی۔ پروردگار تو اسکو ثبات ایمان عطا فرما۔ اسکے دل کو بُرائیوں سے دُور اور نیکی کی طرف مائل کر دے۔

جناب یہاں رسولین حضرت رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ ہدایتیں اور وصیتیں ایسی ہیں جو امت اسلامیہ کے تمام موجودہ اور آئندہ دینی اور دنیوی فوائد پر شامل ہیں اور ایسی جامع اور کامل ہیں کہ پھر انکے مقابل کسی معلم یا مبلغ کی ضرورت نہیں۔ ان وصیایا و ہدایا سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ادن جذبات قلبی کا بھی پورا پورا جلتا ہے جو آپ کو امت اسلامیہ کی محبت و الفت کے متعلق ہمیشہ دلنشین تھے۔ گو یہ سلسلہ پند و موعظت حجۃ الوداع کے زمانہ ہی سے عموماً شروع تھا۔ لیکن یہ

مواظف و فضل کما بالخصوص عام مسلمانوں کی بھی خواہی۔ فلاح دارین اور فلاح دین و دنیا پر حاوی ہیں اس ارشاد کے الفاظ و مضامین میں دینیات و اخلاقیات کی اعلیٰ تعلیم سے علاوہ۔ مسلمانوں کے آئندہ ملکی قومی اور سیاسی مصلح اور منافع بھی مشتمل ہیں جن سے ان کی بہن آموزی اور غیرت پذیرگی منہدی تھی۔ باعتبار اسناد کے ان مواظف و وصایا کو قریب قریب تمام تاریخ و سیر و اصحاب حدیث نے بے کم و کاست نقل کیا ہے۔ لیکن ہمارے نبی صاحب کا قلم ان واقعات کو نظری کیے جاتا ہے۔

مرض میں بار جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام حجت کے مرقوم بالا فراموش تمام کر کے بیت الشرف دیگر شدت میں تشریف لائے تو مرض پہلے سے زیادہ شدید ہو گیا جو پچاس دن کا دن تمام ہو کر پچاس دن کی رات تھی معمول پسند اور ظاہر میں تو یہی کہیں گے کہ خلاف معمول محنت کی گئی جسمانی اور دماغی قوت صرف کی گئی یہی اضطراب طبعیت اور غلبہ مرض کا باعث ہوا۔ لیکن حقیقت شناس اور حقیقت بین خوب جانتے ہیں کہ ایک معلم ربانی۔ مکتبس عالم اور مجاہد فی سبیل اللہ اپنے فراغتات منہی کے مقابل جان و مال کی پروا نہیں کرتا مقدرات کا مطیع و منقاد ہوتا ہے مرض کی شدت اور انکی خاص علت کی تفسیح میں جو کچھ زبان ہمارے سے رشا و فرمایا گیا تھا وہ اوپر حضرت عائشہ کی زبانی نقل ہو چکا ہے۔ اس بار شدت مرض کے خاص عالم میں بھی آپ ہمہ تن راضی برضائے الہی تھے۔ اور مقدرات پر متوکل۔ پھر اس استقلال و استحکام اور ثبات و قرار سے کہ نہ مرض کی شکایت ہے اور نہ اسکی شدت کا کوئی شکوہ۔ نہ فکر علاج تھی نہ خیال مداوا سے

اگر خلاص گوئی اگر مہلاک خواہی بناات علی مقدر رہنا برضائے الہی سر بندگی بخدمت نہم کہ بادشاہی محمدت شیرازی روضۃ الاحباب میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس سکینہ الہی کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

در صحاح احادیث آورده شده کہ عائشہ کفایت نمبر احادیث صحیحین میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیماریاں را تعویذ می کرد باین کلمات اذهب الباس رب الناس اشف انت الشافی لا شفاء الا شفاءک لا شفاء الا شفاءک لا یغادر سقما و روایتے آنکہ چون مریض شدے خود تعویذ کر دے مرفض خود را باین کلمات دوست مبارک خویش بر بدن اظہر نمایدے چون احادیث صحیحین میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیماریاں کو ان الفاظ میں لکھ کر تعویذ کیا کرتے تھے۔ اے انسانوں کے پروردگار۔ خوف کو دور کر۔ شفا عنایت فرما۔ اسلئے کہ تو شفا دینے والا ہے تیری ہی شفا اصل شفا ہے۔ ایسی شفا عنایت فرما جو مرض کو بالکل دور کر دے۔ اور جب کبھی آپ کا مریض خود ناساز ہوتا تھا تو یہی دعا پڑھ کر دستہاے مبارک کو جسم اظہر پھیر دیتے تھے لیکن جب

مریض شد بمرض موت وقیل گشت من آن دعا خواندم  
 و خواستم کہ دست او را بر پایش عالم دست  
 خود را بر کشید از من و گفت ما اب اغفر لی  
 و لحقنی ما الرفیق الاعلیٰ و روایت آنکہ  
 فرمود اللہم اجعل حنہ المختل  
 و روایت آنکہ فرمود این تعویذ پیش از این مرفعی  
 رسانید اکنون اینها بیچ سودمند ہند  
 فغان و ناله زار و سرشک لعل چہ سود  
 چو دادنی ہمہ دادند و بودنی ہمہ بود  
 و مروی است کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 در ہمہ مرضہاے خود از خداوند تعالیٰ عافیت  
 و شفا خواست۔ مگر در مرض موت کہ دعا کے شفا  
 نکر دے دگفتے۔ اے نفس چہ بودہ است  
 ترا کہ پناہ بہر لجا و ملا ماویٰ جوئی و نیز دعا کہ  
 صدیقہ مروی است کہ گفت در آیام صحت  
 اپنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شنیدہ بودم  
 کہ بیچ پیغمبر از دنیا نہ رود الا آنکہ قبل از ان خیر  
 گردانند و در در میان دنیا و آخرت و چون  
 مریض شد بمرض موت او را سرمہ گرفت می  
 گفت مَعَ الدِّینِ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ  
 مِنَ النَّبِیِّیْنَ وَالصِّدِّیْقِیْنَ وَ  
 الشُّہَدَآءِ وَالصَّالِحِیْنَ  
 وَحَسَنَ اَوْلَیَّکَ رَفِیقًا اَکْثَرُ فَرَمُود  
 مَعَ الرَّفِیقِ الْاَعْلٰی۔

مرض الموت میں آپ مریض ہوئے اور صاحب مرض ہو گئے  
 تو حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے یہی دعا پڑھ کر چاہا کہ اپنے  
 دست مبارک آپ کے جسم اطہر پر پھیرون۔ تو آپ نے اپنا ہاتھ فوراً کھینچ  
 لیا۔ اور مجھ کو مخاطب کر کے یہ دعا پڑھی پروردگار تو مجھے بخشد  
 اور رفیق اعلیٰ سے ملا دے، و ایک روایت میں یوں آیا  
 کہ حضرت عائشہ سے یہ بھی فرمایا کہ یہ تعویذ مجھے پہلے لفع کرتا تھا  
 لیکن اب اس سے کوئی فائدہ نہیں۔ (تحریر فارسی کا ترجمہ)  
 فغان و نالہ اور اشک خدین سے اب کیا فائدہ  
 جو کچھ دینا تھا وہ دیدیا گیا اور جو کچھ ہونا تھا وہ ہو گیا  
 ایک روایت میں منقول ہے کہ طبع مبارک کی ناسازی کے  
 وقت آپ ہمیشہ خدا سے شفا و صحت کی دعا فرماتے تھے لیکن  
 جب مرض الموت میں گرفتار ہوئے تو ایک دن بھی آپ نے شافی  
 برحق اور حکیم مطلق سے حصول صحت کے لئے دعا نہیں مانگی  
 بلکہ ارشاد فرمایا کہ اے نفس تجھے کیا ہو گیا ہے کہ تو ادھر ادھر  
 مامن اور چارے پناہ ڈھونڈھتی پھرتی ہے حضرت عائشہ بیان  
 کرتی ہیں کہ آیام صحت میں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بنائی سنا  
 تھا کہ کوئی پیغمبر ایسا نہیں گذرا ہے جس سے اس کی حیات  
 و حیات اختیار کرنے کے لئے اس سے دعا ستغفار فرمایا گیا  
 اور اس کو دو دنوں میں سے ایک شے کے قبول کرنے کا اختیار  
 نہ دے دیا گیا ہو جب مرض الموت میں آپ مبتلا ہوئے تو  
 آپ کو کھانسی آتی تھی تو آپ فرماتے تھے اے لوگوں کے ساتھ جن  
 تو نے اپنی نعمتیں نازل فرمائیں وہ انبیاء و صدیق اور شہداء ہیں۔  
 بندگان نیکو کا ہیں۔ اور یہی رفیق ہیں یہ کہ آپ فرماتے تھے  
 ان سب کے ساتھ اوپر دے رفیق کے ساتھ۔ حضرت عائشہ



کہتی ہیں کہ یہ کلمات سب سے ہی کچھ یقین ہو گیا کہ اپنے حیات پر وفات کو اختیار فرمایا ہے۔

ان روایات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رنج و ہلا - درد و ایذا کے موقع پر صبر و تحمل - تسلیم و رضا و استقلال و استحکام - قصی المرام ثابت ہو گیا اور اس میں بھی کوئی کلام نہیں کہ سوائے فطرت صالحہ کے طبیعت عامہ سے انکشاف و دشوار ہے اسلئے عام طبیعت والے انکو آزار پہنچتے ہیں اور فطرت صالحہ والے اسے عین راحت و آرام - امراض و جسمانی اذیتوں کے آگے الطاف ربانی کا ماردف ہے۔ اسلئے کہ وہ امراض و آزار جسمانی کے تحمل و برداشت کو اپنے لئے نعمت مائے الہی اور ثواب مائے الہی کا اصلی باعث قرار دیتے ہیں۔ اور بحکم حکم لا یغنی عنکم شیء احدکم (اپنے رب کی عبادت میں کسی فرد واحد کو بھی شریک نہ کر دو) حالت مرض میں بھی کسی غیر کی خدمت اور ملازمت کے استحسان ظاہر کو بھی گوارا نہیں فرماتے۔ محدث طبرانی کی حسب ذیل عبادت سے اس امر پر کافی روشنی پڑتی ہے۔

گویند ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آمد و گفت  
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم می خواہم کہ  
در ایام خشکی تیمارداری تو بجا آرم و مشروط  
خدمت بتقدیم رسانم - فرمود اے ابو بکر  
من در این تیمارداری و معالجہ خود را اگر بہ غیر  
و خزان و زنان خویش بفرایم مصیبت ایشان بود  
عظیم گردد و تحقیق کہ اجر تو بزرگتر از من است <sup>صلوات</sup>  
حالت مرض میں حضرت ابو بکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگے میری تنہا ہے کہ میں موجودہ علالت کی حالت میں ایک خدمت میں حاضر نہ کر خدمت تیمارداری بجا لاؤں اپنے جواہر بارشاد فرمایا اے ابو بکر بات یہ ہے کہ اگر میں اپنی علالت میں اپنی اہلیوں اور بیویوں سے تیمارداری کی خدمت ملتا ہوں تو کسی غیر کے حوالہ کر دوں تو انکی مصیبت اور زیادہ عظیم ہو جائے گی۔ لیکن تمھارا ثواب بڑا ہے۔

واقعہ قرطاس  
پنجشنبہ ۱۱۵  
چهارشنبہ تک کی حالت اور مرض کی شدت اور بیان ہو چکی ہے پنجشنبہ کی صبح سے علالت اور زیادہ بڑھ گئی۔ ضعف و نقاہت کا اسقدر غلبہ ہوا کہ فرش علالت سے نقل و حرکت دشوار ہو گئی۔ ضعف و اضمحلال کی یہاں تک نزبت ہو چکی کہ بار بار غشی طاری ہونے لگی حرارت و ہیوست اتنی بڑھ گئی کہ طشت میں پانی بھرا کر پاس رکھوایا گیا تھا پانی میں رول ترکہ کے سراوینغہ بار بار پونچھا جاتا تھا تاہم تسکین نہیں ہوتی تھی۔ دہر قریب تھی۔ شدت مرض شکر تمام متنازین صحابہ کا مجمع تھا۔ اہلبیت و ازواج مطہرین پردہ میں تھیں۔ تمام حجرہ علالت بھرا ہوا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وہی حالت تھی۔ صحیح مسلم میں ہے۔



عن عبيد الله بن عباس قال لما حصر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في البيت رحال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هلئكم اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال عمر ان رسول الله ص قد علي عليه الوجد وعندكم القرآن حسنا كتاب الله فاختلف اهل البيت فاحصموا منهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله كتابا لا تضلوا بعده ومنهم من يقول من قال عمر فلما اكثر اللغو والاختلاف عند رسول الله قال رسول الله ص قوموا عني قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم فطعم صحیح بخاری میں ہے۔

عبد اللہ بن عباس سے اس عباس سے روایت لی ہے کہ جب کتاب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وقت احقر تھا قریب ہوا تو دو کدو موت میں حضرت عمر بن الخطاب اور دیگر اصحاب جمع تھے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آؤ میں تمھارے لیے کچھ لکھ دوں کہ جسکی وجہ سے تم لوگ میرے بعد گمراہ نہ ہو حضرت عمر بوئے کیے بغیر صاحب مرض کی وجہ سے ایسا کدو ہم عزیز قرآن ہمارے لیے کافی ہے اس بات پر حضور جلوس من اختلاف ہوا بعض تو یہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر کلمہ کی تعمیل کرنا ضروری ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کچھ چاہیں ہمارے لیے تحریر فرمادیں اور بعض حضرت عمر کے ہم زبان تھے حسب اس بات پر بہت شور و اختلاف ہونے لگا تو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ مصیبت اور سخت مصیبت تھی وہ چیز جو لوگوں کے شور و اختلاف کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ کتابت بین حائل ہوئی اور جسکی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ نہ لکھ سکے۔

تاریخ احمدی ص ۳۱

بروایت سعید بن جبیر حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا کہ روز یحشبہ کیسا دن تھا اور یہ کہا کیا راسے کہ جو سنگریزے اس جگہ پڑے ہوئے تھے اون کے آسٹون سے تر ہو گئے بعد ازاں کہنے لگے کہ جب برویہ شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رزق کی شدت ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا کہ مجھے کتابت کا سامان دو تاکہ میں تمھارے لیے کچھ لکھ دوں جس سے تم لوگ میرے بعد گمراہ نہ

عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمعاً الحساء فقال اشتد برسول الله صلعم وجعه يوم الخميس فقال ايتوني بكتاب اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابداً

نوٹ نوٹ متعلق واقعہ قرطاس۔ شبلی صاحب حایرین (اس واقعہ کی نسبت) لکھتے ہیں۔

یہ روایت صحیح بخاری موقع وفات کی ہے۔ صحیح بخاری میں یہ حدیث مختلف ابواب میں مذکور ہے اور ہر جگہ الفاظ میں کچھ نہ کچھ



مسند امام احمد بن حنبل میں ہے۔

عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم يسيل دموع حتى رایت علی خذیه کافها ظام اللؤلؤ قال رسول الله صلعم انثوني بكف والدة اکتب لکم کتاباً لن تصلوا بعد ابد افالوا ان رسول الله صلعم یحمر۔

سید ابن جبیر ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس نے کہا کہ روزِ پختہ کیا دن تھا۔ یہ کہہ کر اتنا روئے کہ موتیوں کی لڑی کی طرح آنسو جاری ہو گئے۔ بعد ازاں کہا پختہ وہ دن تھا کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا کہ مجھے ماں کی تہمت لادو کہ میں تمہارے لیے ایک تحریر لکھ دوں کہ اوسکے بعد تم گمراہ نہ ہو۔ مگر انہیں لوگوں نے کہہ دیا کہ آنحضرت صلعم ہریان تک رہتے ہیں۔

بقیہ عبارت حاشیہ ص ۴۳۳ ابوبکر کی خلافت کا فرمان لکھوانا چاہتے تھے پھر اپنے ضروری نہیں سمجھا اور فرمایا کہ خود خدا اور اہل اسلام ابوبکر کے سوا کسی اور کو نہ پسند کریں گے۔ اس اختلاف کے بعد آپ کے لوگوں کو زبانی وصیتیں فرمائیں جو ضروریات آپ لکھوانا چاہتے تھے ممکن ہے وہ یہی ہوں یا وہ اگر ان کے علاوہ تھیں تو آپ ان کو ان عام وصیتوں کے ساتھ زبانی بھی فرما سکتے تھے اسکے بعد مجمع عام میں جو خطبہ دیا اوس میں بھی اس کا اظہار فرما سکتے تھے۔ دس ہجھکو احتیاط کرنا چاہیے کہ کتاب تاریخ کی حیثیت سے جھکرا علم کلام کے دائرے میں نہ آجائے۔ تاہم جو میری تحقیق ہے میں الفاروق میں لکھ چکا ہوں۔

جلد دوم سیرۃ النبی ص ۱۳۸

اول تو یہ عبارت صاف طور سے معلوم نہیں ہوئی کہ شبلی صاحب مولف سیرۃ النبی کے قلم کی لکھی ہوئی ہے یا سید سلیمان صاحب ندوی جامع سیرۃ النبی کی تحریر کردہ ہے۔ میں اسکو ابتدا سے ندوی صاحب کی تحریر سمجھتا تھا اس لیے کہ خاتمہ عبارت سے دو سطر پہلے۔ س۔ لکھ کر اپنے نام کا اشارہ فرما دیا گیا ہے۔ لیکن پھر آخر میں یہ لکھ کر کہ جو میری ذاتی رائے ہے وہ میں الفاروق میں لکھ چکا ہوں۔ دیکھ کر۔ مجھ کو شبہ ہوتا ہے کہ وہ عبارت بھی تو شبلی صاحب کی نہیں، خیر کسی صاحب کی ہو۔ جھکرا اوسکی حقیقت کا انکشاف ضروری ہے۔

اس عبارت میں پہلے تو یہ کوشش کی گئی ہے کہ حضرت عمر کا نام چھپ جائے اور اس بنا پر لکھا گیا ہے کہ بخاری میں ان کا نام نہیں لیکن پھر صحیح مسلم کی روایت سے تبصرہ ان کا نام ہونا ثابت بھی کر دیا گیا ہے اور اعتراف تحریری بھی کر لیا گیا ہے تو پھر یہ کیسی مضحکہ خیز کوشش ثابت ہوتی ہے اور صرف اسی سے ثابت ہو جاتا ہے کہ حضرت عمر سے یہ ایسی خطائے فاحش عمل میں آئی ہے کہ بالآخر ان کے معتقدین و مخلصین کو بھی تحریری جیلوں سے اوسکو چھپانا پڑا اب رہا شبلی صاحب کا یہ دعویٰ کہ حضرت عمر کا نام بخاری کی کسی حدیث میں نہیں ہے۔ میری مقابلہ دہی ہے اور بالکل سفید جھوٹ ہے۔ بخاری نے حدیث قرطاس

قدر دانی عالم بالعلوم شد۔ رسالت کی زبان صداقت ترجمان۔ او۔ ہدیان۔ سبحانہ ما اعظم شانہ۔  
جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاضرین کی خلوص و عقیدت کا پورا انداز ہو گیا۔ بالآخر جیسا کہ  
الفاظ مرویات بتلا ہے ہیں۔ سب کو پاس سے ہٹا دیا گیا اور رکوت اختیار فرما لیا گیا۔ اب اس بدترین اور گستاخانہ  
شور و شغب کا اثر اسلام اور اسکے معاملات پر کیا پڑا وہ علامہ شہرستانی کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔  
قال الشہرستانی فی الملل والنحل اول نتائج علامہ شہرستانی کتاب مل و نحل میں لکھتے ہیں کہ پہلا نتائج اور  
فی مرضہ علیہ السلام فیما روی محمد بن اختلاف جو رسول مقبول صلعم کے زمانہ مرض میں واقع ہوا وہ  
اسمعیل البخاری با سندہ عن عبد اللہ تھا کہ جب کو بخاری نے کتاب صحیح میں اپنے اسناد کے ساتھ عبد اللہ  
بن عباس قال لما استأذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرض میں نیا دتی ہوئی تو آنحضرت صلعم نے  
بقیہ عبارت حاشیہ ۴۳۳ کو ایسی صحیح کے سات مختلف مقامات پر لکھا ہے تفصیل یہ ہے کہ (۱) کتاب العلم باب کتابت  
العلم (۲) کتاب الجہاد (باب بل یتنفع الی اہل الذمہ ومعاہمتہم وجواز الوفا) میں (۳) کتاب الخمس (باب اخراج  
الیہود من جزیۃ العرب) میں (۴) باب مرض النبی و وفادہ (۵) باب البغی (۶) کتاب المرضی (باب قول المرضی قوموا عنی)  
(۷) کتاب الانتقام بالاعتصام بالکتاب و سنتہ و بالکتاب والحد (۸) میں۔ پہلی روایت کتاب العلم باب کتابت العلم کی ہے  
اور اسکے الفاظ یہ ہیں۔ حدّتنا یحییٰ بن سلیمان قال حدثنی اس وھب قال اخبرنی یونس عن شہاب  
عن عید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس قال لما استأذن النبی وجعه قال استوفی لکتاب اکتب  
لکم کتابا لا تفتنوا بعدہ قال عمران النبی قد غلبہ الوحہ وعندنا کتاب اللہ حبنا فاختلفوا  
و کثیر الغلط قال قوموا عقی ولا ینبغی عادی التنازع فخرج ابن عباس یقول ان الرزیۃ  
کل الرزیۃ ما حال بلیت رسول اللہ صلعم و بین کتابہ۔ یحییٰ بن سلیمان ابن وہب بن وہب بن  
سے۔ یونس شہاب سے۔ شہاب عبد اللہ بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلعم پر مرض اور اسکی تکلیف  
کی شدت ہوئی تو اپنے ارشاد فرمایا کہ مجھے قلم و کاغذ دو کہ میں تمھارے لئے ایک تحریر لکھ دوں کہ تم میرے بعد گمراہ نہ ہو حضرت  
عمر نے کہا کہ حضرت پر مرض کی شدت ہے ہمارے پاس خدا کی کتاب ہے اور وہی ہمارے لئے کافی ہے۔ اس امر پر اختلاف  
اور شور مچنے لگا تو آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ اور میرے پاس اختلاف و تنازع نہ کرو پس سب  
لوگ اٹھ کر چلے گئے حضرت ابن عباس فرماتے تھے سب بڑی مصیبت وہ مصیبت تھی جو رسول اللہ صلعم اور آپکی  
کتابت کے درمیان حائل ہوئی۔ دوسری روایت کتاب المرضی باب قول المرضی قوموا عنی میں ہے اسکے الفاظ یہ ہیں

مات فیہ قال ائتونی بدواة وقرطاس  
اكتب لکم کتاباً لا تضلّوا بعدی فقال  
عمران رسول اللہ ص قد غلب علیہ الوجع حبنا  
کتاب اللہ وکثرا للفظ فقال  
النبی صلعم قوموا عنی لا  
یذبحی عندی التنازع قال  
اسن عباس رض الرئیة کل  
الرئیة ما حال سینا و بین کتاب  
رسول اللہ صلعم -

فرمایا مجھے سامان کتابت لا دو نا کہ میں تمہارے لیے کچھ  
لکھ دوں - جسکی وجہ سے تم میرے بعد گمراہ نہ ہو۔ یہ سن کر حضرت عمر  
نے کہا کہ پیغمبر صاحب علیہ مرض کی وجہ سے ایسا کہتے ہیں بہار  
لیے کتاب خدا کافی ہے چنانچہ اس بات پر شور و غل ہوا تو آنحضرت  
نے فرمایا کہ میرے پاس سے ہٹ جاؤ۔ تم لوگوں کو لازم نہیں  
ہے کہ میرے سامنے تنازع اور اختلاف کرو۔ اسی پر عبداللہ بن  
عباس ہمیشہ کہا کرتے تھے کہ مصیبت اور عظیم مصیبت تھا وہ  
اختلاف جس نے ہمارے اوپر پیغمبر صاحب کی تحریر میں حائل ہو کر  
آنحضرت سلم کو کتاب سر پا ہدایت سے ہار رکھا۔

بقیہ عبارت حاشیہ ۴۳۵ عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس قال لما حضر رسول اللہ  
صلعم فی البیت رجال فیہم عمر بن الخطاب قال النبی صلعم ہلکم کتاباً لا تضلّوا  
بعدہ فقال عمران النبی قد غلب علیہ الوجع وعندکم القرآن حسبنا کتاب اللہ و اختلف  
اہل البیت فاحصموا فمنہم من یقول قریبوا یکتب لکم النبی کتاباً لن تضلّوا بعدہ  
ومنہم من یقول ما قال عمر فلما اکتروا اللغو والاختلاف عند النبی قال صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم قوموا عنی قال عبید اللہ فکان ابن عباس یقول ان الرئیة کل الرئیة ما حال ابن  
رسول اللہ صلعم و بین ان یکتب لہم ذلک الکتاب من اختلافہم ولغظہم علی اللہ بن  
عبداللہ بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ جب جناب رسول خدا صلعم پر حالت احتضار طاری ہوئی تو لوگ آپ کے پاس گھرمیں  
موجود تھے جن میں حضرت عمر بن خطاب بھی تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا مجھے قلم دو کہ میں تم لوگوں کو ایک تحریر لکھ دوں کہ پھر  
تم لوگ میرے بعد گمراہ نہ ہو۔ حضرت عمر نے کہا کہ آپ کے اوپر مرض کی شدت ہے اس وجہ سے ایسا کہتے ہیں ہلوگوں کے پاس  
قرآن موجود ہے اور ہمارے لیے خدا کی کتاب کافی ہے پس موجودہ لوگوں میں اختلاف ہوا بعض کہتے تھے کہ جناب رسول خدا  
صلعم کو سامان کتابت دیدیا جائے کہ وہ ہلوگوں کے لئے ایک تحریر لکھ دیں کہ ہم لوگ گمراہ نہ ہوں اور بعض وہی کہتے تھے جو  
حضرت عمر کہہ چکے تھے پس جب لوگوں میں شور و اختلاف کثیر ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم سب کے سب میرے  
پاس سے اٹھ جاؤ۔ عبید اللہ کا بیان ہے کہ عبداللہ بن عباس کہتا ہے کہ سب بڑی مصیبت وہ مصیبت تھی جو  
رسول اللہ صلعم کے کتابت لکھنے میں لوگوں کے اختلاف کی وجہ سے اور شور مچانے کے باعث سے حائل ہوئی تیسری

حضرت علیؑ | آنحضرت صلیع کے پاس سے سب لوگ اوجھ کر چلے گئے۔ تحلیلہ ہو گیا۔ تو آپ نے سر اٹھا کر  
کی طلبی | ارشاد فرمایا کہ علیؑ کو میرے پاس بلا لاؤ۔ تاہیج طبری مین ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اجتمعوا الى عليا فادعوه فقالت عائشة لو بعثت الى ابو بكر و قالت حفصة لو بعثت الى عمر فاجتمعوا عنده جميعا فقال رسول الله صلى الله عليه واله انصرفوا فان تلحق حاجة ابعت اليكم انصرفوا۔

ابن عباس نے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلیع نے اوسے بیماری کی حالت میں ارشاد فرمایا کہ علیؑ کو میرے پاس بلا لاؤ حضرت عائشہ نے کہا کاش ابو بکر کو بلایا ہوتا حضرت حفصہ نے کہا کاش عمر کو بلایا ہوتا تے میں یہ حضرت دہان جمع ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ واپس جاؤ اگر تمہاری ضرورت ہوگی تو میں خود تم کو بلا لوں گا۔ یہ سکر وہ لوگ چلے گئے۔

بقیہ عبارت حاشیہ صفحہ ۴۲۱ روایت کتاب الاعتصام کے باب کراہت باخلافتہ میں ہے اوسکے الفاظ یہ ہیں۔ عن ابن عباس قال حضر البی صلیع و فی الدیت رجال فیہم عمر بن الخطاب فقال لهم اکتب لکم کتابا لن تصنلوا بعده فقال عمران البی صلیع علیہ الوجع و عندکم القرآن فحسبنا کتاب اللہ ابن عباس سے منقول ہے کہ جب جناب رسول خدا صلیع پر حالت احتضار طاری ہوئی تو بہت سے لوگ آپ کے پاس گھر میں حاضر تھے آپ نے ارشاد فرمایا مجھے سامان کتابت لا دو کہ میں تمہارے لیے ایک تحریر لکھ دوں کہ تم میرے بعد گمراہ نہ ہو۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلیع پر مرض نے غلبہ کیا ہے یہ لوگوں کے پاس قرآن موجود ہے اور ہمارے، یہ خدا کی کتاب کافی ہے۔ (ماخوذ از کتاب تشیید المطاعین جلد دوم صفحہ ۷۷ مطبوعہ لودھیانہ)

ابن ابی شیبہ صاحب بخاری کے ال الفاظ کو آپ نے ان خاص الفاظ سے کہ بخاری میں ان کا حضرت عمرؓ کا نام نہیں ہے ملائین اور سمجھ لیں کہ کھلی کھلی معالہ دہی، صاف صاف سفید جھوٹ اور فریب دہی یہی کہلاتی ہے۔ ناحی کوشی حق فراموشی اور حقیقت پر بوشی اسی کا نام ہے۔ انصاف پسند محققین جانتے ہیں کہ اصول استدلالیہ اور ثبوت کلامیہ کے مطابق جب عنوان استدلال ہی غلط ٹھہرے تو اس جرم والزام سے حضرت عمرؓ کی برات کا وہم و خیال کب صحیح ٹھہر سکتا ہے۔ یہ ناحی جہنہ دہی کا نتیجہ ہے۔ تمہید استدلال تو یوں پامال ہوئی۔ اب آپ کی آئندہ عبارت استدلالیہ یہ ہے۔

اس بنا پر یہ روایت شیعہ دینی کا بڑا معرکہ الاریدان بن گئی ہے شیعہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلیع حضرت علیؑ کی خلافت کا فرمان لکھوانا چاہتے تھے۔

اس لیے کہ حجۃ الودع کے واقعہ کی زبانی حکم و تاکید کا صحابہ کی موجودہ رفتار و کردار سے جو نتیجہ ہونا چاہتا تھا۔



حضرت علیؑ کو بلا کر اس موقع پر کیا ارشاد کیا گیا۔ اور سنی تفصیل محدث سیرت میں کے الفاظ میں سب ذیل ملاحظہ ہو۔

فرمودہ بخواب نہ برادر من علیؑ را۔ علیؑ بیا مدبر بیا لین  
وے نشست حضرت سر خود را از بستر برداشت۔ امیر  
در شیب بغل وے و آمد و سر بہار کش را باز دے  
خویش بہناد۔ آن سرور فرمود اے علیؑ فلان یہودی پیش  
من چندین مبلغ دارد کہ از وے ہر اے تجھ لشکر اساتذہ قرض  
گرفته بودم زنہار کہ وے را از خدمت من ادا کنی و اے علیؑ  
تبادل کسے خواہی بود کہ بہ لب حوض کہ نہ من رسی بود  
از من بے امور کردہ تو خواہند رسید یا نہ کہ تنگدل نشوی طریق مصابرت  
پیش گیری چون بنی کہ دم دینار اختیار کردند تو بایک آخرت اختیار کنی

فرمایا کہ میرے بھائی علیؑ کو بلا و حضرت علیؑ آئے اور جناب التائب  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سر پہلے بیٹھ گئے۔ آنحضرت صلعم نے اپنا  
سر اٹھا کر اونکے بازو پر رکھ دیا اور حضرت امیر کو اپنی سبیل میں لے بہا  
اور تباد فرمایا کہ اے علیؑ فلان یہودی سے میں نے لشکر اساتذہ کے  
سماں کے بیٹے اس قدر قرض لیا ہے۔ جہر دار اور سکومیری طرف سے  
اداکر دینا اور اے علیؑ تم وہ شخص ہو جو سب سے پہلے میرے  
پاس حوض کوئی پرہیز دارد ہو گئے اور میرے بعد ملک و است سے مکرہا  
امور میں آئینگے۔ اذکو لطیف نمبر برداشت کرنا اور جب دیکھنا کہ لوگوں  
سے دینا اختیار کیا تو تم آخرت کا اختیار کرنا۔

بقیہ عبارت حاشیہ ص ۲۷۱۔ وہ آپ کے پیش نظر تھا۔ اس بنا پر اس زبانی حکم تحریری فرمان میں لائیںکی ضرورت تھی۔ اسکے بعد کی عبارت یہ ہے۔

سنی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو واقعی تکلیف تھی اور یہ معلوم تھا کہ شریعت کے متعلق کوئی بحث نہ باقی نہیں رہا  
خود قرآن مجید میں آیات اکملت لکم دینکم تا نل منہ فکل تھی۔ اسی لیے حضرت عمرؓ نے آپ کو تکلیف دینا مناسب نہیں سمجھا۔

بحان اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو دن فصلوا بعد الا فرامت کے لیے اب تک ارشاد و ہدایت کی ضرورت سمجھیں  
اور امت کے لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عقل و فہم اور ادراک و احساس میں بڑھ گئے کہ اذکو اسکی ضرورت نہیں معلوم ہوئی۔ اب اللہ  
وانا الیہ راجعون جو معنی ثبلی صاحب اس وقت بغرض تاویل لکھتے ہیں وہ تو ناچھ سے نا سمجھ آدمی بھی سمجھ نہیں سکتا۔ اصل حقیقت تو یہ ہے  
کہ آپ کا یہ ارشاد حضرت عمرؓ کے خود غرضانہ مقام مطالب کے بالکل خلاف تھا اس لیے کہ اگر یہ کتابت لکھ دی جاتی تو تکلیف جو بیس برسوں  
کی لگی ہوئی تمناؤں کا خون ہو جاتا۔ واقعات غیری کی زبانی تاکید میں پھر کی لکیر ہو جاتیں پھر مٹائے نہ شمسین۔ اسی لیے رسول اللہ  
صلعم پر غلبہ مرض۔ ہذیان اور بدحواسی کی باتوں کا مخالطہ دیکر تعمیل تحریر کو روک دیا۔ نفوذ اللہ میں ذاک۔ اگر معمولی مریضوں کی  
طرح کی عجزانی تقریر ہوتی تو آپ بھی اسکے بعد بلکہ مرنے کے اصول معمول کے موافق خاموش یا پھر پیشین گوئی پر اپنی کیفیت میں کسی غیر پر بلا ملہ  
سے تقریر فرماتے۔ نہیں صحابہ کے منکرانہ شور و غل کو سنا کر اپنے فوراً ارشاد فرمایا قوموا عنی۔ میرے پاس سے اٹھ جاؤ اس قول  
سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم ابتداء تقریر سے اس وقت تک صحیح ہوش و حواسی اور عالم عقل و ادراک سے کارفرما تھے

حضرت ابو بکر کی پستیاری جمعہ اور منہ پھر کے دن بھی مرض کی اسی شدت میں گذر گئے۔ اشتداد مرض۔ اسے رات کی مقدار حقیقت صنف و اضمحلال بھی زیادہ ہوتا جاتا تھا۔ پکے درپکے بہوشی اور خاموشی طاری ہوتی جاتی تھی۔ اتوار کے دن تو صبح سے اس قیامت کی نالوائی تھی کہ بستر سے سر اٹھانا اور ہیلو بدن مشکل تھا۔ آپ اسی حالت میں تھے کہ بلال نے حاضر خدمت ہو کر عرض کی کہ نماز کا وقت ہے۔ سیرۃ اہلبیت میں ہے۔

فقال عليه السلام لا استطیع بلال نے خدمت نبوی میں اگر عرض کیا یا رسول اللہ صلعم نماز کا وقت الصلوة خارجاً و مزعم اگیا آنحضرت صلعم نے ارشاد کیا کہ سو من بھج میں اتنی قوت نہیں ہے بس الخطاب فلیصل بالناس کہ نماز کے لیے باہر نکل سکون تم عمر بن الخطاب کے پاس جا کر کو کہ فخرج بلال و هو یبکی وہ لوگوں کو جا کر نماز پڑھائیں۔ بلال روتے ہوئے باہر نکلے لوگوں فقال لا المسلمون ما وراثتک فقال نے روئے کا سبب دریافت کیا تو بلال نے کہا آج رسول اللہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یستطیع الصلوة خارجاً فیکوا وقال لعمران صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے لیے باہر تشریف نہیں لاسکتے یہ سنکر ب روئے لگے بلال نے جا کر حضرت عمر سے کہا کہ رسول

بقیہ عبارت حاشیہ ص ۴۴۳ اور صحابہ کی رفتار و کردار کے جاوید طریقہ کو پورے طور سے معلوم فرمایا ہے تھے۔ تو پھر حضرت عمر کا غلبہ مرض کا حکم صحیح اتہام تھا یا نہیں؟

اب شبلی صاحب کا یہ لکھنا کہ شریعت کے متعلق کوئی نکتہ باقی نہیں رہا۔ یہ بالکل صحیح ہے کہ تبلیغ و تعلیم شریعت کے متعلق کوئی نکتہ باقی نہیں تھا۔ لیکن شریعت میں احداثات و مختصرات کا شوشہ تو ضرور باقی رہ گیا تھا۔ جسکی نسبت اکثر موقعون پفرمایا جاتا تھا لا یعلم ما احد ثواب عدی۔ نہیں معلوم تلوک میرے بعد کیا احداث کر گئے۔ آیت املت لکم حکم شریعت کی بتاؤ تو ضرور ہے۔ لیکن صحابہ تو بھی اسے اسکی شان نزول کے اصلی مقصد ہی کو غائب کرنا چاہتے ہیں۔ اور اس تحریر میں اسی کے اصل مقصد کو لکھ کر بتلادینا منظور رسالت تھا۔ اسکے آگے لکھا جاتا ہے۔

اس واقعہ کے بعد آپ چار دن تک زندہ رہے۔ اسوقت نہ سہی بعد کو لکھوا دیا ہوتا۔ سیرۃ النبی کے موضوع میں جلد دن کی جلدین سیاہ کر ڈالی گئیں۔ لیکن شبلی صاحب کو اب تک سیرت نبوی کی معرفت نہ ہوئی جس طرح حضرت عمر آنحضرت صلعم کے اصلی مقصد کو سمجھ گئے تھے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی حضرت عمر اور تمام صحابہ کے مہود ذہنی کو بخوبی سمجھ گئے تھے۔ ایسے اصرار بیکار تھا۔ کیونکہ صحابہ کی خود عرضی اور دنیا پرستی سے جنتیم بھگنے والا تھا وہ آپ کے پیش نظر تھا۔ اس بنا پر اخلاق مصطفویٰ اور غیرت نبوی سے کبھی ممکن نہیں تھا کہ خطاب کے اقرار یقینی کو ملاحظہ فرمانے کے بعد بھی اپنے ارشاد پر اصرار فرمائیں۔ ایسے تو معنی انکر جمع کے معنی کو بھٹا کر دیا۔ اور اب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا مریض ان یصلی بالناس فقال عمر رضی اللہ عنہ ما کنت لا أقدم بید ابی بکر لئلا یدخل علی بی اللہ صلعم فاخبرہ ان ابی بکر علی الباب فدخل علیہ صلعم بلال فاحدہ سدا لہ فقال نعم فادی مر ابی بکر فلیصل بالناس فخرج الی ابی بکر فاصوح ان یصلی بالناس فضلی بالناس۔

صلعم نے آپ کو نماز پڑھانے کا حکم دیا ہے۔ حضرت عمر بولے حضرت ابوبکر کے ہوتے ہوئے میں ہرگز نماز نہیں پڑھا سکتا۔ تم جاکر رسول صلعم سے کہو کہ ابوبکر یہاں موجود ہیں بلال سے دیں اگر آنحضرت صلعم سے یہ حال بیان کیا آنحضرت صلعم سے کہا کہ عمر کی رائے بہتر ہے تم ابوبکر کے پاس جاکر کہو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ بلال نے حضرت ابوبکر کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ آپ کو نماز پڑھانے کا ہوا ہے۔ پس حضرت ابوبکر نے نماز پڑھائی۔

دوسری روایت بخاری میں ان الفاظ کے ساتھ مرقوم ہے۔

عائشہ صدیقہ کھنت چون مرض پیغمبر خدا صلعم سنگین شد یاران نماز خستنی بود کہ در مسجد بنظر آن سرور بودند فرمود آ یا مردم نماز گزاردند گفتے یا رسول اللہ صلعم

عائشہ صدیقہ کہتی ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مرض سنگین ہو گیا اور وہ وقت نماز عتا کا تھا لوگ مسجد میں بیٹھے ہوئے آنحضرت صلعم کا انتظار کر رہے تھے۔ آپ نے پوچھا کیا لوگ

بقیہ عبارت حاشیہ ص ۴۴ ص ۴۵ کی طرف سے پورے طور سے یا اس پر کہ آپ حضرت علی کو صبر و تحمل کی وصیت فرمائے جو ابوبکر افضل ہو چکی ہے۔ آپ کا یہ فقرہ کہ کسی کے روکنے سے آپ کب رُک سکتے تھے عجیب مضحکہ انگیز ہے جو با عرض ہے کہ جس طرح رسول کسی دوسرے کے روکنے سے کب رُک سکتے تھے بالکل اسی طرح آپ اپنی خود غرضی کے سامنے رسول کے کھفے سے کب مان سکتے تھے۔ حجۃ الوداع کا وہ حکم جو ایک لاکھ سے زائد صحابہ کے سامنے بالاعلان نافذ فرمایا گیا تھا کب مانا گیا جو بستر عیالات کی ہدایت پر اس وقت خیال کیا جاتا۔ ان امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے اگر تحریر وصیت پر رسالت کا اصرار باقی رہتا تو ہم نہیں کہہ سکتے ہیں کہ صاحبان اخلاق و آداب آج اس کے کمان عقل و ادراک پر کمان تکس عیوب و نقائص کے الزام لگاتے۔ اس کے بعد لکھا گیا ہے۔

اور یہ نکتہ مکر معلوم ہوا کہ آپ کیا لکھوانا چاہتے تھے۔ بخاری میں ہے کہ آپ عبد اللہ بن ابوبکر سے حضرت ابوبکر کی خلافت کا فرمان لکھوانا چاہتے تھے۔ یہ لکھنا تو پہلے سے بھی زیادہ مضحکہ خیز ہے اس کا جواب صرف یہی ہے کہ جس طرح آپ کو اور آپ کے امام بخاری کو معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن ابوبکر سے خلافت ابوبکر کی سند لکھوانا چاہتے تھے اسی طرح شیعوں کو بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عباس سے آپ حضرت علی کی خلافت و امامت کا فرمان تحریر کر لانا چاہتے تھے۔ پھر اس میں استبعاد کیا ہے۔ لیکن گزارش یہ ہے کہ حضرت علی کی امارت و خلافت کے متعلق تو مخصوص آئی اور احادیث رسالت پناہی کی متعدد دواہ متواتر اسناد و کثیر موجود ہیں۔ لیکن خلافت حضرت ابوبکر کی تحریر کی نسبت تو سوائے اس روایت موضوع کے جسکے راوی خود اس کے

انتظار تو می کشند گفت آپ بے برائے من و غضب  
نمایند چنان کر دیم۔ آن سرداران آب را  
بر خود ریخت و بدن خود را بہشت آنگاہ فرست  
کہ بہنزد بہوش شد۔ تا سہ لذت آن صورت تحقیق  
گشت دہر بار کہ بہوش می آمد می پرسید کہ مردم  
ناز گذاردند می گفتسم نہ۔ انتظار تو می کشند  
و در کہ بیت سوم کے رافرتاد  
بہ نزد ابوبکر کہ با مردم ناز گذارد و فرستادہ  
آنحضرت صلعم رفت و بیضام با ابوبکر  
رسانید۔ ابوبکر مردے بود رفیق القلب  
گفت یا عمر تو با مردم ناز گذار

نا پڑھ چکے۔ عرض کی گئی نہیں۔ سب لوگ آپکا انتظار کر رہے  
ہیں۔ آئے فرمایا میرے لیے ٹشت میں پانی بھرو۔ چنانکہ پانی  
بھرا گیا آپے جسم طہر کو دھو کر جا ہا کہ او ٹھیں مگر بہوشی طاری  
ہو گئی جب ہوش آیا تو پوچھا لوگ نا پڑھ چکے عرض کی گئی  
نہیں بلکہ سب آپ کا انتظار کر رہے ہیں فرمایا ٹشت میں پانی  
بھرو۔ پانی بھرا گیا۔ آپنے پھر تمام بدن پر پانی ڈالا اور جسم طہر کو  
دھوا مگر پھر غش آ گیا۔ تین بار پے در پے ہی صورت  
ہوئی۔ ہر بار جب ہوش آتا تھا تو آپ پوچھتے تھے ناز ہو گئی۔ کہا  
جاتا تھا۔ نہیں۔ سب آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ تیسری بار آپ نے  
کسی کو بھیج کر حضرت ابوبکر کے پاس کہلا بھیجا کہ ناز پڑھا دو۔ اوس  
آدمی نے اگر حضرت ابوبکر کو آنحضرت صلعم کا حکم نہ پایا جھڑپ کر

بقیہ عبارت حاشیہ صفحہ ۴۷ صاحبزادے عبد اللہ ہیں۔ اور کہائی معلوم نہیں ہوتی۔ اب نہیں معلوم کہ اصول شہادت کے  
مطابق آپ کے لیے بیٹے کی گواہی بیان بھی قابل اعتماد سمجھی جائیگی یا نہیں کیونکہ واقعہ مذکور میں حضرت ابوبکر خود اسی اصول  
کی بنیاد حضرت فاطمہ کے حق میں حضرت حسین علیہم السلام کی شہادتیں مسترد فرما چکے ہیں جب حقیقت حال یہ ہے تو شبلی جیسا  
یادوں کے تکیہ پر رشید سلیمان صاحب ندوی ایسی مہول اور خلاف اصول سند والی روایت سے اپنا استدلال کیسے  
قائم کر سکتے ہیں۔ آپ آپ کا یہ لکھنا کہ

اس اختلاف کے بعد اپنے تین وصیتیں فرمائیں۔ جو ضروری بات آپ کا غلط لکھنا چاہتے تھے۔ ممکن ہے کہ  
یہی ہوں۔ یا اگر وہ ان کے علاوہ تھیں تو آپ اوسکوان عام وصیتوں کے ساتھ بھی بیان فرما سکتے تھے۔ اسکے بعد مجمع عام  
میں جو خطبہ دیا اس میں بھی اوس کا اظہار فرما سکتے تھے۔ (سیرۃ النبی جلد دوم صفحہ ۱۷۷)

آپ کا یہ بیان بھی مغویانہ ہے۔ اول تو ان واقعات کے اوقات خاص طور پر کسی روایت میں معین نہیں ہیں۔ سب سے  
قیاس ہی قیاس سے کام لیا ہے۔ دوسرے یہ کہ اسکی صحت اس کا وقت اور موقع خاص بھی تسلیم کر لیا جاوے۔ تاہم  
ہم کہیں گے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے اخلاق و آداب اور حفظ مراتب کے خیال سے خاموشی نہ گئے  
اور آزمودہ را آزمودن کے اصول اخلاق پر عمل پیرا ہوئے اور اسی وجہ سے آپنے اوس کا ذکر نہ فرمایا۔ مگر آپنے اس  
روایت میں بھی تحریف صریح کی ہے۔ حالانکہ اصل الفاظ روایت میں ہے کہ اصل را وی حدیث کو تیسری وصیت

عمر باوے گفت تو احنی از من دین  
امر۔ پس ابو بکر نماز با مردم بگذارد  
وبعد از آن پیغمبر خدا صلعم را  
خفته از مرض حاصل شد روز  
دیگر ابو بکر با مردم نماز پیشین میگذارد  
که آن سرور در میان دو مردیکے  
انسان عباس بود بیرون رفت و با ایشان گفت  
مرابہ پہلوے ابو بکر بنشانید چنان کردند چون ابو بکر  
دانست کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آمد خواست  
کہ متناظر شود حضرت اشارت نمود کہ در مقام خویش باش  
آنسر در درشتہ نماز گذارد و ابو بکر مقتدی شد بولے  
و مردمان مقتدی با ابو بکر بودند یعنی بواسطہ تکبیر واسے  
بر افعال و انتقالات پیغمبر توقف می یافتند۔

چونکہ رقیب القلب بزرگ تھے حضرت عمر سے کہنے لگے آپ نماز  
بڑھا دیں حضرت عمر بولے آپ اس امر کے لیے مجھے یاد دہتی  
ہیں۔ دوسرے دن آنحضرت صلعم کے مرض میں کچھ تخفیف ہوئی۔  
دوسرے دن حضرت ابو بکر نماز ظہر پڑھا رہے تھے کہ آنحضرت صلعم  
دوا دیوں کے سہارے جن میں ایک عباس تھے مسجد میں تشریف  
لائے اور ہمراہیوں سے کہا کہ مجھ کا ابو بکر کے پاس بٹھلا دو۔  
چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ جب حضرت ابو بکر نے دیکھا کہ آنحضرت  
صلعم آگے تو انھوں نے پیچھے ہو جلنے کا قصد کیا۔ آنحضرت صلعم  
نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی جگہ پر رہو۔ آپ نے بیٹھے بیٹھے نماز پڑھی۔  
حضرت ابو بکر نے آنحضرت صلعم کی اقتدا کی اور لوگوں نے حضرت  
ابو بکر کی اقتدا کی۔ اس طرح کہ حضرت ابو بکر کی آواز تکبیر سن کر بھی  
آنحضرت صلعم کے ارکان و سکناات نماز سے واقف و مطلع ہوتے  
تھے۔

بقیہ عبارت حاشیہ ص ۴۴۷ یاد ہی نہیں رہی۔ صحیح مسلمین حدیث قرطاس کے آخر حصہ میں ہے عن ابن عباس  
قال دعونی فالذی انا فیہ خیر او صیکم بثلث اخرجوا المشرکین من جزیرۃ العرب واجیزہ  
الوفد یخو ما کنتم اجیزہم قال وسکت عن الثالثۃ او قالها فانسیتمہا ابن عباس سے مروی ہے  
کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ مجھ سے اون وصیتوں کو سن لو کہ تمھارے حق میں بہتر ہوگا وہ تین وصیتیں تھیں۔ ایک تو  
مشرکین کو جزیرۃ العرب سے نکال دو۔ اور خود جس طرح ہم بھیجا کرتے تھے اسی طرح تم بھی بھیجتے رہو۔ پھر تیسری وصیت  
کے متعلق آپ جنوش ہو گئے۔ یہاں راوی کا بیان ہے کہ آپ نے اسکو بھی کہا لیکن میں بھول گیا بیشکوۃ شریف میں بھی یہی روایت  
باب الکلیات کے بعد باب مناقب الصحابیین بیک لفظ مندرج ہے (تشیہ المطاعن ۳۶۹) اب اس راوی کے  
بیان سے ظاہر ہوا کہ وہ تیسری وصیت بھول گیا اور وہ عجیب نہیں کہ وہ ولایت و خلافت علیؑ کے متعلق ہو جسے وہ  
حقیقتاً بھول گیا۔ یا مظالم خلافت کے خوف سے۔ جسکی وجہ سے۔ علیؑ کا نام لینا۔ علیؑ کے نام پر نام رکھنا اور علیؑ کا ذکر کرنا۔  
نا قابل عفو جرم تھا۔ راوی مذکور نے بیان کر رکھا ہو۔

آخر میں آپ کی یہ تاویل کہ اسکے بعد جو خطبہ دیا اوس میں اس کا اظہار فرما سکتے تھے۔ صریح مغالطہ دہی ہے وذا الفلانا

اسی روشنی میں ابوبکر کی روایت یوں مرقوم ہے۔

چون موزن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را اعلام  
کرد از وقت نماز عصر عبداللہ بن زبیر پیش آن سرور  
بود۔ بارے گفت بگو مردم را کہ نماز بگذارند عبداللہ  
بن زبیر و ن آمد و عمر رسید و گفت با مردم  
نماز گذار عمر پیش رفت و نماز  
گذارد و قرأت بجز کرد۔ سید عالم  
از حجرہ خود آواز قرأت عمر  
شنید گفت آیا این آواز عمر نیست گفتند  
آری۔ فرمود تا بی اللہ و لا اللہ و المومنین  
و سر از در بچرخ خانہ بیرون کرد و گفت نے نے باید  
کہ ابوبکر با مردم نماز بگذارند۔ عمر منصرف شد و ابوبکر

جب موزن نے نماز کا اعلان کیا تو عبداللہ بن زبیر اس  
وقت آنحضرت صلعم کے پاس بیٹھے تھے۔ آپ نے اذان سے  
ارشاد کیا کہ جا کر لوگوں سے کہہ دو کہ نماز پڑھ لیں۔ عبداللہ بن  
زبیر باہر آئے تو انھیں حضرت عمرؓ نے بل گئے۔ بعد اللہ نے  
کہا آپ لوگوں کو نماز پڑھا دیں۔ حضرت عمرؓ کے کھڑے ہو گئے  
اور نماز پڑھانے لگے اور نماز میں زور زور سے قرأت کرنے  
لگے جناب سرور کائنات نے اپنے حجرہ میں ان کی آواز سنی تو  
پوچھا کیا عمرؓ کی آواز نہیں ہے۔ لوگوں نے عرض کی جی ہاں  
آپ نے ارشاد فرمایا۔ نہ یہ خدا ہی کو پسند ہے اور نہ مومنین کو اپنے  
ایسا سر دیکھنے سے باہر نکالا اور فرمایا۔ نہیں ہیں۔ ابوبکر لوگوں  
کو نماز پڑھائیں چنانچہ عمر وہاں سے چلے آئے اور عبداللہ بن زبیر

یقینہ عبارت حاشیہ ص ۴۴۷ حدیث پر بھی نظر با کرے۔ اصل حدیث میں لفظ حضور آیا ہے جس کے معنی حالت احتضار  
کے ہیں۔ تو جب الفاظ حدیث اس بیان کے موقع کو حالت احتضار کے ساتھ مخصوص بتلا رہے ہیں تو پھر کون کھوئی عقل والا  
اور بگڑا ہوا دماغ والا ایسا ہوگا جو یقین کرے کہ اس حالت احتضار کے بعد بھی آنحضرت صلعم نے مجمع عام میں کوئی خطبہ دیا۔ ع  
بریں عقل و دانش بیاد گریست

اب ہم نظریں کے اطمینان اور اپنی حقیقت بیان کے ثبوت میں علامہ ابن ابی الحدید کی شرح نہج البلاغہ کے فارسی ترجمہ  
دو واقعات خاص حضرت عمرؓ کی زبانی نقل کرتے ہیں۔ جن سے حضرت عمرؓ کے مقصود دلی کا خود واقعی زبان سے اظہار و اقرار ہوتا  
ہے وہ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں۔

ان ابن عباس منقول است کہ گفت من در راہ شام با عمر بودم و در  
دیدم کہ بر شتر خود سوار است و اتہا میرود و من از پیے اور فم  
گفت اے پیسر عباس من شکایت میکنم تو از پیسر عمت یعنی  
علیؓ۔ سوال کردم از او کہ با من بیاید قبول  
نکرد و ہمیشہ ادرا با خود غضبناک می یابم تو

ابن عباس سے منقول ہے کہ میں شام کی راہ میں حضرت عمرؓ کے ہمراہ  
تھا ایک دن میں نے ان کو دیکھا کہ اپنے اونٹ پر کیلے سوار ہیں اور چلے  
جاتے ہیں میں ان کے پیچھے ہویا۔ مجھ سے کہنے لگے اے پیسر عباس  
میں تم سے تمہارے ابن عمرؓ یعنی علیؓ کی شکایت کرتا ہوں۔ میں نے ان  
سے درخواست کی کہ وہ میرے ہمراہ چلیں مگر انھوں نے قبول کیا۔



بن ذمہ گفت حضرت ترا نگفتہ بود کہ با مردم  
من از بگذارو عبد اللہ جو ابد و ایچکس را معین  
نکرده بود لیکن چون ابو بکر را در میان مردم  
اصحاب ندیدم ترا گفتم کہ با مردم نماز گذار چہ  
نزد من کسے از حاضران او لے از قونہ  
بود۔ عمر گفت من نہاںتم کہ چنین است  
والا امام مردم نمی شدم۔

سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تم سے  
نہیں کہا تھا کہ کون شخص نماز پڑھائیگا بعد اللہ نے کہا مجھ سے  
تو کسی شخص خاص کا تعین نہیں کیا تھا لیکن چونکہ میں نے اس  
وقت لوگوں میں حضرت ابو بکر کو پناہ میں لے لیا تھا پڑھانے  
کے لئے کہا اسلئے کہ حاضرین میں میرے نزدیک تم سے بہتر کوئی  
شخص اس وقت موجود نہیں تھا حضرت عمرؓ نے کہا اگر مجھے  
یہ معلوم ہو جاتا تو میں کبھی لوگوں کا امام نہ بنتا۔

اسی روایت کو امام عبد البر نے استیعاب میں، ہذیل ذکر مناقب ابوبکر ان الفاظ میں لکھا ہے۔

روى الزهري عن عبد الملك بن ابى بكر بن عبد الرحمن  
بن امية عن ابيه عن عبد الله بن زعمر بن كاسود  
قال كنت عند رسول الله ﷺ وهو

نہری عبدالملک بن ابی بکر بن عبدالرحمن بن امیہ سے اور وہ اپنے  
 باپ سے اور اس کا باپ عبداللہ بن زعمہ بن اسود کی زبان سے  
 کرتے ہیں کہ عبداللہ بن زعمہ کا بیان ہے کہ میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم

بقیہ عبارت حاشیہ ص ۴۲۴ چرگمان داری غضب و خشم  
 و از چیت گفتم تو ہم سبیش را میدانی گمان  
 می کنم که غضب و از برای فوت خلافت است  
 از تو - گفت بیش همین است و چنین می داند که جناب  
 رسول خدا صلعم خلافت را از برای اوست هرگز  
 خدا نخواهد کرد و برید خواست جناب پیغمبر چه فائده  
 کرد - رسول امر خواست و خدا غیر آن خواست - بگره چو  
 پیغمبر میخواست نبی شد حضرت رسول خدا خواست که عم او  
 ابی طالب سلمان بشود چون خدا نخواست نه شد -

اور میں تو ہمیشہ انکو اپنے اپنے عقیدہ کا پاتا ہوں۔ تم کیا خیال کرتے ہو۔ مجھے  
اونکے عقیدہ کا کہنے کا کیا باعث ہے میں نے کہا اوسکے سب کو  
تو آپ بھی جانتے ہیں۔ انکا عقاب خلافت نہ ملنے کی وجہ سے ہے۔  
حضرت عمر کو لے۔ ہاں زیادہ یہی باعث ہے کیونکہ اونا کیا خیال ہے کہ  
جناب رسولؐ و مسلم اونکے لیے خلافت چاہے تھے جب خدا کی یہ  
خواہش نہیں تھی کہ خلافت اونکو ہو چکے تو پیغمبرؐ کی خواہش سے کیا  
فائدہ ہوا۔ رسولؐ ہو جائیں وہ ہوتا بھی نہیں تھا کیونکہ رسول اللہ  
مسلم نے چاہا کہ اونکے چچا ابوطالب مسلمان ہو جائیں مگر چونکہ خدا  
نہیں چاہتا تھا وہ نہیں ہوئے۔

دوسری نقل ابن ابی الحدید نے یہ لکھی ہے۔

در روایت دیگر چنین است کہ عمر گفت کہ حضرت  
 رسول خدا صلعم خواست کہ در من موت خود انبرائے خلافت  
 اود بگذراند پس مانع شدم اور از آن ترس فتنه و از خوف آن کہ

دوسری روایت میں یوں منقول ہے کہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ اپنے عرض و نصیحت میں ان کی خلافت کا ذکر کریں لیکن میں نے منع کیا اس خوف سے کہ قسبہ برپا ہو جائیگا اور اسلام

علیل فدعاہ بلال الی الصلوة فقال  
لما مروا من صلی الناس فقال خزیمت  
فاذا عمر فی الناس وكان ابو جحر  
غائباً فقال قریا عمر فضل بالناس  
فقام عمر فناما کثر سمع رسول الله صلعم  
صوته وكان محجراً فقال رسول الله صلی  
الله علیه وآله وسلم این ابوبکر یا الله  
ذکک والمسلمین بعث الی ابوبکر فجاء بعد ان صلی  
تلاک الصلوة فصل بالناس طول علة حتی قبض  
رسول الله صلعم۔

کی خدمت میں ادنیٰ علامت کے ننان میں حاضر تھا کہ بلال نے نماز کیلئے  
افان دی آپ نے مجھے ارشاد کیا کہ لوگوں سے کہہ دو کہ نماز پڑھ لین  
پسنگرین ہارنیا ازین نے حضرت عمر کو لوگوں میں بلایا۔ حضرت ابوبکر  
اسوقت وہاں میں تھے میں سے حضرت عمر سے کہ آپ نماز پڑھنا  
حضرت عمر کھڑے ہو گئے اور تیسری آنحضرت معلوم نے انکی مجلس بلند  
کی آواز سن لی پوچھا ابوبکر کہاں ہیں۔ یہ خدا اور مسلمانوں کو اسذمت  
ہے لوگ حضرت ابوبکر کو بلال سے لیکن وہ اسوقت آسے جب وہ نماز  
پڑھا چکے تھے ابوبکر اپنی وفات کے وقت تک نماز پڑھاتے  
رہے۔

تشیر المظاہر عن صفحہ ۷۳-۷۴

بقیہ عبارت حاشیہ صفحہ ۴۳۸ اسلام پر لگندہ شد پس حضرت  
رسول خدا ذات انجیر و لیس من بود و گفت و خدا انجیر مقدر  
کرده بود شد۔ و نیز روایت کرده اند از ابن عباس کہ گفت کہ من  
داخل شدم بر عمر در اول خلافتش و ازیراے او یک صلح فرمایا  
بر حصیرے ریختہ بودند و میخورد مرا تکلیف کرد۔ یکدانہ  
برداشتم ہمہ را خورد و دہوے آبی پیش او گذاشتہ  
بود برداشت و برایشا مید و تکیہ کرد بر بالمش و  
حمد خدا بجا آورد پس گفت از کجایم آئی اے  
عبداللہ گفتسم از مسجد گفت پس عمت را بچہ  
حال گذاشتی۔ گمان کردم کہ عبداللہ بن جعفر را می گوید  
گفتم کہ ہا ہمنان خود بازی میکند گفت اولی گویم  
بزرگ شماییت را لیگویم کہ تم اوربتان بخواب کشیدن بود و تلاوت  
قرآن می نمود گفت اے عبداللہ ترا سو گندیدیم  
کہ خوبنایے شتر بر تو لازم باشد کہ کتان کنی کہ آیا

پا لگدہ ہو جائیگا میں رسول خدا میرے نفس مطلب کو کچھ گئے اور پھر کتا  
ذکر میں کیا۔ اور خدا جو کچھ مقدر کر چکا تھا وہی ہوا۔ اور ایک دوسری  
روایت میں ابن عباس سے یہ بھی منقول ہے کہ میں عمر کی اوائل خلافت  
میں انکے پاس گیا۔ انکے سامنے چٹائی پر ایک صلح (صلحہ) پڑھی  
رکھے ہوئے تھے اور وہیں وہ کھاتے جاتے تھے۔ مجھے بھی کھانے  
کیلئے کہا میں نے صرف ایک دانہ کھایا تھا اس اثنا میں وہ سب کھجوریں  
کھلگئے ایک پانی کا کڑا کھا تھا اسے اٹھا کپنی گئے پھر تکیہ لگا کر بیٹھ  
گئے اور خدا کا حمد و شکر کا لے۔ پھر مجھے پوچھنے لگے اے عبداللہ  
اسوقت کہاں سے آتے ہو میں نے کہا مسجد سے۔ پوچھا ایسے ابن عمر  
کیس حال میں چھوڑا میں سمجھا کہ عبداللہ بن جعفر کو پوچھتے ہیں چہاں آیا  
وہ اپنے ہمنانوں کے ساتھ کیلئے ہیں کہا نہیں ہم تمہارے بزرگ  
الہییت کو دریافت کرتے ہیں میں نے کہا کہ اپنے باغ کو سیر لپ کر رہے  
ہیں اور قرآن کی تلاوت فرما رہے ہیں سکھنے لگے اے عبداللہ میں  
تھیں قسم دیکر پوچھتا ہوں اب بھی انکے دل میں خلافت کی

امامت حضرت ابوبکر کی نسبت اتنا اختلاف ہے جس کا تصفیہ دشوار ہے۔ بہت سے روایتیں مختلف بیانات کے ساتھ لکھی ہیں جن سے اُسکے اختلاف بیانات پر کافی روشنی پڑتی ہے بشلی صاحب نے اول روایت کو بیان کیا ہے اور باقی دو روایتوں کا ذرا بھی ذکر نہیں کیا ہے۔ حاشیہ کی عبارت میں کی قدران اختلافات کا ذکر کیا کہ جو حسب ذیل نقل کیا جاتا ہے۔

کسی روایت میں یہ مذکور نہیں ہے کہ حضرت ابوبکر نے آپ کی زندگی میں کس دن تک نماز پڑھائی، ابن سعد نے واقدی سے دو روایتیں نقل کی ہیں۔ ایک یہ ہے کہ اُس وقت تک نماز پڑھائی دوسری یہ کہ تین دن تک امامت کی شب جمعہ کی عشاء سے دو شنبہ کی صبح تک جس دن آپ نے وفات پائی حساب لگایا جاوے تو انمازین ہوتی ہیں اور جمعہ سینچر۔ اور تین دن ہوتے ہیں۔ لیکن اصولاً یہ دو روایتیں نہایت کمزور ہیں۔

افسوس ہے کہ بشلی صاحب نے اس اختلاف کو بہت چھپا کر اور گھٹا کر دکھلایا ہے۔ اور صرف تعداد نماز کے اختلاف پر روشنی ڈالی ہے۔ حالانکہ اس میں اور بھی کثیر اختلافات موجود ہیں۔ جنگ و آب بالکل مرفوع القلم فرم گئے ہیں۔ ہم انکو فتح الباری شرح صحیح بخاری کے مفصلہ ذیل الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

بقیہ عبارت حاشیہ ص ۴۷۹ دلائل آواز دعلے خلافت چیزے ماندہ است گفتم بلے و زیادہ این گویم ایندم پریدند انا پچہ او دعویٰ میکند پدرم گفت راست می گوید عمر گفت از حضرت رسول خدا صلعم شنیدم کہ در امر او گاہے سخن چند صادری شد کہ اثبات نمی کرد و قطع عذرے نمی نمود یعنی صحیح نبود و گاہے از محبت کہ با او داشت میخواست کہ میل از حق بسوے باطل در باب او بکند و در مرض موت خواست کہ تصریح اسم او بکنند من منع کردم اورا اندازین معنی اندرے شفقت بر امت و محبت اسلام و بحق خانہ کعبہ سوگند کہ قریش ہرگز نہ بر او اتفاق نخواهند کرد و اگر خلافت را بگیرد قریش بر او در اطراف زمین شورش خواهند کرد پس رسول خدا ۱۱ دست کوئی ہوس باقی ہے۔ میں نے کہا ہاں۔ بلکہ اس پر میں اتنا زیادہ کرتا ہوں کہ لوگوں نے اس کے اس دعویٰ کی نسبت میرے باپ (عباس ابن عبد المطلب) سے پوچھا تو او انھوں نے کہا کہ وہ جو دعویٰ کہتے ہیں صحیح ہے حضرت عمر نے کہا کہ حضرت رسول خدا صلعم اکثر انکی نسبت ایسی باتیں صادر ہوتی تھیں جو ثبوت میں نہیں ہوتی تھیں اور تمام عذر وں کی قاطع نہیں تھیں یعنی حکم صحیح نہیں تھیں اور کبھی کبھی آپ اپنی غایت محبت و الفت کی وجہ سے جو آپ کو اس کے ساتھ تھی۔ چاہتے تھے کہ امر حق کو باطل کی طرف پھیر دین دعو ذائقہ چنانچہ اپنی بیماری میں آپ نے چاہا کہ اس کے خاص نام کی تصریح فرمادیں لیکن میں نے آپ کو محبت اسلام اور شفقت امت اور دلائل منع کر دیا۔ خانہ کعبہ کی قسم کہ قریش کبھی اون پر اتفاق نہ کرے گئے اور اگر خلافت انھیں مل بھی جائے تو قریش چاروں طرف تک میں شورش پھیلا دینگے پس آنحضرت صلعم میرے مدعا کو سمجھ گئے

و روایت ہمدہ وصلی اللہ علیہ و آلہ و سلم قال حدثنا ابو موسیٰ  
محمد بن المنثقی حدثنا حاذبہ و لفظہ کان رسول  
صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم المقدم بین یدی ابوبکر کذا رواہ  
مختصر او هو موافق القصۃ حدیث الیاب  
لکن رواہ ابن خزمیۃ فی صحیحہ من  
عمر بن بشار عن ابی داود بسندہ ہذا عن  
عائشہ قالت من الناس من یقول کان ابوبکر  
المقدم بین یدی رسول اللہ من الصف منہم  
من یقول کان النبی المقدم و رواہ مسلم بن  
ابراہیم عن شعبہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ  
ابوبکر اخرجہ ابن المنذر و ہذا عکس  
روایۃ ابو موسیٰ و ہوا اختلاف شدید و  
وقع فی روایۃ مسروق عنہا ایضاً اختلاف  
فاخرجہ ابن حبان عن روایۃ عاصم عن  
شقیق عند بلفظ ان النبی صلی

اس روایت کے متعلق بزرگی یہ روایت ہے کہ ابو موسیٰ محمد  
بن ثنی نے اور ان سے ابو داؤد نے ان الفاظ کے ساتھ  
روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلعم حضرت ابوبکر سے مقدم  
تھے۔ جیسا کہ مختصر روایت ہو اور یہ اس حدیث کے قصہ  
مستدرجہ باب کے موافق ہے لیکن ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں  
محمد بن بشار سے۔ اس نے ابو داؤد سے حضرت عائشہ کے  
اناد کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت ابوبکر صف نمازین آنحضرت  
صلعم سے مقدم تھے یہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
علیہ و آلہ وسلم حضرت ابوبکر سے مقدم تھے۔ اور سلام اب ابراہیم نے  
شعبہ ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
و آلہ وسلم نے حضرت ابوبکر کے پیچھے نماز پڑھی اس بندے کے گھما ہے اور  
یہ روایت ابو موسیٰ کے برعکس ہے اور یہ اختلاف شدید ہے اور  
مسروق کی روایت میں بھی جو حضرت عائشہ سے مروی ہے۔  
سخت اختلاف ہے۔ اور ابن حبان نے عاصم بن شقیق کی اسناد  
جو روایت لکھی ہے اس میں یہ الفاظ موجود ہیں کہ ابوبکر آنحضرت

بقیہ عبارت حاشیہ ۴۸ کہ من یأثم کہ اوچہ در خاطر داشت  
شد و تصریح باسم او جاری نکرد و خدا جاری کرد و آخر مقدم شد و بود  
اب اس سے بڑھکر حدیث قرطاس کے تمام جزئیات کی اور کیا انکشافات متقدی ہو سکتے ہیں اب اس تفصیل پر بھی کسی کا اطمینان  
نہ تو پھر عیون لا یصرون بہا و قلوب لا یفہمون بہا کی تلاوت کرنا چاہیے۔  
ابن ابی الحدید نے ان واقعات کو تاریخ بغداد مصنف علامہ احمد بن ابی طاہر سے نقل کیا ہے۔ انکی توضیح کشف الظنون  
کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔

قیل اول من صنف لہا (بغداد) تاریخنا احمد بن ابی طاہر البغدادی و تالیف الکامام المحافظ ابوبکر  
احمد بن علی المعروف بالخطیب البغدادی المتوفی سنۃ ۵۰۵ (طہ اول مطبوعہ مصر باب الثانی ص ۱۸)  
ثلث و سنین و امر بجمع مائت (ماخوذ از کتاب تشیید المطاعن) (۴۳۳ھ)

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غازی امتیاز کے لئے تھے اور ترمذی  
نسائی اور ابن خنیسین شعبہ عن نعیم بن ابی بکر عن زید عن شقیق  
کے سلسلہ سے جو روایت لکھی ہے اور اسکے یہ لفظ ہیں کہ آنحضرت صلی  
لئے ابو بکر کے پیچھے نماز پڑھتی اور محمد بن بشار کی روایت سے  
بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ نے اس واقعہ کو حقیقتاً  
اپنی آنکھوں سے اس صورت میں نہیں دیکھا تھا۔ لیکن ان تمام  
روایات کی جمیع سے علی الظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس نماز  
میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امام تھے جیسا کہ بخاری  
موسیٰ بن ابی عائشہ کی روایت لکھ کر اشارہ کیا ہے اور اس میں  
یہ مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تقلید کرتے تھے اور  
تمام لوگ حضرت ابو بکر کی تقلید کرتے تھے یہ روایت ہے جو زائد بن قدامہ  
موسیٰ بن ابی عائشہ نقل کیا اسکی مخالف شبکی روایت ہے جس میں  
ان الفاظ سے مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر دو گونہ نماز پڑھتے  
تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صف میں اُن  
سے پیچھے تھے۔ اور علامہ جو ترجمہ کے قائل ہیں انھوں نے  
نے اور روایات کو ترجیح دی ہے جس میں تحقیق کے ساتھ  
یہ بیان ہوا ہے کہ حضرت ابو بکر امام تھے لیکن ابامعاویہ  
نے اُمّی سے اسکی نسبت جو کچھ فرماتا ہے وہ اسکے خلاف ہے  
اور بالکل برعکس۔ اس میں بیان  
مرجح ہے کہ حضرت ابو بکر امام تھے اور اسکے ثبوت میں خود  
ابو بکر کا قول نقل کیا ہے جو ابامامت بالناس میں مفصل  
مذکور ہے اور اس وجہ سے وہ لکھتے ہیں کہ کون شخص ابن  
ابو قحاذ کے برابر ہو سکتا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
آگے کھڑے ہوئے تھے۔ (نفوذ باشر)

خلفاء، مکر و مٹا ہر روایت محمد  
س بتاریخ عائشہ سلم  
تھا ہذا لہیۃ المد کوئی  
لکھی بظاہر روایات  
عنہا بالجرم بما یدل ان النبی  
کان هو الامام فی تلک  
الصّلوة منها روایۃ موسیٰ  
ابن ابی عائشہ التی  
اشرنا الیہا فیہا فجعل ابو بکر  
یصلی الصّلوة النبوی والناس لصلوة  
ابو بکر و ہذا روایۃ زاید بن قدامہ  
عن موسیٰ وخالفہ شعبہ الصّائغ و ہذا  
عن موسیٰ بلفظ ان ابابکر صلی بالناس  
ورسول اللہ صلعم فی الصف  
خلفہ ومن العلماء من سلك  
الترجیم فقدم الروایۃ التی  
فیہا ان ابوبکر کان اماماً  
للجرم بہا ولان ابامعاویہ احفظ  
فی حدیث الامم من غیرہ ومنہم  
من عکس ذلک وراحح انہ کار اماماً  
وقمات بقول ابو بکر لاتی فی باب  
من دخل لیؤمن الناس حیث قال ما  
کان لابن ابی قحاذہ ان یتقدم بین یدی  
رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم۔



یہ واقعہ یشتمازی کی حالت ہے جسکے ہر جزئیہ میں اس کتاب واقع ہے۔ اوقات نماز، تعداد نماز، اذن نماز اور سب کے آخر میں امام نماز کی شہنشاہت کی نسبت بھی سلفات کی، کی کثرت؟ کوئی کتاب ہر محل امام تھے کوئی کتاب ہے ابوبکر۔ اس پر جو طول و طویل کتب علماء بن مروین اور انھیں اختلافات کی بنا پلن علمائین عوفہ بنیمان ہو گئیں اور جیسے جیسے موضوعات و مصنوعات مرویات پہنچنے اپنے استدلال کے استحکام میں طعن سے پیش ہوئے وہ ابن حجر کے الفاظ سے ظاہر ہوئے۔ بڑا افسوس تو ان علمائے اسلام کی ذہانت اور قوت حافظہ پر یہ ہے کہ اپنے اپنے ان اقوال و آراء کے استحکام میں ان لوگوں نے اتنا شور و غل مچایا لیکن اپنے اس شوق شغف میں کسی کے منہ سے اتنی آواز نہ بھوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور امام ماموم اور فاضل فضول ہوا جاتا ہے جو عقلاً اور نقلاً قطعاً محال ہے۔ یہ صحابیت کی مجنونانہ وارفتگی کا نتیجہ ہے۔ فاعتبہر وایا اولی الابصار۔

یشتمازی سے خلافت کا خواب غلط

انھیں روایت موضوعہ کی بنا پر اسی امامت نماز سے حضرت ابوبکر کی خلافت کا ضمن تر شاکیا ہے۔ اول تو اصول حدیث کے رو سے جب ان مرویات امامت نماز میں ملنے اختلافات کثیر واقع ہیں تو اصولاً وہ ساقطاً اعتبار اور ناقابل الاستناد ہیں۔ دوسرے یہ کہ اگر اسکو اختلاف کی نص صریح مان بھی لی جائے تو حضرت عمر کی یہ متفقہ اور مکمل مفسلہ ذیل حدیث متواتر بالکل غلط اور جھوٹ ثابت ہو گئی صحیح بخاری و مسلم میں ہے۔

قال عمران لما استخلف فان رسول الله صلعم لم يستخلف وان استخلف فان ابابكر استخلف وهذا تصريح منه بعدم استخلا النبي صلعم۔

حضرت عمر نے کہا کہ اگر میں نے کسی کو اپنے بعد میں نہیں کیا تو۔

رسول الله صلعم نے بھی کسی کو وصی نہیں کیا اور اگر میں وصی مقرر کر چکا تو ابوبکر بھی وصی مقرر کر چکے ہیں اور یہ آنحضرت صلعم کے کسی کو وصی کرنے پر ریل صریح ہے۔

قاضی عبد الجبار کتاب معنی بن لکھتے ہیں۔

ان ابابكر فض على عمر مراكه التاتى بالرسول لانه لم يستخلف۔

حضرت ابوبکر سے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے تعلق اور یہ تعلق و تقبلہ رسول صلعم کے بالکل خلاف تھا اسلئے کہ رسول نے کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا تھا۔

ابن حجر بھی صریحاً مقررہ کے پہلے باب چوتھی فصل کی سبب میں کہ "خلافت کیلئے کسی پر نص نہیں فرمایا گئی" تحریر کرتے ہیں۔

اخوجه الشیخان عن عمرانہ قال حین طعن ان استخلف فقد استخلف من

یشتم بخاری و مسلم نے حضرت عمر کا یہ قول نقل کیا ہے جب ان پر طعن کی گئی کہ میں نے اگر اختلاف کیا تو مجھے پہلے وہ شخص اختلاف



ہو خیر مئی یعنی ابوبکر وان ترککم فقد ترککم من ہو خیر مئی یعنی کیا تب بھی اس شخص نے ترک استخلاف کیا ہے جو مجھ سے بہتر تھا یعنی ابوبکر اور اگر میں نے ترک استخلاف کر چکا ہے جو مجھ سے بہتر تھا یعنی ابوبکر اور اگر میں نے ترک استخلاف کیا ہے جو مجھ سے بہتر تھا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

شاہ ولی اللہ صاحب رسالہ تفضیل الشیخین میں حضرت عمر کے ان اقوال کو لکھ کر تحریر فرماتے ہیں  
 عرف اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی کو خلیفہ  
 سلمہ لہو لیستخلف احد وکان عمر مہم علی ابوبکر نہیں مقرر کیا اس لیے حضرت عمر حضرت ابوبکر کی مخالفت کا الزام عائد نہیں ہو سکتا  
 یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اصل امر استخلاف ہی ثابت نہیں ہوتا تو بیشنازی کو دلیل استخلاف بنا کر پیش کرنا  
 کس قدر حیرت انگیز اور تعجب خیز ہے۔

جیش اُسامہ سے تخلف کرنے والوں پر عتاب  
 پیش نمازی کی بحث تنقیدی کو تمام کر کے ہم پھر اپنے گزشتہ سلسلہ بیان پر آ جاتے ہیں۔  
 اوپر بیان ہو چکا ہے کہ آغاز علالت سے ایک دن پہلے جیش اُسامہ کی تیاری اور تمام صحابہ کو  
 ہاستثنائے حضرت علی مرتضیٰ شہر ای شکر کا حکم دیدیا گیا تھا شبلی صاحب بھی اس واقعہ کو ان الفاظ میں لکھ چکے ہیں۔  
 آغاز علالت سے ایک روز پہلے آپ نے اُسامہ بن زید کو حکم دیا کہ وہ فوج لیکر جائیں اور اُن سریردن سے  
 جھنوں نے اُن کے باپ حضرت زید بن حارثہ کو حدود شام میں قتل کر ڈالا تھا اپنے باپ کا انتقام لین۔  
 صحابہ میں اسکے متعلق چہ میگوئیاں ہوتی ہیں۔

اور انھیں چہ میگوئیں میں تقریباً ایک ہفتہ گزریا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسکی اطلاع ہوئی  
 تو حالت علالت میں اور ملالت خاطر پڑھ گئی۔ شبلی صاحب پھر لکھتے ہیں۔

اد پر گزرنے چکا ہے کہ مدینوں کی طرف جس فوج کا بھیجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تجویز کیا تھا اُن کی طرف  
 اُسامہ بن زید کو تفویض فرمائی تھی اور بعض لوگوں نے (ابن سعد نے تفسیر کی ہے کہ وہ منافقین تھے)  
 شکایت کی کہ بڑوں کے ہوتے ہوئے نوجوانوں کو یہ منصب کیون عطا ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے اس مسئلہ کی نسبت ارشاد کیا کہ اگر اسکی یعنی اُسامہ کی سرداری تمہیں اعتراض ہے تو اسکے باپ (زید)  
 کی سرداری بھی تمہیں اعتراض تھی۔ خدا کی قسم وہ اس منصب کا مستحق تھا۔ اور وہ مجھے سب سے زیادہ محبوب  
 تھا اور اب اسکے بعد سب سے زیادہ محبوب ہے۔

شبلی صاحب تو ایسے ایسے موقع پر واقعات کو لیں جن تک لکھنے کے جہان تک اُن کے مفید مطلب ہو گا اسکے  
 بعد چاہے وہ کیسا ہی نا کمال غیر مفصل مبہم اور کھل ہی کیوں نہ ہو جائے پھر اُن کا ایک حرف نہیں لکھنے کے۔ اگرچہ

اپنے اپنے ان مختصرات کو بڑے حرم و احتیاط کے ساتھ لکھا ہے اور جب کچھ نہیں چلی ہے۔ تو جیسا کہ تعریض خاص ابن سعد کی سبب مفردہ سے منافقین کے سرانہ صحت ہے۔ لیکن یا انہم بیان ویسا ہی کا ویسا ہم اور بتا ویسا ہی کا ویسا بے خبر رہ گیا ہے۔ یہ کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید و تہدیک کے بعد جیسا کہ ام شکر اسامہ کے ساتھ گئے تھے یا نہیں۔ اگر گئے تو کوئی عذر و کلام نہیں۔ نہیں گئے تو پھر کیا ہوا؟ شبلی صاحب نے سطحی طور پر واقعہ کا خلاصہ تو لکھ دیا ہے مگر کچھ نہ نکالا۔ اس لیے کہ آپ کے مدعا کے خلاف تھا۔

اب ہم اس واقعہ کی شروع سے آخر تک پوری تفصیل ابن حجر کی نبائی مفسدہ ذیل الفاظ میں نقل کرتے ہیں

بعث النبی صلعم اسامہ بن زید فی مرضہ الذی  
توفی فیہ اما اخر المص (کتاب الغزوات) ہذا  
الترجمہ لما جاء عن کان تجھیزا اسامہ یوم السبت  
قبل موت النبی صومین وکان ابتداء ذلک قبل من  
النبی صلعم فذلک الناس لغز و الرؤم فی آخر صفر و دعا  
اسامہ فقال سزالی موضع مقتل سید فاطمہ علیہم السلام  
فقد ولینک هذا الجیش واعد صیاحا و حرق  
علیہم سح السیر سبق خیر فان طفرک اللہ ہم فاقول  
المبث فیہم فیدی برسول اللہ وجمہ فی الیوم الثانی  
فقد کلا اسامہ لو اعر بیہ سامیا فاخلک اسامہ و قد  
الیریدک و عسکر حیرف و کان انت مع اسامہ کا کئی  
المہاجرین و الا نصار منہم ابو بکر و عمر و ابو عبیدہ و سعد  
دبن ابی وقاص و سعید بن العاص و قتادہ بن  
النعمان و سلم بن اسلم فکلک قوم فی ذلک منہم  
عیاش بن ربیعہ الخ و فی فود علیہ عمر اخبار النبی  
صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فخطب ثما ذکر فی ہذا  
الحديث ثلثت برسول اللہ وجمہ فقال فقد  
بعث اسامہ فجنہزہ ابو بکر و عمر

جناب رسالت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ادس مرض کی حالت  
میں جس میں آپ کا انتقال ہوا آپ اسامہ کو لشکر کے ساتھ جانے کا  
حکم دیا اور آپ کے اس حکم و ارادہ کی ابتداء کا مرقع سے قبل سے ہو چکی  
تھی۔ اور آپ نے تمام لوگوں کو غزوہ روم کا حکم آخر ماہ صفر میں دیدیا تھا  
اس طرح کہ اسامہ بن زید کو اپنی خدمت میں بلا کر لے کر فرمایا کہ اپنے  
باپ کی قتل گاہ کی طرف جاؤ۔ لشکر کو جمع کرو سہے مگر اس لشکر  
کا امیر مقرر کیا جمل چلا جانا خیر کا باعث ہوتا ہے۔ خداوند عالم تم کو  
اون پر تجویز فرمادے اور اونی جماعت کو قلیل کرے پھر مکمل  
کے دن آپ پر مرض کی شدت ہوئی تو آپ نے اسامہ کیلئے اپنے ہاتھ  
سے ایک علم اُتراتے کیا۔ اسامہ نے اس سے اٹھ لیا اور یہ کہ کوئی  
مقام خوف کو اپنی لشکر گاہ بنایا۔ اور تمام اکابر مہاجرین و انصار  
کو اسامہ کی ہمراہی کا حکم دیا جن میں ابو بکر و عمر ابو عبیدہ و سعد  
(ابن ابی وقاص) و سعید بن العاص و قتادہ بن النعمان اور سلم  
بن اسلم شامل تھے اس امر میں لوگوں نے کلام کیا جن میں  
عیاش بن ربیعہ مخزومی بھی تھے حضرت عمر نے عیاش کے  
اس اعتراض کی تردید کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کو اسکی خبر کر دی اس پر آپ نے تمام لوگوں کو بل کر خطبہ دیا جس  
حدیث میں مذکور ہے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے اسامہ کو لشکر کے ساتھ لکھا ہے اور جب کچھ نہیں چلی ہے۔

ان استخلف في الجهة التي امر بها هاد  
عشرين ليلة وقل قاتل اميه وجميع  
الحسين سالمًا وقد غموا وقد هض أصحاب  
الغازية المطولة لمحضتها وكانت احمر  
سرية جهزها النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم وقل شئ جهره  
ابوبكر وقد اسكر ان تيميه في  
كتاب الرد على ابن المطهر ان يكون  
ابوبكر وعمر كانا في بعث اسامه و  
مستند من ذكره ان خرجوا لوقد يأسنا  
في المغاذي وذكره ابن سعد في اخر  
الترجمة النبوية بغير اسناد و  
ذكره ابن اسحاق في سيرة الصغرى المتفق  
ولفظ بدى بيسول الله صلعم وجميع يوم  
الارباء فاصبح الحليس ففقد اسامه وقال  
اغزني سبيل الله وسرا الى موضع مقتل بياض  
فقد وليتاك على هذا الجيش فذكر القصة  
ويها لم يبق احد من المهاجرين  
والانصار الا انتداب في  
تلك الغزوة منهم ابوبكر  
وعمر ولما جهزه ابوبكر  
ان ياذن له باقامة  
فاذن ذلك في  
المنظر جازيا به۔

ہو گئی اور اسامہ کی۔ شاہی رگ گئی پھر حضرت ابوبکر کے خلیفہ بننے  
کے بعد ابوبکرؓ نے اسے کراؤ صرف بھیجا اور وہ میں تباہ و تاراج ہو گیا  
اور ابوبکرؓ نے قانون کو لکھ کر مالدار صبح سالہ لشکر کے ہمراہ واپس  
آئے، وصال غنیمت اسے اسے اسباب معاشی سے اس قصہ کو طولانی  
طریقہ سے لکھا ہے۔ یعنی صرف اس کا خلاصہ درج کیا ہے اور یہ  
آنحضرتؐ کا آخر سر یہ تھا جبکو حساب رانہا سلمہ نے روا فرمایا  
تھا پہلی لشکر جسے تیاری حضرت ابوبکرؓ نے اپنی خلافت کے  
زمانہ میں کی۔ وزیرین حمید نے ابن مہر (علامہ صلی علیہ السلام) پر اس  
مسئلہ میں اعتراض کیا ہے کہ ابوبکرؓ و عمرؓ میں اسامہ کے ساتھ کیسے  
جاسکتے تھے۔ لیکن مستند وہی امر ہے جو ذکر ابوبکرؓ پر ہو چکا ہے اور  
جبکو واقعی نے اپنے انادے ساتھ لکھا ہے اور ابن سعد نے  
بغیر سند کے لکھا ہے آنحضرتؐ صائم کے آخر حال میں۔ اور  
اور ابن اسحاق نے سیرۃ صفیری میں لکھا ہے اور اس کے الفاظ  
یہ ہیں کہ باعد کے روز آنحضرتؐ مسلم پر غزنی کی شدت ہوئی۔  
اور صبح ہوئی تو جمعرات کے دن اپنے اسامہ بن نبیہ کے لیے لشکر  
کسی کا انتظام کیا اور اساد فرمایا جاؤ خدا کی راہ میں جہاد کرو  
اور اپنے باپ کے قتل کی طرف جاؤ بھٹے تمکو اس لشکر پر میر  
کیا پھر اس کے بعد تمام قصہ کا ذکر کیا ہے۔ یہاں تک کہ صاحبزین  
وانصار کے طبقہ میں کوئی متغیر ایسا نہیں بچا جو اس لشکر کے ہمراہ  
نہ بھیجا گیا ہو۔ انھیں میں حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ بھی تھے۔ اور  
جب حضرت ابوبکرؓ نے اپنے وقت میں اس لشکر کو بھیجا تو اسامہ  
اپنے رہ جانے کی اجازت چاہی اور انھوں نے اجازت دیدی  
ان تمام باتوں کو ابن عسری نے کتاب منظر کے ایک محلہ باب میں  
لکھا ہے

اس عبارت سے صاف صاف معلوم ہو گیا کہ معترضین خاص منافقین نہیں تھے بلکہ مہاجرین ہی کی ایک جماعت تھی جسکے نام پر عیاش تھے۔ اور اسی لیے حضرت عمرؓ نے اذن پر اعتراض بھی کیا تھا۔ اور انکے اس اعتراض کی خبر آنحضرت صلیع کی خدمت میں پہنچا دی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نے شوق و ذوق سے اُسامہ اور انکے باپ کی امارت کو تسلیم کرتے تھے۔ لیکن افسوس ہے کہ آپ کا یہ شوق و جوش۔ آپ کی یہ پُر جوشی اور حلقہ بگوشی صرف آنحضرت صلیع کے سامنے ہی تک تھی جب آپ کی آنکھیں بند ہو گئیں تو یہ اطاعت و متابعت صحیح جہالت و منافرت سے تبدیل ہو گئی۔ جیسا کہ بہت جلد تفصیل سے بیان ہوتا ہے۔

اسی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت ابو بکر و عمرؓ کی جانب داری میں ابن تمیمہ نے جو ان حضرات کی عدم شرکت کی تاویل کی تھی وہ کسی بے اصل اور مغل تھی۔ جسکی تفصیل ہم اور وضاحت سے آئندہ کریں گے۔ با این ہمہ اس عبارت سے بھی اصل واقعہ کا نتیجہ نہیں معلوم ہوا۔ اس لیے ہم محدث دہلوی شاہ عبدالحق صاحب کی اصل عبارت سے جو انکی کتاب مدارج النبوة میں مندرج ہے۔ حسب ذیل نقل کرتے ہیں۔

حکم عالی چنان صادر شد کہ اعیان مہاجر و انصار  
حکم عالی یوں صادر ہوا کہ تمام اکابر مہاجرین و انصار مثل  
مثل ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین  
ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین  
و سعد بن ابی وقاص ابو عبیدہ جراح و غیر ہم الیٰ علی رضی  
و سعد بن ابی وقاص ابو عبیدہ جراح و غیر ہم الیٰ علی رضی  
کہ ہمراہ نگرود۔ در آن لشکر اُسامہ ہمراہ باشند و در مجالس  
وہ ہمراہ نہ جائیں۔ بس لشکر اُسامہ بن زید کے ساتھ جائیں تو  
سخنان ازین جماعت دین باب بظہوری آمد و در  
لوگوں نے اُسامہ کی امارت لشکر کے باب میں گفتگو شروع کی۔  
و می یانت این اجنا چون بسع شریف رب فاطمہ بگوش  
جب یہ خبریں آنحضرت صلیع کی خدمت میں پہنچیں تو باوجود  
رنجیدہ شد و غضب درآمد و باوجود تپ و درد در  
بخارہ و در دوسرے سر مبارک کو رومال سے باندھ کر آپ باہر  
از خانہ سر مبارک بعصابہ بہت بیرون آمد و بر سر منبر رفت  
و خطبہ خواند و گفت اے معشر الناس میں چہ سخن است  
کہ در باب امیر مہاجرین اُسامہ را دشما سر بر می زند و در  
باب امارت پدرش در غزوہ موتہ نیز سخن میگردید بخدا گوید  
کہ سزاوار امارت است و پدرش نیز سزاوار امارت بود و  
اُسامہ از دوست ترین مردم است نزد من بعد از پدرش  
دہر و مظہر خیر اند۔ کنوئی وصیت من در شان وے  
ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین  
و سعد بن ابی وقاص ابو عبیدہ جراح و غیر ہم الیٰ علی رضی  
کہ ہمراہ نگرود۔ در آن لشکر اُسامہ ہمراہ باشند و در مجالس  
سخنان ازین جماعت دین باب بظہوری آمد و در  
لوگوں نے اُسامہ کی امارت لشکر کے باب میں گفتگو شروع کی۔  
و می یانت این اجنا چون بسع شریف رب فاطمہ بگوش  
جب یہ خبریں آنحضرت صلیع کی خدمت میں پہنچیں تو باوجود  
رنجیدہ شد و غضب درآمد و باوجود تپ و درد در  
بخارہ و در دوسرے سر مبارک کو رومال سے باندھ کر آپ باہر  
از خانہ سر مبارک بعصابہ بہت بیرون آمد و بر سر منبر رفت  
و خطبہ خواند و گفت اے معشر الناس میں چہ سخن است  
کہ در باب امیر مہاجرین اُسامہ را دشما سر بر می زند و در  
باب امارت پدرش در غزوہ موتہ نیز سخن میگردید بخدا گوید  
کہ سزاوار امارت است و پدرش نیز سزاوار امارت بود و  
اُسامہ از دوست ترین مردم است نزد من بعد از پدرش  
دہر و مظہر خیر اند۔ کنوئی وصیت من در شان وے

یہ جی قبول کیند کہ وہ از جملہ اجیار شماسست پس از منبر  
 فرو آمد و بخانہ درون رفت و اُسامہ بنابر فرمودہ  
 حضرت صلعم بہ لشکر گاہ معاودت نمود و فرمان  
 داد تا لشکر کوچ کند و چون خواست کہ  
 خود سوار شود مادرش ام ایمن پیغام  
 فرستاد کہ رسول خدا صلعم در نزاع  
 است اُسامہ باز گشت و اشرف صحابہ  
 نیز مراجعت نمودند۔

قبول کرتے جاؤ کہونکہ یہ تمہارے اجیار لوگوں میں ہے۔  
 کہ کہ آپ منبر سے نیچے اتر آئے اور دو لکسین تشریف لگے  
 اور اُسامہ حسب الحکم لشکر گاہ کی طرف روانہ ہوئے اور  
 وہاں جا کر دھنوں نے لشکر کوچ کا حکم دیا اور خود چاہتے  
 تھے کہ سوار ہوں کہ تنہا میں انکی بان ام ایمن نے اونکے  
 پاس کہلا بھیجا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چلتے  
 تیرے طاری ہے۔ یہ لکڑی اُسامہ واپس آئے اور عین صحابہ بھی پس  
 آئے۔

مرقومہ بالا عبارت سے ثابت ہو گیا کہ باستثنائے حضرت علیؑ تمام مہاجرین و انصار کو معیت  
 لشکر اتہمیت اُسامہ کا حکم تھا۔ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں جناب شاہ صاحب نے واقعہ کو نتیجہ تک تو ضرور پہنچا  
 لیکن شرف صحابیت کی رعایت سے جیش اُسامہ سے مختلف کر نیوالے حضرات اور ان پر آنحضرت صلعم کے عتاب و خطبات  
 کو بالکل مرفوع القلم فرمایا۔ لیکن صحیح کجا باشد نہ ان رات سے کہ زوسازند محفلما۔ اب باقی تفصیل بھی محدث  
 شیرازی کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔ روضۃ الاحباب میں آنحضرت صلعم کی آخر اہمات نماز کے  
 بعد مرقوم ہے۔

آنحضرت صلعم ابوبکر و عمر و جماعتی از مسلمانان را طلبید و  
 فرمود کہ نہ گفتہ باش کہ اُسامہ بیرون روید گفتند بے  
 یا رسول اللہ ہم گفتی۔ فرمود پس چرا امر را اطاعت  
 نہ کردید ابوبکر گفت من بیرون رفتم  
 و برگشتم برائے آنکہ عہد ترا تازہ بکنم  
 و عمر گفت یا رسول اللہ من بیرون  
 رفتم و برگشتم برائے آنکہ بخواسم کہ خبر بیماری ترا  
 از دیگران پرسم پس حضرت رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم فرمود کہ روان کیند لشکر اُسامہ  
 را و بیرون روید با لشکر اُسامہ خدا لعنت کند کہ

ابوبکر و عمر اور مسلمانان کی ایک جماعت کو آنحضرت صلعم نے  
 بلایا اور فرمایا کہ کیا میں نے تم لوگوں سے نہیں کہا تھا کہ لشکر اُسامہ  
 کے ساتھ باہر چلے جاؤ۔ سب نے کہا ہاں آپ نے کہا تھا فرمایا پھر  
 تم لوگوں نے میرے حکم کی کیوں تعمیل نہیں کی حضرت ابوبکر  
 نے کہا کہ میں باہر گیا اور پھر واپس چلا آیا اسلئے کہ آپ کے ساتھ  
 عہد و پیمان کو پھر تازہ کر لوں حضرت عمر نے عرض کی میں باہر  
 گیا اور پھر لوٹ آیا اسلئے کہ میں نے نہیں چاہا کہ آپ کی بیماری  
 کی خبر دوسروں کی نبائی سنوں یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے سبے ارشاد فرمایا کہ اُسامہ کا لشکر روانہ کرو  
 اور کہے سب اونکے ساتھ چلے جاؤ خدا ان لوگوں پر



کہ تعلق نماید لشکر اسامہ سر تہا بن سخن را فرمود و مدہوش شد لعنت کرے جو اسامہ کے لشکر سے تعلق کریں یہ فرمان آپ پھر ہوش ہو گئے۔

حافظ جمال الدین فضل اللہ شیرازی صاحب روضۃ الاحباب کے الفاظ سے معلوم ہو گیا کہ نہایت سخت و شدید الفاظ میں نصیحت و سرکشتی اسامہ کی تاکید فرمائی گئی اور لشکر سے پیچھے رہنا فرمایا کہ آپ کی محبت و شہادت کے لیے جب مویذین نہایت اور مقتدین خلافت سے عموماً اور امام المتکلمین ملت جناب شاہ عبدالعزیز صاحب ہلوی سے اس واقعہ کی تردید میں کچھ نہ چلی تو آپ نے حافظ جمال الدین محدث شیرازی کے ایسے معتبر اور مستند بزرگ کو جنکو وہ خود اور ان کے والد بزرگوار اپنے سلسلہ اجازت میں داخل ہو کر اقرار فرما چکے ہیں۔ فارسی نویس لکھ کر غیر لفظ اور غیر متبرقرار دیدیا ہے۔ افسوس ہے کہ امام مہجرت حضرت ابوحنیفہ کو ارکان نمازین عبارات قرآنی کو زبان فارسی میں ترجمہ کر کے پڑھنے کی عام طور سے اجازت دین اور آپ ترجمہ و معانی حدیث کو فارسی میں ترجمہ ہونے کے باعث غیر معتبر اور ناقابل الاستناد قرار دین سبحان اللہ و بحمدہ۔

بہتر اگر عربی عبارت ہی کے ثبوت پر اصرار ہے تو وہ بھی تیار ہے۔ علامہ ابو بکر جوہری لکھتے ہیں۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم امر فی مرض متوا اسامہ بن زید بن حارثہ علی حبش فیہ لجلۃ المہاجرین جہاب بن سوحہ اہل اللہ علیہ السلام نے حالت مرض میں اسامہ بن زید بن حارثہ کو لشکر کے ساتھ جہاد کا حکم فرمایا حسین اکابر مہاجرین و انصار میں حضرت ابو بکر عمر ابو عبیدہ و خزرج عبداللہ بن عوف طلحہ زبیر داخل تھے اور اسامہ کو حکم دیا کہ لشکر لے جاؤ اور مقام موتہ میں پہنچ کر جہاد کرو جس طرح کہ اونھوں نے تمھارے باپ کو وہاں قتل کر ڈالا ہے اور وادی فلسطین تک جہاد کرو۔ آپ نے اور لشکر پر اسامہ کو امیر بنایا اور لشکر سنگین جمع ہو گیا لیکن آنحضرت صلعم کامرض بھی سنگین اور گرانبار ہو گیا آپ نے اسی شدت مرض میں لشکر اسامہ کی روانگی کی نسبت تاکید فرمائی اسامہ نے عرض کی میرے مان باپ آپ پر فدا ہوں مجھے اتنے دن بیان رہ جائیگی اور اجازت دی جائے کہ خداوند عالم حضور کو اس مرض سے شفا دے۔ ارشاد فرمایا جاؤ اور خدا کی برکت پر رونا ہو اسامہ نے بار بار عرض کی کہ اگر میں آپ کو اس حالت میں چھوڑ کر جاؤں گا تو آپ کی علالت کی وجہ سے عیال و یتیم ہمہ گیر ہو جائیں گے خدا کی اعانت و سلاطی پر یقین کر کے چلے جاؤ اسامہ نے پھر عرض کی کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں آپ کی محبت و موجودہ حالت عرض کر رہا ہوں

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم امر فی مرض متوا اسامہ بن زید بن حارثہ علی حبش فیہ لجلۃ المہاجرین جہاب بن سوحہ اہل اللہ علیہ السلام نے حالت مرض میں اسامہ بن زید بن حارثہ کو لشکر کے ساتھ جہاد کا حکم فرمایا حسین اکابر مہاجرین و انصار میں حضرت ابو بکر عمر ابو عبیدہ و خزرج عبداللہ بن عوف طلحہ زبیر داخل تھے اور اسامہ کو حکم دیا کہ لشکر لے جاؤ اور مقام موتہ میں پہنچ کر جہاد کرو جس طرح کہ اونھوں نے تمھارے باپ کو وہاں قتل کر ڈالا ہے اور وادی فلسطین تک جہاد کرو۔ آپ نے اور لشکر پر اسامہ کو امیر بنایا اور لشکر سنگین جمع ہو گیا لیکن آنحضرت صلعم کامرض بھی سنگین اور گرانبار ہو گیا آپ نے اسی شدت مرض میں لشکر اسامہ کی روانگی کی نسبت تاکید فرمائی اسامہ نے عرض کی میرے مان باپ آپ پر فدا ہوں مجھے اتنے دن بیان رہ جائیگی اور اجازت دی جائے کہ خداوند عالم حضور کو اس مرض سے شفا دے۔ ارشاد فرمایا جاؤ اور خدا کی برکت پر رونا ہو اسامہ نے بار بار عرض کی کہ اگر میں آپ کو اس حالت میں چھوڑ کر جاؤں گا تو آپ کی علالت کی وجہ سے عیال و یتیم ہمہ گیر ہو جائیں گے خدا کی اعانت و سلاطی پر یقین کر کے چلے جاؤ اسامہ نے پھر عرض کی کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں آپ کی محبت و موجودہ حالت عرض کر رہا ہوں

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم امر فی مرض متوا اسامہ بن زید بن حارثہ علی حبش فیہ لجلۃ المہاجرین جہاب بن سوحہ اہل اللہ علیہ السلام نے حالت مرض میں اسامہ بن زید بن حارثہ کو لشکر کے ساتھ جہاد کا حکم فرمایا حسین اکابر مہاجرین و انصار میں حضرت ابو بکر عمر ابو عبیدہ و خزرج عبداللہ بن عوف طلحہ زبیر داخل تھے اور اسامہ کو حکم دیا کہ لشکر لے جاؤ اور مقام موتہ میں پہنچ کر جہاد کرو جس طرح کہ اونھوں نے تمھارے باپ کو وہاں قتل کر ڈالا ہے اور وادی فلسطین تک جہاد کرو۔ آپ نے اور لشکر پر اسامہ کو امیر بنایا اور لشکر سنگین جمع ہو گیا لیکن آنحضرت صلعم کامرض بھی سنگین اور گرانبار ہو گیا آپ نے اسی شدت مرض میں لشکر اسامہ کی روانگی کی نسبت تاکید فرمائی اسامہ نے عرض کی میرے مان باپ آپ پر فدا ہوں مجھے اتنے دن بیان رہ جائیگی اور اجازت دی جائے کہ خداوند عالم حضور کو اس مرض سے شفا دے۔ ارشاد فرمایا جاؤ اور خدا کی برکت پر رونا ہو اسامہ نے بار بار عرض کی کہ اگر میں آپ کو اس حالت میں چھوڑ کر جاؤں گا تو آپ کی علالت کی وجہ سے عیال و یتیم ہمہ گیر ہو جائیں گے خدا کی اعانت و سلاطی پر یقین کر کے چلے جاؤ اسامہ نے پھر عرض کی کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم میں آپ کی محبت و موجودہ حالت عرض کر رہا ہوں



فقال انفذ لما امرت ثم انعمي على رسول الله صلعم وقام اسامه فخرج بالخروج فلما افاق رسول الله صلعم سأل عن اسامه والبعث فاخبر انهم يتجهزون فجعل يقول انفذ وابعث اسامه لعن الله من تخلف عنه ويكفر بذلك فخرج اسامه واللواء على راسه والصحابة بين يديه حتى اذا كان بالجوف نزل ومعه ابوبكر وعمر اكثر المهاجرين ومن الاقرباء اسيد بن خضير وبنو بن سعد وغيرهما من الجوه فجاءه رسول ام ايمن يقول له اذ حل فات رسول الله ص يموت فقام من فوقه فقل للمدة واللواء على راسه فجاء به حتى ركنه في باب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقتل في الساعة قل فمات ابوبكر وعمر خطبان اسامه الى ان ماتا الا بالامير

علامہ ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد المنعم الشافعی تاریخ مظفری میں لکھتے ہیں۔

ثم دخلت سنة احدى عشر وفيها ضرب صلى الله عليه وآله وسلم بعث الى الشام وامر عليهم اسامه بن زيد امره ان يوطي الخيل تخوم البلقاء والدائم فينيهاهم يهيموا بالسفر ويد برسول الله صلعم الحج فاستعلوا به فقال لهم رسول الله ص جهر واحيشل اسامه لعن الله من تخلف عنها فوقع بينهم الخلاف فقال بعضهم بمثل قول النبي صلعم وليسير والغزو وقال بعضهم الا قلبب قلوبنا الفسقة وهو مريض ففسد حتى يبصر ما يكون

کہ بہت کرتا ہوں فرمایا جاؤ جیسا میں حکم دیتا ہوں۔ اسکے بعد آپ پر پشیمانی طاری ہو گئی اور اسامہ تہیہ سفر کرنے لگے جب آپ کو یہ پشیمانی سے آفاق ہوا تو اپنے اسامہ اور درویش لشکر کی روانگی کی نسبت استفسار فرمایا تو کہا گیا کہ لوگ تہیہ سفر کرتے ہیں اور شاہد ہوا ہے کہ درویش اسامہ کے ساتھ چلے چکے خدا لعنت کرے اسے اوس پر جو لشکر اسامہ سے پیچھے رہ جاوے اور اس لشکر کو اپنے دوبارہ روانہ فرمایا۔ انہما مکمل اسکے سپر علم لشکر سارے فکین تھا اور صحابہ ساتھ ساتھ تھے۔ یہاں تک کہ وہ مقام جوف میں پہنچ کر منزل گزین ہوئے اون کے ساتھ حضرت ابوبکر و عمر وغیرہم تھے مہاجرین سے اور انصار سے اسید بن خضیر اور بنو بن سعد وغیرہم ہمراہ تھے اس اثنا میں ام ائمن اسامہ کی ماں نے اڑی بھیجا کہ لایا کہ واپس چلاؤ رسول اللہ صلعم نے قضا کی یہ سنکر اسامہ واپس ہو کر داخل مدینہ ہوئے اس طرح کہ ویکسے سر علم تھا اسامہ نے رسول صلعم کے دروازہ پر علم کو کوا دیا آنحضرت صلعم نے اسی وقت انتقال فرمایا تھا کہ ماہنامہ ہے کہ جب تک حضرت ابوبکر و عمر زندہ رہے اسامہ کو برابر امیر کو خطاطی مانتے رہے۔

پھر تاریخ ہی داخل ہوا۔ اس سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک لشکر شام کی طرف بھیجے کا حکم کیا اور اسامہ بن زید کو اس کا امیر مقرر کیا اور اوسکو حکم دیا کہ جانبقا اور دارم تاک چلے جاؤ۔ لوگ تہیہ سفر کر رہے تھے کہ آنحضرت کی تکلیف مرض پڑ گئی۔ اور تمام لوگ و سیر متحول ہو گئے یہ دیکھ کر رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ خدا لعنت کرے اون پر جو لشکر اسامہ سے تخلف اختیار کریں۔ لوگوں میں اختلاف کیسے واقع ہوا بعض حکم رسول صلعم کی تعمیل کرنا چاہتے تھے اور بعض جہاد پر روانہ ہو رہے تھے اور بعض بعض کہتے تھے ہمارے قلوب اس وقت آپ سے جھلنی کی حالت کو برداشت نہیں کر سکتے کیونکہ آپ پر ایمان میں ایسے حکم اور قسطنط

من الامر۔

توقف کرنا چاہیے کہ آپ کے مرض کا نتیجہ دیکھیں۔

اسلامی علامہ ابراہیم الشافعی صاحب تاریخ مظفری۔ علامہ تقی الدین ابوبکر بن احمد بن شیبہ الاسدی الشافعی اپنی کتاب طبقات الفقہاء الشافعیہ میں لکھتے ہیں۔

ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد المنعم بن علی بن محمد القاضی شہاب الدین ابویحییٰ الہمدانی ماسکان المیم الحوی المعروف بابن الدم ولد بحماة سنة ثلث وثلاثين وخمسمائة ووصل الى بغداد فنفقها وجمع وحمل بالقاهرة وكثير من بلاد الشام وولى قضاء بلدة وكان اماما في المذهب وعالما بالتاريخ وله نظم ونثر توفي بحماة شهر جمادى الاخرى سنة اثنين واربعين وستمائة ومن تصانيفه شرح مشكل الوسيط وهو نحو الوسيط مرتين فيه اعمال كثيرة وفوائد غريبة واحيل لقضاء له مجلد فيه فوائد كتاب في التاريخ في الفرق الاسلاميَّة وقال الذهبي له التاريخ الكبير المظفری ابراہیم بن عبد المنعم بن علی بن محمد القاضی شہاب الدین ابویحییٰ الہمدانی بسکون میم، الحوی المعروف بابن الدم سنة ٨٥٠ هـ من بقاء عمه ابيهم في بغداد من اكرم الفقہاء کی تحصیل کی اور شہر قاہرہ میں علم حدیث کی سماعت کی اور تیرہ سال شام کے ہر شہر میں بہت حدیث کی بھر اپنے شہر حماة میں کافی ہو گئے۔ وہ اپنے مذہب کے امام تھے اور تاریخ کے عالم تھے اور نظم و نثر سے مصنف تھے۔ جمادی الآخر ٨٥٠ ہ میں قضا کر گئے۔ انکی تصانیف کے شرح مشكل الوسيط یہ شرح دو جلدوں میں ہے جس میں اعمال کثیرہ اور فوائد غریبہ شامل ہیں اور ادب و فصاحت میں بھی اور ادب و فصاحت میں بھی فوائد داخل ہیں اور تاریخ میں بھی ایک کتاب ہے جس میں تمام فرقہ کے اسلامیہ کا ذکر ہے اور علامہ ذہبی کہتے ہیں کہ انکی تصانیف سے تاریخ کبیر مظفری مشہور ہے۔

صلاح الدین خلیل بن ابیہ صفدی تاریخ دانی بالوفیات میں لکھتے ہیں۔

ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد المنعم بن علی بن محمد القاضی شہاب الدین ابویحییٰ الہمدانی الحوی الشافعی المعروف بابن الدم قاضی حماة ولد بحماة سنة ثلث وثمانين وخمسمائة وحمل وجمع ببغداد وحدث بحماة وقاهرة وحلب وله نظم ونثر وذه تاريخ الكبير المظفری في الفرق الاسلاميَّة توفي سنة اثنين واربعين وستمائة ابراہیم بن عبد المنعم بن علی بن محمد القاضی شہاب الدین ابویحییٰ الہمدانی الحوی الشافعی المعروف بابن الدم سنة ٨٥٠ هـ من بقاء عمه ابيهم في بغداد من اكرم الفقہاء کی تحصیل کی اور شہر قاہرہ میں علم حدیث کی سماعت کی اور تیرہ سال شام کے ہر شہر میں بہت حدیث کی بھر اپنے شہر حماة میں کافی ہو گئے۔ وہ اپنے مذہب کے امام تھے اور تاریخ کے عالم تھے اور نظم و نثر سے مصنف تھے۔ جمادی الآخر ٨٥٠ ہ میں قضا کر گئے۔ انکی تصانیف کے شرح مشكل الوسيط یہ شرح دو جلدوں میں ہے جس میں اعمال کثیرہ اور فوائد غریبہ شامل ہیں اور ادب و فصاحت میں بھی اور ادب و فصاحت میں بھی فوائد داخل ہیں اور تاریخ میں بھی ایک کتاب ہے جس میں تمام فرقہ کے اسلامیہ کا ذکر ہے اور علامہ ذہبی کہتے ہیں کہ انکی تصانیف سے تاریخ کبیر مظفری مشہور ہے۔

کشف الظنون میں ہے

التاريخ المظفری للقاضی شہاب الدین ابراہیم بن عبد اللہ بن الدم الحوی المتوفی سنة ٨٥٠ هـ وهو تاريخ يختص بالسلطنة الاسلاميَّة في نحو ست مجلدات۔ تاریخ مظفری قاضی شہاب الدین ابراہیم بن عبد اللہ بن الدم الحوی متوفی ٨٥٠ ہ کی تصنیف ہے اور اس میں مخصوص فرقہ کے اسلامیہ کا بیان ہے اور وہ پچھ جلدوں میں ہے۔

المؤلف عقی عنہ

علامہ ابن ابی شریح کی فصل رابع قاعدہ سابعہ میں تحریر فرماتے ہیں -

واختلافہم بعد ذلک فی التخلّف عن حیث اسامہ  
وقد قال النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم لجمیث  
اسامہ لعن اللہ من تخلف عنہ قال قوم بوجیث  
الاجماع وقال قوم بالتخلف انتظار المایکون  
رسول اللہ فی مہجرہ -

پھر اختلاف جیش اسامہ کی نسبت واقع ہوا چاہے سالک یا صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم اسکے متعلق فرما چکے تھے۔ اوس پر خدا کی لعنت ہو جو جیش  
اسامہ سے تخلف کرے اس حکم کے متعلق لوگوں میں اختلاف ہوا بعض  
اسکو واجب الاتباع سمجھتے تھے بعض اسکے خلاف تھے۔ کہتے تھے کہ لو  
مرض رسول اللہ صلعم کے پیچھے تک ضرور انتظار کرنا چاہیئے۔

علامہ عبد الرحمن بن عبد الرسول بن قاسم کتاب مرآۃ الاسراء میں لکھتے ہیں -

ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی دفات سے تین روز پہلے حضرت  
ابوبکر کو فائز کی امامت عنایت فرمائی اور اسامہ بن زید کو غزوہ شام کی طرف  
تاعز فرما چکے تھے دو روز دفات سے پہلے کہ یسین ربیع الاول بروز  
شنبہ تھا باوجود مرض شدید کے ایک علم خاص لکھ کر فرما کر اس کے حق میں دعا  
کی اور اسامہ کو شام کی طرف خصمت فرمایا اسامہ علیہ السلام باہر نکلتے وقت  
جہنم میں منزل کی اسبیلہ کے شکر بان جمع ہو جاوے پس تمام مہاجر و  
انصار شامل ہو کر صدیق عمر فاروق عثمان بن عفان سعد بن ابی وقاص  
اور ابو عبیدہ جراح وغیرہم کے لشکر اسامہ کی ہمراہی پر مامور ہوئے یہ صورت  
بعض لوگوں کو ناگوار معلوم ہوئی وہ طعن کی راہ سے کہنے لگے کہ حضرت  
صلعم نے اس غلام کو ہمارے اوپر ایمہ مقرر کیا۔ اور لوگوں کے  
یہ کلام آنحضرت صلعم کو معلوم ہونے لگا آنحضرت صلعم کو سخت غصہ آیا  
اور ارشاد فرمایا جس نے لشکر اسامہ سے تخلف اختیار کیا وہ ملعون ہے  
پس تمام مہاجر و انصار نے مجبور ہو کر اسامہ کی ہمراہی اختیار کی اور  
سولے ہنری ہاشم اور ابلیس کے کوئی دوسرا شخص آنحضرت صلعم کے  
پاس باقی رہا کیونکہ تمام صحابہ ہمراہی لشکر اسامہ مقام حُرف میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روز پیش از وفات نماز باکامات  
ابوبکر صدیق امیر مودود اسامہ بن زید بن حارثہ لاکہ ہشتہ اسیر  
کردہ مامور شام ساختہ بود و وہ پیش از وفات کہ روز شنبہ ربیع  
ربیع الاول بود باوجود مرض بدست مبارک خود لو اے عقد خودہ  
باسامہ سپر فرمودہ و دعائے خود در شان او کردہ خصمت فرمودہ  
اسامہ لئے گرفتہ ترین رفت و در حرف منزل ساخت تا شکر جمع شود پس  
ایمان انصار و مہاجر شامل ہو کر صدیق عمر فاروق عثمان بن عفان  
و سعد بن ابی وقاص ابو عبیدہ جراح وغیرہم مامور شام ساختہ تاکہ لشکر  
اسامہ باشتہ الفصول بعضی از مردم دشوار بود پس طعن گفتند کہ این  
غلام را آنحضرت بر مہاجرین امیر گردانیدین قالہ سمع آنحضرت  
صلعم یہ بربا بغضب رفتہ فرمود من تخلف حیث  
اسامہ فھو ملعون پس لاچار جمہ صحابہ ہمراہی اسامہ اختیار  
کردند وغیرہ ابنی ہاشم و ابلیس کے دیگر پیچکس نزد  
آنحضرت صلعم ماندہ بودند جمیع صحابہ ہمراہ اسامہ بحرف  
بودند وے امیر مودود بکوریج و میخواسند

سہ توفیق علامہ عبد الرحمن صاحب مرآۃ الاسراء شیخ امیر شاہ ولی اللہ صاحب اپنے رسالہ انتہاء فی سلال اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں  
کہ در راۃ الاسراء مذکور است کہ حضرت کنج فکر در راحۃ القلوب میفرماید کہ من می خواہم کہ نعمت سجادہ ملک ہند وستان را یکسے دیگر دہم ہا  
غیب آواز و کشف نظام الدین در راہ است بدلتا و سہ برسد گما فی تشیید ملک (المولف عفی عنہ)

بہار شونہ کہ ام ایمن مادرے کے رافرتاد چلے گئے تھے۔ اسامہؓ نے کوچ کا حکم دیا تھا اور لوگ سواہر کو کہ آنحضرت صلعم در نزاع است اسامہؓ ہاگشت چلنے کو تھے کہ اسامہؓ کی مان ام ایمن نے کسی کو بھیج کر کہا بھیجا کہ آنحضرت و اکابر صحابہ کمرہ دون رفتہ بودند بنا برین خبر صلعم حالت نزع میں ہیں اسامہؓ لوٹ گئے اور تمام صحابہ بھی واپس ایشان نیز مراجعت نمودند۔ چلے آئے۔

حبش اسامہؓ کے متعلق صحابہ کے قسابل اور تامل کے باعث سے جو خبر آخر میں ظاہر ہو او کا اعتبار اور متواتر رہنے سے اوپر مذکور ہو چکا صحابہ کرام کا یہ طرز عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رنجیدگی اور سخت کبیدگی خاطر کا باعث ہوا ویسا ہی جیسا قطاس والا واقعہ ان دونوں واقعات کی مذکورہ بالا تفصیل پڑھ کر تحقیق کے شائق ناظرین پورے طور سے صحابہ کرام کے طرز عمل کے موجودہ تفسیرات کو سمجھ جائینگے بلکہ تعجب کریں گے کہ ایسے اعلیٰ صمدان ایسے عقیدت کیش اور فرمانبردار صحابہ اور حکم رسالت فرمان نبوت میں اتنا تامل ایسا تامل اور اس درجہ کا مفروضہ غافل سے محوشی معنی دارد کہ گرفتار نمی آید اس واقعہ میں حضرت عمرؓ کے تلون کی زندہ مثال نہایت تعجب خیز ہے۔ یہ وہی بزرگوار ہیں جو بقول شبلی صاحب واقعتاً ملائین اجازت باریابی نہ ملنے کے باعث حضرت حفصہؓ اپنی صاحبزادی کے سر کاٹنے پر تیار تھے اور پھر اسی واقعہ حبش اسامہؓ میں متعظین کی انتظار کرنے والی رائے کے سخت مخالف اور خدمت نبویؐ میں امارت اسامہؓ پر معترضین کی تفریض کی خبر ہو چانے والے بھی یہی تھے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد آنحضرت ابو بکرؓ نے جب حبش اسامہؓ کو بھیجا چاہا تو آپ نے سخت مخالفت کی کسراعمال میں اس واقعہ کی مفصلہ ذیل عبارت ملاحظہ فرمائی جاوے۔

عن سیف بن عمر عن ابی حمزہ وابو حمزہ وغیرہما عن حسن بن حسن کی اسناد سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل ینہ اور حوالی ینہ کا ایک لشکر کیا کیا حسین بن عمر بن خطابؓ بھی داخل تھے اور اسامہؓ بن زید کو اس لشکر کا امیر مقرر کیا یہ لوگ مقام خندق سے آگے نہیں بڑھے تھے کہ جناب رسالتآب صلعم نے قضا کی اسامہؓ لشکر کے ساتھ رک گئے اور حضرت عمرؓ کو بلا کر کہنا کہ خلیفہ رسولؐ سے جا کر میرے لشکر کے ساتھ جائیں کی اجازت مانگے کہونکہ میرے ہمراہی ایسے بھی لوگ ہیں جو خلیفہ رسولؐ پر اور مقاصد رسولؐ و مسلمین پر کہ مشرکین حاصل کر دے جائیں اعتبار نہیں کرتے اور انصاف نے کہا کہ آپ ہماری طرف سے اون سے جا کر کہہ دیجئے کہ ہم سے اوپر

عن الحسن بن الحسن قال ضرب رسول اللہ صلعم بعثا قیل وفاته علیٰ اهل المدینۃ من حولہم وہم عمر بن خطابؓ و امیر علیہم اسامہ بن زید فلم یجاوہوا و لم یخندق حتی قبض رسول اللہ صلعم توقفت اسامہ بن زید بالناس ثم قال لعل حجج الی خلیفۃ رسول اللہ فاستاذنہ لی فادعہ بالناس فان معی وجوہ الناس فلا من علی خلیفۃ رسول اللہ و انما الی المسلمین ان یخلفہم للمشرکون وقالت الا تضل فان ابی الا ان تمضی فایا یغسنا و اطلالیہ

ایسے شخص کو امیر لکھنا میں جو اسامہ سے سن بن زیادہ ہو حضرت  
عمر وہاں سے چلے اور حضرت ابو بکر کی خدمت میں آئے اور پہلے  
جو کچھ اسامہ نے کہا بیان کیا تھا اور سن سے کہہ دیا حضرت ابو بکرؓ  
خبر کی قسم کہتے اور بھڑکے بھی مجھے کھا جائیں تب بھی میں حکم رسول  
سے عدل نہیں کر سکتا اسکے بعد حضرت عمرؓ نے کہا کہ انصاف سے  
اپکو پیام دیا ہے کہ آپ اسامہ سے زیادہ سن والے کسی شخص کو  
اور پر امیر مقرر فرمائیں۔ یہ سنا تھا کہ حضرت ابو بکرؓ بیٹھے سے اٹھ  
کھڑے ہو گئے اور حضرت عمرؓ کی ڈاڑھی پر کھڑکے لگے کتیری  
مان تیرے سوگد میں روئے اور تو تمام ہو جائے۔ اے ابن خطاب  
تم جانتے ہو کہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر مقرر کیا ہے۔ یہ مانکر  
تم مجھ سے کہہ رہے ہو کہ میں اس سے معذرت کروں۔ یہ سنکر حضرت عمرؓ  
لشکر میں واپس آئے اور جو کچھ گذرنا تھا بیان کر دیا اور ان سے  
کہا کہ تمہاری باتیں تمہارے سوگد میں روئین کہیں نے  
تمہارے باعث خلیفہ رسولؐ کے ہاتھوں یہ سب کچھ اٹھایا۔  
(تشید الطاعن ص ۱۱۰)

ان یولی امرنا رجلا اقدم سنا من اسامہ  
فخرج عمر بامر اسامہ فاتی ابو بکر فاخبرہ بما  
قال اسامہ فقال ابو بکر لواء حطفتنی الکلاب  
والذئالک مراد بفضاء وۃ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ والہ وسلم قال فان الاصدار مروفی ان  
الغلاف اہم یطلبون الیہ ان تولی امرہم  
رجلا اقدم سنا من اسامہ ووثب ابو بکر وکان  
جالسا فاخذ بلیۃ عمر قال تکلکات امک وکلام  
یا ابن الخطاب استعجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم تاہری ان ازہ فخرج  
عمر الی الناس فقالوا لہم  
ما صنعنا فقال امضوا تکلکتم  
امہاتکم ما لقیتم من  
سببکم الیوم من خلیفۃ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ واقعہ حضرت عمرؓ کے طرز عمل میں اور نئے تغیر و تبدل رائے کا کافی ثبوت ہے۔ اور یہی نقطہ خیال کے اعتبار  
سے ہر سخن موقع و ہر نکتہ مقامی دارد کیا علی تہا سیر رہتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اسکی کچھ اور مصلحت تھی اور  
وفات کے بعد اب اسکی صورت و ضرورت کچھ اور ہو گئی۔ جدھر ہوا کا رخ ہوا اور دھرتیکے اوڑھے۔

قریب وفات | مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایام میں واقعہ قرطاس۔ یہ تہمید حبشہ اسامہؓ بن زیدؓ  
کے حالات | ابو بکرؓ کے تمام حمزوی و کلی حالات و واقعات کے کامل انکشافات کے لیے ہم اب آپ کے قریب وفات  
کے حالات مفصل اور مسلسل قلبہ نہ کرتے ہیں۔

مرقومہ بالا حالات و واقعات صاف صاف ثابت کر رہے ہیں کہ مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شدت اور بے روز  
آپکی حالت نازک دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حکم و فرمان کی آپ کے مدعا و ایمان کے موافق تعمیل نہیں کی گئی اور قریب  
قریب تمام گروہ مسلمین کے خیالات و جذبات میں انقلاب عظیم پھیل گیا۔ اور حکم رسولؐ کی تعمیل و اجراء میں ہر فرد و جمہ



اطاعت خلوص اور متابعت کی جگہ اپنی جگہ قوت اجتهاد سے کام لینے لگا۔ اور جیسے جیسے اس نفس قدری برکت کے فیوض روحانی کم ہوتے گئے۔ اسلام میں خود غرضی اور خواہشات نفسانی بڑھتی گئیں۔ اس عالم نشوونما میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے سوائے خاموشی کے اور چار ہی کیا تھا۔

یکشنبہ کی دوپہر سے آپ کی حالت بالکل تغیر ہو گئی تھی۔ آج تک مریض رسالت کو کوئی دوا نہیں دی گئی تھی یکشنبہ کے دن حالت خراب دیکھ کر اہل بیت نے بیہوشی کی حالت میں آپ کو دوا پلا دی۔ جب افاقہ ہوا تو آپ کو دوا کا ذائقہ محسوس ہوا۔ چونکہ آپ اس مرض کو مرض الموت یقین کر چکے تھے۔ کسی دوا کو ضروری نہیں سمجھتے تھے اس بنا پر دوا کا پلایا جانا کی قدر ناگوار طبع ہوا۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

وفات سے ایک دن پہلے (اتوار کو) لوگوں نے دوا پلائی چاہی چونکہ گوارہ تھا آپ نے اچھا کیا۔ اس حالت میں غشی طاری ہو گئی۔ لوگوں نے منہ کھول کر پلا دی افاقہ کے بعد آپ کو احساس ہوا۔ تو فرمایا سب کو دوا پلاؤ جائے معلوم ہوا جن لوگوں نے زبردستی دوا پلائی تھی ان میں حضرت عباس شامل نہ تھے۔ اس لیے وہ اس حکم سے شنی رہے۔ محضین اس واقعہ کو لکھ کر کہتے ہیں کہ یہ شریعت کا اقتضا تھا۔ یعنی جس طرح بیماروں میں نازک مزاجی آجاتی ہے آپ نے بھی اسی طرح یہ حکم دیا تھا۔ لیکن ہمارے نزدیک تو یہ تنگ مزاجی نہیں۔ بلکہ لطف طبع تھا۔

ہم کو شبلی صاحب کی رائے سے اتفاق ہے اور نہ ان کے محضین کے حق میں ہے۔ اس لیے کہ شدت مرض کا موجودہ عالم اضطراب ہرگز نزاکت یا لطافت طبع کا مقتضی نہیں تھا۔ بلکہ اول لوگوں کو دوا پلاؤ ایسی ترکیبوں میں حکیم آئی کو اس امر کی تنبیہ و تعلیم منظور تھی جس کو علم و پختہ انداز کے ذہن لکھ آئے ہیں۔ یعنی دوا پلانے والوں کو دوا پلا کر بتلادیا گیا کہ جس طرح اس دوا پینے سے تلوگوں کو کوئی نفع و ضرر نہیں ہوگا اسی طرح جھک رہی اس سے کوئی نقصان یا فائدہ نہ ہوگا اس لیے کہ یہ مرض میرا مرض الموت قرار پا چکا ہے۔ اور موت کا مرض کسی دوا سے نہیں جاسکتا اس لیے دوا کی کوشش بیکار ہے۔

اشرفیون کا شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

نقد مرض کی کرب و بے چینی میں ایک دن یاد آیا کہ حضرت عائشہ کے پاس کچھ اشرفیان رکھو ایک تھیں دیانت فرمایا۔ عائشہ وہ اشرفیان کہاں ہیں محمد خدا سے بہرگان ہو کر نہ ملیگا۔ جاؤ ان کو خدا کی راہ میں خیرات کرو۔

لیکن محدث شیرازی اس واقعہ کو ان الفاظ میں تحریر فرماتے ہیں۔

بصحت پیوستہ کہہ برائے آن سرور صلعم چند دینار زرین روایت صحیح میں مروی ہے کہ آنحضرت صلعم کے پاس کمین سے انجائے آورده بودند ہم را بقدر قسمت فرمودہ الاشرفیان آئی تھیں وہ سب یقیناً تقسیم کر دی گئیں انہیں سے کچھ



یہ ہفت دینار کہ بھائے پھر بعد ازان ویرا در مرض  
اغنائے حاصل شد سر بر سینہ عائشہ  
ہناہ بود۔ چون بہوش آمد فرمود اے  
عائشہ آن دنیا میرا چہ کردی گفت پیش  
من است فرمود بر فقر اصدق کن و بہوش  
شد چون بہوش باز آمد فرمود اے عائشہ انفاق  
کردی آن رایانہ۔ گفت نہ یا رسول اللہ صلعم۔  
و ہمانکہ تاخیر در اتفاق آن بہ سبب آن واقع  
شدہ بود کہ عائشہ بہ تیمارداری و خدمت آن  
سرور مشغول بود فرمود تا کن رایا و ردہ او آورد  
و حضرت آن دنیا میرا بکف دست مبارک بہنا دہ شمر د  
و آگاہ فرمود چہ گمان بود محمد را بہ پیوردگار خود اگر بخدا رسد  
داین دنیا نیز نہ دوے باشد پس آہن را بہ پیش  
علی ابن ابی طالب فرستاد تا بر فقر قسمت کرد و فرمود  
این وقت استراحت یافتم۔

حضرت عباسؓ اور  
حضرت علیؓ سے گفتگو  
دو شنبہ کا دن غضب کا روز اور قیامت کی صبح تھی۔ وہ دن تھا کہ خاتم نبوتؐ گھنٹہ دو گھنٹوں میں  
ختم اور ختم رسالت مرض الموت کے ۳۱ یا چودہ دن پورے کر کے تمام ہو گیا اور لاٹھا آفتاب ہدایت  
دار شاد لب ہام تھا اور کفر و اسلام و لفاق و اخلاص کا قصہ تمام۔ شمع ایشاد و اتحاد خاموش ہوئی والی تھی۔ ظلمت کفر  
و کساد فضائے عالم میں چھائی ہوئی تھی۔ وحی الہی اور برکات لائیتنا ہی سرد و دور ہو رہی تھی اور اسلام کے پیکر  
روحانیت میں۔ خود غرق تھی۔ نفسانیت اور بتا ہی موجود ہوئی والی تھی۔ صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
بیدار ہوئے تو طبیعت میں بخلاف آورد لوز کے سکون تھا۔ مگر یہ سکون وقفہ الموت تھا جو شریعت کا لازمی فطرت ہے  
اسی عالم سکون میں اپنے دست مبارک سے حجر مبارک کا پردہ اوٹھایا۔ مسجد میں نماز صبح کی جماعت دیکھ کر اظہار مسرت  
فرمایا اور پھر حجاب گر دیا۔ گویا مسجد جماعت کا یہ آخری معائنہ اور ختمی مواہجہ تھا۔ محدث شیرازی روضۃ الاجاب میں  
لکھتے ہیں۔

عبداللہ بن عباس روایت میکنے کہ علی ابن ابی طالب  
از نزد آنحضرت صلعم بیرون آمد مردم گفتند اے ابوجان  
رسول! مردی چون است فرمود الحمد للہ نیکو است و آقا  
ویرا حاصل شد عباس دست دیر گرفت و بطریق خفیلہ  
گفت کہ رسول! بعد از سه روز دیگر دنیا نقل میکند و تو  
ماورا مرگ میرے خواہی شد من علامتی دروے فرزندان  
عبدالطلب! انم کہ در حین حال شود آن علامت مرد و در  
سے آن سر و شاہدہ کروم بیانا نزد سے رویم و پریم کہ مخرلا  
بعد از سے اذان کیست اگر اذان ماست بد نرم و اگر اذان غیر  
ماست معلوم کنیم کہ کیست و ازوے التماس بتا یم تا برائے  
با و وصیت فرماید علی! در جواب گفت بخدا سوگند  
کہ اگر سوال کنیم ازوے خلافت را  
و اما ازوے منع نہ کند۔ مردم بعد  
ازوے بمانخواہند داد۔ واللہ کہ  
من از رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم این سوال  
نکنم و دنیا نطلبم۔  
روضۃ الاحباب ۵۵۵  
کبھی نہ کرونگا اور دنیا نہ مانگوں گا۔

عام اس سے کہ یہ روایت اصولاً قابل اعتبار و احتجاج ہو یا نہ ہو لیکن اس سے حقیقت کے قتلشی  
اصلیت کے متبعی حضرت عباس کی عمومیت اور حضرت علی کی خصوصیت طبع کو کامل طور سے اندازہ کر لینگے کہ دنیاوی  
امارت و ثروت کی طرف نائل و لاغب کون تھا اور ان خواہشات و تعلقات سے تائب کون فیضی مرحوم سے

اما سے کہ روز وفات پیغمبر خلافت گذارد ہما تم نشیند

حضرت فاطمہ اور حسین  
علیہم السلام سے الوداع  
در پے غمش بڑھتی جاتی تھی ہوش آتا تھا تو چشم مبارک کھول دیتے تھے پھر بند کر لیتے تھے  
اسی عالم میں ایک بار آنکھ کھلی تو جناب سیدہ کو سر ہلنے رہا دیکھا۔ ارشاد ہوا فاطمہ! بچوں کو بلاؤ محمد  
شیرازی لکھتے ہیں۔

عالم احقنا ربین جناب رسالتنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ اپنے بچوں کو بلاؤ، حضرت فاطمہ نے جنہیں علیہا السلام کو خدمت مہربان میں لائیں۔ انہوں نے سلام کیے اور اپنے ہر بزرگوار کی پاس بیٹھ گئے۔ اور دونوں آپ کی یہ حالت زار دیکھ کر کھڑے پھوٹ کر رونے لگے، اُن کے رونے سے تمام حاضرین رونے لگے، حسن علیہ السلام نے بے اختیار ہوا کرنا پھندا، حضرت صلعم کے لیے مبارک پر رکھ دیا اور حسین علیہ السلام نے اپنا سر سبزہ اقدس پر آنحضرت صلعم نے آنکھیں کھول کر دونوں بچوں کے منہ کو حسرت کی نگاہ سے دیکھا۔ دونوں کے ہوسے لگے۔ دونوں کے گیسو سونگھے اور پھر تمام حاضرین کو ان دونوں کی تعظیم۔ احترام و محبت کے متعلق وصیت فرمائی اور ایک روایت میں یوں منقول ہے کہ بعض خواص صحابہ کی جماعت باہر دروازے پر جمع تھی وہ لوگ بھی ان بچوں کی گریہ و لاری سن کر ڈراڑھیں مار کر رونے لگے یہاں تک کہ ان لوگوں کی صدائے گریہ سن کر آنحضرت صلعم بھی رونے لگے۔

جناب رسالتنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در وقت احتضار با فاطمہؑ فرمود پس انت را پیش آرفاطمہ حسن و حسین را علیہم التحیۃ والرضوان بہ نزدیک آنحضرت صلعم آورد۔ دے سلام کر دند و در برابر جہیز رگوار بنشستند و چون اورا آن حال دیدند گریہ آغاز نہادند و چنان زار زار بگریستند کہ اگر گریہ شان ہر کہ در آن خانہ بودند بگریست حسنؑ لے خویش برابر بیٹھے مبارک آنحضرت و حسینؑ سر را بسینہ پر یکسندہ آن سرور نہاد آنحضرت صلعم چہمان نرگسین کشاد و دایا نشان از سر لطف و شفقت نظر کرد۔ ایشان را بسوید و بویید و دہ باب تعظیم و احترام و محبت ایشان وصیت فرمود و روایتی کہ آنکہ بعضی از خواص اصحاب بر در حجرہ حضرت حاضر بودند و اگر گریہ حسن و حسینؑ بگریستند چنانکہ آواز گریہ ایشان بگوشش پڑ ہو شش آن سرور رسید و سید و سید زین الدین حالت بگریست۔

حضرت علیؑ سے آخری وصیت اور وصیت امام فخر الدین رازی اور امام دارقطنی لکھتے ہیں۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کا وقت قریب لگیا۔ فرمایا میرے حبیب کو بلاؤ میں نے حضرت ابو بکر کو بلا بھیجا وہ جب آئے تو حضرت نے سر اٹھا کر ان کو دیکھا اور پھر تکیہ پر سر رکھ لیا اور فرمایا میرے حبیب کے بلاؤ میں نے جناب عمر کو بلا بھیجا آپ نے سر اٹھا کر ان کو بھی دیکھا اور تکیہ پر سر رکھ لیا اور فرمایا میرے حبیب کو بلاؤ تب میں نے لوگوں کے کہا افسوس ہے تم پر حضرت علی بن ابی طالب کو بلاؤ جب حضرت صلعم نے علی بن ابی طالب کو دیکھا تو وہ کھڑے ہو کر چلے

عن ام المؤمنین عائشہ و قالت لما حضر رسول اللہ الموت قال ادعوا لی حبیبی فذتھو لہ ابابکر فنظر الیہ ثم وضع راسہ فقال ادعوا لی حبیبی فذعوت لہ عمرا فنظر الیہ ثم وضع راسہ فقال ادعوا لی حبیبی فقلت و یلکم ادعوا لہ علی ابن ابی طالب فواللہ ما یرید غیرہ فلمّا رآہ اخرجہ الثوب الذی کان علیہ

تھا داخلہ فیہ فلیہ یزل لتحضنه حتی قبض ویدک ہوتے تھے۔ اپنے اوٹھایا اور علیؑ کو اوسین لے لیا اور علیؑ سے علیہ۔ ارج المطالب ملک ۳۳۲ بغلیہ رہے یہاں تک کہ حضرت کا انتقال ہو گیا اسے

مرفوعہ بالارعاۃ سے ثابت ہو گیا کہ ایام مرض میں شدت مرض کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت ان دقین مشکلیں اتنی سخت اور دشوار ہو گئی تھیں کہ سوائے اخلاق رسولؐ کے عام طبائع انسانی اونکی تحمل دہر داشت کی قوت نہیں رکھتی تھیں۔ تجویز رسالت اور صحابہ کی قوت اجتہاد و متضاد صورتیں متضاد تھیں۔ رسول اللہ صلعم کی موجودہ حالت۔ مرض کی شدت۔ ضعف و اضحلال۔ سبکی و مجبوری بیماری و جیاری جیسا کہ ہم اوپر لکھ کر تواتر آئیں اسے تصب و لفتائیت نے اس غلوں کی خلوت و قربت کو بھی بیدار نہ چھوڑا اور تمام ایسے ایسے دوسرے واقعات و حالات کی طرح دار العناۃ خلافت سے اس معاملہ میں بھی حضرت علیؑ کا مقابل کھڑا کر دیا۔ وہ کون حضرت عائشہؓ۔ کیسے؟ اس طرح کہ آنحضرت صلعم نے ان کے دوسینوں کے درمیان انتقال فرمایا۔ حضرت علیؑ کے زلویا اغوش میں آپ نے انتقال نہیں فرمایا۔ یہ بحث بھی دوسری بحثوں کی طرح ایک معرکہ الارباح بن گئی ہے۔ شیعہ تو ابھی کتنا رہے ہیں خود سواد اعظم اہلسنت میں دو فرقے بن گئے ہیں۔ ایک حضرت عائشہؓ کے موید ہیں۔ دوسرے حضرت علیؑ کے حامد و معاون۔ امام رازی اور امام دارقطنی خود حضرت عائشہؓ کی راہی حضرت علیؑ سے بغلیہ ہونے کی حالت ہی میں آپ کے انتقال فرمایا لکھتے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے لیکن شبلی صاحب باوجودیکہ امام دارقطنی کے پایہ استناد کو تسلیم کرتے ہیں مگر ارباب حدیث کے کہیں مرجع و مرجع تبادلی کے ہیں۔ مگر اس وقت اونکی مرویات پر اعتبار نہیں فرماتے اور حضرت عائشہؓ والی روایت کی تقلید و تائید میں لکھتے ہیں۔

وفات سے قبل پہلے حضرت ابو بکرؓ کے صاحبزادے عبدالرحمنؓ خدمت اقدس میں آئے۔ آپ حضرت عائشہؓ کے سینہ پر ٹھیک کر لیٹے تھے عبدالرحمنؓ کے ہاتھ میں سواک تھی۔ سواک کی طرف نظر حاکم دیکھا حضرت عائشہؓ سمجھیں کہ آپ سواک کرنا چاہتے ہیں عبدالرحمنؓ کے سواک لیکر انتون سے نرم کی اور خدمت اقدس میں پیش کی۔ آپ نے بالکل تندرستوں کی طرح سواک کی۔ آپ کا وقت وفات قریب آنا تھا۔ سپر تھی۔ سینہ میں گھر گھرا ہٹ محسوس ہوتی تھی۔ اسے میں لب مبارک پہ تو لوگوں نے یہ الفاظ سنے۔ المصلوۃ و ما ملک ایمانکو۔ پاس پانی کی لگن تھی۔ اس میں بار بار ہاتھ ڈالتے تھے اور پھر پرتے تھے۔ چادر کبھی منہ پر ڈال لیتے اور کبھی ہٹا دیتے اسے میں ہاتھ اوٹھا کر اونچلی سے اشارہ کیا اور تین دفعہ فرمایا بعل الرضی الا علی ”اب کوئی نہیں بلکہ وہ بڑا رفیق درکار ہے“ یہی کہتے تھے ہاتھ لٹک آئے۔ آنکھیں پھٹ کر چھت سے لگ گئیں اور روح پاک عالم قدس میں پہنچ گئی اللہ صلی علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ صلوٰۃ کثیرا کثیرا۔

اگرچہ شبلی صاحب کا بیان محل اور مبہم ہے لیکن تاہم آپ کے بتائے بیان ہی میں اس لکھنے سے کہ آپ حضرت عائشہؓ کے سینہ پر ٹھیک کر لیٹتے تھے۔ صاف طور سے مشرع ہوتا ہے کہ اس حالت و عالم میں آپ نے انتقال فرمایا۔ قرن اولیٰ اور اخیر القرون ہی وقت سے

سوائے سکوت اور خاموشی کے اور کیا کر سکتی تھی۔ رسولِ ثقلینؐ بسترِ مرگ پر وصیت نہیں کر سکتا۔ شہنشاہ کوئین اپنے خاص عزیز سے مرتے دم رخصت نہیں ہو سکتا۔ وہ آخری وصیت کے لیے اپنے حبیب خاص اپنے قریب مخصوص کو بلا لیتا، ہمیشہ کیے جاتے ہیں دوسرے لوگ۔ وہ صورت دیکھتا ہے اور مدعا کے خلاف پا کر خاموشی سے پھر بلاش علالت پر سر ہٹاتا ہے اور تکلیفیں بند لیتا ہے۔ کہیں جا کر تیسری مرتبہ اسکی خواہش پوری کی جاتی ہے وہ اپنے حبیب اور قریب خاص کو دیکھ کر اپنے ہاتھ اسکی گردن میں ڈال دیتا ہے جو عموماً ہر ملک و قوم میں رخصت ہونے کا دستور ہے۔ ردا کے ہمارے ٹھاکر اسکو اپنی ردا میں لے لیتا ہے اور مرتے وقت جو کچھ وصیت آخری کی صورت میں کہنا ہوتا ہے کہہ دیتا ہے۔ اسی خلوتِ خاص کے عالم میں

بقیہ عمارت حاشیہ صفحہ گذشتہ اسکی بحث صحابہ میں چھڑ گئی۔ ابن سعد طبقات میں لکھتے ہیں عن علی بن الحسینؑ قال قبض رسول اللہ

صلعم و اسمر فی حجر علی و فیہ ایضا عن ابی عطاف قال سئل ابن عباسؓ راایت رسول اللہ توفی و اسمر فی حجر احد

توفی رسول اللہ صلعم و هو المستند لی صد علی قلت فان عروۃ حدثنی عن عائشہؓ انها قالت توفی رسول اللہ صلعم

باین یحوی و یحوی فقال ابن عباسؓ اتعقل و اللہ لتوفی رسول اللہؐ و هو مستند لی صد علیؓ و اللہ علیؓ و اللہ علیؓ

حضرت علی بن الحسینؑ سے منقول ہے کہ جب وقت جناب رسول خدا صلعم نے انتقال کیا تو آنحضرت صلعم کا سر علیؑ کی گردن میں تھا اور اسی کتاب میں

ابو عطافؓ مروی ہے کہ میں نے نبی کریمؐ کو اپنے دیکھا تھا کہ وقت وفات آنحضرت صلعم کا سر علیؑ کی گردن میں تھا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب نبی کریمؐ

صلعم نے انتقال فرمایا تو آنحضرت کا سر مبارک علی بن ابیطالبؑ کے سینہ سے لگا ہوا تھا۔ میں نے کہا عروہؓ تو مجھے حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث بیان کرتا ہے کہ جب نبی کریمؐ

صاحب نے انتقال فرمایا تو آنحضرت صلعم اسکی گردن میں تھے جب علیؑ بن ابی طالبؑ نے کہا کہ کچھ سمجھتے تھے ہو۔ خدا کی قسم جب رسول اللہ صلعم نے وفات پائی تو وہ علیؑ

کے سینہ پر ٹیک لگائے ہوئے تھے۔ اور علیؑ ہی نے انھیں غسل دیا امام شافعیؒ رضی اللہ عنہ میں لکھتے ہیں عن ام سلمہؓ قالت ولدت

بہ ام سلمہ ان اقرب الناس عهداً برسول اللہؐ علیؑ قالت لما کان غدوۃ فبض رسول اللہؐ فارسل الیہ

رسول اللہ صلعم قالت واطنۃ کان بعثہ فی حاجۃ فجعل یقول جاء علیؑ (ثلاث مرات) فجاء قبل طلوع

الشمس فلما ان جاء عرفنا انہ الیہ حاجۃ فخرجنا من البیت و کنا عند رسول اللہ صلعم یومئذ فی بیت عائشہؓ

و کنت فی آخر من خرج من البیت ثم جلست من وراء الباب فکنت ادناہم الی الباب فاکتب علیہ علیؑ فکان آخر

الناس یہ عہدہ فیصلہ وینا جید و اللفظ حدیث المستدرک فجعل یسارہ وینا جیدہ ثم قبض صلعم

حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ تم خدا کی قریب ترین مہر دم وقت وفات سرور کائنات علی بن ابی طالبؑ میں تھیں جس دن آنحضرت صلعم کا انتقال

ہوا اسکی صبح کو اپنے فرما کر علیؑ کو بلاؤ جنہیں شام کی کام کے لیے باہر بھیجا تھا اور جب تک وہ نہیں آئے کئی بار دریاخت دیکر علیؑ آئے یا نہیں انہیں

علیؑ آگئے آپس میں ہلوگ یہ گمان کر کے کہ غالباً علیؑ سے رسول اللہؐ کو کوئی خاص حاجت ہے، غارہ عائشہؓ سے باہر نکل آئے اور میں سب کے بعد نکل کر

دوسری عورتوں کی نسبت دروازے سے باہر قریب بھی چناؤ میں نے دیکھا کہ علیؑ نے اپنا سر رسول اللہؐ کی گردن میں لگا دیا اور وہ علیؑ کی جانب جھکا دیا اور نبی کریمؐ



بجلم  
ظہنان الرقیع الاصلی کنتا ہوا المصلوۃ وما ملکک ایما سکمی آخری وصیت فرماتا ہوا غارستان دینا سے چنستان عقی کی  
طرف تشریف لے جاتا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون امیئت وانیہو میئتون اللہم وصل واراک وسلم علی محمد  
سید المرسلین والذالطیبین صلوۃ وسلاماً کثیراً کثیراً۔

وفات رسول م  
شلی صاحب نے ذکر وفات کے بعد اہلبیت اور ان زوج مطہرات کے حزن و ملال اور گریہ و زاری کے حالات  
پر گریہ و بکا  
جولانہ حضرت انسانی ہیں۔ غالباً اس وجہ سے نہیں لکھے ہیں کہ انکو تاریخی واقعات سے تعلق نہیں۔ یا۔  
اس سے جواز گریہ کی ایک خواہ مخواہ صورت قائم ہو جائیگی جو آگے چلکر امتل ع بکار علی الحسین کی مخالفت ثابت ہوگی ہے۔  
بقیہ عبارت حایہ صفحہ ۴۸۲ شریہ۔ اون سے بطور روشنی رانکی باتیں کہتے رہے پس علی ہی وہ شخص ہیں جو رسول مقبول کے یاس و تضرع تک  
رہے۔ نیز تذکرہ حاکمین ہے کہ رسول اللہ صلم وقت وفات تک حضرت علی سے راز کے امور ارشاد کرتے رہے۔

حضرت عمر کو بھی اسکا اقرار ہے۔ محدث شیری زری روضۃ الاحباب میں لکھتے ہیں انجا برین عبداللہ انصاری منقول است کہ گفت در زمان حیات  
عمر بن الخطاب کسب الاحباب منہ منہ آمد و گفت یا امیر المؤمنین آخر کہ کہ رسول اللہ صلم آن محکم نمود چہ بود عمر گفت از علی پرسید یا امیر فرمود انصاری  
انصاری جابر بن عبداللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر کے ایام خلافت میں کسب الاحباب نے اون سے پوچھا کہ رسول اللہ صلم نے وقت وفات سے  
آخر کون کرا ارشاد فرمایا تھا حضرت عمر نے کہا حضرت علی سے پوچھو۔ علی بیٹھے تھے کہنے لگے۔ انصاری (غار) انصاری (غار) بکوالہ تاریخ احمدی  
خود جناب علی رضی نے اپنے اس اثر انصاف سے احتجاج فرمایا ہے۔ اس الحسین امام عقیلی لکھتے ہیں عن ابی الطیف قال است  
علی الداب یوم المشوری فارقت کاصوات فسمعت علیاً یقول یبایع الناس ابویکرفانا واللہ باولی منہ وحق  
بدسمعت واطعت مخافة ان یرجع الناس کفاراً و فیکل احدی اخری کبر رسول اللہ حین وضع فی نعشہ غیری  
ابو الطیف سے مروی ہو کہ میں شوروی کے دن دروازے پر بیٹھا تھا پس لوگوں میں شور مچا ہوا میں نے حضرت علی کو دیکھا کہ وہ لوگوں سے ہٹ کر ابویکری  
سے بیعت کر لی حالانکہ میں واللہ اخر خلافت میں اون سے اولی اور احق تھا پس میں نے اس کو تسلیم کر لیا کہ مبادا لوگ کا فر ہو جائیں کیا تم میں سے  
سما کوئی ایسا ہے جو سب کے بعد حضرت سے جدا ہوا ہو اور جس نے ایک قبر میں اوتا رہا ہو۔

شلی صاحب تاریخ وفات رسول کی تحقیق  
جو تحقیق فرمائی ہے وہ حسب ذیل ہے۔ آپ لکھتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابتدائے امر میں کے دن۔ مدت جلالت اور تاریخ وفات کے  
تین میں روایات مختلف ہیں امر مختلف سے پہلے اون امور کو متلا دنیا چاہیے جن پر تمام روایات کا اتفاق ہے اور جن پر گویا تمام متفقین اور  
اباب سیر کا اجماع عام ہے اور وہ یہ ہیں (۱) سال وفات سلسلہ ہجری ہے (۲) حبشہ ربیع الاول کا تھا (۳) یکم سے بارہ تک کوئی تاریخ تھی۔  
(۴) دو شبہ کا دن تھا۔ (۵) صبح بخاری ذکر وفات کتاب الجلائر زیادہ تر روایات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کل ۱۲ دن بیمار رہے۔ اس بنا پر



شبلی صاحب کی مال اندیشی نتیجہ شناسی اور باریک بینی کی ہم ہمیشہ داد دیتے آئے ہیں۔ اور اس وقت بھی ہم آپ اس حزم و احتیاط کی ضرورت اور دیکھے۔ مگر افسوس ہے کہ ہم اس مقام پر آپ کی تائید نہیں کر سکتے اس لیے کہ لازماً فطرت اور فاضلہ طبعیت انسانی سے علیحدہ ہو جانا پڑیگا۔ اس ضرورت سے آپ کی ترتیب خاص کے خلاف ہم اپنے سلسلہ بیان میں دہی سلسلہ تفصیل ضرور قائم رکھینگے جو تمام حدیث و تاریخ کے مؤلفین متقدمین و متاخرین نے قائم رکھا ہے۔

(بقیہ عبارت حاشیہ صفحہ گزشتہ اگر یہ تحقیقی طور سے متعین ہو جائے کہ آئینہ کس تاریخ کو وفات فرمائی تو تاریخ آغاز مرض بھی متعین کی جاسکتی ہے۔ حضرت عائشہ کے مکرر روایت صحیحہ روزہ ایک دو تہ سے دوسرے دو تہ تک یہاں رہے اور یہیں وفات فرمائی اس لیے ایام علالت کی مدت آٹھ روز تو یقینی ہے۔ عام روایت کے رو سے پانچ دن اور چارہاں یمن۔ اور یہ قرآن سے بھی صحیح معلوم ہوتا ہے اس لیے ۱۳ دن مدت علالت صحیح ہے۔ علالت کے پانچ دن اپنے دوسری ازواج کے حجروں میں بسر فرمائے۔ اس حساب سے علالت کا آغا پھر شنبہ سے ہوتا ہے۔ تاریخ وفات کی تین بن راولیوں کا اختلاف ہے۔ کتب حدیث کا تمام دفتر چھان ڈالنے کے بعد بھی تاریخ وفات کی کوئی روایت نکلے جو حدیث میں نہیں مل سکی۔ (یمن شے شبلی صاحب سمجھ جائیں کہ سیرت نگاری کی تالیفی ضرورت میں حدیث کو سیرت و تاریخ پر ترجیح دینا کیا مفہم خیر خیال ہے نہایت) ابابیر کے ہاں تین روایتیں ہیں۔ یکم بیع الاول۔ دوم بیع الاول اور ۱۲ (دوازدہم) بیع الاول

ان روایتوں میں ترجیح دینے کے لیے روایت و درایت سے کام لینا ہے۔ روایت دوم بیع الاول کی روایت ہشام بن محمد بن بن سائب کلبی اور ابو مخنف کے واسطے سے مروی ہے (طبری ۱۸۵) اس روایت کو اکثر قدیم مورخوں نے (مثلاً یعقوبی و مسعودی وغیرہ) قبول کیا ہے لیکن محدثین کے نزدیک یہ دونوں راجح و مؤثر و معتبر ہیں۔ یہ روایت واقعی سے طبری اور ابن سعد نے نقل کی ہے (خبر وفات) لیکن واقعی کی مشہور ترین روایت جسکو اوہ نے متعدد اسخاص سے نقل کیا ہے وہ ۱۲ بیع الاول ہے البتہ یہی نے دلائل میں بسند صحیح سلیمان لیبی سے دوسری بیع الاول کی روایت نقل کی ہے (دولہ الدبر) لیکن یکم بیع الاول کی روایت ثعلبہ بن ابی اسیر مرقی بن عقبہ سے اور مشہور محدث امام لیث مہری سے مروی ہے (فتح الباری) امام سیوطی نے روض الانف میں اس روایت کو اقرب الی الحق لکھا ہے (جلد دوم ذکر وفات) اور سب سے پہلے امام مکہ ہی نے اس نکتہ کو درلئے دیافت کیا کہ ۱۲ بیع الاول کی روایت قطعاً ناقابل تسلیم ہے کیونکہ دو باتیں یقینی طور پر ثابت ہیں۔ روز وفات دو شنبہ کا دن تھا اور صحیح بخاری ذکر وفات و صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ) اس سے تقریباً تین مہینے پہلے ذی الحجہ ۱۱ کی نوین تاریخ کو جمعہ کا دن تھا۔ (صحیح فتح اللؤلؤ صحیح بخاری تفسیر ایوم اکملت لکم دینکم) ۹ ذی الحجہ ۱۱ روز جمعہ سے ۱۲ بیع الاول سب تک حساب لگاؤ۔ ذی الحجہ ۱۱ حرم صغر۔ ان تین مہینوں کو، خواہ ۲۹۔۳۰۔۳۱۔ خواہ بعض ۲۹ بعض ۳۰۔ کسی حالت اور شکل سے ۱۲ بیع الاول کو دو شنبہ کا دن نہیں ہو سکتا۔ اس لیے درلئے بھی یہ تاریخ قطعاً غلط ہے۔ دوم بیع الاول کو حساب سے اس وقت دو شنبہ ہو سکتا ہے جب تینوں مہینے ۲۹ کے ہوں جب پہلی دونوں صورتیں صحیح نہیں ہیں تو اب صرف تیسری صورت رہی جو کثیر القویع ہے یعنی ۲۹ کے اور ایک مہینہ ۳۰ کا لیا جاوے

محدث دہلوی شاہ محمد الحق صاحب مدراج النبوت میں ان کلمات کے ساتھ اتنا اضافہ اور فرماتے ہیں -  
 دار التاء - بعد از قعودی برکہ فرود آید خداوند روح فاطمہ را  
 اے پرندہ - بعد یکے وحی اب کس پر نازل ہوگی خدا یا تو طائر  
 بروح اور سان بار خدایا مرا بہ رسول خویش قرین  
 کی روح کو او کی روح کے پاس پہنچا دے - بار خدایا مجھ کو آ  
 گمار - بار خدایا مرا از ثواب حبیب خویش بہ نصیب  
 رسول سے قریب کر دے - بار خدایا - مجھے اپنے حبیب کے ثواب سے  
 بہار و در روز قیامت از شفاعت او محروم نہ گذار - محروم نہ کہ - اور قیامت میں او کی شفاعت سے محروم نہ چھوڑ دو

حضرت عائشہ حضرت عائشہ کی اسی کتاب میں یہ گریہ وزاری منقول ہے -

گریہ زاری مرویت کہ عائشہ صدیقہ زاری میکرد و حضرت عائشہ رو کر کہنے لگیں آہ - وہ دینے پر جس نے نادای  
 میگفت دینے پیغمبر کے کہ فقر و غنا اختیار کر دو آن دین پرور  
 مال داری پر اختیار کی - وہ دین پرور جہامت کے گناہوں کے  
 کہ زخم گناہان است هیچ شب تمام در بستر راحت با سحر است غم سے کبھی رات بھر آرام نہ سویا اور نفس کے مقابلہ میں بدن  
 مشغول شد و ہرگز امیدان ہر و تحمل از عجز نفس فراتر نہ وہ صبر و تحمل سے کبھی نہ ہٹا اور ضروریات دنیا کی طرف کبھی او کی  
 چشمان او ہرگز نہ بینات التفات نہ فرمودہ و با وجود کثرت انگین ملوث نہ ہوئیں اور با وجود اتنی ایذا و جہد کفار کے کبھی ایک  
 ایذا و استرازا کفار و اہل ضلال نہ گرد بر روئے با اقبال و روئے ہمارے پر گرد دلال نہ ٹھہری جس کے خطا وجود کا دہانہ کی  
 رشتہ و در افامہ و اضلال پر پورے بیچ فقر و مال نہ بست فقیر بنو اسکے لیے کبھی بند نہ ہوا - او اسکے موتی کے ایسے دانست کہ  
 دندان در مثال سے ہر بنگ و شمن شکستہ و گئے - او اسکے سر پر درد مصائب کی وجہ سے رومال بندھے  
 سروے بعضا بہ حوادث روزگار بستہ شد و شکم وے اوس کا شکم مٹ کر کبھی علی الاصال دو دن بھی نان جو سے  
 در روز متاع از نان جو سیر نشد - سیر نہوا -

اس حساب میں فقط رویت ہلال کا اعتبار کیا گیا ہے جس پر اسلامی قمری مہینوں کی بنیاد ہے - اصول فلکی سے ممکن ہے کہ اس پر غشات  
 وارد ہو سکتے ہوں - کتب تفسیر میں تحت آیت الیوم اکملت لکم دینکم حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اس آیت کے یوم نہزل (و ذی الحجہ سنہ ۱۰)  
 سے روز وفات تک ۸۱ دن ہوئے ہیں (دیکھو ابن جریر ابن کثیر اور بخاری وغیرہ) ہمارے حساب سے و ذی الحجہ سنہ ہجری سے لیکر یکم بیع الاول  
 دو ۲۹ اور ایک مہینہ ۳۰ کا لیکر چھ ماہی مفروضہ صورت ہے پورے ۸۱ دن ہو جانا چاہیے ہیں - ابو نعیم نے بھی دلائل میں اس صحیح کلمہ - بیع  
 الاول تاریخ وفات نقل کی ہے - ج دوم ص ۱۲۱ س

شبلی صاحب کی موجودہ تحقیق میں ایک حد تک متروک قابل قدر و تعریف ہے اور تاریخ ولادت کی تحقیق سے زیادہ معتبر لیکن اپنی جگہ  
 کوشش کے بعد آپ یکم بیع الاول کو تاریخ ولادت قرار دیتے ہیں - یہ آپ کی سہو النظری ہے یا تقلید اسلاف کی ذوالحجہ یکم بیع الاول وفات  
 کی تاریخ نہیں ہے بلکہ دفن کی تاریخ ہے - وفات کی اصلی تاریخ وہی ہے جو علماء کمالیت رضوان اللہ علیہم سے مروی ہے اور وہ ۸۰ صفر سنہ ۱۰

یہ تاریخ سنہ ۱۰ صفر سنہ ۱۰

تعزیت اہلبیت اسکے آگے صاحب روضۃ الاحباب لکھتے ہیں -

چون آن واقعہ ہائیکہ رو نمود مردان اہل بیت درآمدند و حب یہ واقعہ غلیظہ و نما ہوا تو اہلبیت کے مردوں نے گھر میں آکر  
پیرہہ در بیان زناات و مردان بستند و از ناحیہ خانہ آواز فوراً مردوں اور عورتوں کے درمیان پر دہ کھینچا اور اطراف خانہ  
شیدند و تہج گوئندہ را بنی دیدند کہ می گفت السلام سے یہ آواز سنائی دی مگر آواز دینے والا نہ دکھائی دیا وہ غلیظہ  
علیکم یا اہل البیت و رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم کراے اہل بیت سلام ہو پیر اور خدا کی رحمت و برکت ہر چاندرا شے  
الموت و اما توفیون اجور کہ یوم القیامۃ بدانند موت سے لذت پذیر ہو رہی ہوئی ہے اور تو لوگ ہر روز قیامت اپنے ہجر  
کہ ہر مصیبتی را نزد خدا و نزد تعالیٰ تسلیہ و ہر فوت پائی ہوئے ہو۔ یہ سمجھ لو کہ ہر مصیبت کے لئے ایک تسکین و تسلی ہے اور ہر  
شدہ را خلقی است پس بخداوند تعالیٰ واثق باشید و باو مصیبت رسیدہ کے واسطے ایک عالم خاص ہے خدا اور عالم  
باز گردید۔ و جسرع نہمائید کہ حقیقت مصیبت رسیدہ کے وعدہ و اقرار کے ساتھ پہنچے ہو اور اسی کی طرف رجوع کرو۔  
کے است کہ از صواب محروم باشید و السلام علیکم آہ و نال کرو۔ حقیقتاً مصیبت زدہ تو وہ شخص ہے جو صواب سے  
و رحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ علی کرم اللہ وجہہ محروم رہا جو۔ سلام ہوا پر اچھا ہے اور خدا کی رحمت و برکت ہو۔

بقیہ عبارت حاشیہ صفحہ گذشتہ آپ اپنی کتاب میں برابر اور تا سترہ پانچ آئے کبھی کبھی دوسروں کی بھی سن لیا کیجئے۔

آپ خود آغاز حالات مرض میں لکھ چکے ہیں۔ ۸، ۱۹ صفر ۱۱۰۰ ہجری میں آدھی رات کو آپ جنہ البقیع میں دو عالم سماؤ کا قبرستان تھا)  
تشریف لینگے وہاں سے تشریف لائے تو مزاج ماسا موار یہ حضرت یحییٰ کی بانی کا دن تھا اور نہ چہارشنبہ تھا۔ پانچ دن تک آپ ہی حالت میں  
رہے اور اندازہ عدل و کرم ایک ایک بیوی کے حجرہ میں تشریف لیجاتے رہے۔ سیرۃ مشکاۃ پھر اسی عبارت کے زیر حاشیہ قوم ہے زیادہ تر یہ لیا  
کے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کل ۱۳ دن بیمار رہے اس بنا پر اگر تحقیقی طور سے متعین ہو جائے کہ آپ کس تاریخ کو وفات پائی تو تاریخ آغاز مرض  
بھی متعین کیا جاسکتی ہے حضرت عائشہ کے گھر روایت صحیح ۸ روز تک (ایک دو تینہ سے دوسرے دو تینہ تک) تک رہے اور پھر وفات  
فرمائی۔ علالت کی مدت آٹھ روز تو یقینی ہے۔ سام روایت کی رو سے پانچ دن اور چار تین دن اور یہ قرآن سے بھی معلوم ہوتا ہے اسلئے  
مدت علالت ۱۳ صبح ہے۔ علالت کے پانچ دن آئندہ دوسری ازواج کے حجرہ میں بسر کیے۔ اس حساب سے علالت کا آغاز چہارشنبہ سے ہوتا ہے

(حاشیہ صفحہ ۳۸)

لیکن اصل عبارت میں آپ نے مدت علالت کل ۹ دن کی نوی کی نوی ہی بھڑکادی۔ کیونکہ جیسا کہ ہم پہلے نقل کر چکے ہیں  
صفحہ ۳۸ کی آخری سطر میں ۸، ۱۹ صفر کی آدھی رات کو آپ کا حقۃ البقیع میں تشریف لیجانا اور وہاں سے واپسی پر آغاز علالت بتلایا گیا ہے  
تو اگر ۸ کا اعتبار کر کے ۱۹ سے آغاز علالت کا حساب کیا جائے تو بھی کم رجب الاول تک۔ گیارہ دن تمام ہو کر۔ یا نہ ہوا دن یوم وفات  
قرار پاتا ہے اور اگر ۹ صفر سے یام علالت قرار دیے جاتے ہیں تو ۱۰ دن ختم ہو کر گیا نہ ہوا دن یوم الوصال ثابت ہوتا ہے۔ غرض دونوں

فرمود بیچ می دیندہ کہین کہ بود گفتند نہ فرمود کہ حضور ﷺ کہ تعزیت ہمارا ساندہ ۔ روزنہ ۵۶۲ تھا۔ لوگوں نے کہا میں نہ فرمایا۔ یہ حضرت تھے جو کہ کو تعزیت دینے آئے تھے۔

شبلی صاحب تجرید تکفین کی نسبت تحریر فرماتے ہیں۔

تجرید تکفین کا کام دوسرے دن شنبہ ۲ ربیع الاول کو شروع ہوا اس تاخیر کے متعدد اسباب تھے ۱۔ عقیدہ کو یقین نہ آتا تھا کہ حضور نے اس دنیا کو الوداع کیا کی ہجرت ہجرت حضرت عمرؓ نے تلواری کھینچی کی کہ جو کہے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور سکا سر اولادوں کا لیکن جب حضرت ابو بکر آئے اور انھوں نے تمام صحابہ کے سامنے خطبہ دیا کہ حضور کا اس خیال سے تشریف لیا بالیقینی تھا اور قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں تو لوگوں کی آنکھیں کھلیں اور اس ناگزیر واقعہ کا یقین آیا۔ ۲۔ اسکے بعد اتنا وقت نہیں رہا تھا کہ غروب آفتاب سے پہلے تجرید تکفین سے فراغت ہو سکے (۳) قبر کنی کا کام غسل و کفن کے بعد شروع ہوا اسلئے دیر تک انتظار کرنا (۴) جس حجرے میں اپنے وفات پائی تھی زمین لوگ علی الترتیب تھوڑے تھوڑے کر جاتے اور نماز جنازہ ادا کرتے تھے۔ پہلے بھی دیر لگی اور شنبہ کا دن تمام ہو کر رات کو فراغت ملی۔

شبلی صاحب کے رقم کردہ وجوہات تاخیر تدفین کے انکشافات

بقیہ عبارت حاشیہ صفحہ گذشتہ حساب کسی طرح تیرھواں دن آپ کے انتقال کا روز نہیں پایا جاتا۔ ۱۳ دن علالت کے صحیح ہیں لیکن یہ حساب اوس وقت صحیح ہوگا جب علالت کی ابتداء صفر سے قرار دی جائیگی اور مطابق مرویات اہل بیت علیہم السلام بالانفاق ۲۸ صفر روز انتقال ٹھہرا جائیگا تو اول سے آخر تک تمام مرویات کے بیانات صحیح اور ٹھیک ٹھیک اور ترجیح کے اس طرح کہ ۵ صفر سے لیکر ۲۸ صفر تک ۱۳ دن علالت کے بھی صحیح اور ترجیح کے اور ۲۸ صفر روز ۱۹ صفر تک ۱۹ کی جیسا کہ آپ خود صورت مفروضہ منبرہ عبارت حاشیہ صفحہ ۵۱۹ لکھ چکے ہیں بقول آپ کے تجرید تکفین کے اہتمام یا انتظام سقیفہ سے صحابہ کی واپسی کے انتظار میں صرف ہو کر۔ آنحضرت صلعم یکم ربیع الاول کو مدفون ہوئے۔ ہم دیکھ کر متلا چکے ہیں یکم ربیع الاول یوم انتقال اور روز وصال نہیں ہے۔ بلکہ یوم الدفن ہے۔

اسلئے جب تک کہ مرویات اہل بیت علیہم السلام کی متابعت نہ کی جائیگی۔ اہل تاریخ و روایات نہ آج تک معلوم ہوا ہے اور یقیناً تک معلوم ہو سکتا ہے۔ آپ ایک حساب کیا ہزاروں حساب بنائے۔ ہزارچوں پرزائیے کھجوائے۔ بلکہ آسمان وزمین کے قلابے ملائے۔ کوئی حساب نہ ٹھیک اور ترا ہے اور ترجیح کے۔ ولادت کی تعیین روز و تاریخ میں بھی شبلی صاحب نے اپنی تحقیق کی ایسی ہی جدت دکھلائی ہے اور آسمان سے لیکر زمین تک کی خبر لے ڈالی ہے۔ مگر سب مشکوک مظنون اور غیر موزون۔ وہ ان بھی ہم لکھ کر تیرا آئے ہیں کہ ۱۔ تاریخ یوم ولادت قرار دینے سے جو خاص مرویات اہل بیت علیہم السلام اور جو صاحب تاریخ انھیں غیر مسلم نے بالآخر مجبور ہو کر نقل کیا ہے سب حساب ٹھیک ہو جاتا ہیں۔ ورنہ تمام قیاسی شمار اور مفروضہ طیار۔ ایک سے ہزار تک بالکل بیجا ہیں۔ فاقم قدر۔

ابن شبلی صاحب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بتائے تدفین کی تاخیر کے متعلق جتنے اسباب بھی نظر آئے تھے وہ آپ نے لکھ کر دکھلا دیئے۔ مسلمانوں کو عموماً اور حضرت عمر کو خصوصاً آپ کی وفات کا یقین نہ آتا تھا حضرت ابو بکر آئے حضرت عمر کو سمجھایا۔ اسی سمجھوتے میں دیر لگی، شبلی صاحب - آپ بیکار کیوں تمام مسلمانوں کو سمیٹتے ہیں اس واہمہ و قیاس کے پھیلانے والے۔ اس مخالف فطرت انسانی معارض احکام بانی عقیدے کے بتلانے والے تو حضرت عمر ہی ثابت ہوئے ہیں۔ ملاحظہ ہر تاریخ طبری کی مفصلہ ذیل عبارت

توفی رسول اللہ وابو بکر بالشیخ وعمر جاح و ملا توفی رسول مقبول صلعم کی وفات کے وقت حضرت عمر موجود تھے مگر حضرت رسول اللہ مقام عمر ابن الخطاب فقال ان رجلاً من المنافقين يزعمون ان رسول الله توفى وان رسول الله صلعم مامات -

علامہ ہرستانی - کتاب تل و تل میں تحریر فرماتے ہیں -

قال عمر ابن الخطاب من قال ان عمدا مات قتلت اسیفی هذا - حضرت عمر ابن الخطاب نے کہا کہ جو شخص کہے کہ رسول کا انتقال ہو گیا۔ میں اس کو اپنی اس تلوار سے قتل کر ڈالوں گا۔

محدث شیرازی روضۃ الاحباب میں لکھتے ہیں -

مردم بواسطہ سخن عمر در شگفتا دند روت آنحضرت صلعم حضرت عمر کے اس قول کو سن کر لوگ شگ میں پڑ گئے کہ آنحضرت صلعم دوران ساعت ابو بکر صدیق دینزل خویش در محکمہ سخ بود کا انتقال ہوا یا نہیں - اس وقت حضرت ابو بکر اپنے مکان واقع محلہ کسے رافرتا دندتاوے را خبردار گردانیدند پس ابو بکر تعجیل سے آئے اور حضرت عمر کے انتقال کی خبر دی گئی تو فوراً سوار شد و بیگفت واہ محمد آہ دیگر گیسیت تا بہ مسجد رسول ص سوار ہو کر دوڑتے ہوئے اور وا محمد آہ کہتے ہوئے روانہ ہوئے اور مسجد درآمد و دید کہ مردم متفرق الحال اند۔ نبوی میں اگر دیکھا کہ لوگ مختلف الحال ہو رہے ہیں -

تصور کریں حضرت عمر پکڑے جائیں سب مسلمان - اب تو شبلی صاحب اور ان کے مویدین کو معلوم ہو گیا کہ حضرت عمر ہی اس خیال کے بانی اور موجد تھے۔ یہ دھڑے سادھے مسلمان انہیں کی شخصیت سے مرعوب ہو گئے۔ کتاب اسکی تمام کیفیت اوی روضۃ الاحباب کی باقی عبارت سے حسب ذیل ملاحظہ کی جائے جس سے ثابت ہو جائیگا کہ آپ کے اسباب تدفین سے ایک بھی تاخیر تدفین و تدفین آنحضرت صلعم کا اصلی سبب نہیں تھا بلکہ جو حقیقی وجہ تاخیر تھی وہ اس عبارت سے بحال و صاحت معلوم ہو جائیگی۔

پس ابو بکر صدیق از خانہ سیرت آمد و عمر در میان غلام از مردم حضرت ابو بکر جسد رسول کی زیارت سے شرف ہو کر باہر نکلے تو لوگوں کے



سخن میگرد و می گفت پیغمبر وفات نیافتہ  
صدیق سہ نسبت باوے گفت بنشین و ہر بار عمر  
ابا نمود پس ابو بکر گفت ایہا الریحل بدستیکہ  
رسوئے را وفات یافتہ نشیندہ کہ حق  
تعالی در کتاب خویش باوے این خطاب  
فرمود انک میت و انھم میتون  
فرمود و ما جعلنا لیتر من  
قبلا الخلفان مت ہم  
الخلاون۔ آنگاہ بر منبر رسول برآمدہ۔  
مردم ہمہ عمر را گذشتند و ابو بکر متوجہ شدند  
صدیق خطبہ خواند مشتمل بر حمد و ثنائے خدا  
تعالی و درود بر محمد مصطفی و گفت من کان  
بعث محمد فان محمد آقدا فانت و  
من کان بعد اللہ فان اللہ حی  
لا یموت و آیت و ما محمد اکا  
رسول قد خلت من قبلہ  
الرسل افاغی مات او قتل  
انقلبتم علی اعقابکم تا آخر آیت خاتمہ عمر گوید  
پائے من لرزید و بیفتادم و گویا من این  
آیت را نہ شنیدہ بودم و ہمہ  
مردم آن دو آیت را از ابو بکر فراگرفتند  
ومی خواندند و ابن عمر گوید گویا  
بر روی ما پردہ بود و بواسطہ  
ابو بکر برداشتن شہر پس ابالی مدینہ

ہجوم میں حضرت عمر کو لوگوں سے کہتے ہوئے سنا کہ پیغمبر خدا  
وفات نہیں پائی ہے حضرت صدیق نے تین باپ کا کراؤں سے کہا کہ  
بیٹھ جاؤ۔ لیکن ہر بار حضرت عمر نے بیٹھنے سے انکار کیا تب تو حضرت صدیق  
نے دُعا کرنا شروع کیا کہ اے خدا! رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے لقمہ و قات  
پائی۔ کیا تم نے آج تک میں سنا ہے کہ خدا نے سبحانہ تعالیٰ خود قرآن مجید  
میں اودن سے خطاب کر کے کہا ہے تم بھی منسوب ہو اور تم سے پہلے  
بھی لوگ (انبیائے متقدنین) مر چکے ہیں پھر ارشاد باری یہ بھی ہے  
کہ تم نے کسی کو ابدی زندگی نہ گائی نہیں دی ہے ہاں جب وہ مر گئے ت  
ابدی زندگی پائیں گے یہ فرما کر حضرت ابو بکر منبر کی طرف بڑھے  
تمام لوگ اسی وقت حضرت عمر کا ساتھ چھوڑ کر حضرت ابو بکر کی طرف  
متوجہ ہو گئے حضرت ابو بکر منبر پر تشریف لے گئے اور حمد و ثنائے الہی میں  
ایک خطبہ پڑھا اور جناب محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود  
بجھا اور ارشاد فرمایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (نور اللہ) نبی و رسول  
وہ صحیحہ کے چمکے نے انتقال کیا اور جو شخص کہ خالص خدا کے واحد  
کی عبادت کرتا ہے وہ یقین کر لے کہ خدا نے نہ رنگ و واسد ہمیشہ  
زندہ رہنے والا ہے اور کبھی منزول نہیں۔ اس کے بعد یہ آیت تلاوت  
فرمائی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک رسول ہیں۔ اگر وہ مرجائیں یا قتل ہو جائیں  
تو کیا تم دین سے اٹھ پڑو گے یا ان پر جاؤ گے۔ اس آیت کو آخر فقرہ۔  
تم بھی منسوب ہو اور وہ بھی منسوب ہو گئے۔ تک تلاوت فرمایا۔  
حضرت عمر کا بیان ہے کہ میں نے اس آیت کو سنا ہی نہیں تھا۔  
تمام لوگوں نے اس آیت کو حضرت ابو بکر سے سنا دیا اور پڑھنے  
لگے۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ گویا اس وقت تک ہماری آنکھوں  
پر پردہ پڑا تھا اور حضرت ابو بکر کے وسیلے سے وہ حجاب اس وقت



صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم دل بر فوٹ آنحضرت صلعم نہادند  
انا للہ وانا الیہ راجعون گفتند ابو بکر  
صدیق رضی اللہ عنہ تعزیت و تسلیۃ الہییت بجا  
آورد و گفت مہم غسل و تجنیز و تکفین آنحضرت  
تعلق بشما دارد و خود با اکابر مہاجر  
و انصار بقیعہ بنی ساعدہ رفت تا امر  
خلافت قرار دہند۔ ۵۶۳  
سائے سے اوٹھ گیا یس باشندگان مدینہ و نیز تمامی صحابہ رسول  
مقبول صلعم کو اسوقت سے آنحضرت صلعم کی وفات کا یقین ہو گیا۔  
تب سب لوگوں نے آپ رضی اللہ عنہ وانا الیہ راجعون کو پڑھا۔ اس کے  
بعد حضرت ابو بکر صدیق الہییت علیہم السلام کی خدمت میں جا کر  
رسم تعزیت اور تسلیہ بجالائے اور فرمایا آپ حضرات سے جنات را التماس  
صلعم کے غسل و تجنیز و تکفین کی صریحات متعلق ہیں۔ آپ انھیں انجام  
دین اور خود تمام زندگان مہاجرین و انصار کے ہمراہ بقیعہ بنی ساعدہ  
میں تشریف لے گئے کلام خلافت کو قرار دین۔

مرقومہ بالا عبارت سے اصل وجہ تاخیر کارائے سر لیکھیں گیا کہ اس تمام التوا و تاخیر کا سبب حقیقی سبب بقیعہ کی  
پنجائیت اور خلافت کا دگل تھا جب یہ پنجائیت اوٹھ گئی اور یہ دگل برخاست ہو گیا۔ تو رسول اللہ کی نقش مبارک دفن کی  
گئی صحابہ کرام کے اس خاص طرز عمل میں آج تک یہ شعر زبان زد خاص و عام ہے۔  
چون صحابہ حب دنیا داشتند مصطفیٰ را بے کفن بگذاشتند  
فاضل عباسی گو کہ پوری نے اس موقع کی روایت دلا حاضریہ کی نسبت اپنی کتاب تلخیص الاسلام میں نہایت  
مستقل اور پُر واقع رائے قائم کی ہے اور وہ یہ ہے کہ سلاطین کے مردے دفن نہیں کیے جاتے ہیں جب تک کہ ولیعہد  
کی تخت نشینی کا مسئلہ طینین پالیتا ہے۔ افسوس ہے کہ خاندان رسالت بھی اس دستور سے خالی نہ رکھ سکا جب تک کہ خلافت  
کا مسئلہ طے نہ پایا رسول اللہ صلعم کی نقش مبارک دفن نہیں کی گئی۔

فاضل مورخ کا استعجاب نہایت صحیح ہے لیکن اس استعجاب سے پہلے ہمارے فاضل محقق کو سمجھ لینا چاہیے کہ  
رسول اللہ صلعم کی آنکھ بند ہوتے ہی احکام شریعت اور قوانین رسالت سب ختم ہو گئے۔ اور انکی جگہ نظام حکومت و سیاست  
قائم ہو گئے۔ رانہ رسالت میں سیاست شریعت کی تابع تھی اور اب شریعت سیاست کا ایک ماتحتی شعبہ قرار دیدی گئی جس کے نزدیک  
رسول اللہ صلعم کی مقدلات ایک ملکی حاکم اور قومی سردار سے زیادہ نہیں بڑھتی۔ اس بنا پر وفات رسول کے بعد  
بھی عموماً وہی کیا گیا جو عام حاکمان ملکی اور مصلحان قومی کے مرنیکے بعد ملک و قوم میں کیا جاتا ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر بنی ہاشم کو تاخیر کر نیکی کیا مجبوری تھی۔ اولین سے تو ایک شخص بھی بقیعہ بنی ساعدہ  
میں شہریت تھا جو اب یہ ہے کہ اول تو بنی ہاشم میں اسوقت تک کل چھ آدمی مرد تو تھے ہی۔ اور باقی سب بچے لاکر  
کل چھ آدمی جنابہ سالتماب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لاش مطہر کو بلا انتظار مہاجر و انصار دفن فرمادیتے تو جو فساد اور

مصابیتین اور کوفات رسول کے بعد معرکائے جمل و صفین سے لیکر واقعہ کربلا تک پہنچیں۔ وہ اسی وقت فوراً سانسے آجائیں اسکے علاوہ ازواج مطہرات خصوصاً امہات المؤمنین حضرت عائشہ و حفصہ و دیگر خواتین جنکے اعزاء و اقارب ابواب قبیفہ اور اصحاب حل و عقد تھے۔ کب بلا مشارکت اپنے عزیزوں کے لاش رسول کو دفن ہوئے دسین۔ اسلئے حضرت البیت علیہم السلام اور بزرگان بنی ہاشم مڑم تجیز و تکفین سے فراغت کے لاش مطہر رسول اللہ صلعم کو لیے بیٹھے رہے اور اسلام کی نئی دنیا کے انقلاب کو ہزار چشم حسرت و عبرت مشاہدہ فرماتے رہے۔

یہ سب شبلی صاحب اور انکے اسلاف کی موضوعہ تاویلین ہیں کہ اس وجہ سے دفن میں تاخیر ہوئی اس باعث قبر کئی ہفت تاخیر ہوئی۔ اور اس سببے ایکس میں اختلاف رائے ہوا۔ اختلاف ہوا تو کیسے۔ اختلاف واجب ہوتا ہے جب متعدد آدمی ہوتے ہیں۔ وہاں سب لوگ تو سقیمہ بنی ساعدہ میں جمع تھے۔ یہاں سوائے بنی ہاشم کے تھا ہی کون جس سے اختلاف رائے ہوتا۔ حقیقت اتنی ہے کہ قبر مطہر کھدائی غسل و کفن بھی ہو گیا۔ نعش مبارک بھی تیار ہو گئی۔ یہ صاحب کالین وہ بزرگ تشریف لائیں۔ اسی انتظار نے ایک دن کا دو دن کر دیا۔ بات تھی تو اتنی ہی۔ اب جتنا جی چاہے بڑھلیجے۔ روضۃ الاحباب کے مرقوم بالا روایت سے علاوہ حقیقت حال کے مفصلہ ذیل حالات پر بھی کافی روشنی پڑتی ہے۔

اول یہ (۱) تمام صحابہ کرام کو عموماً اور حضرت عمر بن الخطاب کو خصوصاً ان آیات قرآنیہ کا جنکو حضرت ابو بکر نے تلاوت فرمایا اب تک کوئی علم و اطلاع نہیں تھی۔ اس بنا پر یہ کہنا بالکل صحیح ہو گا کہ صحابہ کرام میں سے کسی کو بھی پورا قرآن یا د نہیں تھا اور ان میں سے نہ حضرت عمر قرار پاتے ہیں۔

(۲) یہ بھی ثابت ہو گیا کہ باوجود انائے شریفہ کے یقین کامل کے تمام صحابہ کرام علی الخصوص حضرت عمر بن الخطاب جنابہ سالماٹ کے وجود و وجود کو آجتک فنا پذیر نہیں سمجھتے تھے۔ اسی بنا پر وہ رسول اللہ صلعم کی موت سے انکار فرماتے تھے اور اس امر میں اپنی پوری قوت اجتہادیہ سے کام لیتے تھے چنانچہ کثر اعمال میں ہے۔

عن عباس ان عمر بن الخطاب ذکر لہ ما حملہ علی مقالۃ الہی قال حیث توفی رسول اللہ ص قال کنت اتامل ہذا کلائیۃ و کذا لک جعلنا کما و وسطاً لتکونوا شہداء علی الناس فواللہ انکنت لا ظن انتہ سبقتی فی امتہ حتی یتصد علیہا باخراعمالہا و انما لاذی جملنی ان قلت ما قلت (اخرجہ البہیقی فی دلائل النبوة)

ابن عباس سے منقول ہے کہ حضرت عمر نے اون سے ذکر کیا کہ مجھکو جناب رسول خدا صلعم کی وفات میں اس آیت نے تامل دلایا تھا۔ وہ آیت یہ ہے کہ میں نے تم کو امت وسطیٰ (دو میان) قرار دیا ہے تاکہ تم لوگوں کا مشاہدہ حالات کیا کرو۔ اسوجہ سے میں نے خیال کیا کہ آپ اپنی امت میں باقی رہو اور انکے اخراعمال ہمک کا مشاہدہ فرمائیے اور یہی وجہ تھی کہ مجھے اسوقت جو کہنے کی بات تھی کہدی تھی۔

حضرت عمر کا یہ اجتہاد و کس قدر معارف اہل توحید تھا اور مخالفت قرآن مجید و محمد عقین کے فیصلہ پر موقوف ہے۔ (۳) جب اتنے مسلمان ایک خاص شخص کو جاسے وہ ارتقاءے فکر کے لفظ انتہا تک کیوں نہ پہنچا ہو۔ خانیہ میں سمجھتے تھے بلکہ اپنے خیال میں باقی اور بدی سمجھتے تھے۔ تو وہ کیسے اصول اسلام کے موافق کامل الاسلام اور خالص الایمان کہے جائینگے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں عموم صحابہ کے علاوہ خود حضرت عبداللہ بن عمر و اشع بن مرگ بھی یہ اقرار کرتا ہے کہ ہماری آنکھوں پر ایک پردے پڑے ہوئے تھے۔ جو حضرت ابوبکر کی تصریحات آیات نے سامنے سے اٹھادیئے۔ ان کے اقرار کے علاوہ۔ خاص حضرت عمر کا اعتراف ہے جو حضرت ابوبکر کے استدلال آیات قرآنہ سے آپ پر منسوب ہوا تھا شاہد صادق ہے۔

(۴) اتنی مدت تک یہ حضرات جو اس عقیدہ پر قائم رہے وہ اصولاً عقائد اسلامی کے متمسک تھے یا نہیں۔ (۵) تدفین رسول و تعیین خلیفہ کی اہمیت اور فرق ماہ الامتیاز بھی پوری طور سے ثابت ہو گیا۔ (۶) اسی کے ساتھ بنی ہاشم اور اہلبیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام اہل اسلام کے موجودہ اور آئندہ طرز عمل بھی معلوم ہو گیا اور اسی وقت سے معلوم ہو گیا کہ نالی تنظیم یا سیاست بنی ہاشم اور اہلبیت علیہم السلام کا ان تمام لوگوں کے نزدیک کئی حق و حصہ نہیں تھا۔ اور نہ ان میں اس کی کوئی صلاحیت و قابلیت تھی۔ اسی بنا پر حضرت ابوبکر نے ان بزرگواروں کو ہتھیروں تدفین رسول کے موجودہ کاموں کے لیے مخصوص طور پر علیحدہ کر دیا اور خود تمام مہاجر و انصار کے ساتھ نظام حکومت اور استحکام مارتے لیے یقیناً تشریف لے گئے بقولیکہ وہ از صحن خانہ تا باب ام افان میں اور صف خانہ تا بہ ثریا افان تو رہا سمجھتے والے یوں سمجھ لیں کہ جس کامر وہ ہو وہ گاڑے۔ ہم کیوں ہاتھ لگانے جائیں۔

تجیز و تکفین  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

تجیز و تکفین کی خدمت خاص اعزاء اقارب نے انجام دی فضل ابن عباس اور سامع نے پروردہ کیا اور حضرت علی نے غسل دیا۔ حضرت عباس بھی موقع پر حاضر تھے اور بعض روایتوں میں ہے کہ انھیں نے پروردہ کیا تھا چونکہ اس شرف میں ہر شخص شریک ہونا چاہتا تھا۔ اس لیے حضرت علی نے اندر سے کتوا بند کر دیئے تھے۔ انصار نے دروازے پر آواز دی کہ خدا کے لیے ہمارے حقوق کا بھی خیال رکھیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت نگداری میں ہمارا بھی حصہ ہے۔ حضرت ابوبکر نے جیسا کہ وادی کا بیان ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی کا حق نہیں ہے اس لیے اگر سب کو اجازت دی گئی تو کام بچاؤ گا۔ لیکن انصار کے اصل پر حضرت علی نے اوس بن خوی انصاری کو جو اصحاب بدین تھے اندر بلا لیا وہ پانی کا گھڑا بھر کر لاتے تھے۔ حضرت علی نے جسم مبارک کو سینے سے لگا رکھا تھا۔ حضرت عباس اور ان کے دونوں صاحبزادے قثم اور فضل جسم مبارک کی کروٹیں بدلتے تھے اور سامع بن زید اوپر سے

پانی ڈالتے تھے۔

شبلی صاحب نے حقیقت حال تو لکھ دی لیکن عادت اور ضرورت سے مجبور تھے۔ حضرت ابو بکر کی شرکت کو داخل ہی کر دیا حالانکہ روضۃ الاجاب کی مرقومہ بالا عبارت سے معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت ابو بکر خود تجیز و تکفین رسول کی خدمت بنی ہاشم اور اہل بیت علیہم السلام کو سپرد فرما کر یقیناً تشریف لے گئے تھے۔ پھر آپ موجود کہاں تھے جن سے انصار شمول خدمت کی اجازت لیتے یہ تو بالکل خلاف واقع ہے۔ تجیز و تکفین رسول اللہ صلعم سے حضرت ابو بکر وغیرہم کی غیر حاضری محدثین و مورخین اور جملہ اسلامی مؤلفین کا اتفاقی مسئلہ۔ آپ خود بھی لکھ کر قرار کر چکے ہیں کہ تجیز و تکفین کی خدمت خاص اعزاء و اقارب نے انجام دی۔ بڑی تلاش اور سخت کد و کاوش کے بعد آپ کو واقفیت کے ایک قول سے تجیز و تکفین رسول اللہ صلعم میں حضرت ابو بکر کی شرکت معلوم ہوئی اور آپ نے اس کو لکھ مارا۔ چونکہ اس وقت اپنے مطلب کی اسلئے واقفیت کی تحریر پندرہ و بصرہ کی کوئی ضرورت نہیں اور نیز اسکی مہولیت و موضوعیت کی شہرت خاص سے کوئی بحث نہیں۔ وہ تو اس وقت امین بخاری و سلم کے برابر قوی الاسناد ہیں لیکن ہم آپ کو بتلائے دیتے ہیں کہ واقفیت وہی بزرگ ہیں جنکی نسبت آپ خود لکھ چکے ہیں کہ واقفیت کی مہولیت کا مسئلہ عام ہے۔ پھر ایسے مہول خاص بھی نہیں مہول عام سے آپ حضرت ابو بکر کی خصوصیت کی تپش کرین تو سوائے آپکی خوش فہمی کے اور کیا کہا جائے۔

بہر حال۔ اب تجیز و تکفین رسول اللہ صلعم میں حضرت ابو بکر کی شرکت کے واقعہ کو حسب ذیل محدثین و مؤرخین کی عبارات میں ملاحظہ فرما کر بتلایا جاوے کہ ان حضرات کی مرویات میں حضرت ابو بکر کی شرکت کا کہیں ذکر و تذکرہ بھی ہے۔ محدث شیرازی لکھتے ہیں۔

عباس و علی و فضل و قثم پسران عباس و اسامہ بن زید	حضرت عباس حضرت علی و فضل و قثم پسران عباس اسامہ بن زید
وصلح حبشی کہ آزاد کردہ رسول بود و شقران لقب	صلح حبشی جو آنحضرت صلعم کا آزاد کردہ غلام تھا اور جس کا لقب
داشت آن سرور را برداشته در اندرون کعبہ در آوردند	شقران تھا۔ ایکو ادھا کہ حجر بن لے آئے اور غسل میں مصروف ہو
و غسل شغل شدند و عباس فرمود تا در برابر دوسے مردم	حضرت عباس نے کہا کہ ان کو اٹھائے بند کردہ وادہ غسل میں سولے ان
و در غسل آنسر و بغیر از ان شش مرد کہ مذکور شد نہ چسبیدند	چھ آدمیوں کے اور کوئی دوسرا موجود نہیں تھا۔ اور ایک روایت
در وایت آنکہ انصاریون فریاد برآوردند کہ اے اہلبیت۔	میں ہے کہ اہل بیت نے اصرار فرمایا کہ اے اہلبیت رسول ہم
ماخوان آنحضرت ایم حق قرابت و خدمت ما با دوسے ہمرا	بھی جناب رسول خدا صلعم کے بھائی ہیں اور ہماری قرابت و
معلوم است و صدق و اخلاص ما در اسلام بر ہم	خدمت آنحضرت صلعم کے ساتھ سب کو معلوم ہے اور اسلام میں
روشن است۔ یک کس باید کہ از ما پیش شما باشد	ہم بلا اخلاص اور صداقت بھی سب پر مدون ہے۔ اس بنا پر

تانا را شہر نے حاصل شود و از دولت تہجد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم محروم نہ  
مانیم و روایت آنکہ اوس بن خوی خزرجی  
انصاری گفت اے علی بن ابی طالب سوگند  
میں ہم ترہ بخدا کہ مرا اجازت دے تا کہ درایم امیر  
دیرا دستوری داد کہ آمد۔ فنا در غسل چچ مدخل  
نہ داشت و روایت ہے کہ از چاہ سعد بن خنیس  
آب می کشید و می آورد و اہل بیت غسل  
میں داند۔ اسامہ و شقران آب می ریختند  
و فضل پیراہن را از بدن دے جدا نگاہ می داشت  
تا علی علیہ السلام با سانی جب اطراف سرور را می  
دو عباس و قثم در گردنیں و دیرا از طرف  
بطنے اعانت انداد حضرت علی می نمودند و سر  
نوبت بہ آب درق کتا و آب خالص آنحضرت  
صلعم را شستند۔ ۵۶۲

لازم ہے کہ ہلوگون بن سے بھی ایک آدمی آب کی خدمت  
غسل میں شریک کر لیا جاوے کہ ہلو بھی شرف حاصل ہوا و ہم  
بھی خدمت رسول سے محروم نہ رہائیں۔ اور ایک روایت یہ ہے  
کہ اوس بن خوی خزرجی انصاری سے جلا کر کہا اے علی ابن ابی  
طالب۔ آپ کو میں خدا کی قسم دیتا ہوں کہ مجھے اندرانے کی اجازت  
دی جائے حضرت امیر سے اوس کو اندرانے کی اجازت عنایت فرمادی  
اور وہ اندرانے لیا۔ لیکن اوس نے غسل میں کوئی مداخلت نہیں کی  
ایک روایت میں ہے کہ اوس چاہ سعد بن خنیس سے صرف پانی  
لائے تھے اور ایک اہلبیت آپ کو غسل دیتے تھے حضرت علی  
قبلہ رو پاکی بیت کو غسل دیتے تھے اور عباس و قثم آپ کے جسم  
مطہر کو ایک طرف سے دوسری طرف بدلتے تھے۔ فضل آپ کے کپڑوں  
کی حفاظت کرتے تھے۔ اور اسامہ و شقران پانی ڈالتے تھے حضرت  
علی آپ کو باہتگی اور کچھ خاطر آپ کو غسل دیتے تھے تین مرتبہ سیری  
کی تیوں سے اوٹلے ہوئے پانی سے اور اتنی ہی مرتبہ آب  
خالص سے آپ کو غسل دیا گیا اور اس طرح غسل کا کام انجام پایا۔

کہیں حضرت ابو بکر کی شرکت یا موجودگی وقت غسل کا ذکر نہیں ہے۔

مورخ ابن الجردی اپنی تاریخ لکھتے ہیں۔

تولی غسلہ علی والعباس والفضل وقثم  
ابن العباس واسامہ بن زید و شقران مولی  
النبی صلعم و کان العباس وابناء لا یقلبوا  
واسامہ و شقران یصبان الماء علی  
یغسلہ۔

رسول اللہ صلعم کے غسل کے متولی حضرت عباس علی فضل قثم  
ابن العباس اسامہ بن زید و شقران مولی رسول اللہ صلعم تھے  
عباس اور ان کے معجزہ سے بیت مبارک کو اس طرف اوس  
طرف پھیرتے تھے۔ اسامہ و شقران پانی ڈالتے تھے اور حضرت  
علی غسل دیتے تھے۔

اس میں بھی حضرت ابو بکر کی موجودگی کا ذکر نہیں۔  
تاریخ خمیس دیا بکری میں ہے۔

كان العباس والفضل يقبلونه وكان اسامه و  
سئقران يصب الماء واعينهم معصوبه -  
عباس اور فضل آپ کے جسد اطہر کو ادھر ادھر پہنچتے جاتے تھے آپ  
اور سئقران یا بنی ڈالتے تھے اور سب کی آنکھوں پر میٹیاں بند تھیں

اس میں بھی حضرت ابو بکرؓ کی حاضری کا نام نہیں -

حضرت علیؓ کی غسل | ابن سعد طبقات میں لکھتے ہیں -

رسول کیلئے خصوصیت | عن علی قال اوصاني النبي صلعم  
ان لا يغسل احد غيري فانه لا يري عورتي احد  
حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلعم نے مجھے وصیت  
فرمائی تھی کہ میرے سوا کوئی دوسرا شخص آپ کو غسل نہ دے اس لیے کہ جو  
اکلاطیت عینا - کوئی آپ کی عورتیں کو دیکھے گا وہ اندھا ہو جائیگا

سوائے حضرت علیؓ مرفعی کے اور سب کی آنکھوں پر میٹیاں بند ہونے کی یہ وجہ تھی -

تاریخ ابن ہشام میں یہ عبارت مرقوم ہے -

حدثني عبد الله بن ابوسر وحسين بن عبد الله  
وغیرهما من اصحابنا ان علی بن ابیطالب العباس بن  
عبد المطلب الفضل بن العباس وقثم بن العباس و  
اسامه بن زید وشقران مولی رسول الله صلى الله  
عليه واله وسلم هم الذی ولو اغسلوا ان اوس  
بن خولی احد بنی عوف بن الحخرج قال لعلی بن  
ابی طالب انشدك الله يا علی وحظنا من رسول  
الله صلعم وكان اوس من اصحاب رسول الله  
واهل یثرب قال اذ دخل فدخل مجلس وحضر غسل  
رسول الله صلعم فاستدک علی ابن ابی طالب علی  
صدك وكان العباس والفضل وقثم يقبلونه مع  
وكان اسامه بن زید وشقران مولا هما اللذان  
يصبان الماء علیه وعلى يغسله -

عبد اللہ بن ابوبکر اور حسین بن عبد اللہ  
روایت کرتے ہیں کہ علی بن ابی طالب - عباس بن عبد المطلب  
اور فضل بن عباس اور قثم بن عباس - اسامہ بن زید اور شقران  
آنحضرت صلعم کے غلام تھے۔ یہ وہ بزرگوار تھے جو غسل و کفن رسول  
صلعم کے ہتھم خاص تھے اور اوس بن خولی نے جو بنی عوف بن  
خرزج کے قبیلہ انصار میں سے رسول اللہ صلعم کے مجاہدی اور شہکار  
ہدیرین تھے۔ چلا کر کہا اسے علی بن ابی طالب میں آپ کو خدا کی قسم  
دیتا ہوں کہ کوئی بھی جدیت رسولؐ سے سرفراز فرمائیے۔ آپ نے انھیں  
اجازت دیدی اور وہ اندر آکر حاضر خدمت غسل ہوئے۔ عباس -  
فضل اور قثم آپ کو غسل دینے میں اس کمرے سے اوس کمرے  
کرتے تھے۔ حضرت علیؓ مینہ سے لگائے تھے۔ اسامہ بن زید اور  
شقران آپ کے غلام آپ پر پانی ڈالتے تھے۔ اور علی بن ابی طالب  
میت مبارک کو غسل دیتے تھے۔ جلد سوم ص ۶۳ مصر

اب شلی صاحب اور ان کے مویدین سمجھیں کہ آپ کے واقعی ایسے مہول الشہ شخص کا قول موصوعہ و منفرد ملنے  
علمائے محدثین و مورخین کے اقوال متواترہ و متکاثرہ کے مقابلہ میں کیسے قابل تسلیم سمجھا جائیگا آپ نے حضرت ابو بکرؓ کی



ہوا خواہی میں یہ خبر اور اُدی جو سراپا خلاف واقعیت اور معارض صلیت ہے پہلے آپ سوقت حضرت ابو بکر کی زبان موجودگی ثابت کر لیں۔ پھر اوس بن خولی کو اجازت دینا دینا بیان کرینگے۔ آپ کے امام و اقدی کی ایک روایت مجموعہ موضوع کے مقابلہ میں حدیث و تاریخ کے اتنے اسناد قوی الا اعتماد والا استناد لکھ دیئے گئے ہیں جو پوری طور سے ثابت کر رہے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے سوقت موجود تھے۔ نہ اوس نے آپ سے اجازت مانگی اور نہ آپ نے دی بلکہ اوس بزرگ محترم نے اوس بن خولی کی استدعا پر اوسے خدمت غسل میں صرف حاضر پاشی کا شرف خاص عنایت فرمایا جو منجانب الرسول آپ کے غسل و تکفین کے لیے قبل سے مامور ہو چکا تھا ہذا فضل اللہ بونیس یتا ان اللہ ذو الفضل العظیم غسل کے بعد تکفین کی تفصیل یوں فرمائی گئی ہے۔

کفن کے لیے جو کچھ رائج کیا گیا تھا وہ حضرت ابو بکر کے صاحبزادے عبداللہ کی مین کی لائی ہوئی چادر تھی لیکن بعد ازاں لائی گئی۔ اور تین سوئی سفید کپڑے جو سحول کے بنے ہوئے تھے۔ کفن میں دیئے گئے۔ ان میں قمیص اور عمامہ نہیں تھا۔

سیرۃ النبی ج ۶ ص ۱۳۴

جب آپ لکھ کر خود اقرار کرتے ہیں کہ عبداللہ بن ابو بکر کی لائی ہوئی چادر پارچہ کے کفن میں استعمال نہیں ہوئی بلکہ ذاتی لائی گئی۔ تب پھر کے بیان و نقل کی کیا ضرورت تھی۔ وہی حضرت ابو بکر کی ہوا خواہی۔ اگرچہ بالکل داہی اور خواہی سہی۔ ایک تو امام مسلم صاحب ہی کی خوش فہمی ہے جنھوں نے خود اپنے ستر دار و بھاری واقعہ کو لکھا اور سپر کا طریقہ استخراج و استنباط اور سترادہ ہے کہ اپنے ایسے ناقابل الذکر واقعہ کو جھجک بھی نقل کر دیا۔ لیکن آپ یا مسلم صاحب کیا کہیں مطلب دولون کا ایک بڑا عمامہ اور غرض مشترک۔

انسوس قواس پہ ہے کہ حضرت ابو بکر کے ساتھ تو خلوص عقیدت کی یہ پرچوشی تھی لیکن جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و منزلت کی طرف بالکل بخیری اور گراں گوشتی۔ اتنا بھی خیال نہ کیا کہ آخر وہ عبداللہ کی چادر کیوں اوتاری گئی۔ اس لیے کہ عموماً تمام مستطیع مسلمان مردوں کے لیے یکساں غسل۔ آب غسالہ۔ بلوس کفن اور مقام قبر و سکی ملکیت خاص ہونا چاہیے۔ ان میں سے کسی شے کے لیے اوسکو دوسروں کا زیر بار احسان نہیں ہونا چاہیے جب عام مردوں کے لیے خدا و رسول نے شرائط قائم فرمادیے ہیں تب پھر رسول اللہ کی میت کیونکر بال غیر کے احسان کی زیر بار کی جاتی اس لیے حضرت اہلبیت اور بزرگان بنی ہاشم نے ایک منٹ کے لیے بھی اسے گوارا نہ کیا اور عبداللہ کی دی ہوئی چادر فوراً اتاری۔ اگر شبلی صاحب اس واقعہ کے ساتھ یہ توجیہ بھی قلمبند فرمادیے تو اصل حقیقت بھی معلوم ہو جاتی اور بنی ہاشم کی عترت و جیت۔ مگر آپ کیسے لکھتے یہ تو اوصاف بنی ہاشم کی تفصیل ہو جاتی جو ہمیشہ سے ناگوار طبع لطیف ہے۔ حتیٰ تاریخ و حدیث کی کتاب میں میرے پیش نظر ہیں۔ ان میں عبداللہ کی چادر کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ اس لیے کہ جب وہ پارچہ کے کفن

سے خارج کر دی گئی تو پھر اس کے قتل کی ضرورت ہی کیا تھی یہ سمجھ کر کسی نے بھی اوسے نہ لکھا۔ ابن ہشام تکفین کے متعلق صرف اتنی عبارت لکھ کر تمام کر دیتے ہیں۔

قال ابن اسحق فلفما فرغ من غسل رسول الله صلعم  
كفن في ثلاثة اوثاب ثوبين صحاريين وبرقة  
حبرة۔ جب آنحضرت صمام کے غسل سے فراغت ہو گئی۔ تو تین پاپھن  
میں آپ کو کفن دیا گیا۔ جس میں دو موٹے کپڑے تھے اور ایک  
صبرہ کی چادر تھی۔

روضة الاجاب میں یہ تصریح ہے۔

آنگاہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زادہ سراجہ سفیدی  
کہ در شیخ کلام از انہا قمیص و عمامہ بود۔ کفن کردند۔  
یہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تین پاپھانے سمولی جن میں  
عمامہ اور قمیص نہ تھی۔ کفن پستایا۔  
کوئی شخص عبداللہ کی چادر کا حال نہیں لکھتا۔ مگر شبلی صاحب لکھتے ہیں۔ اور پھر لکھنے کے بعد یہ بھی لکھتے  
ہیں کہ وہ چادر تار لی گئی۔ پھر لکھنے سے فائدہ؟ اس راز کو صرف شبلی صاحب بتلا یئنگے؟  
اسکے آگے صاحب روضۃ الاجاب لکھتے ہیں۔

دور روایت آنکہ کفن دے دو جامہ سفید و یکتہ دیمانی  
بود و مشک و حنوطا بر کفن و مسجد گاہ دسے پاشیدند  
و چون از این امور فارغ گشتند ویرا بر سر برخواستند و بایا  
چنانکہ وصیت فرمودہ بود۔ ۵۶۴  
اولیک روایت میں منقول ہے کہ دو جامہ سفید اور ایک ہر دیمانی  
کا ایک کو کفن دیا گیا اور مشک و حنوطا کفن مبارک اور مسجد کی جگہوں  
پر مل دیا گیا۔ جب ان امور سے فراغت ہو گئی تو آپ کے جنازہ  
کو چار پائی پر لپی وصیت کے مطابق رکھ دیا۔

تذقن رسول صلعم | تدفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

مدینہ میں دو صاحب قبر کھودنے میں ماہر تھے حضرت ابو عبیدہ جراح اور ابو طلحہ انصاری۔ حضرت ابو عبیدہ اہل مکہ  
کے دستور کے مطابق بغلی قبر کھودتے تھے۔ اور ابو طلحہ مدینہ کے رواج کے مطابق کھدی۔ لوگوں میں اختلاف پیش آیا کہ  
کس قسم کی قبر کھودی جائے حضرت عمرؓ نے کہا اختلاف مناسب نہیں۔ دونوں آدمیوں کو بلا بھیجا چاہیے جو پہلے آجائے۔ لوگوں  
نے اس رائے کو پسند کیا چنانچہ حضرت عباسؓ نے دونوں صاحبوں کے پاس آئی دی بھیجے۔ اتفاق یہ کہ ابو عبیدہ گھر موجود نہ تھے  
ابو طلحہ آئے اور ان ہی نے مدینہ کی رواج کے مطابق قبر کھودی جو کھدی تھی یعنی بغلی نہیں تھی۔ تبین چونکہ تم تھی اسلئے جس  
بستر پر آپ وفات پائی تھی وہ قبر میں بچھا دیا گیا۔

شبلی صاحب کی موقع شناسی کبھی جو کہنے والی نہیں۔ وفات کے حالات میں آپ کن کن قلائد یوں سے شیخین کی متفقہ  
اور مسلمہ غیر حاضری اور عدم موجودگی کے خلاف ہر واقعہ میں خواجواہ انج تان کر انکی مشاکرت اور مخالفت کو کہاں مکہ سے کم

حاضری اور موجودگی ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ ہم ان حالات کے آغاز ہی میں لکھ آئے ہیں اور اقبال متواتر سے ثابت کرتے ہیں کہ حضرات شیخین غسل و کفن و دفن رسول اللہ میں شریک نہیں تھے پھر ان میں سے کسی صاحب کی اسکی طرف نسبت یا اشارت کرنا کفہر خلاف واقعیت اور معارضہ حقیقت ہے۔ مگر نہیں شبلی صاحب کے اکثر سلف صاحبین نے اس داغ کے مٹانے کی کوشش کی ہے شبلی صاحب بھی انھیں کی تقلید میں اپنے حسن عقیدت کا اظہار کرنا چاہتے ہیں اور اس بات پر کہ اس موضوعہ اضافہ کی اسناد سے جو محض حضرت عمر کی خبر خواہی کے لئے لے کر لایا گیا ہے لکھتے ہیں۔

”لوگوں میں (یعنی اور بھی کھودی جانے کے متعلق) اختلاف پیش آیا کہ کس قسم کی قبر کھودی جائے حضرت عمر نے

کہا اختلاف مناسب نہیں۔ دونوں آدمیوں کے پاس آدمی بھیجا جاوے جو پہلے آجاوے۔“

جب یہ مسلم ہو چکا ہے کہ حضرات شیخین وفات رسول کے بعد تجنیز و تکفین وغیرہ کا اہتمام حضرت ابوبکرؓ اور بزرگان بنی ہاشم سے متعلق کر کے خود ہاجر و انصار کے ہمراہ سقیفہ بنی ساعدہ کی طرف نظم خلافت کی غرض سے تشریف لے گئے جیسا کہ حدیث شیرازی خود حضرت ابوبکرؓ کی زبان سے نقل فرماتے ہیں۔

ابوبکر صدیقؓ تفریق و تسلیۃ اہلبیت بجا آورد و گفت ہم غسل و تجنیز حضرت ابوبکرؓ اور ہم تعزیت و تسلی بجا لائے اہلبیت سے کہنے لگے و تکفین ان سرور تعلق بشہادہ و خود با اکابر ہاجر و انصار کہ غسل و تجنیز و تکفین رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انتقام آپ لوگ بستیقہ بنی ساعدہ رفت تا امر خلافت را قرار و ہدایت کریں۔ یہ فرما کر خود اکابر ہاجر و انصار کے ہمراہ سقیفہ بنی ساعدہ کار سازی غسل می کردند۔

حضرات اہل بیتؑ آنحضرتؐ صلعم کے غسل و کفن میں مصروف ہو گئے حضرت ابوبکرؓ نے غسل و تکفین وغیرہ کی خدمت اہل بیتؑ علیہم السلام کے ساتھ کیونکہ مقصود کر دی تھی۔ اس میں بھی خاص مجبوری تھی۔ اسلئے کہ خود مخیر صادق علیہ السلام کی یہ حدیث انکے پیش نظر تھی۔

عن علی قال اوصاف النبی صلعموا ان لا یصلہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ صلعم نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میرے سوا احد غیري فانه لا یمری عودتی احد الا طمیت عینا کوئی دوسرا تمہیں آنحضرتؐ صلعم کو غسل نہ دے جو آپ کی عورتیں کو دیکھنا و اذانہا ہونا ہر حال میں ثابت ہو چکا ہے کہ تجنیز و تکفین کے آغاز ہی سے حضرات شیخین نہ تھے بلکہ تمام اکابر ہاجر و انصار کو لیکر سقیفہ بنی ساعدہ کی طرف تشریف لے گئے تھے تو پھر ان امور کی انجام دہی کی وقت یہ حضرات یا ان میں سے کوئی حضرت عمرؓ کے ایسا فرد احد موجود کہ ان تھا جو ان کو مشورہ دیتا یا ہدایت کرتا کسی حدیث و تاریخ کے عنوان بیان سے یہ بھی تو ظاہر نہیں ہوا کہ یہ حضرات بیک وقت دونوں کام انجام دیتے تھے سقیفہ میں ہوا رات و خلافت بھی سمجھاتے تھے اور وہاں سے بار بار اگر حیدر رسولؐ پر پانی بھی ڈالتے تھے اور کفن بھی پہناتے تھے! اور اگر کوئی صاحب اپنی خدمت کے اظہار سے اس کی

اعتبار فرمائیں۔ تو مسلمہ جمہور کے مخالف ہونے کے علاوہ خود حضرت ابو بکر صدیق کے اوس توان حکم کے معارض ثابت ہوگا جو خاص طور پر ان امور کی نسبت حضرات اہل بیت و سائر بنی ہاشم کو دے چکے تھے۔ شبلی صاحب نے اپنے مفید مطالبہ اس شوشہ بھی پاکر بلا خیال آپ و پیش لکھ مارتے ہیں اور ذرا بھی خیال نہیں فرماتے کہ کین راہ کہ میروی بترکان است۔ یہ تو ظاہر ہے کہ ایسے موقعوں کے لیے آپ کی سپر صلاح کے مجلدات میں جو پہلی تو آپ کے عقاید کی کتابیں ہیں۔ پھر اوس کے بعد ہر قسم کے موضوعات و غیر موضوعات مرذبات کے ذخیرے۔ اگر وہ قابل تسلیم ہوگی تو آپ کے نزدیک سے فرمائے اسلامی او سپر کیون اعتبار کرنے لگے۔ آپ نے اپنے دیباچہ کتاب میں تزیین حدیث علی التاریخ کا جو طلسم باندھا تھا اور جس کا تار تار تبصرہ اسوۃ الرسول جلد اول میں جدا جدا کر دیا گیا ہے۔ وہ اسی غرض و غایت سے تو تھا ہی اب محققین ناظرین خود تصنیف فرمائیں کہ ان واقعات کی تفصیل و تصریح علم حدیث کا موضوع صحیح قرار پاتی ہے۔ یا علم سیر و تاریخ کا اصلی مقصود۔ اگر اوجھی عقل سلیم ہے اور سیر و تاریخ کی سیر کا مذاق صحیح ہے تو وہ ان واقعات کی تفصیل و تشریح کو کبھی احادیث کا موضوع نہیں بنا سکتے۔ بلکہ صرف سیر و تاریخ ہی کو ان کا ماخذ خاص قرار دینگے جب ان واقعات کی حقیقی ماخذ کتب تاریخ ہی قرار پائیں گی تو اب یہ دیکھنا ہے کہ عرب کی سب سے قدیم کتاب تاریخ ابن ہشام کی کیا صورت حال پائی جاتی ہے۔ تاریخ ابن ہشام میں مرقوم ہے۔

حدثني حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس قال لما اراد ان يحفر الرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو عبيدة بن جراح يحفر كحفر اهل مكة وكان ابو طلحة زید بن سهل هو الذي يحفر لاهل المدينة فكان يلحد فذنا العباس رجلين فقال لاحدهما اذهب الى ابي عبيدة بن الحر لم وللاخر اذهب الى ابو طلحة اللهم خير لرسول الله صلعم فوجد صاحب طلحة فجا به فلحد رسول الله صلعم

حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر کو دھونے کا انتظام ہونے لگا تو ابو عبیدہ بن جراح اہل مکہ کے دستور کے مطابق قبر کھودتے تھے اور ابو طلحہ بن کا نام زید بن سهل تھا وہ اہل مدینہ کے رواج کے موافق قبر کھودتے تھے اور وہ لحدی ہوتی تھی حضرت عباسؓ نے دو آدمی بلائے اور ان میں سے ایک کو ابو عبیدہ بن جراح کے پاس بھیجا اور دوسرے کو ابو طلحہ کے پاس اور فرمایا خدا یا اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ان میں سے کسی کو بھیج دے اتفاق سے ابو طلحہ کے پاس فرستادہ آدمی ابو طلحہ کو مل گیا اور وہ اُس کے ساتھ چلے آئے اور انھیں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کھودی۔

ص ۱۰۲ ج ۳ مطبوعہ مصر

لیجیے اس میں بھی نہ معارضہ ہے اور نہ حضرت عمر کا محاکمہ نہ سوائے مخصوصین بنی ہاشم کے لوگوں کا اجماع ہے اور نہ آپس میں نزاع۔ کچھ بھی نہیں۔ یہ سب سامان تو صرف حضرت عمر کی حاضری اور موجودگی ظاہر کرنے کے لیے

مہیا کئے گئے تھے۔ سب سے سوا اس سراپا موضوع واقعہ کی خوبی تو یہ ہے کہ ابتدائی حالات تو دونوں عبارتوں میں لفظاً لفظاً ایک ہی پائے جاتے ہیں حضرت عمرؓ کے ذکر سے جو اصل جوڑ لگایا گیا ہے اوس کے الفاظ صاف صاف معنوی ہونے کا فرق بتلا رہے ہیں۔ چنانچہ شبلی صاحب بھی اپنی عبارت میں حضرت عمرؓ کا محکمہ لکھکر اصل موضوع کا یوں منہ ملاتے ہیں کہ ”چنانچہ“ کے لفظ کو خطوط ہلالی (برائیکٹ) کے اندر رکھکر لکھتے ہیں۔ حضرت عباسؓ نے دونوں صاحب کے پاس آدمی بھیجے حضرت عباسؓ کون بھیجنے والے۔ خود صاحب محکمہ نے کیوں نہ بھیجے۔ کیا حضرت عباسؓ صرف آدمیوں پر حکم چلانے والے تھے۔ ان کے تنازعات کے تصفیہ فرمانے پر قادر نہیں تھے۔ جو حضرت عمرؓ کو سقیفہ سے اتنی دور سے اس معمولی بات کے تصفیہ و محاکمہ کے لیے زحمت دی گئی۔ حقیقت حال یہی ہے جو تاریخ ابن ہشام کی عبارت سے ثابت ہوئی اور اسکے قبل اور علمائے محدثین و مؤرخین کے اقوال سے ثابت ہو چکی کہ اس اختلاف رائے کا تصفیہ خود حضرت عباسؓ نے اسی صورت میں فرمالیا جس طرح تاریخ و حدیث کی متعدد کتابوں سے نقل کر کے دکھلادیا گیا ہے۔ شبلی صاحب انہیں موضوع اضافات کو تحقیقات و اوقات اور انہیں جوڑ بند یوں کو اپنی قلمکاری اور کمال واقعہ نگاری سمجھتے ہیں جس کے نقل کرنے یا لکھنے سے کیا۔ اوس کے ذکر کرنے سے صاحبان تحقیق احتیاط و احتراز کرتے ہیں۔

اس کے بعد شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

زمین چونکہ غم تھی۔ اس لیے جس بستر پر اپنے وفات پائی تھی۔ وہ قبر میں بچھا دیا گیا۔

قبر میں فرش پر میت کا دفن کرنا نام اہل اسلام کے دستور عام کے خلاف ہے۔ اور پھر القرون کے زمانہ سے لیکر اس وقت تک امت اسلامیہ کسی اعلیٰ یا ادنیٰ طبقہ کی میت کے ساتھ یہ طرز عمل نہ بھی پایا گیا۔ نہ لگایا۔ شبلی صاحب کو تو اس کی توجیہ و تفسیر کی ضرورت نہیں اور نہ آپ اوس کے ذمہ دار ہیں۔ ہاں اگر صحابہ کرام یا حضرات شیخین کی نسبت اس کا تعلق ہوتا تو آپ اس کی توجیہ و تفسیر کا اہلکار لگادیتے۔ حالانکہ اعلیٰ ماخذوں میں اس کی توجیہ بھی موجود ہے اور تفسیر بھی لکھکر بتلادیا گیا ہے کہ یہ جسد مطہر پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایسی خصوصیت ہے۔ جو بعد آپ کے پھر کسی مسلم میت کے ساتھ جائز نہیں ہو سکتی۔ بلاشبہ ہو۔ ابن ہشام کی مفصلہ ذیل عبارت۔

قد کان مکلاً شقراً حین وضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وحفرتہ وبنی علیہ قلاً حنّ قطیفہ  
آپ کے غلام شقران نے جب جسد مطہر کو قبر کے پاس لاکر رکھا تو وہ چادر جو آپ اڑھے ہوئے تھے اوتا کر قبر میں بچھا دی اور کہا آپ کے بعد کوئی دوسرا قیامت تک اسے نہیں اڑھ سکتا۔ پس وہ چادر بھی



فی القبر وقال والله لا يليس بها احد بعدك ابدا  
قد قنت مع رسول الله صلعم  
قبر نبیین جس پر مطہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دفن کر دی گئی۔  
صفحہ ۱۔ جلد سوم مصر

اصل ماخذ کی عبارت میں تو یہی۔ طوبت یا کسی خارجی وجہ و ضرورت کا نام تک نہیں۔ پھر آپ کا یہ قیاس نہیں تو کیا  
اگر آپ کے قیاس کے موافق۔ زمین قبر کے نم ہو سکی وجہ سے قبر مطہرین فرش کر دیا گیا تھا تو اس وقت بھی قبروں میں نمی کیا اکثر طوبانی محل  
آتا ہے۔ مگر فرش تو نہیں کیا جاتا اور مردہ فرش پر تو نہیں لٹایا جاتا۔ اس بنا پر آپ کا یہ قیاس بالکل غلط ہے۔ حقیقت اور واقعیت  
یہی ہے جو ابن ہشام نے لکھی ہے۔ یہ صرف جس پر مطہر کی خصوصیت اور دالے مبارک کے استحقاق عظمت کی ضرورت تھی۔  
اور کچھ نہیں۔ چنانچہ محدث شیرازی نے روضۃ الاحباب میں اس کو لکھ کر بتلادیا ہے۔

علماء گفته اند کہ ابن ابی حمزہ خصوصیات آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم است  
علمائے بتلایا ہے کہ یہ امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت  
صفحہ ۵۶

رسول کی نماز اسکے بعد نماز جنازہ کے متعلق لکھا جاتا ہے۔

جنازہ جنازہ تیار ہو گیا۔ تو لوگ نماز کو ٹوٹے جنازہ جحر کے اندر تھا۔ باری باری سے لوگ تھوڑے تھوڑے کر کے جاتے

تھے پہلے مردوں نے پھر عورتوں نے۔ پھر بچوں نے نماز پڑھی۔ لیکن کوئی امام نہیں تھا۔

کب جنازہ تیار ہوا اس وقت لوگ نماز جنازہ کے لیے ٹوٹے۔ کون کون آیا۔ کب اور کس وقت آیا۔ کوئی تصریح نہیں۔ کوئی  
تفصیل نہیں۔ اور تو اور۔ ذرا خاص طور پر اپنے حضرات شیخین اور اصحاب عشرہ ہشرہ کی نسبت جو امارت اور انعقاد خلافت  
کے اباب حل و عقد تھے۔ دفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شرکت آپ ثابت کر لیں اور بحث امامت میں اپنی بہتند  
کتاب عقائد السننی کی یہ عبارت دیکھ لیں۔ تو آگے بڑھیں۔

دلان الاجمہ قد جعلوا اہم المہمات بعد وفاتہ  
صلعم نضیب الامام حق قد موی علی الدفن  
مقتدیان دین نے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نضیب امام کو اہم ترین  
مسائل تجویز کیا یہاں تک کہ اس کو دفن رسول پر مقدم فرمایا۔  
اور صواعق محرقة ابن حجر کی عبارت۔

بل جعلوا اہم الواجبات حیث استغفروہ  
عن دفن رسول اللہ ص۔  
نضیب امام کو صحابہ کرام نے واجبات سے بھی زیادہ اہم قرار دیا اسی لیے  
دفن رسول کو چھوڑ کر اس میں مشغول ہو گئے۔

اور شرح مواقف کی یہ عبارت ملاحظہ فرمائی جائے۔

وترکوا الہم الاشیاء وھود فن  
رسول اللہ ص۔  
نضیب امام کیلئے اونھوں نے سبے ضروری اشیاء کو چھوڑ دیا اور وہ دفن  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔



ابن شلی صاحب دراونکے مؤیدین یا شائقین محققین اور ناظرین کتاب خود تصنیف فرالین کہ مرقومہ بالا عبارات سے جو ادیکے محدثین متبرین اور علماے مجربین کے اقوال اسد لایہ اور ارشاد احتیاجیہ سے ماخوذ و مستنظر ہیں۔ دفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اونکی حاضری۔ موجودگی اور شراکت تو ثابت ہوتی ہی ہیں۔ جنازہ مطہر پر قصد نماز اؤکا ٹوٹنا آپ کیسے ثابت کر سکیں گے۔ اگر ثابت کر نگیے تو اسی طرح کہ پہلے ان کٹابوں کو پانی میں دھو کر۔ اتبلع عقاید اور بیعت اسلام سے ہمیشہ کے لیے ہاتھ دھو لینا ہوگا۔ والا فلا۔

ہاں۔ ہم بھی ایک حد تک شلی صاحب کے اس لکھنے کو صحیح مانتے ہیں کہ لوگ طیارے خبارہ کے بعد نماز کے لئے ٹوٹے جن میں بوڑھے۔ جوان۔ بچے اور عورتیں تھیں۔ جیسا کہ آپ تحریر فرماتے ہیں۔ مگر وہ کون لوگ تھے۔ غریبا اور مسکین مدینہ اور قرب وجوار کی مسلم قوین جو وفات رسول صلعم کی خبر سن کر حاضر ہوئیں تھیں۔ دہی باری باری سے آکر جنازہ رسول صلعم پر نماز پڑھنے کی سعادت سے یہرہ اندوز ہوئیں۔

امامت نماز کا مسئلہ بھی خواہ مخواہ حضرت ابوبکر کا فیصلہ بتلایا جاتا ہے۔ حمد شیرازی کی عبارت سے یہ بھی حضرت علی کا خاص حکم و ہدایت معلوم ہوتی ہے۔ ملاحظہ ہو روضۃ الاحباب کی مفصلہ ذیل عبارت۔

ترتیبہ کہ در خبر ابن مسعود رضی اللہ عنہ مقرر فرمود  
اور روایات میں جو ترتیب ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے  
بود فوج فوج درآمد و ہر یک نماز علیہ گذاردند کہ لوگ فوج فوج آئے گئے اور علیہ علیہ نماز پڑھے گئے حضرت  
و علی گفت ایچکس امامت نکند براؤ کہ وے امام نہایت علیؑ نے فرمایا کوئی شخص امامت نہ کرے اس لیے کہ بغیر مہر و حالت  
ہم در حیات و ہم در مات حیات دہم در مات

سب سے پہلے حضرت علیؑ نے نماز پڑھی۔  
روضۃ الاحباب میں ہے کہ سب سے پہلے حضرت علیؑ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جنازہ کی نماز پڑھی۔ مفصلہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

علی رضی کرم اللہ وجہہ بر طرف سر جنازہ بیتاد  
و گفت اے پیغمبر گرامی و دین پرور نامی۔ سلام  
در حمت و برکات حق تعالی بر تو باد۔ بار خدا یا  
ماگو اہی میدہم کہ وے رسانید انجہ بروے نازل  
کہ آپ نے امور رسالت جو آپ پر نازل ہوئے تھے۔ ہر کو جس الوجہ پہنچا دی  
شدہ و شرط نصیحت و موعظت بجا آوردہ و در راہ  
اور جو شرط انصاف و موعظت رسالت تھے اور نیکو چالانے  
خدا جہاد کردہ تا عزیز گردانید حق تعالی دین خود را  
اور خدا کی راہ میں جہاد کیا۔ یہاں تک کہ خداے سبحان تعالی نے اپنے دین کو عزیز  
بار خدا یا مار از آن جملہ گردان کہ پیر و آن باشیم  
اور غالب بنایا۔ پورنگار تو ہم سب ان امور کا پیرو تھل جو تونے انہیں

کہ بروے نازل شدہ و میان ماو او در روز قیامت نازل فرمایا ہے اور ہم میں اور اون میں بروہ قیامت کجائی اور نکاح جمع کن مردم آمین گفتند ص ۵۶۵ عطا فرما۔ سب لوگوں نے آمین کہی۔

اس کے بعد جیسا کہ روایات مرقومہ بالا میں تصریح ہے۔ لوگ آتے گئے۔ نماز پڑھتے گئے۔ اور واپس جاتے گئے غرض جو آئے۔ وہ آئے جو نہ آئے۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدفون ہو گئے دفن کے بعد آنے والوں نے قبر مبارک پر نماز پڑھ دی۔

شبلی صاحب دفن کی یہ کیفیت لکھتے ہیں۔

لائق مظهر کو لیکر قبر میں اترنے والے حضرات

جسم مبارک کو حضرت علیٰ فضل بن عباس۔ اسامہ بن زید اور حضرت عبدالرحمن ابن

عوف نے قبر میں اتارا۔

پھر اس عبارت پر نمبر ستر ویکر لکھا جاتا ہے۔ ابو داؤد و کتاب الجنائز۔ ابن ماجہ اور ابن سعد میں اسامہ بن زید اور عبدالرحمن بن عوف کے بجائے قثم بن عباس اور شقران (غلام خاص) کے نام ہیں۔ ارباب نظر جانتے ہیں کہ اندونون روایتوں میں کس کو ترجیح ہے۔

اس عبارت حاشیہ لکھنے پر بھی شبلی صاحب نے اپنے بیان کو مبہم ہی رکھا۔ اور کھل کر یہ نہ لکھا کہ آخر دونوں روایات میں صحیح اور قابل ترجیح کون ہے جب تصفیہ منظوری نہیں تھا۔ تو نظریہ حاشیہ چڑھانے کی ضرورت کیا تھی اور جب ناظرین ہی کے تصفیہ پر چھوڑ دینا تھا تو اصل عبارت کتاب ہی۔ ابن ماجہ اور ابن سعد والی روایتوں کو بھی لکھ دیا ہوتا۔ کھل کر لکھتے تو آپ میں جرات کہاں۔ مگر ہاں حاشیہ کی عبارت سے آپ کی چھپے دھنکے مراد یہ ہے کہ ابو داؤد والی روایت جس میں حضرت سعد بن ابی قاص کی شرکت دفن ثابت ہوتی ہے۔ قابل ترجیح ہے۔ اسلئے کہ حضرت سعد تصفیہ کے رکن ممتاز تھے اور اصحاب حل و عقد میں سب سے پیش پیش۔ پھر وہ کیسے پیچھے رہ جائیں گے حالانکہ یہ دلیل خلافت واقع ہونیکے علاوہ شبلی صاحب کے اصول مقرر کردہ کے مخالف بھی ثابت ہوتی ہے اسلئے کہ کتب صحاح میں جو پایہ سنن ابو داؤد کا ہے وہی سنن ابی ماجہ۔ پھر کیا وجہ ہے کہ ابن ماجہ پر روایات ابی داؤد کو ترجیح دی جائے گی۔ اس کے علاوہ۔ ابو داؤد منفرد ہیں۔ اونکی تائید میں آپ کسی دوسرے کا قول لکھتے نہیں۔ ابن ماجہ کی تائید میں آپ ابن سعد کا قول مؤید خود لکھ رہے ہیں جب دونوں روایتوں میں یہ فرق ماہر الامتیاز معلوم ہوتا ہے تو ہم بھی شبلی صاحب کے الفاظ میں لکھنے کے مجاز ہیں کہ ارباب نظر جانتے ہیں کہ اندونون روایتوں میں صحیح اور قابل ترجیح کون ہے۔ لیکن ہمارے اس لکھ دینے سے بھی وہی شبلی صاحب کی طرح ابہام رہ جاتا ہے اور فیصلہ نہیں ہوتا۔ اس لیے ابو داؤد۔ ابن ماجہ اور ابن سعد سے قدیم تر یاخذ کی طرف رجوع کیا جائے اور دیکھا جائے

اس میں کیا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ ابن ہشام سے زیادہ قدیم ماخذ تاریخی مسلمانوں کے پاس نہیں ہے۔ اس میں ذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت صاف صاف تحریر ہے۔

قال ابن اسحق وكان الذين نزلوا في قبر رسول الله  
ابن اسحاق کہتے ہیں۔ وہ لوگ جو جناب رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی بن ابی طالب و  
الفضل بن عباس و قثم بن عباس و شقران  
مولی رسول اللہ صلعم۔  
انحضرت صلعم کے غلام تھے۔

تبلی صاحب کی غرض خاص تو نبی ہاشم اور اہلبیت کے خصائص کا اتخاف ہے جو آپ کی تمام تالیفات کا موضوع خاص ہے اس لیے آپ ایسے موقعوں پر اپنے ان ذخائر موضوعات سے کام لیتے ہیں۔ جو محدثین کے صرف جوش عقیدگی اور خود غرضی کے اضافات میں اور کچھ بھی نہیں۔ نہ واقعیت سے ان مرویات کو کوئی واسطہ ہے اور نہ اصلیت سے کوئی سروکار۔ ہم تجنیز و تکفین کے وقت ہی سے لیکر اس وقت تک برابر اور مسلسل طور پر اقوال متواتر سے لکھتے اور ثابت کرتے آئے ہیں کہ حضرت ابوبکر کے حکم کے موافق گویا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ان تمام آخری خدمات کو انجام دینے والے اور شروع سے آخر تک تمام کرنے والے حضرات نبی ہاشم اور بزرگان اہلبیت علیہم السلام تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ خدمات جو انجام دینے والے اور شروع سے آخر تک تمام کرنے والے حضرات نبی ہاشم اور بزرگان اہلبیت علیہم السلام تھے۔ من اولہ الی آخر ہا ملا مشارکت احدی و مداخلت غیرہ انھیں افراد مبارک نے انجام دیے۔ پھر ان اخبار متواترہ اور مختارہ متکاثرہ کے مقابلہ میں کسی شخص خاص کی مداخلت و مشارکت کا اظہار اور پھر اس اظہار پر اصرار تو بدیہیات سے انکار ہے اور بالکل خلاف اصول و ہدایت و درایت ہے فاقم قدر

حقیقت دفن وہی ہے جسے خود تبلی صاحب گویا حاشیہ میں لکھ بھی چکے ہیں کہ علی ابن ابیطالب فضل ابن عباس قثم بن عباس اور شقران نے قبر میں اتارا۔ اور یہی حقیقت حال تمام قدیم ماخذوں کا مختار ہے۔ انجی و غرضی نفسانیت اور تقلید اسلاف جتنے چاہے حاشیہ چڑھائے اور جیسے چاہے اضافات بڑھائے۔ وہ سب مشتے بعد از جنگ کا فائدہ دین گے۔

اسی کے ساتھ یہ بھی ملحوظ خاطر ہے کہ یہ جذبات بھی حضرت علی رضی کے محض خلوص و عقیدت کی بنا پر نہیں تھے بلکہ آپ ان تمام خدمات کی انجام دہی اور بجا آوری پر منجانب رسول اویکی وصیت کے موافق پہلے سے مامور ہو چکے تھے۔ اور غالباً یہ وہی راز داری کے امور خاص تھے۔ جو قرینہ فات انحضرت صلعم نے باصرار تمام

حضرت علیؓ کو بلوا کر اور اپنی روائے خاص میں لیکر۔ اون سے ارشاد فرمائے تھے۔ جیسا کہ حالات وفات میں پوری تفصیل سے بیان ہو چکا ہے اور ضرور ناظر ایک سند نقل کر دے جاتی ہے۔ علامہ دہلی لکھتے ہیں۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلعم  
یا علی انت فصل جثتی و توڈی دینی و تو ادینی  
ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ  
صلعم فرماتے تھے یا علی تم مجھے غسل دو گے۔ میرے قرض کو ادا  
کر دو گے اور جو کچھ میرے ذمے ہے ادا کر دو گے۔ مجھے  
میری قبر میں اتار دو گے اور دنیا و آخرت میں میرے  
علیہ وار ہو گے۔

بہر حال۔ ان تمام تفصیلات و توجہات کا خلاصہ یہ ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد تمام آخریات حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے بالنفس النقیس بہر اہل بزرگان بنی ہاشم اس احتیاط و اہتمام خاص سے انجام دین کہ اسکی لطافت۔ پاکیزگی اور نظافت کو کوئی غیر بنی ہاشم ہاتھ نہ لگا سکا اور یہ خدمات حقیقت میں۔ اذن یقینات کے موافق اور پیہیات کے مطابق تھے۔ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے۔ رفاقت و حمایت اور نصرت و خدمت رسالت کے اذن وعدہ کی طرح۔ جو آپؐ نے سولہ برس کے سن میں۔ دعوت قریش کی معرکہ الارامجلس میں فرمایا تھا۔ آغاز نبوت سے لیکر انتہائے خدمت رسالت تک تمام فرما دیا و انک هذا فضل اللہ یوتیہ من یشاء انہ ذو الفضل العظیم۔

دفن سے فراغت ہو چکی تو محدث شیرازی لکھتے ہیں۔

انگاہ خاک بر قبران سرور یختند و صورت قبر اور سطح  
و بردایتیہ ستم برآوردند و بعد از یک شب راز زمین بلند  
اے بعد آپ کی قبر مٹھ پر مٹی ڈال دی۔ اور صورت قبر کو سطح  
اور ایک روایت کے موافق ماہی ہشت بنا یا اور زمین سے  
ایک بانشت او بچا کیا اور او سپر پانی چھڑک دیا۔  
اس کے آگے لکھتے ہیں۔

چون از دفن خان گشتند اول بدرخانہ فاطمہ زہرا  
علیہا السلام آمدند و تعزیت و تسلیت وے بمقدیم سازید  
پرسید کہ غیر خود را دفن کر دے گفتند آری۔ فرمود  
شمار چون از دل برآمدہ کہ خاک بر آن سرور پاشید  
آخر اونی الرحمتہ نہ بود جواب دادند یا نبوت رسول اللہ  
جب دفن سے فراغت ہو گئی۔ تو سب پہلے لوگ جناب فاطمہؓ  
سلام اللہ علیہا کے دروازے پر ماتم پرسی اور تسلی کے لیے  
آئے تو جناب سیدۃ نے لوگوں سے پوچھا کہ اپنے پیغمبر کو دفن  
کر آئے۔ سب نے عرض کی۔ ہاں فرمایا تم سے یہ کیسے ہوا کہ تم نے  
جسد مطہر پر مٹی ڈالی کیا وہ نبی رحمت نہیں تھے عرض کی کہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاطر ما بجمت این معنی خود اندوخت  
 بودہ

در خاک فقاہہ چون تو انم دیدن

آنکس کہ مرا ز خاک برداشته بود

لیکن از حکم ربانی چارہ نیست -

لیکن حکم ربانی سے کوئی چارہ نہیں ہے۔

مرثیہ جناب فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا | اس کے بعد جناب سیّدہ نے یہ اشعار پڑھے۔ جو اسلام کی تمام تاریخ و حدیث کی

کتا بون میں مرقوم ہیں۔

ما ذا علی شتم تریبہ احمد

ان لا یشمر مدی الزمان علیا

صبت علی مصائب لو انھا

صبت علی الایام صرحت لیا لیا

جس نے خاک پاک مقدسہ کی کو ایک بار سونگھ لیا؟

پھر رت تک کسی خوشبو سونگھنے کی ضرورت نہیں کھنا

ہم پر ایسی مصیبتیں پڑی ہیں کہ اگر وہ دن پر پڑی

ہو تیں۔ تو دن رات ہو گیا ہوتا۔

تَمَّتْ بِأَخْصِيَاءِ الْعَمَافِ قَدِّ

## اولاد و امجاد آنحضرت صلی علیہ وسلم

جناب سیدہ سہیلہ  
حضرت فاطمہ الزہراء

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نوبی بیویں میں سوا سے جناب صدیقہ کبریٰ حضرت خدیجہ سلام اللہ علیہا کے اور کسی سے آپ کی اولاد نہیں ہوئی۔ مرویات اہل بیت کے اعتبار سے صلب رسالت سے جناب خدیجہ کی صرف تین اولادیں ہوئیں۔ دو صاحبزادے اور ایک صاحبزادی۔ دونوں صاحبزادے۔ قاسم اور طاہر۔ سفر سنی ہی میں انتقال فرما گئے۔ صرف حضرت فاطمہ الزہراء جو اصغر اولاد تھیں باقی رہیں۔

مار یقبطیہ کے بطن سے شہہ ہجری میں حضرت امیر المومنین پیدا ہوئے تھے۔ لیکن چھ مہینوں کے بعد وہ بھی انتقال فرما گئے۔

علمائے اہلسنت کے اعتبار سے۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے۔ دو صاحبزادے اور چار صاحبزادیاں پیدا ہوئیں۔ دونوں صاحبزادے تو بچپن ہی میں انتقال کر گئے اور چار صاحبزادیاں حضرت فاطمہ الزہراء (۲) حضرت زینب (۳) حضرت رقیہ (۴) حضرت ام کلثوم۔ (سیرۃ النبی جلد ۲)

شہلی صاحب نے صاحبزادیوں کی یہ ترتیب باعتبار عظمت و اعزاز کے فرمائی ہے۔ اس لیے اصغر اولاد جناب سیدہ کو سب سے اول لکھا ہے۔ ورنہ آپ کا نام نامی تو سب سے آخر میں ہونا چاہیے۔ شہلی صاحب سے اتنا ہی حفظ مرتب غنیمت ہے۔ ؟ عائد حرارہ مالے عودا مسکرا لہ

## ازواج مطہرات

جناب صدیقہ کبریٰ  
حضرت خدیجہ

ازواج مطہرات میں سابقیت اور اذیت کا شرف آپ ہی کی خوش قسمتی کا سہرا تھا اور پھر اس استقرار و استمرار کے ساتھ کہ آپ کی حیات تک مشکوے رسالت میں کوئی دوسری معظّمہ اور محترمہ آپ کی پہلو نشینی کا شرف نہ پاسکیں۔

آپ کے والد کا نام خولید۔ اور والدہ کا نام فاطمہ بنت زایدہ تھا۔ آپ کا سلسلہ نسب چوتھی پشت میں قصی بن کلاب پر پہنچتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مل جاتا ہے۔ مشکوے رسالت میں حضرت خدیجہ کے آنے اور زوجیت رسول کے شرف و اعزاز پانے کے مفصل حالات جلد دوم میں بیان ہو چکے ہیں۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔



جناب خدیجہؓ کی ایک بہن تھیں۔ ہالہ۔ دونوں بہنوں میں بڑی محبت تھی۔ دونوں بہنیں قد و قامت میں مکمل صورت اور آواز و انداز میں قریب قریب مساوی تھیں۔ حضرت خدیجہؓ کے بعد ہالہ مدت تک زندہ رہیں بہن کے انتقال کے بعد مدینہ میں ایک بار ہالہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ملنے آئیں۔ آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستور آداب کے موافق اجازت چاہی۔ آواز کی مشابہت کی وجہ سے آواز سنتے ہی جناب رسول خداؐ فوراً ہجھک اٹھے حضرت عائشہؓ موجود تھیں۔ اون سے فرمایا۔ ہالہ آئیں ہیں۔ دروازے کھول دو۔ مجھے آنکھ پکارنے پر خدیجہؓ بیستہ یاواگئیں دونوں بہنوں کی آواز قدرتی طور پر کقدر یکساں ہیں۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کو رشک ہوا۔ بولیں کہ آپ ایک بڑھیا کی کیا اہمیت یاد کیا کرتے ہیں۔ جو مکین اور خدا نے اون سے اچھی بیویاں آپ کو دیں۔ صحیح بخاری میں یہ روایت یہیں تک ہے۔ لیکن احتیاج میں ہے کہ اسکے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ہرگز نہیں۔ جب لوگوں نے میری تکذیب کی تو اونھوں (خدیجہؓ) نے تصدیق کی جب لوگ کافر تھے تو وہ اسلام لائیں۔ جب میرا کوئی معین نہیں تھا تو اونھوں نے میری مدد کی۔ (سیرۃ جلد ۲)

شبلی صاحب نے آداب عقیدہ قندی کے لحاظ سے حضرت عائشہؓ کے الفاظ تقریباً کو بہت نرم کر کے لکھا ہے۔ حدیث و تاریخ کے اخذ میں انکے اصلی الفاظ یہ مرقوم ہیں۔

عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ما عرت علی خدیجۃ ولقد هلکت قبل ان یتزوجنی رسول اللہ صلعم فقلت له صلعم یوما قد مدح خدیجۃ ما تذکر عجورا حمرا الشد قین قد یدلک اللہ حیدا منها فغضب رسول اللہ صلعم وقال ما یدلک اللہ خیرا منها امنت بے حین کذبے الناس و سر ذقت منها اولد۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ میں نے کبھی کسی پر ایسا رشک نہیں کیا۔ جیسا خدیجہؓ پر کیا باوجودیکہ جب میری تزویج رسول اللہ صلعم سے ہوئی اوس سے پہلے ہی حضرت خدیجہؓ کا انتقال ہو چکا تھا چنانچہ ایک روز جناب رسالتؐ صلعم حضرت خدیجہؓ کی تعریف کرتے تھے میں نے کہا کیا آپ ایک پوپی بڑھیا کا ذکر کر رہے ہیں حالانکہ اللہ نے اون سے بہتر بی بی آپ کو دیں ہیں۔ آنحضرت صلعم نے غضبناک ہو کر ارشاد فرمایا کہ قسم خدا کی۔ خدیجہؓ سے بہتر بی بی مجھے ہرگز نہیں ملی۔ وہ مجھ پر اوس وقت ایمان لائیں۔ جب لوگ میری تکذیب کرتے تھے۔ اور خدا تعالیٰ نے اونھیں سے مجھے اولاد فرمائی۔

حضرت عائشہؓ کی یہ تعریف گو وہ کسی خاص وجہ پر مبنی ہو۔ خلاف آداب و اخلاق تھی۔ اسی وجہ سے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رنجیدگی اور آزر دگی خاطر کا باعث ہوئی۔

مختصر صادق علیہ وآلہ السلام کی زبان صداقت ترجمان یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جناب خدیجہ کبریٰ ازواج مطہرات کے طبقہ میں۔ باعتبار مراتب و مدارج۔ اخلاق و اداب کے سب سے۔ اول۔ افضل اور اعلیٰ ترین محترمہ تھیں سلام اللہ علیہا نبوت کے دشوین برس۔ رمضان کے مہینہ میں۔ پندرہ برس کی عمر میں حضرت خدیجہ نے مکہ معظمہ میں انتقال فرمایا اور مقام جحون میں مدفون ہوئیں۔ جناب سالتما صلعم اونچی لاش مبارک لے کر خود قبر میں اترے۔ اونکے لیے دعا خیر کی اور مدفون فرمادیا۔

## حضرت زینبؓ

جناب خدیجہ کے بعد بی بی اپنی خوش نصیبی سے پہلے رسول اللہ کے شرف و جیت پر فائز ہوئیں۔ یہ پہلے سکران بن عمر کے نکاح میں تھیں۔ یہ دونوں میان بی بی سابق الاسلام تھے۔ دوسرے بار جو مسلمانوں کی جماعت حبشہ میں ہجرت کر کے گئی تھی اوس میں یہ دونوں بزرگوار داخل تھے۔ حبشہ سے مکہ میں واپس کر سکران نے انتقال کیا حضرت زینب کا سکران سے ایک لڑکا عبدالرحمن تھا۔ جو جنگ جلولاء میں (حدود فارس) بڑا نہ خلافت ثانیہ مارا گیا۔ سکران کے انتقال کے بعد زینب حکیم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت سودہ کے ساتھ تزویج کا پیام دیا بشلی صاحب لکھتے ہیں۔

آپ کا ایما پا کر خواہ حضرت سودہ کے والد کے پاس گئیں اور جاہلیت کے طریقہ پر سلام کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواب دیا۔ ہاں۔ محمد کفو شریف ہیں۔ لیکن سودہ سے بھی تو دریافت کرو غرض سب مراتب طے ہو گئے۔ تو آنحضرت صلعم خود شریف لے گئے۔ سودہ کے والد نے نکاح پڑھا۔ چار سو دو سو مہر قرار پایا۔ نکاح کے بعد عبدالرحمن زینب (حضرت سودہ کے بھائی) جو اوس وقت کافر تھے۔ آئے اور اون کو یہ معلوم ہوا تو سر پر خاک ڈالی کہ کیا غضب ہو گیا۔ چنانچہ اسلام لانے کے بعد اپنی اس حماقت شعاری پر ہمیشہ اون کو افسوس آتا تھا۔

بشلی صاحب کے اس واقعہ سے گواہ نامک (۱) *Shahid Muhammad* کی قدامت ہمتعال اور عرب میں اسکا قدیم رواج معلوم ہو گیا۔ انگریزی تہذیب تمدن کے شیدائی آپ کے اس کشاف کی بڑی قدر کریں گے۔ لیکن انہوں نے اس کے ساتھ لکھنا پڑنا ہے کہ بشلی صاحب نے اوس توہم کو نہ لکھا جو اسلام نے اپنے اصول شریعت کے موافق اس میں قائم کر دی تھی۔ آپ تو ماشاء اللہ مقرب و دوم اکثر بلاد اسلامی کی سیر کر چکے ہیں کیا آپ نے وہاں کے مسلمانوں کی زبان سے صبح کو اللہ بالحدید نہیں سنا؟ <sup>۱</sup> المؤلف عنہ

حضرت سودہ بلسد بالا اور فریبہ اندام تھیں۔ اس وجہ سے تیزی کے ساتھ چل پھر نہیں سکتی تھیں حجۃ الودع میں جب مزدلفہ سے روانہ ہونے لگے تو انھوں نے آنحضرت صلم سے اس بنا پر سب سے پہلے چلنے کی اجازت مانگی کہ ان کو بھیٹریا میں چلنے سے تکلیف ہوگی۔

آیت جاب سے پہلے عرب کے قدیم طرز پر ازواج مطہرات قضاے حاجت کے لیے صحر کو جایا کرتی تھیں حضرت عمر کو یہ ناگوار ہوتا تھا۔ اس بنا پر آنحضرت صلم کی خدمت میں پردے کی تحریک کرتے رہتے تھے۔ لیکن ابھی انکی استدعا قبول نہیں ہوئی تھی کہ حضرت سودہ رات کے وقت قضاے حاجت کے لیے نکلیں چونکہ انکا قد نمایاں تھا حضرت عمر نے کہا سودہ۔ تمکو ہم نے پہچان لیا۔ اسی واقعہ کے بعد آیت جاب نازل ہوئی۔ (سیرۃ النبی جلد ۲)

شبلی صاحب حضرت عمر کی طرف سے چاہیں جتنی قبل از وقت تحریک پردہ کی پیش بندیاں باندھ لیں بغرض محال انکے مان لینے کے بعد بھی حضرت عمر سے حضرت سودہ کو اس موقع خاص پر ٹوک دینے کی نہایت ناگزیر شرمناک اور حد درجہ کی خلاف تہذیب و اخلاق حرکت سرزد ہوئی۔ جسے کوئی شریف اور مہذب آدمی کبھی پسند نہیں کر سکتا۔

شبلی صاحب حضرت سودہ کے اوصاف میں تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت سودہ عادات و اخلاق رسالت کا نمونہ تھیں۔ اس لیے کہ مدت سے شرف ملازمت و خدمت پر ممتاز تھیں اور معارف نبوت کی خلوت و جلوت میں ہمارا دوسرا۔

لیکن اتنا لکھ کر بھی۔ شبلی صاحب۔ ان اوصاف میں حضرت سودہ پر حضرت عائشہ کو ترجیح دیتے ہیں ہمسوا حسن عقیدت کے اور کوئی وجہ ترجیح نہیں معلوم ہوتی۔ اسکے آگے شبلی صاحب لکھتے ہیں۔ حضرت عمر نے ایک بار ان کے وظیفہ کی رقم قبیل میں رکھ کر ان کے پاس بھیج دی۔ لانے والا جب وہ قبیلہ آئے پاس لایا تو حضرت سودہ نے استفسار فرمایا اس میں کیا ہے۔ اس نے کہا۔ روپے ہیں۔ فرمایا۔ کہ اب تھیلیوں میں بھر کر روپیہ بھیجا جانے لگا۔ یہ فرمایا اور وہ تمام روپیہ مستحقین کو دیدیا۔

حضرت سودہ سے بہت کم روایتیں نقل کی گئی ہیں۔ محدثین نے ان سے صرف پانچ حدیثیں نقل کی ہیں۔ بخاری صاحب نے انکی ایک ہی روایت پر اکتفا فرمائی ہے۔ لیکن ہم غنیمت است۔ صحابہ میں صرف دو حضرات عبداللہ بن عباس اور یحییٰ ابن عبدالرحمن نے روایت کی ہے۔ حضرت سودہ کے سال وفات میں اختلاف ہے۔ و اقدی حکومت معاویہ کے زمانہ میں ۳۵ھ میں انکی وفات بتلاتے ہیں اور تعجب ہے کہ ابن حجر بھی اسی کو اپنا مختار بناتے ہیں لیکن امام بخاری اپنی تاریخ اور علامہ ذہبی تاریخ کبیر میں ۳۵ھ میں بزبانہ خلافت

حضرت عمرؓ کی وفات کو لکھتے ہیں۔ امام ذہبیؒ نے تو یہاں تک تصریح کر دی ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلافت کے آخر ایام تھے حضرت عمرؓ کی وفات ۳۵ھ میں ہوئی ہے۔ اس بنا پر حضرت سودہؓ کا انتقال ۳۲ھ میں واقع ہوا۔ علامہ حسین وبار بکری تاریخ انیس میں لکھتے ہیں کہ یہی روایت سب سے زیادہ صحیح ہے

## حضرت عائشہ

اسم مبارک عائشہ تھا ماحیلہ ولادین تھیں۔ مگر عبداللہ بن زبیر اپنے بھائی کی رعایت سے جھین اپنے پالا تھا۔ ام عبداللہ کی کنیت سے مشہور تھیں۔ انکی ماں کا نام زینب تھا اور ام رومان کنیت۔ انکی ولادت بعثت رسول سے چار برس بعد واقع ہوئی والدین نے پہلے جبر بن مطعم کے ہاں بات لگائی تھی اس لیے جب خولہ بنت حکیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ انکی بات لیکر آئیں تو پہلے حضرت ابوبکرؓ نے اسی بنا پر انکار کیا۔ مگر جب خولہؓ نے کہا کہ آپؐ ہ اسلام کی وجہ سے تمھارے ساتھ پیوند نہیں کرینگے۔ تو حضرت ابوبکرؓ جیسا کہ روضۃ الاحباب میں کتبہ نسب بیان کیا گیا ہے دریافت حال کی غرض سے خود جبر کے ہاں گئے جبر سے تو ملاقات نہیں ہوئی۔ مگر انکی بیوی نے انکو دیکھتے ہی کہا کہ تم اپنی بیٹیؓ یہاں کر میرے ہاں اسلام کے قدم جمانا چاہتے ہو۔ میں تمہیں ایسا نہیں کرنے دوں گی۔ حضرت ابوبکرؓ و ہاں سے براہ راست واپس آئے اور بلاذریؒ و اسطہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں معروضہ پیش کیا۔ فوراً قبول فرمایا گیا اور سوال کی بارہویں تاریخ کو حضرت عائشہؓ سے نکاح کر لیا گیا۔ اوسوقت حضرت عائشہؓ کی عمر کل چھ سال کی تھی۔

ہجرت کے تیسرے سال مدینہ منورہ میں عروسی ہوئی وہ بھی سوال ہی کا مہینہ تھا۔ احادیث کی مرویات صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسم عروسی کی تحریک بھی حضرت ابوبکرؓ ہی کی طرف سے پیش ہوئی۔ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ننگ مٹی کی مجبوری دکھائی تو حضرت ابوبکرؓ نے پیاس درم قرض حسنہ دیکر عرض کی کہ اس سے سامان عروسی کر لیا جاوے۔ بات طے ہو گئی۔ سامان عروسی شروع ہو گئے۔ شبلی صاحب عروسی اور رسم خستی کے متعلق لکھتے ہیں۔

مدینہ میں اگر حضرت عائشہؓ سخت بیمار ہو گئیں۔ اللہ اور مرض سے سر کے بال تک جھڑ گئے۔ صحت ہوئی تو تو اُم رومان کو رسم عروسی کے ادا کرنے کا خیال آیا۔ اوسوقت انکی عمر وہ سال تھی۔ سہیلیوں کے ساتھ جھولا جھول رہی تھیں ام رومان نے حضرت عائشہؓ کو آواز دی۔ انکو اس واقعہ کی خبر تک نہ تھی۔ ماں کے پاس آئیں انھوں نے مونہ دھویا۔ بال درست کیے۔ گھر میں لے گئیں۔ انصار کی عورتیں انتظام دین تھیں۔ یہ گھر میں داخل ہوئیں تو سب نے مبارکباد دی۔ چاشت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور رسم عروسی ادا ہوئی سوال ہی میں نکاح ہوا اور سوال ہی میں یہ رسم بھی ادا کی گئی۔ جلد دوم حالات ازواج ص ۳۲۵

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی تمام تقریبات نکاح کے موقع پر بڑے بڑے دیے دیے سوائے حضرت عائشہ کے ساتھ نکاح کے موقع پر اس لئے کہ وہ زمانہ آپ کے لیے شدت سے تنگی کا تھا۔ چنانچہ حدیث شیرازی وضو لایا جناب میں لکھتے ہیں۔

از حضرت عائشہ منقول است حضرت باسن زفاف کرد و پنج شتر و گو سفندے نکشتند و طعام عروسی ما کا سہ شیرے بود کہ از خانہ سعد بن عبادہ فرستادہ بودند و من در آنروز نہ سالہ بودم و از اسامہ بنت عیس مروی است کہ من در زفاف عائشہ حاضر بودم و اللہ کہ در آنروز پنج طعام ولیمہ نبود الا قدسے از شیر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقدارے ازان شیر تنادل نمودہ بعد ازان بعاائشہ دادہ دوے شرم میداشت کہ بگیہ و من گفتم دست پیغمبر را رد کن و بستان ازوے پس بشرم تمام آزا بگرفت و مقدارے ازان آشامید بعد ازان حضرت فرمود تا من وہ۔ ما گفتم رغبت نداریم آنسرورہ گفت اگر سنگی و دروغ با ہم جمع نکنید من گفتم یا رسول اللہ اگر کیے از ما رغبت چیزے داشتہ یا شد و گوید رغبت ندارم آنرا بدروغ می شمزد فرمود ارے ان الکذب یا کذب کذا باحتے یکتب الکذبة کذبتہ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میری جھنمی کے دن کوئی بھیٹری نفع نہیں کی گئی بہار اولیہ عروسی صرف ایک و دہ کاپیالہ تھا جو سعد بن عبادہ کے گھر سے آیا تھا میرا سن اس وقت نو برس کا تھا اور اسامہ بنت عیس سے مروی ہے کہ میں حضرت عائشہ کی تقریب بختی میں حاضر تھی۔ خدا کی قسم اس دن ولیمہ کے لیے کسی قسم کا کوئی طعام تیار نہیں تھا اس واسطے کہ ایام شیر کے۔ حسین سے تھوڑا جناب رسول خدا صلعم نے نوش فرما کر پیالہ کو حضرت عائشہ کی طرف بڑا دیا اور تھون فرط حجاب اس پیالہ کے لینے میں تامل کیا۔ تو میں نے اون سے کہا کہ پیغمبر کے دست (غایت) پر کورد نہیں کرتیہ پیالہ سے اور یہ شکر حضرت عائشہ نے نہایت حجاب کے ساتھ وہ پیالہ لیا اور اس میں سے تھوڑا سا پی لیا پھر آنحضرت صلعم نے اون سے ارشاد کیا کہ مجھے (اسامہ بنت عیس کی) دیدہ و بین نے عرض کی مجھے تو اس وقت اشتہا نہیں ہے آپ نے ارشاد فرمایا بھولہ در جھوٹ۔ ایک باجمہر کو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلعم اگر یہ من سے کسی کی شہتا ہو۔ اور وہ کہے کہ مجھے شہتا نہیں ہے تو کیا یہ بھی جھوٹ ہی میں شہتا ہو گا۔ ارشاد ہوا جھوٹ جھوٹ ہی لکھا جاویگا اگرچہ جھوٹ کھنے والے نے جھوٹ ہی لکھا ہو۔

روضۃ الاحیاب

صفحہ ۲۰۵

شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت عائشہ سے بڑی محبت تھی۔ اسی محبت سے آپ نے مرض الموت میں

آپ نے تمام ازواج مطہرات سے اجازت لی اور اپنی زندگی کے آخری دن حضرت عائشہ کے حجرے میں بسر کیے اس محبت کا اظہار جن طریقوں سے ہوتا تھا اون کے متعلق احادیث و سیر میں نہایت کثرت سے واقعات درج ہیں۔

آنحضرت صلعم کا حضرت عائشہ سے یہ محبت کرنا تعجب انگیز نہیں اس لیے کہ فطرتاً ہر شوہر اپنی بی بی سے محبت کرتا ہے پھر امین حضرت عائشہ کیلئے شرف خصوصیت کیا ہے۔ پھر یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ آنحضرت صلعم سے حضرت عائشہ کو محبت نہیں تھی۔ اگر ہوتی تو آپ آنحضرت صلعم کے ساتھ انکی محبت کا بھی اظہار فرمادیتے۔ وہ اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو فرما محبت سے انکے ساتھ یہ کیا انھوں نے اپنی شدت محبت کے تقاضے آپ کے ساتھ کیا کیا کیا۔ مگر شبلی صاحب نے اسے نہیں لکھا۔ اس بنا پر اسکا وجود ہی نہیں تھا۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے۔ انکا ذرا سی بات پر روٹھنا جزوی شکایتوں پر منہ بنانا۔ نان و نفقہ و دیگر اخراجات خاص کیلئے رسول اللہ صلعم کو تنگ کرنا۔ آیت تخییر کا نازل ہونا۔ پھر سال ہی بھر کے بعد تھوڑے تھوڑے میں دیگر ازواج مطہرات کو اپنی ہم آہنگ بنا کر رسول اللہ صلعم کے خلاف مظاہرہ کرنا۔ جسکے نسبت آپ خود یہ الفاظ تحریر فرماتے ہیں کہ مظاہرہ کی ارکان عظم حضرت عائشہ و حضرت حفصہ تھیں۔ <sup>۲۹</sup> یہی ظاہر ہے۔ آپ غریب کس شمار میں ہیں خداے تبارک تعالیٰ اس مظاہرہ کے متعلق اور انی و نون خواتین کی نسبت۔ صفت قلوب کا۔

(دل اون دونوں کے تیرے ہو گئے ہیں) کی صورت حال اور صواب لوط و یوسف کی مثال قرآن مجید میں ہے چکا ہے۔ تو کیسے کوئی کہہ سکتا ہے کہ ان محترمہ کو اپنے مقدس شوہر کے ساتھ محبت تھی۔

اب رہا مرض الموت میں انکے چہرہ میں تشریف رکھنے سے افراط محبت کے جو معنی نکالے گئے ہیں۔ اسکی نسبت گذارش ہے کہ واقعات پر نظر رکھنے والے اور حقیقت کے جاننے والے اسکو منہاے اخلاق رسول کی مراعات نہیں کرتے ہیں۔ آپ کی محبت مخصوصہ کی مضمون تراشی اور سوقت صحیح ہوتی جب حجرو ملائت حضرت عائشہ کی جلوت و خلوت کے لیے مخصوص محدود کر دیا جاتا تو واقعات بتلا رہے ہیں کہ ایام ملائت میں حجرو حضرت عائشہ عام مسلمانوں کی گذرگاہ بنا ہوا تھا۔ تمام ازواج اور اہلبیت طاہرین بھی وہیں اٹھ آئیں تھیں۔ اس لیے اس محبت کی خصوصیت جیسے آپکا استدلال قائم ہوتا ہے۔ عین عمومیت ثابت ہوتی ہے اور اس کا کوئی اثر ظاہر نہیں ہوتا۔

اب رہا بخلاف ازواج مطہرات کے انکے حجرو خاص میں اٹھ آئیں مصلحت یہ تھی کہ موصوفہ کو شکایت کا موقع نہ ملے اور پھر کسی تازہ مظاہرہ کا اندیشہ نہ ہونے پائے اور خاص کر انکی اور انکے مؤیدین کی خاص اطلاع کے لیے اہلبیت طاہرین اور دیگر مؤمنین کے لیے جو وصیتیں فرمائی گئیں اور ان کے ساتھ مرتے دم تک جو محاسن سلوک قائم کئے گئے وہ سب انکی آنکھوں کے سامنے گذر جائیں۔ یہ خود مشاہدہ فرمائیں پھر اختیار ہے۔ چاہیں ان پر عمل فرمائیں یا نہ فرمائیں اسکے بعد شبلی صاحب نے فرماتے ہیں ”حضرت عائشہ کی علمی زندگی بھی نمایان حیثیت رکھتی تھی حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان کی وقت میں فتویٰ دیتی تھیں“



نہیں معلوم حضرت علیؑ کا دور حکومت۔ انکے اجراء فتوے سے کیوں محروم رکھا گیا۔ شبلی صاحب خواجہ حقیقت کو کیوں چھپاتے ہیں۔ وہ تو چھپنے والی نہیں۔ حضرت علیؑ کے وقت میں بھی انھوں نے فتوے دیے۔ انکا سب سے بڑا موثر فتویٰ عظیم الشان اور واجیل لافغان اعلان تھا۔ جس نے جنگ جمل قائم کرادی اور عراق عرب لیکر حجاز، شام، مصر اور تمام ممالک اسلامیہ میں آگ لگا دی۔ اور خاص سرزمین بصرہ پر ہزاروں مسلمانوں کے خون بہا دیئے۔ ہاں۔ بصرہ میں شکست کھا کر گھرمیں واپس آئیں تو کوفت لسان فرمائیں۔ اس کے بعد شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت عائشہ نے صحابہ پر دقیق اعتراض کیئے ہیں۔ جنکو علامہ سیوطی نے ایک سالہ میں جمع کر دیا ہے۔

ہم کو اسکی تفصیل و تحقیق کی ضرورت نہیں کہ ان اعتراضات میں اصابت اسے کس طرف تھی۔ صحابہ کی اسے صحیح تھی یا حضرت عائشہ کی۔ اسے صحابہ جانیں اور حضرت عائشہ۔ ہاں اتنا عرض کر دینا ضروری ہے کہ حضرت عائشہ کے اعتراضات اور آپ کے اعترافات سے ثابت ہو گیا کہ صحابہ کی اصابت اسے کے متعلق آپ کا ہر دلی کلمہ عدول قابل قبول نہیں اسی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ اصول موضوعہ صحابہ کے زمانہ سے بہت صحیحہ وضع کیا گیا ہے۔

ایہ ہا حضرت عائشہ کا تحریر علمی۔ وہ تو ذیل کے واقعہ سے بخوبی ثابت ہے۔ امام حاکم مستدرک میں تحریر فرماتے ہیں۔

عن عائشہ دعت ابو ہریرۃ فقال یت یا  
ابا ہریرۃ ما ہذا الاحادیث الّتی یبلغنا انک  
یحدّث بہا عن النبی صلعم هل سمعت  
الاما سمعنا وهل رأیت ما را یتنا قال  
یا اُمّاء انا کان یشغاک عن رسول اللہ  
صلعم المرءۃ والملحۃ والتصفیۃ  
لرسول اللہ صلعم والی واللہ ما کان عنہ شیء  
وہذا حدیث صحیح لم یخرجہ الشیخان

حضرت عائشہ سے منقول ہے کہ میں نے ابو ہریرہ کو بلا کر پوچھا کہ اسے  
ابو ہریرہ یہ کیسی حدیثیں ہیں جو کہو بہرہ نچی ہیں کہ تم ادھر رسول اللہ صلعم کا  
قول بیان کرتے ہو۔ حالانکہ تم نے بھی وہی سنا جو ہم لوگوں نے سنا اور  
تم نے بھی وہی دیکھا جو ہم لوگوں نے دیکھا۔ ابو ہریرہ نے کہا۔ انا جان آپ کو  
آئینہ سرور دانی اور بنو شگھار (احادیث رسول سننے سے) سے باز رکھتا  
تھا جو تم رسول اللہ صلعم کے لیے کیا کرتی تھیں۔ اور خدا کی قسم کہ میں نے  
کوئی چیز بھی بیان نہیں تھی۔ امام حاکم کا بیان ہے کہ یہ روایت (مکالمہ  
حضرت عائشہ و ابو ہریرہ) صحیح ہے۔ گو اسکو بخین بخاری و سلم نے نہیں لکھا ہے۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس نے جناب موصوفہ کی تفسیر باخت ہارون کو (ہارون سے مراد برادر حضرت موسیٰ ہیں)۔

بدیہ شغلط بتلایا یہی دو مشائین آپ کے تحریر علمی۔ ابطال دعویٰ کے لیے کافی ہیں۔

ہمارے لیے ایک حقیقت ہوتی ہے اور ایک شہرت عقیدت۔ اہل تحقیق کو اکتشاف و کتاب حقیقت مد نظر رہتا ہے نہ ثواب عقیدت۔ اس لیے کتب حدیث میں فضل و کمال علمی حضرت عائشہ کی نسبت جو کچھ مذکور ہے وہ جناب موصوفہ کی علمی تجلیات نہیں ہیں۔ بلکہ خوش عقیدہ مولفین کی تعلیلات۔

حضرت عائشہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نو برس تک زندگی بسر کی۔ نو برس کی عمر میں وہ آپ کی خدمت میں آئیں جب آنحضرت صلعم نے انتقال فرمایا تو انہی عمر ۱۸ سال کی تھی۔ آنحضرت صلعم کے بعد حضرت عائشہ قریباً ۴۸ برس تک زندہ رہیں ۳۵ھ میں وفات پائی۔ اس وقت انہی عمر ۶۶ سال کی تھی وصیت کے مطابق جنت البقیع میں رات کے وقت دفن ہوئیں شبلی صاحب کے قلم عقیدت رقم نے جناب موصوفہ کی وفات کے متعلق تو یہ کہر افشانی فرمائی ہے جو مندرجہ بالا عبارت میں لکھ کر دکھائی گئی۔ اور طرفہ یہ ہے کہ آپ نے اپنی اس قلمی عقیدت کو قید اسناد وغیرہ سے بالکل آزاد رکھا ہے۔ جس پر آپ کی عقیدت مندانہ طباعی کا بھی گمان ہو سکتا ہے۔ لیکن میں آپ کی خدمت میں اس دیدہ دیرری کی نسبت نہیں کر سکتا۔ اور قریب یہ ہے کہ آپ نے ان مقومات کو بھی کسی عقیدت مندانہ تحریر سے نقل فرمایا ہے۔

بہر حال دائل السیوطی کی مفصلہ ذیل عبارت۔ آپ کی تحریر کے خلاف حضرت عائشہ کی وفات کا واقعہ اس تفصیل سے بتلاتی ہے۔

وكان معوية على المنبر رسول الله صلعم  
ياخذ البيعة ليزيد فاخرجت عائشة راسها  
من الحجرة وقالت صد صد هل استدعي الشيوخ  
لابناهم البيعة قال لا قالت فمين يقتدي بي  
انت فنجح ونزل عن المنبر وبني لها حفرة  
فوقعت فيها وماتت

معوية بن سفيان بن عوف بن عمرو بن عبد مناف  
حضرت عائشہ نے حجرو سے سر نکالا۔ اور کہا کہ چپ ہو چپ ہو اے معاویہ۔  
ابو نعین (حضرت ابو بکر و حضرت عمرؓ) نے بھی اپنے بیٹوں کے لیے بیعت لی تھی  
مولیٰ نے کہا نہیں۔ عائشہ نے کہا پھر تو کس کی تقلید کرتا ہے پس معاویہ  
شرمندہ ہو کر سر سے نیچے اتر آئے اور ام المومنین عائشہ کے لیے اس طرح  
ایک غار کھدوایا کہ وہ اس میں گر کر انتقال فرما گئیں۔

حکیم سنائی غزنوی جو بقول شاہ عبدالعزیز صاحب، ہلوی اولیائے کبار سے ہیں۔ اپنے حدیث میں اس واقعہ کی طرف ان دو اشعار میں اشارت فرماتے ہیں۔

عاقبت ہم بدست آن طاعنی  
شد شہید و بکشت آن باغی  
آنکہ باجفت مصطفیٰ زینیان  
بدکشد مرد را تو مردخوان  
آخر کار اس گمراہ کے ہاتھوں سے  
وہ شہید ہوئیں اور اسی باغی نے انہیں مارا  
جو شخص زوجہ مصطفیٰ کے ساتھ ایسی بُرائی  
کرے تو اس مرد کو مرد نکمنا چاہیے۔

ان کے علاوہ اور محدثین نے بھی یہی تفصیل وفات لکھی ہے۔ جسکی تصریح کا یہ موقع نہیں ہے  
اگر جنت البقیع کی دفن والی روایت پر اعتبار کیا جاوے تب بھی حالت بالکل دگرگون معلوم ہوتی ہے۔  
جیسا کہ معارف ابن قتیبہ کی حسب ذیل عبارت سے ظاہر ہے۔

توفیت عائشة رضي الله عنها سنة ثمان وخمسين  
یعنی ۵۸ھ میں حضرت عائشہ کا انتقال ہوا۔ وقت وفات جب

فقيل له افد فتك عند رسول لوكون لى اذن سے پوچھا کہ تم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دفن کریں  
اللہ صلعم فتا لى فتد احدًا تو حضرت عائشہ نے کہا کہ چونکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مجھ سے  
بعد فنادفنونى مع احوائے ایسی باتیں سرزد ہوئی ہیں جو مناسب نہیں یقین لہذا مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
فدفنت بالبعييم کے قریب دفن کرنا بلکہ میری بہنوں کے پاس بقیع میں دفن کرنا۔

علامہ عبد ربیعہ بھی عقدا لفرید میں یہی عبارت لکھتے ہیں۔

### حضرت حفصہ

حضرت عمران خطاب کی صاحبزادی تھیں جس سال قریش کعبہ کی تعمیر کر رہے تھے اسی سال انکی ولادت  
واقع ہوئی انھیں بن خذافہ سے انکی شادی ہوئی انھیں نے سلمان ہو کر مدینہ میں ہجرت کی۔ بدر میں شریک ہو کر زخمی  
ہوئے گھر آکر انھیں زخموں کے باعث انتقال کر گئے لیکن اصابع بن غزوہ احد میں انکا شہید ہونا بتلاتے ہیں شبلی صحاح  
اوکی تنقید قول میں لکھتے ہیں۔

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کے انتقال کے بعد حضرت عثمانؓ سے انکے نکاح کی  
خواہش کی تھی اور یہ مسلم ہے کہ حضرت رقیہؓ کا انتقال غزوہ بدر کے بعد ہوا اور اسی وجہ سے حضرت عثمان شریک بدر ہو سکے۔  
اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انھیں نے غزوہ بدر کے بعد وفات پائی۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضرت عثمان بیٹھے تھے حضرت عمر  
اور دوسرے گزرے اور پوچھا کہ حفصہ سے نکاح کرتے ہو۔ اوکی عدت گزر گئی یا اگر انھیں نے احد میں شہادت پائی ہوتی تو اوکی  
عدت کا زمانہ مسلمہ ہوتا۔ حالانکہ انکا نکاح مسلمہ میں ہوا۔ (بحوالہ فتح الباری جلد ۵ ص ۵۲۰-۵۲۱)

ہم کو انھیں کی وفات کے متعلق جو اختلاف قول ہے یا شبلی صاحب نے اپنی مقدمہ تحقیق کے بعد جو اپنا مختار قائم  
کیا ہے اوکی نسبت کوئی عذر و کلام نہیں ہے صرف حضرت عمرؓ کے اظہار صاف اور موجودہ زمانہ کے اور سابق زمانہ کے اسلامی  
تمدن کے باہمی اختلاف کو اس واقعہ میں دکھلا دینا ضروری ہے کہ حضرت عمرؓ عمر راہ چلتے صاحبزادی کے نکاح کا پیام دیتے تھے اور  
”ہم کوئی شنوائی نہیں ہوتا تھا چنانچہ شبلی صاحب پھر اسکی تفصیل حسب اللفاظ میں لکھتے ہیں۔

حضرت حفصہ کے بیوہ ہو جانے کے بعد حضرت عمرؓ نے انکے نکاح کی خواہش حضرت عثمانؓ سے کی۔ انھوں نے کہا  
کہ اس معاملہ میں میں غور کروں گا حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے ذکر کیا اور انھوں نے خاموشی اختیار کی حضرت عمرؓ کو انکی  
بے التفاتی سے رنج ہوا۔ اسکے بعد خود جناب سالٹ مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ سے نکاح کی خواہش کی۔  
نکاح ہو گیا تو حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ سے ملے اور کہا کہ جب تم نے مجھے حفصہ کے نکاح کی درخواست کی اور میں خاموش رہا  
تو تمکو ناگوار گذرا لیکن میں نے اس بنا پر کچھ جواب نہیں دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکا ذکر کیا تھا اور میں آپکا

رازا فاش کرنا نہیں چاہتا تھا۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون سے نکاح کو نہ کہا ہوتا تو میں اس کے لیے آمادہ تھا۔ سیرۃ النبی جلد ۱ ص ۳۲۷  
حضرت ابو بکر کی خاموشی تک تو آپ کی نقل و تحریر میں واقعہ نگاری ہے۔ اس کے بعد محض عقیدت شعاری جو حضرت  
عمر اور حضرت حفصہ کی حفظ مراتب کی ضرورت خاص سے اختیار فرمائی گئی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت ابو بکر کا یہ جواب ضرور ہے۔  
لیکن وہیں یہ کہاں لکھا ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی طرف سے حضرت حفصہ کا پیام دیا۔ واقعہ یہ ہے۔

حضرت عمر حضرت عثمان اور حضرت ابو بکر کی خاموشی سے ریخیدہ ہو کر حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت  
میں حاضر ہوئے اور اندرون حضرت کی بے انتقامی عرض کی۔ آپ انکی آسمات اور مصلحت وقتی کے لحاظ سے حضرت حفصہ  
کو اپنی زوجیت میں لے لینے کے لیے اپنی رضامندی ظاہر فرمائی انکی مایوسانہ شکایت کے جواب میں جو الفاظ زبان مبارک  
سے نکلے تھے۔ وہ یہ تھے کہ اچھا کوئی شخص حفصہ سے جب نکاح کے لیے راضی نہیں ہوتا تو میں سب اچھا شخص اس کیلئے  
تجویز کرتا ہوں۔ اور وہاں ہوں۔ حفصہ اس وقت ۳۵ برس کی ہو چکی تھیں شبلی صاحب حقیقت کو توڑ ٹوڑ کر  
چھپانا چاہتے ہیں اور وہ چھپتی نہیں۔ اس کے آگے لکھا جاتا ہے۔

حضرت حفصہ آخر حضرت عمر کی بیٹی تھیں۔ اس لیے مزاج میں ذرا تیزی تھی۔ صحیح بخاری میں ہے کہ وہ  
ایلاء کے متعلق خود حضرت عمر کا بیان ہے کہ ہلوگ زمانہ جاہلیت میں عورتوں کو کوئی چیز نہیں سمجھتے تھے۔ میں ایک دن  
کسی معاملہ میں غور کر رہا تھا اتفاق سے میری بی بی نے مجھے مشورہ دیا۔ میں نے کہا تم کو ان معاملات میں کیا دخل ہے۔  
بولین کہ تم میری بات پسند نہیں کرتے۔ حالانکہ میری بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر کا جواب دیتی ہے۔ میں اٹھا اور حفصہ کے  
پاس آیا۔ میں نے کہا بیٹی تم رسول اللہ کو جواب دیتی ہو۔ یہاں تک کہ آپ نے بھر ریخیدہ رہتے ہیں۔ بولین۔ ہاں ہم ایسا  
کرتے ہیں۔ میں نے کہا خبردار میں تمہیں غضب آبی سے ڈراتا ہوں۔ تم اس کے گھٹن میں نہ آجانا۔ جسے حسن نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فریفتہ کر لیا ہے۔ یعنی عائشہ۔ سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۲۷

شبلی صاحب کی موقع شناسی اسی واقعہ کو اپنے خاص مقام پر ان الفاظ میں لکھتی ہے۔

حضرت عمر کا بیان ہے کہ قریش لوگ عورتوں پر قابو رکھتے تھے اور اون پر غالب ہوتے تھے لیکن جب ینہ میں آئے  
تو یہاں انصار کی عورتیں مردوں پر غالب تھیں۔ اون کا انداز دیکھ کر ہماری عورتوں نے بھی انکی تقلید شروع کی۔  
ایک دن کسی بات پر اپنی بیوی کو ڈانٹا۔ اونھوں نے اولٹ کر جواب دیا۔ میں نے کہا میری بات کا تم جواب دیتی ہو۔ بولین  
تم کیا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویان اور کچھ برابر کا جواب دیتی ہیں۔ یہاں تک کہ دن بھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
روٹھی رہتی ہیں میں نے دل میں کہا غضب ہو گیا۔ اور کہ حفصہ کے پاس آیا اور پوچھا کہ کیا واقعی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے رات بھر روٹھی رہتی ہے۔ حفصہ نے اقرار کیا میں نے کہا تجھ کو یہ خیال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی خدا کی

ناراضی ہے بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرا خیال کرتے ہیں۔ وہ نہ تجھ کو طلاق دے چکے ہوتے (سیرۃ النبی جلد اول ص ۱۲) محققین دونوں عیارتوں کے فرق ماہہ الامتیاز کو بڑھ کر خود سمجھ لینگے۔ جب جیسا۔ تب تیسا۔

افسوس ہے۔ شبلی صاحب نے جناب موصوفہ کی نسبت نہ محبت رسول صلعم کا کوئی دعویٰ کیا اور نہ انکی استہلو و علمی اور اجتہاد فقہی کا کوئی اظہار فرمایا۔ کم سے کم محافلین قرآن ہی میں انکا نام لکھ دیا ہوتا۔ جیسا کہ باتفاق جمہور ثابت ہوتا ہے کہ اس وقت تک حضرت حفصہ ہی کے پاس مجموعہ قرآن کا ایک نسخہ تھا جو حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں ان سے لیکر ضائع کر دیا گیا جیسا کہ افسوس موصوفہ کو تمام عمر مانتی رہا۔

حقیقتاً حضرت حفصہ کی ذات اون تمام کمزوریوں کا مجموعہ تھی جو فطرت نسوانی کی خصوصیات ہیں نیز مزاجی اور درشت طبعی تو بقول شبلی صاحب موروثی تھی۔ اسی وجہ سے جناب رسول خدا صلعم نے انھیں طلاق دیدی تھی۔ مگر نظر بمصالح چند پھر رحمت فرمائی مستدام جنبل میں ہے۔

عن عاصم بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طلق حفصہ عاصم بن عمر سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے حضرت عاصم بن عمر بن الخطاب ثم اجمعہا (بحوالہ احمدی ص ۳۳) بن خطاب کو طلاق دیدی تھی لیکن پھر رحمت فرمائی۔

موصوفہ کی اخلاقی کمزوریوں کی تفصیل میں شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

ترندی میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت صفینہ زکاء ہی تھیں۔ آنحضرت صلعم تشریف لائے اور رونے کی وجہ پوچھی او بھونے لگی کہ مجھے حضرت حفصہ نے کہا ہے کہ تم یہودی کی بیٹی ہو۔ اپنے فرمایا کہ تم نبی کی بیٹی ہو۔ تمہارا چچا پیغمبر ہے اور تم پیغمبر کے نکاح میں ہو۔ حضرت حفصہ تم پر کس بات میں فخر کر سکتی ہیں۔

ایک بار حضرت عائشہ اور حفصہ نے صفینہ سے کہا کہ ہم رسول اللہ صلعم کے نزدیک تم سے زیادہ عزیز ہیں ہم آپ کی بیوی بھی ہیں اور آپ کی چچا اور بہن بھی۔ حضرت صفینہ کو ناگوار گذرا او بھونے لگی آنحضرت صلعم سے شکایت کی آپ نے فرمایا کہ تم نے اُن سے یہ کیوں نہ کہا کہ تم مجھے زیادہ عزیز نہ کر سکتی ہو۔ میرے شوہر محمد میرے باپ ہارون اور میرے چچا محمد بن عبد اللہ حضرت عائشہ اور حفصہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی بیٹی تھیں۔ جو اقرب نبوی میں دوش بدوش تھے۔

اس بنا پر حضرت عائشہ اور حفصہ بھی دیگر ازواج کے مقابلہ میں ایک تھیں۔ لیکن کبھی کبھی خود بھی باہم رشک و رقابت کا اظہار ہو جایا کرتا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت عائشہ اور حفصہ دونوں آنحضرت صلعم کے ساتھ ہمسفر تھیں۔ رسول اللہ صلعم راتوں کو حضرت عائشہ کے اونٹوں پر چلتے تھے اور ان سے باتیں کرتے تھے ایک دن حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ آج رات کو تم میرے اونٹ پر ادریں بٹھائے اور میں پر ہوں تاکہ مختلف مناظر دیکھیں میں ان میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیکھ کر اس وقت تک کہ رسول اللہ صلعم حضرت عائشہ کے اونٹ کے پاس آئے جیسے حضرت حفصہ ہوا انھیں جب منسل بہرہ پہنچے اور حضرت عائشہ نے آپ کو نہیں پایا تو اپنے پاؤں کو اذخر ایک گھانسن مونی چھینے پانچ بچھوتے ہیں



کے درمیان لٹکا کر کٹنے لگیں۔ خداوند کسی سانپ کچھو کو متعین کر جو مجھے ڈس جائے۔ سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۲۸۔

یہ روایت خواتین موصوفین کے اخلاقی کمزوریوں کو اس طرح عام اور طشت از بام کر رہی ہے کہ بالآخر شبلی صاحب کو بھی اس پر نظریہ کی ضرورت لاحق ہوئی۔ نظریہ زیر حاشیہ کی عبارت یہ ہے۔

اسلام کا خاص طور پر لحاظ رکھنا چاہیے کہ ازواج مطہرات میں اس قسم کی روایتیں صرف حضرت عائشہ و حفصہ

کے متعلق مذکور ہیں۔ اس لیے اسکے اسباب تلاش کرنا چاہیے حضرت ابوبکر و حضرت عمر کے ساتھ منافقین کو جو عداوت

تھی وہ قابل لحاظ ہے۔ عبارت زیرین حاشیہ ص ۳۲۸

شبلی صاحب۔ عبارت آرائی سے کام نہیں چلتا۔ کہاں کہاں منافقین کو یاد کیجیے گا کہ دل ہمہ داعیہ و شہو

کجا کجا نہم لیجئے۔ مان لیا منافقین نے یہ باتیں جھوٹ موٹ مشہور کر دیں۔ تو خیریت سے علماء کرام آپ کے ایسے سادہ لوح

کیوں ہونے لگے کہ مومن و منافق کے اقوال کی تمیز نہ کر سکے اور علماء سے آگے چلے تو خود حضرات صحابہ کرام اور تابعین عظام

نے اس غفلت شعاری اور بد احتیاطی سے کیوں کام لیا کہ اپنے سلسلہ استادین منافقین اور مؤمنین سب کی بھرتی کر لی۔

هَذَا لَا بُدَّ لَهُ أَنْ يَكُونَ صَادِقًا

حضرت حفصہ نے سلسلہ میں وفات پائی۔ اس وقت انکی عمر ۶۳ برس کی تھی۔ مروان الحکم (طریقہ رسول اللہ) نے

نازعہ جنازہ پڑھائی اور ابن ابیہ حضرت عمر نے قبر میں اوتارا۔ جنت البقیع میں مدفون ہوئیں۔

## حضرت زینب ام المومنین

زینب نام تھا۔ چونکہ فقرا و مساکین کے ساتھ خاص طور پر سلوک ہو ا کرتی تھیں۔ اس لیے ام المومنین کے خاص

لقب و کینت سے مشہور تھیں۔ پہلے حضرت عبداللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں۔ وہ جنگ حدین شہید ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کے ہالہ نکاح میں آئیں۔ لیکن انھیں صرف دو باتیں مہینے اس شرف کو حاصل کیے۔ ہوئے تھے کہ داعی حق کو

لبیک فرما گئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکے جنازہ کی نماز پڑھائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئیں۔ وقت وفات

انکی عمر ۳۳ برس کی تھی۔

## حضرت ام سلمہ

نام ہند تھا۔ کینت ام سلمہ۔ مان کا نام عائکہ بنت حضرت عبدالطلب۔ پہلے عبداللہ بن عبدالاسد کے نکاح میں

آئیں انکے صلیب سلمہ نامی لڑکا پیدا ہوا۔ جسکی رعایت سے مان کی کینت ام سلمہ اور باپ کی کینت ابوسلمہ مشہور ہوئی

عبداللہ بن عبدالاسد سابق الاسلام بزرگوار دن میں شامل ہیں۔ اسی طرح حضرت ام سلمہ بھی۔ یہ دونوں بزرگوار



بیکبار جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دستِ حق پرست پر بیعت اسلام سے مشرف ہوئے حضرت ام سلمہ نے اپنے شوہر کے ساتھ حبشہ میں ہجرت کی چنانچہ سلمہ ان کے صاحبزادے کی پیدائش وہیں ہوئی۔ پھر حبشہ سے مکہ میں آئیں اور مکہ سے مدینہ میں ہجرت فرما ہوئیں۔ مکہ سے مدینہ کو ہجرت فرمانے کی وقت ان کے قبیلہ کے مشیر کہیں کفار نے ان سے سخت مزاحمت کی بڑے ظلم و ستم کئے۔ یہاں تک کہ انکی گود سے سلمہ کو چھین کر لے گئے۔ سوچئے کہ شاید اس تدبیر سے مدینہ جانے سے باز آئیں لیکن انکی عقیدت اور رفاقت اسلام میں ذرا فرق نہ آیا۔ آخر کار مشرکین نے بھی بچھا چھوڑ دیا اور یہ مدینہ منورہ میں چلی آئیں ان کے شوہر ابو سلمہ بہت بڑے شجاع تھے اور مشہور و مشہور غزوات بدر و احد میں انکی نموداریاں اور جان تشاریاں اسلام کی تاریخوں میں یادگار ہیں غزوہ احد میں یہ زخمی ہو گئے تھے۔ اور زخم بھی کچھ ایسے کاری بکھے کہ غریب جان بر نہو سکے اور قضا فرما کر شہداء کے احکامات و درجات پر فائز ہو گئے انکی شہادتِ جمادی الثانی ۳۳ھ میں واقع ہوئی ان کے جنازہ کی نماز بڑے اہتمام سے پڑھی گئی۔ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بخلاف معمول انکی جنازہ کی نماز ۹ تکبیروں سے پڑھائی۔ نماز کے بعد لوگوں نے عرض کی۔ یا رسول اللہ حضور کو شہادت تکبیر میں کہیں سہو تو نہیں ہو گیا ہے۔ ارشاد ہوا۔ نو تکبیریں کیا یہ تو ہزار تکبیروں کے مستحق تھے۔ سیرۃ النبی ج ۲ ص ۳۲۹۔

عدت گزر جانے کے بعد حضرت ام سلمہ کے پاس آنحضرت صلعم نے پیامِ عقد بھیجا تو بقولِ شبلی صاحب ام سلمہ نے ذیل کے چند غزیر پیش کیئے۔

(۱) میں سخت غیور عورت ہوں۔

(۲) صاحبِ عیال ہوں۔

(۳) میرا سن زیادہ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سب زحمتوں کو گوارا کر لیا۔ اور عقد فرمایا۔

حضرت ام سلمہ کے فضل و کمال اور علم و آداب کے متعلق شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

مازولِ مطرات میں حضرت عائشہ کے بعد فضل و کمال میں انھیں کا درجہ تھا۔ ابن سعد نے طبقات میں اسکی تصریح کی ہے۔ روایتِ حدیث اور نقلِ احکام میں حضرت عائشہ کے سوا اور تمام مہیبیوں پر انکو فضیلت حاصل ہے۔ صلح حدیبیہ میں جب مکہ سے باہر حلق (سرمنڈوانا) اور قربانی میں نال تھا تو حضرت ام سلمہ ہی کی تدبیر سے یہ مشکل حل ہوئی اور یہ آپکی دانشمندی اور عقل و ذہانت کی سب سے بڑی مثال ہے۔ یہ واقعہ صحیح بخاری میں تفصیل موجود ہے۔ سیرۃ النبی ج ۲۔

علم و کمال میں حضرت ام سلمہ کا حضرت عائشہ سے کم مایہ ہو مگر شبلی صاحب کی عقیدتِ ائمہ باریک بینی سے

اور کچھ بھی نہیں۔ واقعہ ایلاذین حضرت عمر کے سوال و جواب میں حضرت ام سلمہ کا یہ فرمانا کہ تم بڑھتے بڑھتے اتنا بڑھ گئے کہ اب رسولؐ اور اونکی بیبیوں کے امور خاص میں بھی دخل دینے لگے۔ انکی ذاتی عظمت و جلالت اور حیا و غیرت کی کامل مثال ہے۔

اسی طرح خدمت رسالت میں ایک صحابی جو رشتہ میں حضرت ام سلمہ کے عزیز تھے مسائل نسوانی کے متعلق کسی قدر بیباکی سے استفسار کرنے لگے حضرت ام سلمہ سنتی تھیں۔ وہیں سے انھیں ڈانٹ کر کہنے لگیں کہ تم مسائل شرعیہ اور احکام الہیہ پوچھنے آئے ہو۔ یا عورتوں کو رسوا کرنے۔

حضرت ام سلمہ نے انت علی الخیر کی پیشینگوئی پوری کر دی اور قرن فی بیوت کن کے مطابق جس گھر میں آئیں اسی گھر میں اپنی زندگی تمام کر دی۔ اور تمام عمر اہلبیت طاہرین سلام اللہ علیہم اجمعین کی رقت میں جسکی تمنا د آرزو انھوں نے نزول تطہیر کے موقع پر کی تھی خداے سبحانہ تعالیٰ نے اسے اونکی خواہش کے موافق پورا کر دیا۔ آپ نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو گویا اپنی تنیت میں لیا تھا۔ اور اونکی ولادت کے وقت ہی سے۔ اونکی پرورش اور آرام رسانی آپ ہی سے متعلق تھی۔ اسی بنا پر واقعہ شہادت کی احادیث آپ ہی سے زیادہ ترمروی ہیں۔ جن کو ہم بالتفصیل کتاب ذبح عظیم میں بیان کر چکے ہیں۔

انکے صاحبزادے سلمہ جنگ صفین میں حضرت علی کے ہمراہ تھے۔ لڑ کر شہید ہو گئے۔ حسن بصری انھیں کے خرید کردہ غلام تھے جبکو کسی میں خدمت کے لیے خرید فرمایا تھا۔ اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن جعفر وغیرہ کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تعلیم دلوائی تھی۔ لیکن جنگ جمل کے موقع پر۔ بقولیکہ کس نیا موخت علم تیراز من کہ مرا عاقبت نشانہ نکرد حضرت علی کی خدمت و رفاقت سے انکی دست برداری جناب ام سلمہ کی ایسی سخت ناراضی کا باعث ٹھری کہ پھر آپ نے عمر بھر حسن کا منہ نہ دیکھا اور نہ اپنے دروازے پر چڑھنے دیا۔

انکی وفات کے متعلق شبلی صاحب قطر ازہین۔

اہل بیت متفق ہیں کہ ازواج مطہرات میں سب کے بعد حضرت ام سلمہ نے وفات پائی۔ لیکن ان کے سن وفات میں نہایت اختلاف ہے۔ واقدی نے ۵۹ھ بتلایا ہے۔ مبراہیم حرابی کے نزدیک ۶۲ھ ہے اور تقریب میں اسی کو صحیح کہا ہے۔ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں لکھا ہے کہ ۵۹ھ میں وفات پائی۔ بعض روایتوں میں ہے کہ ۶۱ھ میں جب امام حسین علیہ السلام کی شہادت کی خبر آئی تو اس وقت اونکا انتقال ہوا ہے۔ ابن عبد اللہ نے اس روایت کی تصحیح کی ہے۔ اس اختلاف روایت کی حالت میں سن وفات کی تعیین مشکل ہے۔ تاہم یقینی یہ ہے کہ

واقعہ حرا نکندہ تھیں۔ مسلمین ہے کہ حارث بن عبداللہ بن ابی ربیعہ اور عبداللہ بن صفوان حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس لشکر کا حال پوچھا جو زمین میں دھنس جائیگا۔ یہ سوال اس وقت کیا گیا تھا جب یزید نے مسلم بن عقبہ کو لشکرِ شام کے کمرانیہ کی طرف بھیجا تھا اور واقعہ حرا پیش آیا تھا۔ واقعہ حرا ۳۳ھ میں پیش آیا۔ اس لیے اس سے پہلے انکی وفات کی تمام تاریخیں صحیح نہیں۔

شبلی صاحب کی تحقیق درست ہے۔ لیکن اتنے اضافہ کے ساتھ کہ جناب موصوفہؓ کی وفات یقینی طور پر ۳۳ھ کے اواخر یا ۳۴ھ کے اوائل میں واقع ہوئی۔ اس لیے کہ قاتلانِ امام حسین علیہ السلام کا خاتمہ کر کے جو تاریخ سے ۳۴ھ کے واقعات معلوم ہوتے ہیں جب امیر مختار بن ابوعبیدہ ثقفی مدینہ میں آئے تو حضرت ام المومنین ام سلمہؓ کی زیارت کو حاضر ہوئے تو جناب موصوفہؓ نے اپنی کینزِ خاص کے ہاتھ عطردان باہر بھیج دیا کہ انکے سروریش کے بالوں کو معطر کر دے۔ اس بنا پر یہ بالکل صحیح اور فی الواقع ہے کہ حضرت ام سلمہؓ ۳۳ھ تک زندہ تھیں۔ اس کے بعد شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

ابن عبدالبر نے لکھا ہے کہ حضرت ام سلمہؓ کی وصیت کی بنا پر سعید بن زید نے نمازِ جنازہ پڑھائی۔ لیکن اس روایت کی صحت میں حکام ہے اس لیے کہ سعید بن زید نے باختلاف روایات ۳۳ھ یا ۳۴ھ یا ۳۵ھ میں انتقال کیا ہے اور یہ یقینی طور پر ثابت ہے کہ اس وقت حضرت ام سلمہؓ زندہ تھیں۔ واقعہ حرا کے لکھا ہے کہ ابوہریرہؓ نے انکی نمازِ جنازہ پڑھائی اگر انکی وفات کے وقت سعید بن زید زندہ ہوتے تو حضرت ابوہریرہؓ خلاف وصیت کیونکر نمازِ جنازہ پڑھا سکتے تھے۔ بہر حال ازواجِ مطہرات میں حضرت ام سلمہؓ نے سب کے بعد وفات پائی۔ وفات کے وقت انکی عمر ۸۸ سال کی تھی۔ افسوس ہے کہ شبلی صاحب اپنی خود غرضانہ خیال تمیم کے آگے خصوصیت اور واقعیت کے حالات چھ

کو عمدۂ قلم انداز فرمادیتے ہیں۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ ام المومنین حضرت ام سلمہؓ کو حضراتِ اہلبیت طاہرین علیہم السلام کے ساتھ ہمیشہ سے تعلق و تقرب خاص کا شرف حاصل تھا اور کیونکر نہ تو یہ سلسلہ ایک۔ خاندانہ ایک۔ پھر فصل و جدائی کیسے ممکن تھی۔ یہ جس گھر میں پہلے بیاہی تھیں وہ بھی ہی گھر تھا۔ اور دوبارہ جس گھر میں آئیں وہ بھی یہی تھا۔ پھر جنابِ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات سے اپنی وفات کے دن تک اسی گھر میں تشریف فرما رہیں پھر ان واقعات کی موجودگی میں یہ کہنا کہ وفات کے وقت سعید بن زید کو اپنے نمازِ جنازہ پڑھانے کی وصیت فرما گئیں کس قدر لغو اور واقعیت سے خلاف ہے۔ کیا انکے اپنے گھر میں کوئی انکے وصی ہونے کی اہلیت نہیں رکھتا تھا۔ امین شک نہیں کہ یزید کے مظالم نے خاندانِ رسالت کو بالکل ویران کر دیا تھا لیکن تاہم کاشانہ نبوت میں ابھی حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کا وجود و جود۔ حضرت محمد بن حنفیہؓ حسنؓ ثنیٰؓ عبداللہ بن جعفرؓ اور عبداللہ و عبداللہؓ

پسران حضرت ابوالفضل عباس ابن علی کی ایسی مبارک اور مقدس ہستیاں موجود تھیں۔ جو ہر طریق و عنوان سے اونکے موصی الہ ہونے کی صلاحیت رکھتی تھیں۔ پھر کون مجنوں عقل اور مسلوب الحواس شخص تسلیم کر سکتا ہے کہ مرثیہ الالبین گھر میں اتنے لائق بیٹے اور پوتے رکھ کر غیروں کو اپنا وصی کرنے جائیگا۔

یہی حالت نماز جنازہ کی بھی ہے جس کو آپ نے صرت و اقدی کی سند سے لکھا ہے۔ شکر ہے کہ دیا چہ اور تبصرہ میں اتنی بے نقط سنانے کے بعد آپ نے و اقدی کو قابل الاسناد و تسلیم کر لیا۔ آپ سونت اپنی غرض سے و اقدی کو جیسا کچھ نہ سمجھ لیں۔ دوسرا کیون سمجھنے لگا۔

حقیقت حال یہ ہے کہ حضرت ام سلمہ کا اپنی میت پر نماز جنازہ پڑھانے کی سعید بن زید کو وصیت کرنا یہ سبک تمام ہے جس کا مواخذہ واضعان روایت کے ذمہ ہے حضرت ام سلمہ کا دامن بالکل پاک و صاف ہے اسی طرح ابو ہریرہ کا نماز پڑھانا بھی بالکل لغو اور سراسر جھوٹ ہے۔ کیونکہ کوئی صحیح الذماغ اور سلیم العقل مسلمان کبھی باور نہیں کر سکتا کہ حضرت امام زین العابدین۔ سید الساجدین حضرت علی بن حسین علیہ السلام کے موجود ہوتے کسی شخص غیر نے حضرت ام المومنین ام سلمہ کے جنازہ کی نماز پڑھانے پر جرات کی ہو۔ فافہم فتدبر۔

حضرت ام سلمہ سے ۳۷۸ حدیثیں مروی ہیں۔ جن میں سے کل ۳۳ حدیثوں کو بخاری نے اور ۱۲ حدیثوں کو مسلم نے لکھا ہے۔ باقی اور حدیثیں دوسرے محدثین نے اپنے اپنی مصنفات و تالیفات میں نقل کی ہیں۔

## حضرت زینب بنت جحش

یہ وہی محترمہ تھیں جو زید بن حارثہ کے عقد نکاح میں تھیں۔ اور زید کے طلاق دینے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرف زوجیت پر ممتاز ہوئیں۔ آنحضرت صلعم نے جس ضرورت سے انکو اپنے نکاح میں لیا وہ تفصیل سے ایک علیحدہ باب میں بیان ہو چکی ہے۔ شبلی صاحب انکے اوصاف میں لکھتے ہیں۔

ازواج مطہرات میں جو بی بیان حضرت عائشہ سے ہمسری کا دعویٰ رکھتی تھیں ان میں حضرت زینب بھی تھیں۔ خود حضرت عائشہ کہتی ہیں کانت تسامیعی یعنی وہ میرا مقابلہ کرتی تھیں اور انکو اس کا حق بھی تھا۔ زینب حیثیت سے وہ آنحضرت صلعم کی پھوپھی زاد بہن تھیں۔ جمال میں بھی ممتاز تھیں۔ عبادت میں نہایت خضوع و خشوع کے ساتھ مشغول رہتی تھیں۔ جب آنحضرت صلعم نے انکو عقد میں لانا چاہا تو انھوں نے کہا میں بغیر استخارہ کے کوئی رائے قائم نہیں کرتی۔ ایک مرتبہ آپ مہاجرین پر کچھ مال تقسیم کر رہے تھے۔ حضرت زینب اس معاملہ میں کچھ بول اُٹھیں حضرت عمر نے ڈانٹا۔ آپ نے فرمایا۔ ان سے درگزر کرو۔ یہ اداہ ہیں (یعنی خاشع

اور متضرع)۔ نہایت قانع اور فیاض طبع تھیں۔ خود اپنے دست و بازو سے معاش پیدا کرتی تھیں اور اسکو خدا کی راہ میں لٹا دیتی تھیں۔ ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے اوکسا سالانہ نفقہ بھی انھوں نے اوس پر کپڑہ ڈال دیا اور برزہ بنت رافع کو حکم دیا کہ میرے خاندانی رشتہ داروں اور یتیموں کو تقسیم کر دو۔ برزہ نے کہا آخر ہمارا بھی کچھ حق ہے او انھوں نے کہا کہ کپڑے کے نیچے جو کچھ ہو وہ تمہارا حق ہے دیکھا تو پچاسی درہم نکلے۔ جب تمام مال تقسیم ہو چکا تو دعا کی کہ خدا یا اس سال کے بعد میں عمر کے عطیہ سے فائدہ نہ اڑھادوں۔ دعا مقبول ہوئی اور اسی سال اوکا انتقال ہو گیا۔

آنحضرت صلعم نے ازواج مطہرات سے فرمایا تھا اسے عکن لحاقابی اطو لکن یہ اتم میں سے جلد مجھے وہ بی بی ملے گی جسکا ہاتھ لہیا ہوگا یہ استعارہ فیاضی کی طرف اشارہ تھا لیکن ازواج مطہرات اسکو حقیقت سمجھیں۔ چنانچہ باہم اپنے ہاتھ ناپا کرتی تھیں حضرت زینب اپنی فیاضی کی بنا پر اس پیشینگوئی کی مصداق ثابت ہوئیں اور ازواج مطہرات میں سب پہلے انھیں نے انتقال کیا۔ اپنے کفن کا خود سامان کیا تھا اور وصیت کی تھی کہ حضرت عمرؓ کی کفن دین تو اوں میں سے ایک کو صدقہ کر دینا چنانچہ یہ وصیت پوری کی گئی۔ بیت المال سے آیا ہوا کفن دیا گیا اور انکا اپنا تیار کردہ کفن تصدق کر دیا گیا (روضۃ الاحباب) حضرت عمرؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ اسکے بعد ازواج مطہرات سے دریافت کیا کہ کون قبر میں داخل ہوگا۔ انھوں نے کہا جو شخص اس کے گھر میں داخل ہوتا ہو چنانچہ اسامہؓ، محمد بن عبداللہ بن جحشؓ۔ عبداللہ بن ابی احمد بن جحشؓ نے انکو قبر میں اُتارا حضرت زینبؓ نے ۵۳ برس کی عمر میں وفات پائی۔ جب آنحضرت صلعم سے نکاح ہوا تو وہ ۳۵ برس کی تھیں سترہ من وفات ہے

### حضرت جویریہؓ

قبیلہ بنی المصطلق کے رئیس حارث بن ضرار کی لڑکی تھیں مسافع بن صفوان سے بیاہی تھیں غزوہ مہسین میں مسافع مارا گیا غزوہ مہسین میں بہت سے مرد عورتیں اسیر ہوئیں۔ انھیں بن جویریہ بھی تھیں اور ثابت بن قیس بن شماس انصاری کے حصہ غنیمت میں آئیں تھیں۔ اسلام کے فیوض عام میں اسیران جنگ کے ساتھ ایک مخصوص رعایت قائم کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر اسیر لڑکی حقیقت آزادی کے لیے ایک رقم حاصل اپنے آقا سے ملے کر لیں اور وہ اسے قبول کر لے تو وہ اسیر رقم مشروطہ ادا کرنے کے بعد بالکل آزاد ہو جائے گا۔ مصطلح فقہاء میں اسکو مکاتبت کہتے ہیں حضرت جویریہؓ نے اسی مکاتبت کے ذریعہ سے ثابت بن قیس سے اپنی آزادی حاصل کر لی تھی جسکی تفصیل جلد دوم کے ایک علیحدہ باب میں بیان ہو چکی ہے لیکن مقامی ضرورت کے اعتبار سے اتنا لکھ دینا ضروری ہے کہ نو اوقیہ طلا خاص پر شیراز مکاتبت ملے پائے تھے اور وہ جویریہؓ کے مکان سے بالکل باہر تھے۔ یہ مایوس ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم



کی خدمت میں آئیں اور رقم مشروطہ بطور امداد مانگی۔ آپ نے فرمایا کہ میں تم کو اس سے بہتر ترکیب و کاری بتا دوں۔ انھوں نے عرض کی بتائی جاوے ارشاد فرمایا کہ میں اپنے پاس سے اتنی رقم ادا کر دیتا ہوں اور تم مجھے بیاہ کر لو۔ وہ منی ہو گئیں۔ آپ نے ثابت بن قیس کو وہ رقم ادا کر کے انکو آزادی و لادائی پر حسب قرار ان سے نکاح کر لیا۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں جب مکہ کے ساتھ آپ کے نکاح کرنے کا چرچا پھیلا تو لوگوں نے قبیلہ بنی مصطلق کے تمام نوذبی غلاموں کو اس بنا پر آزاد کر دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لوگوں سے رشتہ مصاہرت قائم کر لیا اور شہ غلاموں کی تعداد ایک واپس میں سات سو بتائی گئی ہے حضرت عائشہ کبریٰؓ کہ جویریہ کی برکت سے سیکڑوں گھرانے آزاد ہو گئے بعض ایتوں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خود حضرت جویریہ نے یہ خواہش ظاہر کی تھی اور آپ نے تمام قیدیوں کو اودن پر رہ کر دیا تھا حضرت جویریہ نے ۱۸ سالہ میں وفات پائی اور جنتہ البقیع میں دفن ہوئیں اور وقت ان کا سن ۶۵ برس کا تھا۔

## حضرت اُم حبیبہ

اصلی نام رملہ تھا۔ کنیت اُم حبیبہ۔ ابوسفیان کی لڑکی معاویہ کی بہن یحییٰ۔ لعنت سے سترہ برس پہلے پیدا ہوئیں قبل بعثت انکا نکاح ابن جحش سے ہو گیا تھا اور یہ دونوں میان بیوی مشرف باسلام ہو چکے تھے ہجرت حبشہ کے دوسرے دورے میں مسلمانوں کے قافلہ کے ساتھ یہ میان بیوی مدینہ سے چلے گئے۔ انکی لڑکی حبیبہ وہیں حبشہ ہی میں پیدا ہوئی۔ عبداللہ بن جحش شریط اسلام پر قائم نہ رہے اور عیسائی ہو گئے۔ لیکن اُم حبیبہ اپنے اسلام پر قائم رہیں۔ ابن ابی حلیہ بن جحش نے ان سے مفارقت کی جب اسکی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مدینہ میں معلوم ہوئی تو آپ نے عمر بن امیہ الضمیری کو نجاشی کے پاس بھیج کر اودن سے نکاح کا پیغام دیا اُم حبیبہ نے ہزار مفاخرت و مسرت قبول کر لیا اور شاطط کو جو اہرہ نامی نجاشی کی کنیز تھی۔ دو لنگن اور انگوٹھیاں چاندی کی انعام دیں۔ اور نجاشی کے پاس اکلا بھیجا کہ میں اپنی طرف سے خالد بن سعید کو وکیل مقرر کرتی ہوں۔ شام ہوئی تو نجاشی نے تمام مسلمانوں کو جو اس وقت حبش میں موجود تھے۔ نوید میں بلایا۔ انکے مجمع میں جعفر بن ابی طالب بھی تھے۔ چار سو دینار پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عقد نکاح پڑھا اور رقم مہر اپنی طرف سے تمام لوگوں کے سامنے خالد بن سعید کو ادا کر دی۔ نکاح کے بعد لوگوں نے مجلس شاہی سے رخصت ہونا چاہا تو نجاشی نے کہا کہ آپ حضرات ذرا اور توقف فرمائیے۔ اس لئے کہ دعوت تمام انبیاء کی سنت خاص ہے اور اس کا سامان حاضر ہے۔ چنانچہ تمام حاضرین دعوت سلطانی سے محفوظ ہوئے اور اپنے مقام پر واپس آئے۔ خالد بن سعید نے چار سو دینار مہر کے جب اُم حبیبہ کے سامنے رکھے تو انھوں نے اہرہ کنیز نجاشی کو جو اس وقت موجود تھی اس میں سے پچاس دینار دیئے لیکن اسنے وہ روپیہ اور چاندی کے لنگن اور انگوٹھیاں



واپس دین اور عرض کی بادشاہ نے سختی سے ان چیزوں کے لینے کی ممانعت کر دی ہے۔ دوسرے روز ابرہہ بادشاہ کی طرف سے انکی خدمت میں خود وزعفران و عنبر اور دیگر طہیات تحفہ لیکر آئی جبکہ حضرت ام حبیبہ اپنے ہمراہ لے کر آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ بخاشی نے پھر نہایت اعزاز و احترام کے ساتھ شرجیل بن حسنہ کی ہمراہی میں ام حبیبہ کو آنحضرت صلعم کی خدمت میں بھیج دیا۔

حضرت ام حبیبہ رابطہ عقیدت میں خالص اور کامل تھیں۔ بیان تک کہ معاملات ایمان میں انکو کسی کی قربت یا خصوصیت کا بھی کوئی لحاظ و پاس نہیں ہوتا تھا۔ فتح مکہ کے بعد انکے باپ۔ ابوسفیان شراط حبیبہ کی توسیع کے لیے درخواست لے کر دربار رسالت میں آئے تو اپنی لڑکی سمجھ کر انھیں کے ہاں فروکش ہوئے لیکن یہ اپنے بستر پر بھی اون کے بیٹھنے تک کی روادار تھیں ہوئیں اور یہ لکھ کر فوراً بستر اوٹ دیا۔ کہ یہ فرش رسولؐ ہے اور آبا جان۔ آپ اب تک مشرک ہیں۔

افسوس ہے کہ شبلی صاحب نے محض حضرت ابوسفیان اور معویہ صاحبان کی پاسداری اور حفظ مراتب کے خیال سے اس واقعہ کو انکے ذکر خاص میں نہیں لکھا۔ حالانکہ ان کے خلوص اور ربوہ فی الایمان کی اس سے بہتر دوسری شہادت نہیں ہو سکتی۔

حضرت ام حبیبہ نے ۲۷ھ میں انتقال فرمایا اور مدینہ میں مدفون ہوئیں۔

## حضرت میمونہ

میمونہ نام تھا۔ باپ کا نام حارث اور مان کا نام ہند تھا۔ مسعود بن عمیر الثقفی ان کے پہلے شوہر تھے مسعود نے انھیں طلاق دیدی تو ابورہم بن عبدالغزئے نے ان سے نکاح کر لیا۔ ابورہم کے انتقال کے بعد حضرت علیؑ علیہ والہ وسلم کے شرف زوجیت میں آئیں۔ انکے ساتھ نکاح کر لینے کی درخواست حضرت عباسؑ نے کی تھی اسلئے کہ حضرت عباسؑ کی زوجہ ام الفضل کی یہ چھوٹی بہن تھیں عجیب اتفاق ہے کہ مقام سرزمین انکا نکاح واقع ہوا تھا اور وہیں انھوں نے انتقال بھی فرمایا۔ ۳۵ھ کے آخر میں وفات ہوئی اور حضرت عبداللہ بن عباسؑ نے ناز جنازہ پٹھائی جب جنازہ لوگوں نے چلے تو عبداللہ بن عباسؑ نے تاکید فرمائی کہ آہستہ چلو۔ جنازہ کو زیادہ حرکت ندو۔ بادب آہستہ سے چلو۔ یہ رسول اللہ صلعم کی زوجہ محترمہ ہیں۔

## حضرت صفیہؓ

شبلی صاحبان کے حالات میں رقمطراز ہیں صفیہؓ اصل نام نہ تھا۔ زرقانی نے لکھا ہے کہ عرب میں مال غنیمت کا

جو بہترین حصہ امام یا بادشاہ کے لیے مخصوص ہو جائے تھا اس کو صفیہ کہتے تھے۔ چونکہ وہ جنگ خیبر میں اس طریقہ کے موافق۔ آنحضرت صلعم کے کھانچ میں آئین تھیں۔ اس لیے صفیہ کے نام سے مشہور ہوئیں۔ ورنہ اصلی نام انکار زینب تھا باپ نام حمی بن اخطب تھا۔ اور مان کا نام مخرہ حضرت صفیہ کو باپ اور مان دونوں کی طرف سے سیادت حاصل تھی۔ باپ قبیلہ بنو نفیر کا سردار۔ اور مان قریظہ کی رئیس کی بیٹی تھی۔ سیرۃ النبی جلد دوم۔

شبلی صاحب کا یہ خیال سیادت غلط ہے۔ اسے آپ مالدار، سرداری اور دولت و ثروت کی کثرت پر مبنی بتلاتے ہیں۔ سیادت کا شرف مال و دولت کی بہتات سے نہیں ہوتا ہے۔

این سعادت ز زور یا ز و نیست گر نہ بخشد خداے بخشندہ

حضرت صفیہ کی سیادت کا اصلی سبب خود آپ نے آخر میں حضرت عائشہ کی تعریف کے جواب میں زبان رسالت سے نقل فرمایا ہے۔ وہی اسکے آنحضرت حقیقت کے لیے کافی ہے۔ اپنی عبارت ملاحظہ کیجئے۔

آنحضرت صلعم ایک بار حضرت صفیہ کے پاس گئے تو دیکھا کہ رو رہی ہیں۔ آپ نے رونے کی وجہ پوچھی تو اونھوں نے کہا کہ عائشہ اور زینب کہتی ہیں کہ ہم تمام ازواج میں افضل ہیں۔ ہم آپ کی زوجہ ہونے کے ساتھ آپ کی حجاز اور یمن بھی ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا تم نے یہ کیوں کہا کہ میرے باپ ہارون میرے چچا موسیٰ اور میرے شوہر محمد صلعم ہیں۔ اس لیے تلوک مجھے کیونکر افضل ہو سکتی ہو۔

آپ کی اس عبارت سے خود آپ معلوم کر لے سکتے تھے کہ سیادت کے لیے اصحاب شامخہ اور ارحام طاہرہ کی خاص ضرورت ہے۔ اور یہ وہ خصوصیت ہے جو آپ کی اختیار کردہ عمومیت میں نہیں آ سکتی۔ اس کے آگے شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت صفیہ کی شادی پہلے سلام بن مشکم القرظی سے ہوئی تھی۔ مشکم نے طلاق دیدی تو کنانہ ابن ابی العقیق کے کھانچ میں آئیں۔ کنانہ جنگ خیبر میں مقتول ہوا۔ حضرت صفیہ کے باپ اور بھائی بھی کام آئے اور خود بھی گرفتار ہوئے جب خیبر کے سب قیدی جمع کئے گئے تو حمیہ بھی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایک لونڈی کی درخواست کی آنحضرت صلعم نے انتخاب کر نیکی اجازت دی اونھوں نے حضرت صفیہ کو منتخب کیا۔ لیکن ایک صحابی نے آپ کی خدمت میں عرض کی کہ آپ نے رئیس بنو نفیر و قریظہ کو حمیہ کو دیدیا۔ وہ تو صرف آپ کے قابل ہے۔ آپ نے حکم دیا کہ حمیہ اور عورت کے ساتھ حاضر ہوں۔ وہ صفیہ کو لیکر آئے۔ تو آپ نے انکو دوسری لونڈی عنایت فرمائی۔ اور صفیہ کو آزاد کر کے کھانچ کر لیا۔ جب خیبر سے روانہ ہوئے تو منزل صہبائین رسم عروسی ادا کی اور جو کچھ سامان لوگوں کے پاس جمع تھا۔ اس کو جمع کر کے دعوت ولیمہ فرمائی۔ سیرۃ النبی جلد دوم۔

### محدث شیرازی انکے شرف زوجیت حاصل کرنے کی تفصیل من لکھتے ہیں۔

صفیہ راجون آوردند لغز مودتا نجیمہ بردندش۔ انکھ خود  
 نجیمہ نسر لبت دادہ صفیہ چون آنحضرت را دید بر خاست و  
 فرستے کہ خود بران نشستہ بود برداشت و برائے پیغمبر صلی علیہ وسلم  
 کرد و خود بر زمین نشست حضرت فرمود اے صفیہ پیوستہ ہو  
 تو با من عداوت می نمود تا خداوند تعالیٰ وے را ہلاک ساخت  
 گفت خداوند تعالیٰ پیچ بندہ را بگناہ دیگر سے نئی گیرد انکھ  
 سرور عالم اور امیر ساخت میان انکھ ازادش کند و او  
 بقوم خود ملحق بشود و میان انکھ اسلام بیاورد و حضرت  
 اور انجو اہد۔ صفیہ بسیار علیمہ و عاتقہ بود گفت یا رسول اللہ  
 صلعم تحقیق کہ آرزو سے اسلام دارم و تصدیق تو کردہ ام  
 پیش از انکھ مرا دعوت کنی۔ و اکنون بمنزل تو آمدہ ام  
 و حال مرا بہ یہودیت پہنچ حاجت نیست نہ پدر سے  
 دارم نہ برادر سے در میان یہود۔ یا رسول اللہ صلعم  
 مرا میان کفر و اسلام مجبوری گردانی۔ و اللہ کہ خدا و  
 رسول وے احب اندر من از آزادی و حقوق بقوم  
 خود پس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را خوش آمد و او را  
 بر آسے خود نگاہ داشت و آزدش نمود و اعتناق آورد  
 صدق ادا ساخت۔

روضۃ الاحباب

صفحہ ۵۹۵

حضرت صفیہ جب آپ کے پاس لائیں گئیں تو آپ نے انکے احترام  
 کے لحاظ سے حکم دیا کہ ایک علیحدہ خیمہ میں رکھی جائیں پھر آپ اوس  
 خیمہ میں تشریف لے گئے صفیہ آپ کو دیکھ کر روٹھ گڑھی ہوئیں  
 اور جس فرش پر بیٹھی تھیں وہ آپ کے لیے چھوڑ دیا اور خود  
 زمین پر بیٹھ گئیں۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا۔ صفیہ تمھارے باپ  
 اپنی زندگی بھر ہماری خصوصیت و عداوت میں سرگرم رہے بہانہ  
 کہ خدا نے اوصیٰ ہلاک کیا۔ صفیہ نے کہا کہ یہ اعمال کی منتراتی  
 خدا تعالیٰ کسی بندے کو دوسرے کے گناہ کے لیے مٹھ دین فرماتا  
 آنحضرت صلعم نے کہا کہ میں تمھیں اختیار دیا ہوں مگر تم کا ہونے  
 تمھیں ابھی آزاد کر دوں اور تم اپنی قوم میں جلی جاؤ اور اگر  
 یہ قبول نہیں ہے تو اسلام لاؤ اور میں تمھیں اپنی زوجیت  
 میں لے لوں۔ حضرت صفیہ نے جو قطر تابت ہی عقلیہ اور  
 فیمہ خاتون تھیں۔ عرض کی۔ یا رسول اللہ صلعم مجھے اسلام  
 لائیں خود تمنا ہے اور قبل سکے کہ آپ مجھے دعوت دین۔ میں آپ کی  
 تصدیق کر چکی ہوں۔ اب مجھے اپنی قوم میں جانے کی حاجت  
 اور نہ ملت یہود سے کوئی واسطہ۔ اور نہ قوم یہود میں میری کوئی  
 باپ یا بھائی خبر گیران یا پرسان حال باقی ہے تعجب سے کہی  
 حالت میں آپ مجھے کفر و اسلام کے درمیان مٹھ فرماتے ہیں خدائی  
 قسم مجھے خدا اور اس کا رسول اپنی آزادی اور قوم و قبیلہ میں ایسی  
 سے زیادہ عزیز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صفیہ کی یہ عرض

بہت پسندائی۔ اور آپ نے انکو اپنی زوجیت کے لیے علیحدہ کر لیا پھر آزاد کر دیا اور انکی آزادی کو ادا کا مقرر فرمادیا۔

تسلل صاحب کے فنکار کے خلاف منزل صبا سے پہلے منزل تبارہی میں۔ محدث شیرازی۔ رسم عروسی کا ہونا تبارہی  
 ہیں۔ تبارہی سے کل چھ میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ مگر رسم عروسی ہو جانے کے بعد یہاں وفات واقع نہیں ہوا اسلئے کہ

حضرت صفیہؓ نے کسی وجہ خاص سے معذرت کی۔ جب منزل مہربان قیام ہوا تو آپ نے ام سلیم کو حضرت صفیہؓ کے خیمہ میں بھیجا۔ حدیث شیرازی لکھتے ہیں۔

ام سلیمؓ بوجہ فرمودہ اور انجیمہ بر دو موی و سر اور ا  
شانہ کردہ اور خوشبو ساخت۔ صفیہؓ جو ان دنایت جب  
جمال بود در ان منزل آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم باقی  
زفات نمود و آن شب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ بود  
حضرت ابو ایوب انصاری سلاح پوشیدہ بجا است  
آنحضرت آمد و شب رازندہ داشت چون روز شد  
خواجہ عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم از خیمہ بیرون آمد  
و آذ از سلاح ابو ایوب شنیدہ فرمود این کیست  
ایوب گفت این ابو ایوب است۔ یا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم زن جوان است یودیہ۔ دیدر و شوہر دے  
را نزدیک کشتہ ایم ترسیدم کہ ناگاہ حرکتے از دے  
بظہور آمد با خود گفتم مناسب آن است کہ مشیخ خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک باشم حضرت تبسم فرمود و اورا دعائے خیر کرد  
و گفت اللہم تحفظ ابائے ایتوب کما تحفظ لیتیک  
روفتہ الاحباب ص ۵۹۵

حسب الارشاد نبویؐ ام سلیم حضرت صفیہؓ کو ایک خیمہ میں لگین  
اونکے سر اور بالون میں لگائی کی۔ اونکے کپڑوں میں خوشبو لگائی۔  
حضرت صفیہؓ جو ان خاتون یقین اور صاحب حسن و جمال۔  
اسی منزل میں اور کازفات واقع ہوا موی ہے کہ جب  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو حضرت صفیہؓ کے خیمہ میں تشریف لائے  
تو حضرت ابو ایوب انصاری سلاح جنگ پہن کر رات بھر  
اوس خیمہ کے گرد پھرتے رہے۔ صبح کو جب آپ اٹھے تو  
آپ نے سلاح جنگ کی آواز سنی پوچھا کون ہے۔ جواب۔  
ہم ہیں ابو ایوب۔ عورت یہود بہ جوان تھی۔ اوسکے باپ  
اور شوہر کو ہلوگ قریب ہی قتل کر چکے تھے ہم کو خیال ہوا  
کہ شاید وہ حضور کو کوئی صدمہ نہ پہنچائے اسلئے بہت سوچے  
کہ میں آج رات بھر حضور کے خیمہ اقدس کے پاس رہوں۔  
یہ سنکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور ابو ایوبؓ کے یہ  
دعائے خیر کی اور ارشاد فرمایا۔ پروردگار ابو ایوب کی تحفظ  
کر جس طرح اوسنے تیرے ہی کی حفاظت کی ہے۔

حضرت صفیہؓ نے بار اول اتنا زفات کی وجہ ان الفاظ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے بیان  
فرمائی حدیث شیرازی لکھتے ہیں۔

نقل است کہ چون پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیمہ  
صفیہؓ تشریف آورد صفیہؓ عرض کرد کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ترسیدم از آنکہ یہود نزدیک بودند میاد ایتوب آسیدہ رسانند  
آنسر در راجوش آمد و موجب زیادتى محبت شد۔  
اس کے آگے حدیث شیرازی تحریر فرماتے ہیں۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صفیہؓ کے خیمہ میں تشریف  
لائے تو صفیہؓ نے عرض کی چونکہ اوس منزل سے یہود بہت قریب  
تھے اسلئے مجھے خون ہوا کہ خدا انخواستہ وہ آپ کو کسی قسم کی تکلیف دین  
آپ کو صفیہؓ کا یہ کنا بہت خوش آیا اور زیادتی محبت کا باعث ہوا۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیرت مدینہ میں واپس آئے تو حارثہ بن النعمان کے گھر میں حضرت صفیہ کو اتارا زنانہ انصار جب صفیہ کی آمد۔ اونکے قیام کی جگہ اور اونکے حسن و جمال کے شہر سے واقف ہوئے انہی جماعت کیلئے دیکھنے کے یہ جمع ہوئے اور صفیہ کو دیکھنے آئیں حضرت عائشہ صدیقہؓ بھی ایک چادر ڈھکرا اور اپنے منہ پر نقاب ل کر تاکہ پہچانی نہ جائے۔ اور عورتوں کی جماعت میں ملکر صفیہ کو دیکھنے آئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونہیں پہچان لیا۔ جب وہ اونکے گھر جانے لگیں تو آپ بھی اونکے گھر جانے کے پیچھے چلے یہاں تک کہ اپنے اونکو پا لیا۔ پھر اونکا گوشہ رواتھا کہ پوچھا اے حمیرا۔ تم نے صفیہ کو کیسا پایا۔ تو میں ایک یہودیہ ہے جو بہت سی یہودیہ عورتوں میں بیٹھی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ عائشہ ایسا نہ کہو۔ بخدا وہ اسلام سے مشرک ہو چکی ہے اور اس میں اسلام کے محاسن جاگزیں ہو چکے ہیں۔ اور ام سنان اسلیہ سے ایک دوسری روایت میں اس طرح منقول ہے کہ حضرت صفیہ کے دیکھنے کے لیے ازواج مطہرات میں سے چار بیبیاں تبدیل ہوئیں کہ انہوں نے اپنے منہ پر نقابین ڈال کر انہیں تعین۔ وہ چار بیبیاں حضرت عائشہ حفصہ زینب بنت جحش اور جویریہ تعین۔ زینب بنت جحش نے صفیہ کے حسن و جمال کو دیکھ کر جویریہ سے کہا کہ یہ عورت ہلو گون پر غالب آجائے گی۔ جویریہ بولیں۔ تمہارا یہ خیال غلط ہے۔ دختران یہود شوہروں کے نزدیک ہمیشہ کم نصیب ہوا کرتی ہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ ایک بار ہلو گون آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ سفر میں تھے حضرت صفیہ کا اونٹ بیت لایا تھا اور راہ میں چل سکتا تھا۔ زینب بنت جحش کے پاس اونٹ ڈال دیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

چون پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خیمہ بدرینہ مراجعت نمود صفیہ رادر خانہ از خانہاے حارثہ بن نعان فرو آورده۔ زنانہ انصار چون معلوم کردند کہ صفیہ کجا منسل گرفتہ و آوازہ حسن و جمال وے شنیدہ بودند۔ تبفرج او افتند و اور الملاحظہ می نمودند و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نیز چادرے پوشیدہ و نقابے بر روے خود فرو گذارشتہ بنا شناخت در میان زنان آمد تا صفیہ را بیند۔ رسول اللہ صلعم اورا بشناخت چون بیرون می رفت حضرت از عقب وے بیرون می رفت و اورا دریافت چادر وے را برگرفت و گفت اے حمیرا۔ صفیہ را چگونہ یافتی گفت یہودیہ را دیدم کہ در میان یہودیات نشستہ بود فرمود اے عائشہ چنین مگو کہ وے مسلمان شدہ و حسن الاسلام گشتہ و روایتی از ام سنان اسلیہ این کہ در میان زنان چہار زن از اہمات مومنین ہدیت خویش را متغیر ساختہ و نقابہا بر روے خود آویختہ تبفرج صفیہ آمدہ بودند۔ عائشہ صدیقہ۔ حفصہ۔ زینب بنت جحش و جویریہ۔ شنیدم کہ زینب با جویریہ می گفت نمی بینم کہ این جاریہ الا انکہ زود باشد کہ مبرا غلبہ کند جویریہ گفت چنین نیست کہ تو میگوئی۔ وے از ان قومی است کہ زنان ایشان را نزد شوہر بہخت کہی باشد و از عائشہ صدیقہ مرویست کہ جویریہ با پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در سفر بودیم شہر صفیہ خستہ شد و از راہ رفتن و اما زینب



شتر زیادہ بود حضرت ۳ با زینب گفت شتر صفیہ خستہ۔  
چہ شود اگر شترے بوسے وہی۔ چند انکہ بمنزل برسد۔  
زینب گفت من با بن یهودیہ چیزے مدہم۔ آن سرور صلعم  
از سے بقر رفت و و و ماہ یا سہ ماہ ترک و سے نمود۔

روضۃ الاحباب

Checked  
1987

صفحہ ۵۹۷

دے سکتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اونکایہ جواب سنبھلا کر ان کو گھرا کر کہ دو مہینوں تک آپ نے زینب کے گھر جانا ترک فرمادیا۔

شبلی صاحب خود لکھتے ہیں۔

آپ ایک بار حضرت صفیہؓ کے پاس تشریف لے گئے۔ دیکھا اور وہی ہیں۔ آپ نے رونے کی وجہ پوچھی اور انہوں نے کہا زینب اور عائشہ کہتی ہیں کہ ہم تمام ازواج میں افضل ہیں۔ ہم آپ کی زوجہ ہونے کے علاوہ آپ کی چچا زاد بہنیں بھی ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم نے یہ کیوں نہجہ یا کہ ہارونؓ میرے باپ۔ موسیٰؓ میرے چچا۔ اور محمدؐ میرے شوہر ہیں اس لیے تم لوگ مجھے کیسے افضل ہو سکتی ہو۔

حضرت صفیہؓ کھانا نہایت عمدہ پکاتی تھیں۔ ایک دن اوغون نے کھانا پکا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے پاس بھیجا آپ اُس وقت حضرت عائشہؓ کے گھر میں تشریف رکھتے تھے حضرت عائشہؓ نے خادم کے ہاتھ سے پیالہ چھین کے زمین پر دے مارا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے پیالے کے ٹکڑے ٹکڑے چُن کر بچا کیے۔ اون کو جوڑا، پھر دوسرا پیالہ منگو کر واپس کیا۔

حضرت صفیہؓ نے شہید ہجری میں وفات پائی اور حبشہ البقیع میں مدفون ہوئیں۔

تمت بالخير والعافية

تم الجلد الثالث من سيرة المصطفوية الموسومة بالأسوة الرسول على صاحبها وآله

صلوة وسلام من رب القلوب والعقول في التاريخ ثمان خلون \*

من بيع الأخر يوم الأربعاء فستة سادس أربعون وثلاثمائة بعد

الموقف الثاني

الالف من الحجج المقدسة الشريفة واخر دعوانا

اولاد حیدر عقی عیسیٰ

الحمد لله رب العالمين

کواثر ضلع آره  
شرف التمارت

وَقَالَ اللَّهُ عَلَى عَذْرَاءِ الْأَيْمَانِ إِلَى الْعَمَلِ الْأَمِينِ بِمَا رَزَقْنَاكَ مِنْ حَتَّى